

# الوقوف على الممنون

في القرآن الكريم

مواضعه وأسراؤه البلاغية

«الجزء الأول»

دكتور

إسماعيل صادق عبد الرحيم



# الوقوف الممنوع

في القرآن الكريم

مواضع وأسلوب البلاغة





# الوقوف الممنوع

في القرآن الكريم

مواضعه وأسراره البلاغية

للمجلد الأول

شبكة كتب الشيعة

دكتور

الشيخ جميل صادق عبد الرحيم



shiabooks.net

رابط بديل < mktba.net



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## إهداء

أهدي كتابي هذا -الوقف الممنوع في القرآن الكريم مواضعه وأسراره  
البلاغية- إلى روح أبي وأمي سائلاً المولى عز وجل أن يرحمهما كما ربياني  
صغيراً وقد تمنيت أن أكون من سداة هذا العلم الشريف الذي يقوم على  
خدمته الأزهر الشريف، كما أهدي هذا الكتاب -أيضاً- إلى زوجتي التي  
شاركتني السهر، وتحملت معي مشقة السفر إلى القاهرة والإقامة فيها من  
أجل هذا العمل، فلها مني كل التقدير والعرفان بالجميل.

المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم

## مقدمة الطبعة الأولى

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين ، وعلى آله وصحبه أجمعين .

وبعد:

فإنه ليسعدني أن أقدم لهذه الطبعة الأولى من هذا العمل العلمي

- الوقف المنوع في القرآن الكريم ( مواضعه وأسراره البلاغية ) - الذي

تقدمت به إلى قسم البلاغة والنقد في كلية اللغة العربية بأسبوط - جامعة

الأزهر للحصول على درجة العالمية - الدكتوراه - في البلاغة والنقد.

لقد استغرق هذا العمل - منذ الموافقة على تسجيله حتى تمت مناقشته - مدة

تزيد على خمس سنوات ، ويعلم الله - وحده - ما عانيت في جمع مادته وترتيبه

ليصل إلى المستوى الذي أَرْضَى عنه ، وقد بلغ - بحمد الله - هذا الذي أردت.

ولما رضي عنه شيخني الأستاذ الدكتور / يحيى محمد يحيى أستاذ البلاغة

والنقد في الكلية الذي تحمل مسئولية الإشراف على هذا العمل.

تم تحديد اللجنة التي سوف تقوم بمناقشته والحكم عليه ، ثم تحدد موعد

مناقشته ليكون يوم الخميس الموافق غرة ربيع الآخر عام ١٤٢٥ هـ -

٢٠ / ٥ / ٢٠٠٤ م الساعة العاشرة صباحاً أمام اللجنة المكونة من الأساتذة

الدكاترة:

١- أ. د / يحيى محمد يحيى أستاذ البلاغة والنقد في الكلية مشرفاً.

٢- أ. د / عبدالقادر حسين . أستاذ البلاغة والنقد - المتفرغ آنذاك - بكلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات بالقاهرة عضواً.

٣- أ. د / عبدالحافظ محمد عبدالحافظ . أستاذ البلاغة والنقد المساعد - آنذاك - في الكلية عضواً . وذلك بمدرج الإمام السيوطي في الكلية.

وبعد مناقشة استمرت نحو خمس ساعات أعلنت اللجنة الحكم على الرسالة وقررت منحي درجة العالمية - الدكتوراه - في اللغة العربية ( البلاغة والنقد ) بمرتبة الشرف الأولى .

فلله الحمد والمنة ، وله الشناء الحسن الجميل . ولا يسعني في مقامي هذا إلا أن أتقدم بالشكر الجزيل ، والدعاء بالخير الوفير لكل من هاون في إخراج هذا البحث - منذ كان فكرة في رأسي إلى أن صار إلى ما هو عليه الآن - ليرى النور، وليسد فراغاً في مكتبة علوم القرآن الكريم وليكون مكملاً لكتابي الأول : " الوقف اللازم في القرآن الكريم مواضعه وأسراره البلاغية " الذي نشرته دار البصائر بالقاهرة في طبعته الأولى من

عام ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م.

وها هي ذي إدارة " دار البصائر بالقاهرة " تتولى نشر هذا العمل الثاني - «الوقف الممنوع في القرآن الكريم مواضعه وأسراره البلاغية» لتتم الفائدة به مع سابقه .

والله أسأل أن ينفع بهذا العمل الإسلام والمسلمين وكل من يتلو كتاب الله  
تعالى، إنه ولي ذلك والقادر عليه ؛

### المؤلف

د/ إسماعيل صادق عبدالرحيم

كلية البنات الإسلامية بأسسيوط

جامعة الأزهر

أسسيوط في يوم الثلاثاء ٢٧ من ذي القعدة ١٤٢٩ هـ

٢٥ من نوفمبر ٢٠٠٨ م

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِقَوْلِهِمْ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ..

وبعد :

فكان بحثي هذا كان استجابة لدعوات - بظهر الغيب - من كثيرين من الباحثين للمحدثين الذين عرضوا لدراسة «الفصل والوصل» في البلاغة وتوقفوا عند اختصاص الواو - دون غيرها من أدوات العطف - لتكون أداة للوصل بين الجمل التي لا محل لها من الإعراب دون غيرها من الجمل أو المفردات، ورأوا أن في هذا تحكماً لا مبرر له، ودعوا أن يأتي أحد الباحثين؛ ليتناول قضية العطف بالادوات الأخرى في باب «الفصل والوصل» فجاءت هذه الدراسة لتسد هذه الثغرة؛ ولتدرس هذه الأدوات في موضوع «الوقف الممنوع في القرآن الكريم مواضعه وأسراره البلاغية»؛ ولتقف طويلاً مع هذه الأدوات التي تصل بين المفردات وبين الجمل التي لها محل من الإعراب، وبين الجمل التي لا محل لها من الإعراب.

وأحب أن السكاكي (٦٢٦هـ) - رحمه الله - كان أول من خرج عن التيار للمحافظ - الذي يقوده عبد القاهر الجرجاني ومن تبعه من البلاغيين - ؛

فهو الذي فتح الباب بدعوته إلى الوصل بكل أدوات العطف <sup>(١)</sup> دولما تميز  
الواو - دون غيرها من أدوات العطف - بالوصل، ودون أن يكون ذلك بين  
الجملة التي لامحل لها من الإعراب فقط دون غيرها.

ثم توالى بعده الباحثون يطالبون ببحث هذه الأدوات وإطالة الوقوف  
معه، والموازنة بين الأساليب التي جاءت فيها لاستخلاص الآثار البلاغية التي  
تترتب على العطف بهذه الأدوات.

ومن هؤلاء العلماء - على سبيل المثال لا الحصر - الدكتور / تمام حسان  
حيث يقول <sup>(٢)</sup> : «... وأول ما يتقد في موقف البلاغيين اقتصارهم في  
الوصل على (واو العطف)، فالجمل في اللغة العربية تترابط بغير الواو من  
الأدوات، وبغير مطلق الجمع من العلاقات، فالجملة الثانية قد تكون إضراباً  
عن الأولى أو استدراكاً منها أو استثناءً أو غير ذلك، ولكل معنى من هذه  
المعاني أدواته الدالة عليه، وكل هذه المعاني روابط بين الجملتين وإن كانت  
روابط على طريق السلب.

والعطف ذاته ليس مقصوداً على مطلق الجمع؛ إذ يكون أحياناً للترتيب  
والتعقيب، أو للترتيب والتراخي، فالأقتصار على (الواو) ومطلق الجمع لا مبرر  
له ما دامت الاحتمالات الأخرى تمثل علاقات بين الجمل.

كما تحدث الدكتور / محمد محمد أبو موسى <sup>(٣)</sup> عن هذه القضية -

---

(١) انظر : خاتمة هذا البحث .

(٢) البيان في روائع القرآن : ٣٩٨/١ .

(٣) دلالات التراكيب : ٣٤٨ وما بعدها .

أيضاً - مطالباً بدراسة هذه الأدوات حيث يقول: «... ويجب أن تتوفر جهود الباحثين على هذا الجانب والتنقيب عن تراث السلف فيه، والذي ساقنا إلى القول في هذا هو ما وجدناه في هذه الدراسة من فروق بين (الفاء والواو وثم) أردنا أن ننبه إليها؛ لنتفتح الباب لدراستها فحسب وكنت قد أشرت إلى بعض مواقع هذه الحروف في دراسة الزمخشري، وحين تضاف إلى ما نحن بصدده تضح بعض المعالم التي نريدها في دراسة هذه الروابط».

ثم سرت هذه الدعوة إلى كثير من الباحثين فوجدنا الدكتور / محمد الأمين الخضري على يقول - في أطروحته التي تقدم بها لنيل درجة العالمية<sup>(١)</sup> - : «نبهت هذه الدراسة إلى حاجة البحث البلاغي إلى تناول حروف المعطف الأخرى بالدراسة التي تكشف عن وجوه بلاغتها من خلال النظم القرآني، وتلمس الفروق البلاغية بينها في متشابهات القرآن الكريم».

ولذلك وجدناه يطبق هذه الدعوة ويقدم لنا كتابه : (من أسرار حروف المعطف في الذكر الحكيم: الفاء وثم).

ثم جاء بعده الدكتور / صباح عييد دراز<sup>(٢)</sup> فدعا إلى هذا المنهج الذي ينبغي اتباعه في دراسة حروف المعطف الأخرى غير الواو .

هذه هي أمثلة لأراء العلماء الذين جاءوا بعد السكاكي داعين إلى دراسة حروف المعطف الأخرى - غير الواو - في «الفصل والوصل»؛ لأن في ذلك فوائد بلاغية ترى الدرس البلاغي، ويحتاج إليها العلماء خصوصاً دراستها في النظم القرآني.

---

(١) الواو ومواقعها من النظم القرآني : ٤٩١ .

(٢) انظر : أسرار الفصل والوصل : ١٧ وما بعدها.

أما الأقدمون من البلاغيين فإنهم قصروا الوصل - في باب الفصل والوصل - على «الواو» دون غيرها من حروف العطف وعلى الجمل التي لا محل لها من الإعراب فقط .

يقول الشيخ / عبد المتعال الصعيدي (١٣٩٥هـ)<sup>(١)</sup> : «... جرى الخطيب في جمل كل من الوصل والفصل خاصاً بالجمل على ما جرى عليه عبد القاهر - في دلائل الإعجاز - والعلوي - في الطراز - وابن قيم الجوزية - في الفوائد - بل الذي جرى عليه علماء البلاغة أن كلاً منهما خاص بالمعطف بالواو وتركه دون غيره من حروف العطف، وبالجمل التي لا محل لها من الإعراب؛ لأن دقة الوصل والفصل إنما تظهر في ذلك، أما عطف المفرد على المفرد فإنه يأتي للتشريك في الحكم فأمره سهل، وكذلك الجمل التي لها محل من الإعراب؛ لوقوعها موقع المفرد، ومثلها المعطف بغير الواو» .

هذا، ولقد كنت من الساعين - بفضل من الله وتوفيق - أن يكون بحثي متصلاً بهذا القرآن العظيم؛ لأنه خير ما تنفق في دراسته الأيام والأعوام .

وقد جاء اختياري لدراسة الوقف في القرآن الكريم لأهميته في فهم المعنى في الآية؛ لأن القارئ يقف حين يفيد معنى تاماً، ويوصل حين يكون الوقف مفسداً للمعنى، ولذا وجدنا سيدنا علياً - كرم الله وجهه - عندما سئل عن معنى الترتيل في قوله تعالى<sup>(٢)</sup> : ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ - يقول<sup>(٣)</sup> : «هو تجويد الحروف ومعرفة الوقوف» .

---

(١) بنية الإيضاح : ٦٢/٢ .

(٢) من الآية : ٤ المزمل .

(٣) منار الهدى : ٥ .



فأنت ترى سيدنا علياً قد جعل معرفة الوقوف نصف الترتيل الذي يعتمد على ركنين هما: تجويد الحروف بمعنى معرفة الحق للحرف : من حيث نطقه من مخرجه المعتاد ومعرفة مستحقه: بمعنى مراعاة جيرانه من الحروف في النطق فهذه حقوق الحروف عند الترتيل أما حقوق المعاني فإن معرفة الوقوف هي التي تقوم بها وتؤديها كأحسن ما يكون الأداء .

ولقد أسعدني قدري أن يكون بحثي الذي تقدمت به لنيل درجة التخصص - الماجستير - أن يكون تحت عنوان: «الوقف اللازم في القرآن الكريم مواضعه وأسراره البلاغية». وقد كان بحمد الله - بحثاً موقفاً حاز إعجاب اللجنة الموقرة التي توفرت على قراءته والحكم عليه .

ولما أردت تسجيل رسالتي للحصول على درجة العالمية - الدكتوراه - أشار عليّ كثير من أساتذتي أن يكون بحثي متصلاً بذلك العمل الأول؛ حيث إنه مجال يكرّم لم يرتده الباحثون بعد، فلم تظهر دراسات متنوعة شاملة للوقف في القرآن الكريم - قبل دراستي عن الوقف اللازم - تدرسه دراسة متنوعة شاملة تطبيقية بلاغية قط، اللهم إلا ما كان من محاولات بعض الباحثين الذين عرضوا لبعض مواضع الوقف، وكانت دراساتهم<sup>(١)</sup> بعد تسجيلي لموضوعي الذي كان قد تم في قسم البلاغة والنقد بكلية اللغة العربية

---

(١) مثل: «من أسرار الوقف في القرآن الكريم. دراسة بلاغية» للدكتور / عبد الله عليوة - رحمه الله - الطبعة الأولى ١٩٩٣م. وبحث نشر بحولية كلية اللغة العربية بالقاهرة العدد ١٢ لعام ١٩٩٤ للدكتور حمدي عبد الفتاح مصطفى تحت عنوان: «الوقف اللازم في القرآن الكريم» وكان تناوله لبعض مواضع الوقف اللازم من الناحية النحوية لأن الباحث عضو في هيئة تدريس قسم اللغويات في الكلية المذكورة.

بالقاهرة في صيف عام (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م).

أما ما نشر قبل التسجيل فقد كان بحثاً تحت عنوان<sup>(١)</sup> : «الوقوف القرآنية والمعايير البلاغية» للدكتور / صبحي رشاد عبد الكريم، وينطبق عليه أنه بحث جزئي قام على التمثيل لبعض الوقوف، ولم يستوعبها استيعاباً شاملاً يجعل تناول الموضوع - بعده - تكراراً لاجديد فيه .

هذا ما يتعلق ببحثي الأول الذي استغرق إعداده أكثر من خمس سنوات عن «الوقف اللارم في القرآن الكريم مواضيعه وأسراره البلاغية» .

ولذا وجددتني راغباً في إتمام هذا العمل الخاص بمواضع الوقف في القرآن الكريم، ولكنه الآن تحت عنوان: «الوقف المنوع في القرآن الكريم: مواضيعه وأسراره البلاغية» .

وهذان العملان مختلفان تمام الاختلاف :

فالعمل الأول: يعلل للفصل تعليلاً بلاغياً بين مواضيع الوقف اللارم بخطة ومنهج مختلفين تمام الاختلاف عن عملي هذا الذي نحن بصده الآن والذي يعلل للوصل تعليلاً بلاغياً .

وعلى هذا فالعمل الثاني: عكس الأول، أضف إلى هذا أن العمل الأول قد درس ستة وستين موضعاً في القرآن الكريم أما هذا العمل الذي نحن بصده الآن فقد جاوزت دراسته أكثر من المائتين وعشرة مواضيع من مواضيع الوقف المنوع في القرآن الكريم.

---

(١) مجلة كلية اللغة العربية بالمنوفية العدد: ٨ لعام ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨ م .

ولما عرضت هذا العنوان: «الوقف الممنوع في القرآن الكريم مواضعه وأسراره البلاغية» على أستاذي المشرف رَحَّبَ به وشجّعني عليه، ووجدت منه - بعد الله تعالى - كل عون وتوجيه. وتم التسجيل في هذه الكلية في دورة مارس ١٩٩٩م. بتوفيق الله تعالى.

وقد جاءت خطة هذا البحث على:

مقدمة وتمهيد وثلاثة أبواب وخاتمة .

### أ - المقدمة

أما المقدمة فقد اشتملت على أهمية الموضوع، وصلتي به وعن أهم الدوافع التي جعلتني أختار هذا البحث، ثم الدراسات السابقة في ميدان هذا البحث.

### ب - التمهيد

وقد جاء في ثلاث وستين صفحة ، تحدثت فيه عن الوقف وأقسامه عند القراء، وأهميته، ثم تحدثت عن طبعات المصاحف الأربعة التي جعلت ميداناً لهذه الدراسة ثم قدمت سرداً إجمالياً لمواضع الوقف الممنوع في القرآن الكريم. وقد نظرت في هذه المواضع فوجدتها تتطلب أن تدرس تحت ثلاثة أبواب:

## ج - الباب الأول

ماأنفق على منع الوقف عليه في طبعات المصاحف الأربعة

ثم نظرت في هذه المواضع فجمعت الآيات التي تتحدث عن معنى واحد أو معاني متقاربة فجعلتها تحت عنوان جعلته فصلاً، فجاءت فصول هذا الباب ثمانية :

الفصل الاول: من أخلاق المؤمنين وجزائهم في الآخرة . وفيه : عشرة مواضع .

الفصل الثاني: من أخلاق الكفار وجزائهم في الآخرة . وفيه : تسعة عشر موضعاً.

الفصل الثالث: من أخلاق اليهود والنصارى وفيه خمسة مواضع .

الفصل الرابع: من أخلاق المنافقين وفيه أربعة مواضع .

الفصل الخامس : النهي عن عبادة غير الله وفيه موضعان.

الفصل السادس: من نعم الله على عباده وفيه سبعة مواضع .

الفصل السابع: أنواع من الحرام والحلال وفيه ثلاثة مواضع .

الفصل الثامن : من مواقف الجهاد في سبيل الله وفيه أربعة مواضع .

وقد أشار علىّ شيعني أن أنظر إلى هذه المواضع التي يجمعها كل فصل لأرى : هل فيها من سمات جامعة بين هذه المواضع فأحصرها وأبرزها تحت عنوان : سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

ثم أعيد النظر في هذه المواضع نفسها التي يجمعها الفصل نفسه،  
لأتلمس الفروق التي تميز بين هذه المواضع فأبرزها تحت عنوان : سمات فارقة  
بين مواضع هذا الفصل

وهكذا فعلت في كل فصل من فصول هذه الدراسة ولقد كانت هذه  
السمات الجامعة والفارقة مجالاً خصباً للنظر في وجوه إعجاز القرآن الكريم  
حيث يعبر عن المعنى الواحد بالفاظ مختلفة تناسب السياق والمقام .

وقد كان للدراسة التشابهات فيها أثر عظيم في ثراء هذا البحث وعمقه .

#### د- الباب الثاني

ما اختلف في منع الوقف عليه في طبعات المصاحف الأربعة

وقد جاء تحته فصول ثمانية - أيضاً - هي :

الفصل الأول: أسئلة وأجوبة وفيه : ثمانية عشر موضعاً .

الفصل الثاني: من وعد الله ووعيده في القرآن الكريم وفيه : ثلاثة  
وعشرون موضعاً .

الفصل الثالث: من طبائع أهل الكتاب والأمم السابقة، وفيه أحد عشر  
موضعاً .

الفصل الرابع: بين القرآن الكريم والكتب المقدسة وفيه ثمانية مواضع .

الفصل الخامس: من أوامر القرآن ونواهي وفيه : ثلاثة مواضع .

الفصل السادس: من صفات المؤمنين وجزائهم في الآخرة وفيه عشرة  
مواضع .

الفصل السابع : بين الأنبياء وأقوامهم وفيه عشرون موضعاً .

الفصل الثامن : من الإخبار بالغيب في القرآن الكريم وفيه ثلاثة وعشرون موضعاً .

### هـ - الباب الثالث

ما تفردت به بعض طبعات المصاحف الأربعة

ونحن ثلاثة فصول هي :

الفصل الأول : من حديث القرآن عن الرسل وفيه : تسعة عشر موضعاً .

الفصل الثاني : من صفات أصحاب الجنة وفيه : أربعة عشر موضعاً .

الفصل الثالث : من صفات أصحاب النار وفيه تسعة مواضع .

### و - خاتمة

وقد سجلت تحت هذا العنوان النتائج التي توصلت إليها من خلال هذه الدراسة التي استمرت زهاء خمس سنوات في إيجاز .

أما المنهج الذي اتبعته في معالجة هذه المواضيع فإنه يتخلص فيما يأتي :

١- أذكر الآية أو الآيات التي اشتملت على الموضوع الذي مُنِع الوقف عليه مشفوعاً بدراسة موجزة تشرح الالفاظ الصعبة وتقدم المعنى موجزاً، وقد جعلت ذلك كله تحت عنوان جانبي : (إضاءات)<sup>(١)</sup> .

---

(١) اقتبسته من : «مناهج البلغاء وسراج الأدباء» لحازم القرطاجني المطبوع بطنس . ط . دار الكتب الشرقية .

٢- أعرض الموضوع - بعد ذلك تحت عنوان جاني (شاهد هذا الموضوع) - على القراء فأدرسه في بيتهم فاستشير ابن الأتباري (٣٢٨هـ) في إيضاح الوقف والابتداء - وابن النحاس (٣٣٨هـ) - في القطع والائتناف - والداني (٤٤٤هـ) - في المكتفى في بيان الوقف والابتداء - والسجاوندي (٥٦٠هـ) - في علل الوقوف - وغيرهم .

٣- ثم أدرس الموضوع في بيعة النخاعة فأعرضه على الفراء (٢٠٧هـ) والزجاج (٣١١هـ) وابن النحاس (٣٣٨هـ) وأبي حيان (٧٤٥هـ) وغيرهم .

٤- وبعد هذه الجولة مع القراء والنخاعة أعرضه على علماء البلاغة القدامي والمحدثين ، وجعلت العمدة في هذا الإمام عبد القاهر الجرجاني (٤٧١هـ) - في أسرار البلاغة ودلائل الإيجاز - ثم الخطيب القزويني (٧٣٩هـ) - في الإيضاح - والإمام ابن القيم (٧٥١هـ) - في بدائع الفوائد - وغيرهم .

٥- وقد حرصت دائماً على أن يكون لي رأي بعد عرض آراء هؤلاء العلماء في كل موضوع وقد شجعني على ذلك شيوخي ؛ ليكون ذلك عاملاً من عوامل النضج في الشخصية لتستطيع بعد ذلك الموارنة والمقارنة ثم الحكم بعد ذلك حكماً صحيحاً .

وبعد :

فإني أحمد الله تعالى أن يسر لي هذا البحث ويسرني له ، كما أشكر لشيخى أياديه عليّ التي لا يكافئه عليها إلا الله عز وجل ، وأسأل الله أن يجعل ذلك في ميزان حسناته ، وأن يجعل عملنا هذا خالصاً لوجهه تعالى .

ولعله من المهم قبل أن أترك مكاني هذا أن أنوه بأن هذا البحث - بعد أن صحبته نحو خمس سنوات أثقلت فيها على شيعي وقد وسعني صدره وبيته العامر - بإذن الله - كل ما فيه من صواب وسداد فمن الله ثم بفضل توجيه شيعي المشرف، وإن كان فيه من نقص أو خطأ فمني ومن الشيطان، أو من عدم استيعابي لتوجيهات أستاذي والله أسأل أن يجزيه عني خير الجزاء، وأن ينفع به ويعلمه الإسلام والمسلمين .

كما أسأله تعالى أن يجعل عملنا هذا خالصاً لوجهه إنه ولي ذلك والقادر عليه .

﴿ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾

المؤلف





روى نعيم <sup>(١)</sup> الطائي عن عدي <sup>(٢)</sup> بن حاتم قال: جاء رجلان إلى رسول الله ﷺ فتشهد أحدهما فقال: «من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما» - وسكت - فقال رسول الله ﷺ : «قم - أو اذهب - بش الخطيب أنت».

قال الحافظ أبو عمرو <sup>(٣)</sup> - رحمه الله - ففي هذا الخبر إيدان بكرة القطع على المستبشع من اللفظ المتعلق بما يبين حقيقته، ويدل على المراد منه؛ لأنه - عليه السلام - إنما أقام الخطيب لما قطع - أي وقف - على ما يقبح؛ إذ جمع بقطعه بين حال من أطاع ومن عصى ولم يفصل بين ذلك، وإنما كان ينبئ له أن يقطع على قوله: «فقد رشد» ثم يستأنف ما بعد ذلك، ويصل كلامه إلى آخره فيقول: «ومن يعصهما فقد غوى» <sup>(٤)</sup>.

(١) نعيم بن طرفة الطائي: محدث كوفي وثقه النسائي، وذكره ابن حبان في الثقات، توفي سنة ٩٣هـ / ٧١١م (ابن حجر: التهذيب: ٥١٣/١).

(٢) عدي بن حاتم الطائي: صحابي أمير محدث، كان رئيس بني طيء في الجاهلية والإسلام توفي سنة ٦٨هـ / ٦٨٧م (الذهبي: سير أعلام النبلاء ١٦٢/٣).

(٣) أبو عمرو هو الإمام المقرئ عثمان بن سعيد الداني الأندلسي المتوفى سنة ٤٤٤هـ.

(٤) المكتني للداني بتحقيق د. يوسف عبد الرحمن المرعشي ص ١٣٣ وما بعدها. وانظر معه: مقامة تحقيق إيضاح الوقف والابتداء لابن الأنباري للدكتور محي الدين رمضان ط. مجمع اللغة العربية بدمشق ص ٢٢. والحديث: رواه مسلم في صحيحه: ٤٢٠/٣ حديث رقم ٨٧٠ ط. دار الحديث بالقاهرة ١٩٩٤م.

وقال القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «إنما قاله لأن الخطيب وقف على «ومن يعصهما» وسكت سكتة».

قلت : هذا الحديث يدل على عناية النبي ﷺ بالمعاني والمعنى - هنا - قد اختل بسبب وقف الخطيب على قوله : «ومن يعصهما» فقد وقف وقفاً أفسد المعنى؛ حيث إنه سوى بين من يطيع الله ورسوله وبين من يعصهما، والحق غير ذلك والسبب هو الوقف .

«لذا لم يكن غريباً أن يكون «الوقف والابتداء» في القراءات هو أصل «الفصل والوصل» في البلاغة ثم اتشح بوشاحها، كما كان «العطف» في النحو هو القاعدة التي انبثقت منها. «الوقف والابتداء» هو «علامات الترفيم» في الإملاء - في الرسم الإملائي - هو «الفصل والوصل» في البلاغة مضمون واحد وأشكال متغيرة»<sup>(٢)</sup> .

بل إن الدكتور منير سلطان يؤكد أن «الفصل والوصل» قد نشأ في علم القراءات، ذلك العلم الذي يرتبط بالبلاغة ارتباطاً وثيقاً<sup>(٣)</sup> . ومن ثم يتضح لنا أن «الوقف» هو ذلك النظام الذي يقوم على تنسيق المعاني وترتيبها وإيصالها إلى السامع واضحة مفهومة، وبدونه يصبح الكلام مشوش المعنى ، لاوضح فيه، ولا استقامة، ومن ثم يصبح «الوقف» في الكلام البليغ مما تقتضيه الحال، ومراعاة مواضع الوقف في الكلام - أيا كان هذا الكلام - مما تتطلبه بلاغة التكلم.

---

(١) الجامع لاحكام القرآن : ٢٢٢/١٤ ط. دار الحديث بالقاهرة.

(٢) الفصل والوصل في القرآن الكريم . د. منير سلطان ط. دار المعارف بالقاهرة : ١٠ ، ١١ .

(٣) السابق الموضع نفسه .

نقول هذا في كلام البشر، أما في كلام الله تعالى فإن الأمر يزداد أهمية وخطورة ونوضحها في الموضوع الخاص بذلك <sup>(١)</sup> ، وقبل أن نخوض غمار هذا البحث، أحب أن أقف وقفة يسيرة مع القارئ الكريم لنلم معاً بما يجب أن يكون لنا راداً علمياً نافعاً لنا في رحلتنا في هذا البحث ومن ذلك ما يأتي :

١- تعريف الوقف :

قال الزمخشري <sup>(٢)</sup> (٥٣٨هـ) : «وَقَفْتُ وَقْفًا فَوْقَ وَقُوفًا، وَقِفْ وَقْفَةً، وَلِهَ وَقَفَاتٍ، وَهَذَا مَوْقِفٌ مِنْ مَوَاقِفِكَ.. وَوَقَفَ الْقَارِئُ عَلَى الْكَلِمَةِ وَقُوفًا، وَوَقَفَ الْكَلِمَةَ وَقْفًا، وَوَقَفْتُ الْقَارِئَ عَلِمْتَهُ مَوَاضِعَ الْوُقُوفِ».

وفي معجم الفاظ القرآن الكريم <sup>(٣)</sup> : «وَقِفُوا : أَمْسِكُوا وَحَبِسُوا» وقد جاء اللفظ مرتين في الانعام «وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ قَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بَآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾» ، «وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٧٩﴾» «فَسَوْفَ يَكُونُ لَهُمْ مَوْقِفٌ فِي النَّارِ كُلِّ يَوْمٍ هُمْ فِيهِ طَائِفَةٌ لِكَيْفَ يُعَذِّبُهُمْ وَيُنذِرَ لِمَنْ يَحْكُمُ بِهِمْ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ﴿٨٠﴾» وقد جاء بهذا اللفظ مرة واحدة «وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَوْفُونَ ﴿٨١﴾» [الصافات : ٢٤] ، «مَوْقِفُونَ : مَحْبُوسُونَ». وقد جاء مرة واحدة : «وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴿٨٢﴾ إِبْرَآءُ : مِنْ الْآيَةِ ﴿٨٣﴾» ، ولهذا قال السيد الشريف الجرجاني <sup>(٤)</sup> (٨١٦هـ) : «الوقف في اللغة :

(١) في الفقرة (٥) من هذا التمهيد ص : ٢٢ .

(٢) أساس البلاغة : مادة (وقف).

(٣) لمجمع اللغة العربية بالقاهرة مادة (وقف).

(٤) التصريفات : ص ١٣٨ .

الحبس . . . والوقف في القراءة قطع الكلمة عما بعدها».

أما في الحديث الشريف، فقد وردت كثيراً، فمن ذلك ما رواه الترمذي<sup>(١)</sup> في سننه: «ولا يمر بأية عذاب إلا وقف يتعوذ بمعنى قطع القراءة».

والوقف اصطلاحاً: «قطع الصوت آخر الكلمة زمناً ما، أو هو قطع الكلمة عما بعدها»<sup>(٢)</sup> «والوقف والقطع والسكت بمعنى، وقيل: القطع عبارة عن قطع القراءة رأساً، والسكت: عبارة عن قطع الصوت زمناً ما دون زمن الوقف عادة من غير تنفس»<sup>(٣)</sup>.

أما الشيخ زكريا الأنصاري<sup>(٤)</sup> (٩٢٦هـ / ١٥١٩م) - رحمه الله - فإن الوقف عنده يطلق على معنيين: «أحدهما: القطع الذي يسكت القارئ عنده. وثانيهما: المواضع التي نص عليها القراء، فكل موضع منها يسمى وقفاً، وإن لم يقف القارئ عنده، ومعنى قولنا: هذا وقف أى موضع يوقف عنده، وليس المراد أن كل موضع من ذلك يجب الوقوف عنده، بل المراد أنه يصلح عنده ذلك، وإن كان في نفس القارئ طول، ولو كان في وسع أحدنا أن يقرأ القرآن كله في نفس واحد ساغ له ذلك، والقارئ كالمسافر والمقاطع التي ينتهي

---

(١) كتاب المواقيت الباب (٧٩)، وأخرجه أحمد في مسنده: ٢٤/٦.

(٢) منار الهدى للأشموني ص: ٨.

(٣) السابق: الموضع نفسه.

(٤) هو شيخ الإسلام زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري المصري والشافعي، وأبو يحيى الفاضل، المفسر، للحدث (مقدمة تحقيق المكتبة للدكتور يوسف عبد الرحمن المرعشلي ص ٧٠) والعبارة من: «المقصد التلخيص ما في المرشد ص ٤، ٥، والكتاب مطبوع مع «منار الهدى في الوقف والابتداء» للأشموني ط. مصطفى البايي الحلبي بالقاهرة.

إليها القارئ كالمنازل التي ينزلها المسافر». ففي عبارة «المقصد» أضاف الشيخ معنى آخر للوقف وهو : المواضع التي يصلح الوقف عندها، وكم كان رائعا حين شبه القارئ بالمسافر، والمواضع التي يصلح الوقف عندها بالمنازل التي ينزل بها المسافر، وهذه المنازل كما تختلف في الخصب والماء والظل والكلأ والأمن ونحوها، كذلك تختلف المقاطع تماما وحسناً .. إلخ.

## ٢- موضوعه :

موضوع الوقف: هو القرآن الكريم، من حيث الاداء السليم لتلاوته وهو علم جليل، اهتم به العلماء قديماً مع نزول القرآن استجابة لأمر الله تعالى لنيه ﷺ ثم لامتة من بعده ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾<sup>(١)</sup> ، وفي هذه الآية يقول على بن أبي طالب - كرم الله وجهه : «الترييل : تجويد الحروف، ومعرفة الوقوف»<sup>(٢)</sup> وقال ابن الأنباري<sup>(٣)</sup> (٣٢٨هـ): «من تمام معرفة القرآن معرفة الوقف والابتداء فيه».

## ٣- علاقته بسائر العلوم :

قال ابن مجاهد<sup>(٤)</sup> (٣٢٤هـ): «لايقوم بالتمام في الوقف إلا نحوي،

(١) المزمل : آية ٤.

(٢) الإقتان : ١ / ٢٣٠، وانظر معه : النشر : ١ / ٢٢٥، وانظر أيضاً، منار الهدى للأشموني : ص ٥ .

(٣) هو محمد بن القاسم بن محمد بن بشار بن الحسن أبو بكر بن الأنباري البغدادي الإمام الكبير توفي سنة ٣٢٨هـ، ومن أهم مؤلفاته : إيضاح الوقف والابتداء وهو من أحسن ما ألف في هذا الفن، كما قال عنه ابن مجاهد (الغاية : لابن الجزري : ٢ / ٢٣٠، ٢٣١).

(٤) هو أحمد بن موسى أبو بكر بن مجاهد شيخ القراء في عصره، له كتاب «القراءات الكبير» و«السبعة» توفي سنة ٣٢٤هـ. (الغاية : ١ / ١٣٩).

عالم بالقراءات عالم بالتفسير والقصص وتلخيص بعضها من بعض عالم باللغة التي نزل بها القرآن، وقال غيره<sup>(١)</sup> : وكذا علم الفقه؛ ولهذا من لم يقبل شهادة القاذف، وإن تاب يقف عند قوله: «وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا»<sup>(٢)</sup> فاما احتياجه إلى علم النحو وتقديراته، فلأن من جعل «مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ»<sup>(٣)</sup> منصوباً على الإغراء وقف على ما قبله، أو أعمل فيه ما قبله فلا يقف.

وأما احتياجه إلى القراءات فلما تقدم<sup>(٤)</sup> من أن الوقف قد يكون تاماً على قراءة غير تام على أخرى، وأما احتياجه إلى التفسير، فلأنه إذا وقف على «فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً»<sup>(٥)</sup> كان المعنى: أنها محرمة عليهم هذه المدة، وإذا وقف على «عَلَيْهِمْ» كان المعنى: أنها محرمة عليهم أبداً، وأن التية «أَرْبَعِينَ»، فرجع إلى التفسير. . وأما احتياجه إلى المعنى فضرورة لأن معرفة مقاطع الكلام إنما تكون بعد معرفة معناه كقوله: «وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ»<sup>(٦)</sup>، فقوله: «إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ» استئناف لامقوله<sup>(٧)</sup> يقول الزركشي

(١) قال في الإقتان: ٢٤٢/١ «ومن صرح بذلك النكزاي» وهو: عبد الله محمد بن عبد الله بن عمر النكزاي، مقرر من أهل الإسكندرية، وصاحب كتاب: «الاتضاء في معرفة الوقف والابتداء» توفي سنة ٦٨٣هـ (الغاية: لابن الجزري: ٤٥٢/١).

(٢) الإقتان: ٢٤١/١ وما بعدهما، وانظر منه: البرهان: ٣٤٣/١، والآية ٤ النور.

(٣) سورة الحج: ٧٨.

(٤) أي في ص ٢٣٦ من ج ١ من الإقتان، حيث يقتل السيوطي عن ابن الجزري قوله: (في النشر: ٢٢٧/١، ٢٢٨) «وقد يكون الوقف تاماً في تفسير وإعراب وقراءة غير تام على آخر نحو: «وما يعلم تأويله إلا الله». [٧ من كل عمران] تام إن كان ما بعده متأنفاً، غير تام إن كان معطوفاً. وسيأتي الحديث عن التام وغيره في أقسام الوقف من هذا الشهيد.

(٥) سورة المائدة: ٢٦.

(٦) سورة يونس: ٦٥.

(٧) الإقتان: ٢٤٢/١.

(٧٩٤هـ): «واعلم أن أكثر القراء يتنصون في الوقف المعنى وإن لم يكن رأس آية، ونارعههم فيه بعض المتأخرين في ذلك، وقال: هذا خلاف السنة، فإن النبي ﷺ كان يقف عند كل آية فيقول: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(١)</sup>، ويقف، ثم يقول: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾<sup>(٢)</sup> ويقف ثم يقول: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾<sup>(٣)</sup>، وهكذا روت أم سلمة<sup>(٤)</sup> - رضى الله عنها - «أن النبي ﷺ - كان يقطع قراءته آية آية، ومعنى هذا الوقف على رموس الآية، وأكثر أواخر الآية في القرآن تام أو كافٍ وأكثر ذلك في السور القصار الآية نحو: (الواقعة) قال: وهذا هو الأفضل أحنى الوقوف على رموس الآية، وإن تعلقت بما بعدها، وذهب بعض القراء إلى تتبع الأغراض والمقاصد والوقف عند رموس انتهائهما، واتباع السنة أولى، وعن ذكر ذلك الحافظ أبو بكر البيهقي<sup>(٥)</sup> في كتاب (شعب الإيمان) وغيره، ورجح الوقف على رموس الآية، وإن تعلقت بما بعدها<sup>(٦)</sup>.

«وأما احتياجه إلى الفقه فقال النكزاوي (٦٨٣هـ) - في كتاب الوقف - «لابد للقارئ من معرفة بعض مذاهب الأئمة المشهورين في الفقه، لأن ذلك يعين على معرفة الوقف والابتداء، لأن في القرآن مواضع يبنى الوقف فيها

(١)، (٢)، (٣) سورة الفاتحة: الآيات ٢، ٣، ٤.

(٤) هند بنت سهل أم سلمة زوج النبي ﷺ كانت من أكمل النساء عقلاً وخلقاً توليت سنة ٦٢هـ/ ٦٨١م (ابن حجر: الإصابة ٤/ ٤٥٨) (هـ ص: ١٤٧ المكشي). والحدث أخرجه أبو داود في السنن: ٢٩٤/٤.

(٥) هو أحمد بن الحسن، محدث فقيه، غلب عليه الحديث، توفي سنة ٤٥٨هـ/ ١٠٦٦م (البيهي طبقات الشافعية).

(٦) البرهان: ١/ ٣٥٠.

على مذهب بعضهم، ويمتنع على مذهب آخرين<sup>(١)</sup>.

ولهذا من لم يقبل شهادة القاذف وإن تاب يقف على هذا عند قوله: «وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا»<sup>(٢)</sup>.

قال القرطبي<sup>(٣)</sup> (٦٧١هـ): «هذا يقتضى مدة أعمارهم» أما من يقبل شهادة القاذف إن تاب، فإنه يصل بالقراءة إلى ما بعد الاستثناء.

يقول القرطبي<sup>(٤)</sup> (٦٧١هـ): «والمعنى: ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً إلا الذين تابوا وأصلحوا من بعد القذف (فإن الله غفور رحيم) فتضمنت الآية ثلاثة أحكام في القاذف: جلده، ورد شهادته أبداً، وفسقه فالاستثناء غير عامل في جلده بإجماع إلا ما روى عن الشعبي على ما يأتى، وعامل في فسقه بإجماع واختلف الناس في عمله في رد الشهادة فقال شريح القاضي وإبراهيم النخعي، والحسن البصري، وسفيان الثوري، وأبو حنيفة: لا يعمل الاستثناء في رد شهادته، وإنما يزول فسقه عند الله تعالى، وأما شهادة القاذف فلا تقبل البتة ولو تاب وأكذب نفسه، ولا بحال من الأحوال، وقال الجمهور: الاستثناء عامل في رد الشهادة، فإذا زال بالتوبة قبلت شهادته مطلقاً قبل الحد ويعد، وهو قول عامة الفقهاء».

ومن كلام القرطبي السابق يتبين لنا أن القائل بعدم قبول شهادة القاذف

---

(١) الإتيان: ٢٤٢/١.

(٢) السابق: الموضع نفسه والآية من سورة النور: ٤.

(٣) الجامع لأحكام القرآن: ط. دار الشعب: ٤٥٧٠/٥.

(٤) المرجع السابق.



ولو تاب وأكذب نفسه بحال من الأحوال: شريح القاضي وإبراهيم النخعي،  
والحسن البصري، وسفيان الثوري وأبو حنيفة فمن يقول برأى هؤلاء أو يعتنق  
مذهبهم فإنه يقف على قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ .

أما من يرى أن القاذف إذا تاب قبلت شهادته، وهم جمهور الفقهاء فلا  
يقف الوقف السابق، وإنما يستمر في القراءة إلى ما بعد الاستثناء أى: ﴿وَلَا  
تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (٤) إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن  
الله غفورٌ رحيم (٥) . لان الاستثناء - عند الجمهور - عامل في رد الشهادة،  
والرد معناه: الرفض وعدم القبول، ولعل الذي أدخل اللبس في القضية أن  
كلام الفقهاء في المسألة ينقسم إلى :

١- مذهب الجمهور، الذي يقضى بقبول شهادة القاذف إن تاب ورجع،  
وأكذب نفسه، وتعليلهم لقبولهم: أن توبته محت فسقه، فأصبح صالحاً لقبول  
شهادته.

٢- مذهب بعض الفقهاء، الذي يحكم عليه بالفسق أبداً تاب أو لم يتب  
فإنه يرد شهادته أبداً، ولا يقبلها بحال، وعلى هذا فإن الرد هو عدم قبول  
الشهادة ورفضها.

وقبل أن أترك الحديث عن علاقة الوقف بالفقه، ثم علاقة الفقه بالقرآن  
أحب أن أتنبأ إلى نقطة هي على جانب كبير من الأهمية؛ ذلك أن المقصود بمن  
يتصدى للحديث عن الوقف لا بد أن يكون محصلاً لأدوات هذا العلم، وأهم  
هذه الأدوات :

أن يكون عالماً بالنحو والقراءات، والتفسير والقصص، وعالماً باللغة التي

نزل بها القرآن، وعالمًا بالفقه أيضاً، وهذا لايعنى أن القرآن يتبع هذه العلوم، وإنما هذه العلوم أدوات لمعرفة الوقف وفهم المعاني.

وهذا أيضاً لايعنى أننا نحكمها في القرآن، وإنما القرآن دائماً حاكم لامحكوم عليه فلا يخضع لأى علم ولا مذهب.

وما ذكرته - في هذا الصدد - آراء للعلماء، وقد أسندتها إليهم، حاولوا بها أن يثبتوا أهمية الوقف، وأن له علاقة بهذه العلوم التي ذكروها وهذه العلاقة لاترقى إلى أن تجعل القرآن تابعاً لهذه العلوم، وإنما هي التي تتبعه وتخدمه، ويظل الفيصل في حكم الوقف احتمالات النص القرآنى دون غيره - والله أعلم .

### أقسام الوقف :

يقول الداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ): «اعلم - أيذك الله بتوفيقه - أن علماءنا اختلفوا في ذلك، فقال بعضهم<sup>(٢)</sup> : الوقف على أربعة أقسام: تام مختار، وكاف جائز، وصالح مفهوم، وقبيح متروك. وأنكر آخرون<sup>(٣)</sup> هذا التمييز وقالوا : الوقف على ثلاثة أقسام: قسمان : أحدهما : مختار وهو التام، والآخر: جائز وهو الكافى الذى ليس بتام، والقسم الثالث: القبيح الذي ليس

---

(١) هو الإمام المقرئ أبو عمرو عثمان بن سعيد الداني الأندلسي المتوفي سنة ٤٤٤هـ/ ١٠٥٢م في كتاب «المكثى في الوقف والابتداء» بتحقيق: د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي ص ١٣٨.

(٢) وهو قول لمي جعفر أحمد بن إسحاق النحاس المتوفي سنة ٣٣٨هـ (ابن النحاس: الملقط والانتاف ص ٤٧) هـ. ص. ١٣٨ المرجع السابق.

(٣) هو قول ابن الأثيري (فيصاح الوقف والابتداء) : ١٠٨/١ والسخاوي : (الاشمونى : منار الهدى ص : ٩) هـ. ص: ١٣٨ المرجع السابق.

بنام ولا كاف . وقال آخرون : الوقف على قسمين : تام وقبيح لاغير<sup>(١)</sup> .

فهذه هي عبارة الداني، والتي عرض فيها أقسام الوقف، فابن النحاس (٣٣٨هـ) يرى أنها - أقسام الوقف - أربعة أقسام - الرأي الأول - وابن الأنباري والسخاوي يقولان بأنها : ثلاثة تام وكاف وقبيح ولكن الداني (٤٤٤هـ) يختار القول بالرأي الأول؛ حيث يقول<sup>(٢)</sup> : «والقول الأول أعدل عندي، وبه أقول؛ لأن القارئ قد ينقطع نَفَسُه دون التمام والكافي فلا يستهيآن له، وذلك عند طول القصة وتعلق الكلام ببعضه ببعض، فينقطع حيثنذ على الحسن المفهوم تيسيراً وسعة، إذ لا حرج في ذلك ولا ضيق في سَنَةِ ولا عريية» .

وهذا الاختيار من الداني لما قال به ابن النحاس (٣٣٨هـ) لم يأت اعتباطاً، وإنما جاء به معللاً؛ ولذا اختاره الزركشي<sup>(٣)</sup> (٧٩٤هـ) حيث يقول: «والوقف عند أكثر القراء ينقسم إلى أربعة: تام مختار، وكاف جائز، وحسن مفهوم، وقبيح متروك» .

وقال السجاوندي<sup>(٤)</sup> (٥٦٠هـ): «الوقف على خمس مراتب: لازم ومطلق وجائز ومجور لوجه، ومرخص ضرورة»<sup>(٥)</sup> .

---

(١) للكفَى : ١٣٩ .

(٢) السابق : ١٣٩ .

(٣) البرهان : ١ / ٣٥٠ .

(٤) هو محمد بن طيفور، إمام مقررٍ نحوي له كتاب : «إيضاح الوقف والابتداء» توفي سنة ١١٦٤هـ / ١١٦٤م . (ابن الجزري: الغاية ٢ / ١٥٧) .

(٥) الإتيقان : ١ / ٢٣٤ ، وانظر معه : متار الهدى للأشموني ص : ٩ .

ثم يقول السيوطي<sup>(١)</sup> (٩١١هـ): «وقال غيره: الوقف في التنزيل على ثمانية أضرب: تام وشبيه به، وناقص وشبيه به، وحسن وشبيه به، وقبيح وشبيه به».

وقال ابن الجزري<sup>(٢)</sup> (٨٣٣هـ): «أكثر ما ذكر الناس في أقسام الوقف غير منضبط ولا منحصر، وأقرب ما قلته في ضبطه إن الوقف ينقسم إلى: اختياري واضطرابي، لأن الكلام إنما يتم أولاً، فإن تم كان اختيارياً، وكونه تاماً لا يخلو إما ألا يكون له تعلق بما بعده البتة - أي لامن جهة اللفظ، ولا من جهة المعنى فهو الوقف المسمى بالتام؛ لتمامه المطلق يوقف عليه ويستأن بما بعده، وإن كان له تعلق فلا يخلو هذا التعلق إما أن يكون من جهة المعنى فقط، وهو الوقف المصطلح عليه بـ (الكافي) للاكتفاء به عما بعده، واستغناء ما بعده عنه، وهو كالتام في جوار الوقف عليه والابتداء بما بعده، وإن كان التعلق من جهة اللفظ فهو الوقف المصطلح عليه (بالحسن)؛ لأنه في نفسه حسن مفيد بجوار الوقف عليه دون الابتداء بما بعده للتعلق اللفظي إلا أن يكون رأس آية فإنه يجوز في اختيار أكثر أهل الأداء... ثم يقول: وإن لم يتم الكلام كان الوقف عليه اضطرابياً، وهو المصطلح (بالقبيح) لا يجوز تعمد الوقف عليه إلا لضرورة من انقطاع نفس ونحوه، لعدم الفائدة أو فساد المعنى».

ومصطلحات السجاوندي (٥٦٠هـ) أدق وأدخل في لغة العلم، وكلام

---

(١) الإقنان: ٢٣٦/١.

(٢) محمد بن محمد شمس الدين، شيخ القراء في زمانه، له كتاب: «الاعتناء في الوقف والابتداء» توفي سنة ٨٣٣هـ/١٤٢٩م (ابن العماد: شذرات الذهب: ٢٠٤/٧ هـ. ص: ٥٦ المكشي).

ابن الجزري (٨٣٣هـ) أقرب لطبيعة الموضوع؛ حيث ينطلق من الكلام نفسه الذي يرد عليه الوقف لظاهرة موضوع البحث.

فابن الجزري (٨٣٣هـ) قسم الوقف على قسمين: اختياري وضروري والمتبع لأراء أهل هذا الفن في تقسيمهم للوقف، واختلافهم في مراتبه يدرك الحقيقة القائلة «الامشاحة في الاصطلاح» فلكل رؤية الخاص به، ما دام قادراً على تعليقه وبسطه.

ولما كان هذا التمهيد قائماً على الإيجاز والاختصار، فإني سأشرح كل قسم مع التمثيل له بمثال أو أكثر من القرآن الكريم، مختاراً رأي «الزركشي» في «البرهان» - الذي أصله رأي «الداني» في «المكفى في الوقف والابتداء» - فأقول وبالله التوفيق:

### أولاً : الوقف التام

«هو الذي يحسن القطع عليه، والابتداء بما بعده، لأنه لا يتعلق بشيء مما بعده، وذلك عند تمام القصص وانقضائهن موجود في الفواصل، ورءوس الآي كقوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾<sup>(١)</sup> والابتداء بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، وقد يوجد قبل انقضاء الفاصلة، كقوله: ﴿وَجَعَلُوا أَعِزَّةً أَهْلِهَا أَذِلَّةً﴾<sup>(٢)</sup> هذا هو التمام؛ لأنه كلام بلفظ واحد وقد انقضى، ثم قال الله عز وجل: ﴿وَكَذَٰلِكَ يَقْعَلُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، وهو رأس الآية، وقد يوجد بعد انقضاء الفاصلة بكلمة، كقوله: ﴿وَأَنكُمْ تَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ﴾<sup>(٤)</sup>

(١) سورة البقرة : ٥ ، ٦ .

(٢)، (٣) سورة النمل : ٣٤ .

وَبِاللَّيْلِ<sup>(١)</sup> ، راس الآية : «مُصْبِحِينَ» والتمام «وَبِاللَّيْلِ» ، لانه معطوف على المعنى أي في الصبح وبالليل<sup>(٢)</sup> .

والوقف التام مما تعلمه ﷺ عن جبريل - عليه السلام - ويتضح ذلك في الآيات التي تتحدث عن النار وأهلها، ثم يعقبها حديث عن الجنة وأهلها؛ فإن الفصل - هنا - بين سياق آيات النار وآيات الجنة حتم؛ حتى لا يختلط المعنى عند السامع، ويحدث اللبس الذي يجب أن يتبرأ منه كلام الله تعالى .

روى الداني<sup>(٣)</sup> بسنده إلى أبي بن كعب<sup>(٤)</sup> (٢٢هـ) - رضي الله عنه - قال: أتينا رسول الله ﷺ فقال<sup>(٥)</sup> : «إن الملك كان معي فقال لي: اقرأ القرآن فعدت حتى بلغ سبعة أحرف فقال: ليس منها إلا شاف كاف ما لم تختتم آية عذاب برحمة أو تختتم رحمة بعذاب» .

قال الحافظ أبو عمرو<sup>(٦)</sup> : «فهذا تعليم التام من رسول الله ﷺ عن جبريل - عليه السلام - إذ ظاهره دال على أنه ينبغي أن يقطع<sup>(٧)</sup> على الآية

---

(١) سورة الصافات: ١٣٧، ١٣٨ .

(٢) للكثير في الوقف والابتداء: ص ١٤٠، ١٤١، وانظر معه : النشر لابن الجزري : ٢٢٦/١ .

(٣) للكثير في الوقف والابتداء: ص ١٣٢ .

(٤) أبي بن كعب بن قيس الأنصاري، صحابي مفرئ، قرأ على النبي ﷺ وعليه جمع من الصحابة والتابعين، توفي سنة ٢٢هـ / ٦٤٢م (اللمعي: التذكرة ١/١٦) -هـ. الكثير ص ١٣٢ .

(٥) أخرج الحديث بهذا اللفظ أبو داود في كتاب «الوتر» باب أنزل القرآن على سبعة أحرف (أبو داود : السنن ٢/ ١٦٠) وأخرجه أحمد عن أبي بن كعب بأسانيد مختلفة (ابن حنبل : المستد ٥/ ١١٤، ١١٢، ١٢٤) .

(٦) هو الداني صاحب الكثير، وقد عرفنا به من قبل .

(٧) أي يوقف، والقطع بمعنى الوقف .

التي فيها ذكر النار والعقاب، وتفصل عما بعدها إذا كان بعدها ذكر الجنة والشواب، وكذلك يلزم أن يقطع على الآية التي فيها ذكر الجنة والشواب، وتفصل عما بعدها أيضاً، إذا كان بعدها ذكر النار والعقاب، وذلك نحو قوله عز وجل: ﴿فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(١)</sup> هنا الوقف ولا يجوز أن يوصل ذلك بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...﴾، ويقطع على ذلك وتختتم به الآية<sup>(٢)</sup>.

وهذا الحديث - حديث الأحرف السبعة - قد راجعته في تفسير الطبري<sup>(٣)</sup> (٣١٠هـ) الذي عني به عناية فائقة - والحديث جدير بهذه العناية - ولذلك أفرد له الدكتور عبد الصبور شاهين ملحفاً خاصاً به في كتابه - تاريخ القرآن<sup>(٤)</sup> - نقل روايات الطبري لهذا الحديث : «أنزل القرآن على سبعة أحرف» بإسنادها، ثم عرض نقداً اصطلاحياً لكل طريق من طرقه، معتمداً على تخريج الشيخ أحمد شاکر - رحمه الله - ثم بما فتح الله به عليه.

وأيضاً عني بهذا الحديث عناية فائقة تليق به الشيخ محمد بن علي بن خلف الحسيني<sup>(٥)</sup> شيخ القراء بالديار المصرية؛ حيث بدأ في ص (٣)

(١) سورة البقرة : (٨١) ، ٨٢ .

(٢) للكسبي : ١٣٢ .

(٣) جامع البيان : ٢١/١ وما بعدها بتحقيق : محمود شاکر ، وتخريج الشيخ أحمد محمد شاکر . ط . دار المعارف بمصر .

(٤) المطبوع سنة ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م . الصفحات من ٣٠٩ - ٣٢٨ .

(٥) الكواكب الدرية لهما ورد في أنزال القرآن على سبعة أحرف ، ط . مصطفى الباي الحلبي بمصر . للحرم ١٣٤٤هـ .

يتحدث عن الحديث في الباب الأول وقسمه إلى ثمانية فصول، عرض في الفصل الأول لبيان طرق هذا الحديث، وفي الفصل الثاني - في بيان المراد بالأحرف السبعة - وهكذا حتى انتهى إلى الفصل الثامن<sup>(١)</sup>.

ثم بدا لي أن أبحث عنه فيما يتعلق بالتواتر وعدمه، فتأكد لي أن الحديث متواتر، كما نص على ذلك العلامة أبو عبد الله محمد بن جعفر الكتاني<sup>(٢)</sup> الذي ذكر أسماء من روى عنهم من الصحابة، حتى وصل بهم إلى أربعة وعشرين صحابياً.

بل «ذكر السيوطي - في شرحه لآلفية العراقي - أنه رواه نحو الثلاثين» وقال أبو يعلى الموصلي - في مسنده الكبير - أن عثمان قام خطيباً على المنبر وقال : أنشد الله أمراً سمع النبي ﷺ يقول : «إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف» ، فقام الصحابة من كل جانب حتى ما أحصى عددهم، وكل واحد يقول: أنا سمعته يقول ذلك فقال عثمان: وأنا سمعته يقول.

ومن نص على تواتره من غير أبي حنيفة والسيوطي : الحاكم أنظر شرح الموطأ للزرقاني، وقد أفرد الكلام على هذا الحديث بالتأليف جماعة كالحافظ أبي شامة وغيره<sup>(٣)</sup>.

أما سبب اختياري لرواية الداني (٤٤٤هـ) بهذا اللفظ المذكور، فلأنه جاء في لفظ الحديث ما يخدم قضية الوقف، حيث نصت الرواية على الأمر بقطع

---

(١) السابق من ص ٣-١٦

(٢) في كتابه: «نظم المتأثر من الحديث المتواتر» ط ٢ دار الكتب العلمية بمصر ص : ١٧٣ وما بعدها .

(٣) السابق نفس الصفحة .



الآية التي فيها ذكر الجنة والثواب، وفصلها عما بعدها إذا كان بعدها ذكر النار والعقاب، بالإضافة إلى أن الحديث أخرجه أبو داود وابن حنبل باللفظ المذكور.

### ثانياً : الوقف الكافي

يقول الداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) : «واعلم أن الوقف الكافي هو الذي يحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده، غير أن الذي بعده متعلق به من جهة المعنى دون اللفظ». وسمى الكافي بهذه التسمية : «للاكتفاء به عما بعده واستغناء ما بعده عنه، وهو كالتام في جواز الوقف عليه والابتداء بما بعده»<sup>(٢)</sup>.

قلت : والفرق بينه وبين التام : أن ما بعده متعلق به من جهة المعنى دون اللفظ، بخلاف التام فإنه لا يتعلق بشيء بما بعده، ومثاله قوله «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ»<sup>(٣)</sup> ، الابتداء بما بعده ذلك في الآية كلها ، لأن ما بعد «أَمْهَاتُكُمْ» متعلق بها في المعنى وهو التحريم «وكذلك القطع على الفواصل في سورة التكوين، والانفطار، والانشقاق وما أشبههن، والابتداء بما بعدهن، وكذلك فواصل سورة الجن والمدثر وشبهها»<sup>(٤)</sup>.

### ثالثاً : الوقف الحسن

«هو الذي يحسن الوقف عليه، ولا يحسن الابتداء بما بعده، لتعلقه به من

---

(١) المكشي : ١٤٣ ، انظر معه : النشر لابن الجزري : ٢٢٦/١ .

(٢) السابق نفس الموضع .

(٣) من الآية : ٢٣ النساء .

(٤) المكشي : ١٤٣ .

جهة اللفظ والمعنى جميعاً<sup>(١)</sup> ، واصطلح عليه بالحسن ، «لأنه في نفسه حسن مفيد يجوز الوقف عليه دون الابتداء بما بعده للتعليق اللفظي إلا أن يكون رأس آية ، فإنه يجوز في اختيار أكثر أهل الأداء لمجيئه عن النبي ﷺ في حديث أم سلمة<sup>(٢)</sup> - رضي الله عنها- «أن النبي ﷺ كان إذا قرأ قطع قراءته آية آية ، يقول: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ثم يقف، ثم يقول: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾، ثم يقف، ثم يقول: ﴿الرحمن الرحيم﴾ ثم يقف»<sup>(٣)</sup> .

وروى الداني (٤٤٤هـ) بسنده الحديث المذكور سابقاً - عن أم سلمة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ وقال عنه<sup>(٤)</sup> : «ولهذا الحديث طرق كثيرة وهو أصل هذا الباب»، ويقول عنه ابن الجزري<sup>(٥)</sup> (٨٣٣هـ) : «هو حديث حسن وسنده صحيح»، كما روى الداني (٤٤٤هـ) بسنده إلى أبي عمرو بن العلاء: «أنه كان يسكت على رأس كل آية، وكان يقول: إنه أحب إليّ إذا كان رأس آية أن يسكت عندها، وقد وردت السنة - أيضاً - بذلك عن رسول الله ﷺ عند استعماله التقطيع»<sup>(٦)</sup> .

ويقول ابن قسيم الجوزية<sup>(٧)</sup> (٧٥١هـ) : «وذكر الزهري أن قراءة رسول

(١) المكتفى : ١٤٥ ، ونظر منه : النشر : ٢٢٦/١ .

(٢) سبق التعريف بها ص ٥ من التمهيد .

(٣) النشر : ٢٢٦/١ ، والحديث أخرجه أبو داود حديث رقم (١٤٠٠) أبو داود السنن : ٢٩٤/٤ ،

والترمذي : الحديث رقم (٢٩٢٣) - الترمذي : الجامع ١٨٢/٥ .

(٤) المكتفى : ١٤٧ .

(٥) النشر : ٢٢٦/١ .

(٦) المكتفى : ١٤٦ .

(٧) زاد المعاد : ٣٣٧/١ .

الله ﷺ كانت آية آية، وهذا هو الأفضل الوقوف على رهوس الآيات، وإن تعلقت بما بعدها، وذهب بعض القراء إلى تتبع الأغراض والمقاصد، والوقوف عند انتهائها، واتباع هدى النبي ﷺ وستة أولى<sup>(١)</sup>.

هذا، وقد وقفت أمام هذه القضية طويلاً - قضية تقطيع القراءة والوقف على رهوس الآي وإن تعلقت بما بعدها - فلم أعثر على حديث يعارض حديث أم سلمة - رضى الله عنها - السابق، بل إن كل من عرض لهذه القضية استدل به وهو - كما ذكرنا رواية الداني من قبل - أصل في هذا الباب - ولذلك اقتصر عليه ابن الأنباري (٣٢٨هـ) - وهو الإمام الكبير، وصاحب كتاب «إيضاح الوقف والابتداء» والذي روى عنه استشهاده بهذا الحديث<sup>(٢)</sup> - فلم يذكر غيره.

وكذلك فعل الداني<sup>(٣)</sup> (٤٤٤هـ) - وهو الإمام المقرئ للمحدث - والزرکشي<sup>(٤)</sup> (٧٩٤هـ) وهو الإمام المفسر المحدث - وابن الجزري<sup>(٥)</sup> (٨٣٣هـ) وهو شيخ القراء في عصره، ومحدث أيضاً - والسيوطي<sup>(٦)</sup> (٩١١هـ) وهو الإمام المفسر المحدث - والاشموني<sup>(٦)</sup> من علماء القرن الحادى عشر الهجري، والذي أطال النظر فيما تركه الأئمة المتقدمون في هذا الفن - فهؤلاء العلماء السابقون أجمعوا على أن الوقوف على رهوس الآي وإن تعلقت

(١) المكتنى : ١٤٧ .

(٢) السابق نفس الموضع .

(٣) البرهان : ١ / ٣٥٠ .

(٤) النشر : ١ / ٢٢٦ .

(٥) الانتقان : ١ / ٢٤٣ .

(٦) منار الهدى : ١٢ .

بما بعدها سنة النبي ﷺ واتباع سنة النبي ﷺ أولى .

نعم وردت وقوف تسمى بوقف جبريل - عليه السلام - كان يعلمها للنبي ﷺ بمعنى أن يقرأ جبريل - عليه السلام - والنبي ﷺ يتبعه، وهذه الوقوف - أكثرها - في أوساط الآي .

يقول الاشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - قال السخاوي<sup>(٢)</sup> (٦٤٣هـ) : ينبغي للقارئ أن يتعلم وقف جبريل - عليه السلام - فإنه كان يقف في سورة آل عمران عند قوله : ﴿ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ ﴾<sup>(٣)</sup> ثم يبتدئ ﴿ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ ، والنبي ﷺ يتبعه ، وكان النبي ﷺ يقف في سورة البقرة والمائدة عند قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَقِيمُوا الصِّرَاطَ ﴾<sup>(٤)</sup> وكان يقف على قوله : ﴿ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وكان يقف على قوله : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ ﴾<sup>(٦)</sup> ثم يبتدئ ﴿ عَلَيَّ بَصِيرَةٌ أَنَا وَرَبِّي أَتَّبِعِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ ، وكان يقف على قوله : ﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾<sup>(٧)</sup> ثم يبتدئ ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْخَيْرُ ﴾ ، وكان يقف على قوله : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا ﴾<sup>(٨)</sup> ثم يبتدئ ﴿ لَكُمْ فِيهَا دِفءٌ ﴾ ، وكان يقف على قوله : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ

---

(١) منار الهدى : ٨

(٢) السخاوي هو : علي بن محمد بن عبد الصمد بن عبد الواحد بن عبد الغالب ، الإمام العلامة علم الدين أبو الحسن الهمداني السخاوي شيخ مشايخ الإقراء بدمشق . (الغاية : ١/٥٦٩) .

(٣) آل عمران ٩٥ .

(٤) البقرة ١٤٨ ، المائدة ٤٨ .

(٥) المائدة ١١٦ .

(٦) يوسف ١٠٨ .

(٧) الرعد ١٧ ، ١٨ .

(٨) النحل ٥ .

مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا»<sup>(١)</sup> ثم يتدنى ﴿لَا يَسْتَوُونَ﴾ وكان يقف على قوله: ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْفُتِي﴾<sup>(٢)</sup> فحشر»<sup>(٣)</sup> ثم يتدنى: ﴿فَنَادَى﴾<sup>(٤)</sup> فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى»، وكان يقف على قوله: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾<sup>(٥)</sup> ثم يتدنى: ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ﴾، فكان عَمَلُهُ يعتمد الوقف على تلك الوقوف، وغالبها ليس رأس آية، وما ذلك إلا لعلم لدنى علمه من علمه وجهله من جهله فاتباعه سنة في جميع أقواله وأفعاله.

والإمام السخاوي (٦٤٣هـ) صاحب هذا الكلام - الذي نقله لنا الاشموني<sup>(٦)</sup> يقول عنه ابن الجزري<sup>(٧)</sup> (٨٣٣هـ): «كان إماماً علامة محققاً مقرئاً مجوداً، بصيراً بالقراءات وعللها، إماماً في النحو واللغة والتفسير والأدب، أتقن هذه العلوم إتقاناً بليغاً، وليس في عصره من يلحقه فيها، وكان عالماً بكثير من العلوم غير ذلك مفتياً أصولياً ومناظراً، وكان مع ذلك ديناً خيراً متواضعاً، مطرح التكلف، حلو المحاضرة، حسن النادرة، حاد القريحة من أذكياه بني آدم، وافر الحرمة كبير القدر، محبباً إلى الناس، ليس له شغل إلا العلم والإفادة أقرأ الناس نيفاً وأربعين سنة بجامع دمشق، عند رأس يحيى بن زكريا عليهما السلام».

ثم يقول عنه ابن الجزري<sup>(٨)</sup> - أيضاً - «مع أن السخاوي لانشك في

(١) السجدة : ١٨

(٢) النازعات : ٢٢، ٢٣، ٢٤ .

(٣) القدر ٢، ٤ .

(٤) منار الهدى : ٨ .

(٥) « غاية النهاية في طبقات القراء » : ١ / ٥٦٩ .

(٦) السابق : نفس الموضع .

ولايته وكلام ابن الجزري (٨٣٣هـ) في وصف السخاوى (٦٤٣هـ) - رحمه الله عليهما - كلام علمى دقيق، يعطينا صورة واضحة عن منزلة الرجل وعلو قدره في هذه العلوم كلها - وبخاصة القراءات - مع دين، بل ولاية لأشك فيها، وتواضع وخيرية مع ذكاء وفريضة حادة وانقطاع للمعلم والإقراء. وشهادة ابن الجزري له - وهو من هو علماً وديناً وورعاً وتبحراً في علم القراءات - لها قيمة عالية عند أهل هذا الفن.

والآن - وقد وثق ابن الجزري السخاوى وشهد له بما شهد - أصبح أمامنا في هذه القضية - قضية الوقوف على رهوس الآي وإن تعلقت بما بعدها - حديث أم سلمة - رضي الله عنها - الذي يصف قراءة النبي ﷺ وأنه كان يقطع قراءته آية آية، والذي أخذ منه العلماء سنية الوقوف على رهوس الآي وإن تعلقت بما بعدها وكلام السخاوى الذي يسند إلى النبي ﷺ أنه كان يعتمد الوقوف على هذه الوقوف - التي ذكرناها - وغالبها ليس رأس آية.

وللجمع بينهما نفق على رهوس الآي اتباعاً للسنة، فإن توقف تمام المعنى على ما بعد رأس الآية ابتدأنا بما يناسب من عجز الآية السابقة، ووصلنا باللاحقة حتي تمام المعنى.

ومع هذا، فكل شأن القرآن يجب فيه إخضاع العقل للنقل والاجتهاد للتوقيف، فإسرار كتاب الله لا يعلمها إلا منزله، ولهذه المفارقات شأن عظيم في الدلالة، على أن هذا الكتاب وحي من عند الله ليس لرسول الله ﷺ فيه إلا التلقى ثم البلاغ والله أعلم.

هذا، وقد تسألني - أيها القارئ الكريم - فتقول:

## ما معيار التعلق اللفظي عندك؟

والجواب : التعلق اللفظي يقصد به : اتصال اللفظ بما قبله اتصالاً يقع في دائرة علم النحو، كاتصال الصفة بالموصوف، فمثلاً عندما نقرأ الفاتحة نقول : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ، فلفظ الجلالة هو الموصوف وما بعده ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (٢) مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ صفات ولولا سنية الوقوف على ردوس الآي، وإن تعلقت بما بعدها لما جاز لنا الفصل بين الموصوف وصفته، ومثل ذلك في التعلق اللفظي الشرط وجوابه، والقسم وجوابه، والمبتدأ وخبره، والنواسخ وأخبارها... إلخ.

ولايعنى هذا أن التعلق اللفظي مفرغ من التعلق المعنوي، وإنما هو الطابع الذي يغلب عليه، فالعلاقات النحوية هي التي تحكم هذا التعلق، والمعنى تابع لها.

أما التعلق المعنوي : فلإن السياق هو الفيصل فيه، كأن تتحدث الآية عن حكم من الأحكام، وهذا الحكم يقع على أكثر من صنف فإن المعنى لا يتم إلا بذكر تمام الأصناف المعنية بهذا الحكم كآية الموارث وغيرها من آيات الأحكام.

### رابعاً : الموقف القبيح

هو الذي لا يُعرف المراد منه، وذلك نحو الوقف على ﴿بِسْمِ﴾ (١) و﴿مَالِكِ﴾ و﴿رَبِّ﴾ و﴿رُسُلِ﴾ (٢) ، وما أشبهه (٣) وعلى هذا فكل وقف

(١) من الآيات : ١ ، ٢ ، ٤ ، الفاتحة .

(٢) من الآية : ١٢٤ الأنعام .

(٣) المكى للفقى ص ١٤٨ ، وانظر معه : البرهان : ١ / ٣٥٢ ، والنشر : ١ / ٢٢٩ ، والإعلان ١ / ٢٣٣ .

لا يفهم منه المراد فهو قبيح .

«والجلمة من القراء ، وأهل الأداء يسهون عن الوقف على هذا الضرب وينكرونها ، ويستحبون لمن انقطع نفسه ، عليه أن يرجع إلى ما قبله حتى يصله بما بعده ، فإن لم يفعل ذلك فلا حرج عليه»<sup>(١)</sup> .

وكما يتفاوت التمام في الوقف التام ، كذلك يتفاوت القبح في الوقف القبيح ، فهناك القبيح كالوقف على «الْحَمْدُ» ، وأقبح منه الوقف على «لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا»<sup>(٢)</sup> ويتدنى : «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ» ، لأن المعنى مستحيل بهذا الابتداء ، ومن تعمده وقصد معناه فقد كفر<sup>(٣)</sup> . فانظر إلى الوقف وأهميته في أداء المعنى ، وكيف يتحول المعنى بسببه إلى خروج من يتعمد ذلك من الملة ، ويصير - والعياذ بالله - كافراً .

وإذا كان الوقف القبيح يؤدي إلى الكفر والخروج من الدين ، فإن هناك وقفاً يؤدي إلى ضياع الحقوق ، وفساد المعنى ، ويتحول صاحب الحق من درجة إلى درجة ، يقول ابن الجزري<sup>(٤)</sup> (٨٣٣هـ) : «وقد يكون بعضه أقبح من بعض كالوقف على ما يحيل المعنى نحو : «وَأَن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ»<sup>(٥)</sup> فإن المعنى يفسد بهذا الوقف ؛ لأن المعنى أن البنت مشتركة في النصف مع أبويه ، وإنما المعنى أن النصف للبنت دون الأبوين ثم استأنف الأبوين بما يجب

---

(١) السابق نفسه

(٢) للمالة : ١٧ .

(٣) الإفتان : ٢٣٤/١ ، وانظر منه : المكشئ : ص ١٤٩ ، والبرهان : ٣٥٣/١ .

(٤) النشر : ٢٢٩/١ .

(٥) من الآية ١١ . النساء ، وانظر : المكشئ ص ١٥١ .



لهما مع الولد». وهذا هو القسم الأول.

القسم الثاني : فيما يوجه الوقف عليه أو الابتداء وصفاً لا يليق به تعالى، أو يفهم منه معنى غير ما أراد الله تعالى كالوقف على قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْخَبُ﴾<sup>(١)</sup> و﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي﴾<sup>(٢)</sup> و﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ﴾<sup>(٣)</sup> و﴿لَا يَغُثُّ اللَّهُ﴾<sup>(٤)</sup> وشبهه.

يقول الداني<sup>(٥)</sup> (٤٤٤هـ) : «لأن المعنى يفسد بفصل ذلك مما بعده» وأن يضرب مثلاً، «القوم الظالمين»، «مَنْ كَانَ مُخْتَالاً فَخُورًا»، «مَنْ يَمُوتُ»، فمن انقطع نفسه على ذلك وجب عليه أن يرجع إلى ما قبله، ويصل الكلام ببعضه ببعضه، فإن لم يفعل أثم، وكان ذلك من الخطأ العظيم الذي لو تعمدته متعمداً لخرج بذلك من دين الإسلام؛ لإفراذه من القرآن ما هو متعلق بما قبله أو بما بعده وكون ذلك افتراء على الله - عز وجل - وجهلاً به». ثم يقول: (أيضاً) «ومن هذا النوع من القبيح - أيضاً - الوقف على الأسماء التي تبين نعوتها حقائقها نحو قوله: «فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ»<sup>(٦)</sup> وشبهه لأن المصلين اسم ممدوح محمود لا يليق به (ويل)، وإنما خرج من جملة الممدوحين بنعته المتصل به، وهو قوله: «الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ»، وأصح من هذا وأبشع الوقف على

---

(١) من الآية ٢٦ البقرة .

(٢) من الآية ٥١ المائدة .

(٣) من الآية ٣٦ النساء .

(٤) من الآية ٣٨ النحل .

(٥) للمكشي : ص ١٥٠ وما بعدها .

(٦) الماعون : ٤ ، ٥ .

المنفي الذي يأتي بعده حرف الإيجاب نحو قوله : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup> ، و ﴿مَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾<sup>(٢)</sup> ، و ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾<sup>(٣)</sup> وشبهه ، ولو وقف واقف قبل حرف الإيجاب من غير عارض لكان ذنباً عظيماً ؛ لأن المنفى في ذلك كل ما عبد غير الله عز وجل . . . ومن الوقف القبيح - أيضاً - الذي ورد التوقيف بالنهي عنه : الوقف على قوله : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup> وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾<sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ﴾<sup>(٦)</sup> ، وشبه ذلك مما هو خارج عن حكم الاول من جهة المعنى ، لانه متى قطع عليه دون ما يبين حقيقته ويوضح مراده لم يكن شيء اقبح منه ؛ لاستواء حال من آمن ومن كفر ومن اعتدى ومن ضل ، وفي ذلك بطلان الشريعة ، والخروج من الملة فيلزم من انقطع نَفْسُهُ عند ذلك أن يرجع حتى يصل الكلام بعضه ببعض و يقطع على آخر القصتين ، أو على آخر القصة الثانية إن شاء ومتى لم يفعل ذلك فقد أثم واعتدى وجهل وافترى<sup>٩</sup>.

فهذه عبارة الداني (٤٤٤هـ) - رحمه الله - الذي آثرت أن أقف معه طويلاً ، لانه اهتم بهذا النوع من الوقف<sup>(٦)</sup> ، كانه يحذر القارئ للقرآن الكريم

(١) الصافات : ٣٥ (٢) آل عمران : ٦٢ .

(٣) طه : ١٤ . (٤) سورة المائدة : ٩ ، ١٠ .

(٥) سورة إبراهيم : ٧

(٦) الوجه في هذا الاهتمام أنه عرض لما لم يعرض له غيره ، واستقصى كثيرا من جوانبه ومواضعه ، حتى بلغ ما كتبه فيه ست صفحات من : [١٤٨-١٥٣ (للكنى)] بينما كتب عنه الزركشى - في البرهان - صفحة واحدة (البرهان : ١/٣٥٢ ، ٣٥٣) ، وكذلك فعل ابن الجزرى - في النشر - فقد كتب عنه صفحة واحدة (النشر : ١/٢٢٩) أما السيوطى - في الإنقان - فقد كتب عنه سبعة أسطر في (١/٢٣٣ ، ٢٣٤) ، وكتب ستة أسطر أخرى في : (١/٢٣٢) ولهذا كان كل من جاء بعده حالة عليه .

من أن يهمل معرفة هذا النوع من الوقف، وليلذه على الوقف الامثل للقرآن الكريم؛ حتى يتجنب الوقوع في هذا الوقف وأيضاً؛ لأن هذا الوقف هو أصل الوقف المنوع في مصاحفنا التي بأيدينا، ولأن هذا الوقف هو الذي سيقصر عليه حديثنا في هذا البحث الذي خصصناه له .

هذا، ويهمنى أن أنبه هنا إلى أن وصف القبح يقع على الوقف في حال تعمد الوقف على ما لا يفهم منه المراد، أما من انقطع نفسه ووقف على ما لا يفهم منه المراد، فهذه ضرورة ويستحب له أن يرجع إلى ما قبله ثم يصل، ليتم المعنى .

وعلى هذا نقول: إن الوقف المنوع هو : «الوقف على كلام لا يفهم منه معنى لشدة تعلقه بما بعده لفظاً ومعنى، كالوقف على ﴿بسم﴾ من ﴿بسم الله﴾ ونحوه، أو ما يوهم الوقف عليه أو الابتداء وصفاً لا يليق به تعالى، أو يفهم منه معنى غيبر ما أراده الله تعالى كالوقف على قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَجِيبُ﴾<sup>(١)</sup>،<sup>(٢)</sup> .

وبعد أن انتهينا من الحديث عن أقسام الوقف الأربعة التي جاءت عند ابن النحاس والداني - وأيضاً ما قال به ابن الأنباري - نعرض لأقسامه عند السجاوندي<sup>(٣)</sup> (٥٦٠هـ) وهي عنده على مراتب: لارم، ومطلق، وجائز ومجوز لوجه، ومرخص ضرورة .

(١) من الآية : ٢٦ البقرة .

(٢) النشر لابن الجزري : (١/٢٢٩-٢٣١) ونظر معه : نهاية القول المفيد ص ١٦٦ .

(٣) علل الوقوف : ١/١٠٨ ، ونظر معه : الإفتان : ١/٢٣٤ ، ومار الهدى للأشعري ص ٩ .

١- فالوقف اللازم هو : « ما لو وصل طرفاه غير المراد نحو : ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> يلزم الوقف ، إذ لو وصل بقوله « يُخَادِعُونَ اللَّهَ » توهم أن الجملة صفة لقوله : ﴿ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ فانتفى الخداع عنهم وتقرر الإيمان خالصاً عن الخداع ، كما نقول : ما هو بمؤمن مخداع ، وكما في قوله : ﴿ لَا ذُلُولَ تُبِيرُ الْأَرْضِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فإن جملة ﴿ تُبِيرُ ﴾ صفة لـ ﴿ ذُلُولَ ﴾ داخله حيز النفي ، أي ليست ذلولاً مشيرة للأرض ، والقصد في الآية السابقة - إثبات الخداع بعد نفي الإيمان ، ونحو : ﴿ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ﴾ ، فلو وصلها بقوله : ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ لاوهم أنه صفة لـ ﴿ وَلَدٌ ﴾ ، وإن النفي ولد موصوف بأن له ما في السموات ، والمراد نفي الولد مطلقاً <sup>(٣)</sup> .

وهذا المصطلح - الوقف اللازم - لم أره - فيما قرأت - لأحد قبل السجاوندي (٥٦٠هـ) من القراء وأهل هذا الفن ، فأغلب الظن أنه من ابتكاره هو ، وكل من جاء بعده - كابن الجزري <sup>(٤)</sup> (٨٢٣هـ) ، والسيوطي <sup>(٥)</sup> (٩١١هـ) ، والأشمونى <sup>(٦)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - وغيرهم - عزاه إليه فأصبح المصطلح منسوباً إليه ، وبذلك جزم الشيخ على محمد الضباع <sup>(٧)</sup> ؛ حيث يقول : « وأول من سماه اللازم هو الإمام السجاوندي ،

(١) من الآية ٨ ، ٩ البقرة .

(٢) سورة البقرة : آية ٧١ .

(٣) علل الوقوف : ١١٢/١ ، وانظر معه : الإتيان : ٢٣٤/١ ، والآية ١٧١ النساء .

(٤) النشر : ٢٣٢/١ .

(٥) الإتيان : ٢٣٤/١ .

(٦) منار الهدى ص : ٩ .

(٧) هو شيخ القارئ المصرية الأسبق ( مجلة كنز الفرقان عدد ٤ ربيع الآخر ١٣٦٨هـ ) .

وتبعه جماعة منهم العلامة ابن الجزري والنكزاي، وأبو السماع البكري والبحر  
الاجهوري، وسماء جماعة بالوقف الآثم، والآخرون الوقف الواجب.

والمقصود باللزوم - في الوقف اللازم - استحباب الوقف، كما يقول ابن  
الجزري<sup>(١)</sup> (٨٣٣هـ)، وليس المقصود باللزوم الفقهي.

وكان ابن هشام (٧٦١هـ) حين قال<sup>(٢)</sup> : «الصواب أنه ليس في جميع  
القرآن وقف واجب». إنما كان يرنو إلى هذا المعنى، وهو يقول هذا في مجال  
الرد على السخاوي (٦٤٣هـ) حين نقل قوله عنه - في جمال القراء<sup>(٣)</sup> : «إن  
الوقف على (قولهم) في الآيتين واجب»<sup>(٤)</sup>. والآيتان هما : قوله تعالى :  
﴿وَلَا يَحْزَنكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾<sup>(٥)</sup>، والثانية : قوله تعالى : ﴿فَلَا يَحْزَنكَ  
قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾<sup>(٦)</sup> والآيتان من مواضع الوقف اللازم.

هذا ، وقد دافع ابن الجزري (٨٣٣هـ) عن السخاوي عندما أنكر عليه  
ابن هشام (٧٦١هـ) قوله بوجوب الوقف على ﴿قَوْلُهُمْ﴾ في الآيتين السابقتين  
حيث يقول<sup>(٧)</sup> : «من الأوقاف ما يتأكد استحبابه، لبيان المعنى المقصود وهو ما  
لو وصل طرفاه لأوهم معنى غير المراد، وهذا هو الذي اصطلاح عليه  
السجاوندي (لازم) وعبر عنه بعضهم<sup>(٨)</sup> بالواجب، وليس معناه الواجب عند  
الفقهاء - يعاقب على تركه - كما توهمه بعض الناس» فهذه العبارة تؤكد ما  
قلناه من قبل.

(٢) للفي : ٣٨٤/٢.

(١) النشر : ٢٣٢/١.

(٤) للفي : ٣٨٤/٢.

(٣) للسخاوي بتحقيق : د. علي البواب.

(٦) آية ٧٦ يس.

(٥) آية ٦٥ يونس.

(٨) لعله يقصد بهذا اللفظ السخاوي.

(٧) النشر : ٢٣٢/١.

والوقف اللازم لا يعنى أنه يطابق التام بمعنى أنه البديل للتام - عند القائلين به - بل ما يفهم من كلام أهل هذا الفن أن اللارم يجيء في التام، كما يجيء في الكافي، وربما يجيء في الحسن. يقول ابن الجزري<sup>(١)</sup> (٨٣٣هـ): «ويجىء هذا - اللارم في اصطلاح السجاوندي - في قسمي: التام والكافي، وربما يجيء في الحسن فمن التام قوله: ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> والابتداء ﴿إِنَّ الْغِزَةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾، لتلايهم أن ذلك من قولهم».

ثم يقول<sup>(٣)</sup>: «ومن الكافي: الوقف على نحو: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَهُنَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾<sup>(٤)</sup>، والابتداء ﴿مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾؛ لتلايهم التبعيض للمفضل عليهم، والصواب: جعلها متأنفة، فلا موضع لها من الإعراب». ولعل الأولى أن يقول: والأرجح ثم يقول - أيضاً<sup>(٥)</sup>: «ومن الحسن: الوقف على نحو قوله: ﴿مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدَ مُوسَى﴾<sup>(٦)</sup>، والابتداء ﴿إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّهِمْ﴾؛ لتلايهم أن العامل فيه ﴿أَتَمَّ قَرًا﴾».

فهذا يعنى - كما قلنا - أن «اللازم» ليس بديلاً عن «التام» في تقسيمات القراء السابقين للوقف، وإنما هو يأتى في «التام» ويأتى في «الكافي» ويأتى في «الحسن».

٢- والمطلق<sup>(٧)</sup>: «ما يحسن الابتداء بما بعده، كالاسم المبتدأ به نحو:

(١) النشر: ١/ ٢٣٢. (٢) آية ٦٥ يونس.

(٣) النشر: ١/ ٢٣٢. (٤) آية ٢٥٣ البقرة.

(٥) النشر: ١/ ٢٣٢. (٦) من الآية ٢٤٦ البقرة.

(٧) علل الوقوف: ١/ ١١٦، وانظر معه: الإقتان: ١/ ٢٣٤.

﴿اللَّهُ يَجْتَبِي﴾<sup>(١)</sup>، والفعل المستأنف نحو: ﴿يَعْبُدُونِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾<sup>(٢)</sup> و  
﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ﴾<sup>(٣)</sup>، و﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾<sup>(٤)</sup>.

٣- والجائز: «ما يجوز فيه الوصل والفصل؛ لتجاذب الموجبين من الطرفين نحو: ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾<sup>(٥)</sup>؛ فإن واو العطف تقتضي الوصل وتقديم المفعول على الفعل يقطع النظم، فإن التقدير «ويوقنون بالآخرة»<sup>(٦)</sup>.

٤- والمجوز لوجه<sup>(٧)</sup> : «نحو: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾<sup>(٨)</sup> لأن الفاء في قوله: ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾<sup>(٩)</sup> تقتضي التسبب والجزاء وذلك يوجب الوصل، وكون نظم الفعل على الاستئناف يجعل للفصل وجهاً».

٥- والمرخص ضرورة<sup>(١٠)</sup> : «مالا يستغنى ما بعده عما قبله؛ لكنه يرخص لانقطاع النفس وطول الكلام، ولا يلزمه الوصل بالعود؛ لأن ما بعده جملة مفهومة، كقوله: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾<sup>(١١)</sup>؛ لأن قوله: ﴿وَأُنْزِلَ﴾ لا يستغنى عن سياق الكلام؛ فإن فاعله ضمير يعود إلى ما قبله غير أن الجملة مفهومة».

فهذه هي أقسام الوقف عند الإمام السجاوندي (٥٦٠هـ) عرضتها

(١) آية ١٣ الشورى.

(٢) آية ١٤٢ البقرة.

(٣) آية ٤ البقرة.

(٤) آية ٧ الطلاق.

(٥) آية ٤ البقرة.

(٦) آية ٨٦ البقرة.

(٧) آية ١١٦ البقرة.

(٨) آية ٢٢ البقرة.

(٩) آية ١١٦ البقرة.

(١٠) آية ٢٣٤ البقرة.

(١١) آية ٢٢ البقرة.

باختصار؛ لتتضح الصورة في ذهن القارئ عن أقسام الوقف عند القراءة،  
ولنتطبع أن ننسب كل مصطلح منها إلى قائله.

#### ٥- أهميته

إن قراءة كتاب الله تعالى عبادة من أسمى العبادات التي يحرم على  
المسلم ولا تأتي هذه العبادة كاملة إلا إذا عرفنا كيف يتلى كتاب الله التلاوة  
الصحيحة.

ولما كان من أهم أحكام تلاوته، وحسن ترتيله «تجويد الحروف، ومعرفة  
الوقوف» - كما روينا من قبل<sup>(١)</sup> عن علي بن أبي طالب - رضى الله عنه -  
وجدنا عناية الصحابة بتعلم أحكام الوقوف، يأخذونها عن النبي ﷺ ثم يعلم  
بعضهم بعضاً هذه الأحكام، وظلوا يتداولون أحكامه مشافهة حتى جاء عصر  
التدوين، فألفت فيه الكتب المختلفة. يقول ابن عمر - رضى الله عنهما<sup>(٢)</sup>:  
«لقد عشنا برهة من دهرنا، وإن أحدنا ليؤتى الإيمان قبل القرآن، وتنزل السورة  
على محمد ﷺ فيتعلم حلالها وحرامها، وما ينبغي أن يوقف عنده منها، كما  
تتعلمون أنتم القرآن اليوم، ولقد رأينا اليوم رجالاً يؤتى أحدهم القرآن قبل  
الإيمان، فيقرأ ما بين فاتحته إلى خاتمته ما يدري ما أمره ولا زاجره، ولا ما  
ينبغي أن يوقف عنده منه».

قال النحاس: فهذا الحديث يدل على أنهم كانوا يتعلمون الاوقاف كما

(١) في ص ٤ من هذا التمهيد (الاتقان: ١/ ٢٣٠).

(٢) أخرجه ابن النحاس - في القطع والاعتناء ٨٧ (هـ). المكتنى ص ١٣٤ وعزاه البيهقي في  
السنن (الاتقان: ١/ ٢٣٠).



كانوا يتعلمون القرآن»<sup>(١)</sup> .

«وقد حض الأئمة على تعلمه ومعرفته، والاعتناء به، واشترط كثير من العلماء على المجيز ألا يجيز أحداً إلا بعد معرفته الوقف والابتداء»<sup>(٢)</sup> . «لأنه لا يتأتى لأحد معرفة معاني القرآن، ولا استنباط الأدلة الشرعية منه إلا بمعرفة الفواصل»<sup>(٣)</sup> .

بل إن الإمام الداني (٤٤٤هـ) - رحمه الله - يرقى بالفهم لهذا الحديث - حديث ابن عمر - فيأخذ منه دليلاً على أن تعليم هذا الفن توقيف من رسول الله ﷺ وأنه إجماع من الصحابة - رضي الله عنهم - حيث يقول<sup>(٤)</sup> :

«ففي قول ابن عمر - رضي الله عنهما - دليل على أن تعليم ذلك توقيف من رسول الله ﷺ وأنه إجماع من الصحابة - رضي الله عنهم -» .

وتبع ابن الجزري (٨٣٣هـ) الداني (٤٤٤هـ) في هذا الفهم لحديث ابن عمر - رضي الله عنهما - والاستدلال به على أن تعلمه إجماع من الصحابة - رضي الله عنهم - بل واعتناء من جاء بعدهم فيقول<sup>(٥)</sup> : «وصح بل تواتر عندنا تعلمه، والاعتناء به من السلف الصالح، كأبي جعفر يزيد بن القعقاع إمام أهل المدينة، الذي هو من أعيان التابعين، وصاحبه الإمام نافع بن أبي

---

(١) الإقحان : ١ / ٢٣٠ .

(٢) النشر لابن الجزري : ١ / ٢٢٥ .

(٣) الإقحان : ١ / ٢٣٠ .

(٤) للمكفي في الوقف والابتداء ص ١٣٤ ، وانظر معه : النشر : ١ / ٢٢٥ .

(٥) النشر : ١ / ٢٢٥ ، وانظر معه : غيث النفع للإمام الصفهسي ص ٤١ المطبوع مع سراج القارئ لابن

القاصح .

نعيم، وأبي عمرو بن العلاء ويعقوب الحَضْرَمِي، وعاصم بن أبي النجود، وغيرهم من الأئمة، وكلامهم في ذلك معروف.

وإن نظرة سريعة إلى كتاب ك «الفهرست»<sup>(١)</sup> لابن النديم (٣٨٥هـ) قرينا إلى أى مدى بلغت عناية العلماء القدماء بهذا الفن، والذي يعد بابا من أبواب علم القراءات، حيث تحدث تحت عنوان : «الكتب المؤلفة في الوقف والابتداء» وذكر عشرة أسماء لعلماء كل واحد منهم ألف كتاباً فيه وهم:

١- الإمام خلف. ٢- الإمام ابن سعدان.

٣- الإمام ضرار بن صرد. ٤- أبو عمرو الدوري.

٥- الإمام هشام بن عبد الله. ٦- وابن عبد الرحمن اليزيدي

٧- وابن الأنباري. ٨- وابن كيسان.

٩- والجمد بن يحيى الضبي. ١٠- وأبو أيوب سليمان.

وأول من ألف في : «الوقف والابتداء» شيبه بن نصاح المدني الكوفي (١٣٠هـ) قال ابن الجزري (٨٣٣هـ)<sup>(٢)</sup> : «وهو أول من ألف في الوقوف» ثم تتابع التأليف في هذا الفن حتى إن الدكتور يوسف<sup>(٣)</sup> عبد الرحمن المرعشلي قد أحصى الكتب المؤلفة في «الوقف والابتداء» حتي وصل بها إلى ثمانية ومبشرين كتاباً<sup>(٤)</sup> ، وإن دل هذا على شيء فإنما يدل على أهمية هذا الفن، وعناية الأولين به.

---

(١) ص: ٥٤ ط. دار المعرفة. بيروت.

(٢) «غاية النهاية في طبقات القراء» : ١ / ٣٣٠.

(٣) محقق كتاب: «اللكنى في الوقف والابتداء» للداني.

(٤) للكنى : من ص : ٦٠ - ٧١.

طبقات المصاحف التي اختيرت ميداناً لهذه الدراسة

أولاً: مصحف الملك فؤاد (رحمه الله)

الطبعة الأولى :

الصادرة في ١٠ من ربيع الآخر سنة ١٣٣٧هـ، وقد جاء في قرار اللجنة التي أشرفت على إخراجها - فيما يخص الوقف - : «واخذ بيان وقوفه وعلامتها مما قرره الأستاذ محمد بن علي بن خلف الحسيني، شيخ المقارئ المصرية الآن<sup>(١)</sup>، على حسب ما اقتضته المعاني التي ترشد إليها أقوال أئمة التفسير».

الطبعة الثانية<sup>(٢)</sup>

وهي التي ظهرت في عهد شيخ الجامع الأزهر فضيلة الشيخ / عبد المجيد سليم حين ألف لجنة علمية لمراجعة الطبعة الأولى من مصحف الملك فؤاد بإشراف مشيخة الجامع الأزهر في ٧/ من ذي الحجة / ١٣٤٢هـ.

الطبعة الثالثة

وهي التي ظهرت - أيضاً - بإشراف لجنة تصحيح المصاحف بالأزهر الشريف برئاسة الشيخ عبد الفتاح القاضي، وعضوية السادة الأساتذة المذكورين في نهاية للمصحف بهذه الطبعة في ربيع الآخر ١٣١٨هـ - سبتمبر ١٩٦١م.

---

(١) أي في ذلك التاريخ وهو ١٠ من ربيع الآخر سنة ١٣٣٧هـ.

(٢) انظر : فني للمصحف المذكور ص : (ر) وما بعدها.

ثانياً : طبعة مصحف الأزهر الشريف<sup>(١)</sup>

هذا المصحف قد طبع في عهد صاحب الفضيلة الإمام الأكبر الشيخ الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر، بتوجيه منه، وبتكليف من مجمع البحوث الإسلامية، وإشراف إدارة البحوث والنشر بالأزهر، وقد اعتمدت على نسخة الطبعة الأولى من هذا المصحف.

ثالثاً : طبعة مصحف المدينة النبوية<sup>(٢)</sup> (على ساكنها أفضل الصلاة والسلام)

طبع هذا المصحف في غرة جمادى الأولى من عام ١٤٠٥هـ، وقد أشرت إليه في البحث باسمه : «مصحف المدينة النبوية تيمناً بمدينة النبي ﷺ».

رابعاً : طبعة مصحف جمعية الدعوة الإسلامية العالمية بليبيا

(برواية حفص عن عاصم) اختارت جمعية الدعوة الإسلامية العالمية بليبيا مصحف الملك فؤاد - في طبعته الأولى والذي طبع في دمشق بمطبعة «دار قتيبة» سنة ١٩٨٩م، وهذا المصحف قد أشرت إليه بمصحف ليبيا اختصاراً .

الوقف المتنوع عند علماء القراءات

اصطلح علماء القراءات، ورسم المصاحف على وضع علامة (لا) على اللفظ المراد ترك الوقوف عليه، للتحذير من الوقوف عليه؛ لأن ذلك يحدث خللاً في المعنى وفساداً في النظم القرآني - كما قلنا من قبل عندما تكلمنا على

(١) طبع في ١٥ من شعبان ١٣٩٦هـ الموافق ١١ من أغسطس ١٩٧٦م.

(٢) انظر ذيل المصحف المذكور.

الوقف القبيح<sup>(١)</sup> ؛ ولذا وضع علماء القراءات القواعد التي يجب على قارئ القرآن الكريم أن يتعلمها؛ حتى لا يقع في الخطأ عندما يتلو كتاب الله تعالى .

وهذه القواعد هي المطلق الذي ينطلق منه بحثنا هنا؛ لذا نتوقف عندها ذاكرين إياها؛ لتكون على دراية بها؛ ولتجنب الوقوع في الخطأ عند قراءة كتاب الله تعالى .

وفي هذا يقول ابن الجزري (٨٣٣هـ) - رحمه الله تعالى-<sup>(٢)</sup> : «قول الائمة لايجوز الوقف على المضاف دون المضاف إليه، ولا على الفعل دون الفاعل، ولا على الفاعل دون المفعول، ولا على المبتدأ دون الخبر، ولا على نحو كان وأخواتها وإن وأخواتها دون أسمائها ولا على النعت دون المنعوت، ولا على المعطوف عليه دون المعطوف ولا على القسم دون جوابه، ولا على حرف دون ما دخل عليه . إلى آخر ما ذكره ويسطوه من ذلك، إنما يريدون بذلك الجسور الأدائي، وهو الذي يحسن في القراءة، ويروق في التلاوة ولا يريدون بذلك أنه حرام ولا مكروه ولا مايؤثم، بل أرادوا بذلك الوقف الاختياري الذي يبدأ بما بعده، وكذلك لا يريدون بذلك أنه لا يوقف عليه البتة؛ فإنه حيث اضطر القارئ إلى الوقف على شيء من ذلك باعتبار قطع نفس أو نحوه من تعليم أو اختبار جاز له الوقف بلا خلاف عند أحد منهم ثم يعتمد في الابتداء ما تقدم من العود إلى ما قبل فيبتدئ به اللهم إلا أن يقصد بذلك تحريف المعنى عن مواضعه وخلاف المعنى الذي أراده الله تعالى، فإنه والعياذ

---

(١) انظر : ص ١٦ من هذا التمهيد .

(٢) النشر في القراءات العشر : ٢٣١/١ ، ونظر معه : منار الهدى : ١٣ . وما بعدها ، والنطق بالقرآن العظيم للدكتور : ضياء الدين الجماس : ٤٣٨/١ .

بإلله يحرم عليه ذلك ويجب ردعه بحسبه على ما تقتضيه الشريعة المطهرة.  
والله تعالى أعلم».

وكلام ابن الجزري يفيد أن قول القراء : «لا يجوز الوقف» لا يقصد به أنه حرام ولا مكروه، كما يُفهم من كلام الفقهاء، ولكن المقصود بعدم الجواز: ذلك الجواز الأدائي، الذي يحسن في القراءة ويروق في التلاوة، أي أن القارئ عندما يقف - في الاختيار - عليه أن يقف على معنى صحيح، بحيث يفهم السامع والقارئ ما يتلى بغير عناء؛ ولذلك حذر القراء من الوقوف على ما يأتي:

- الوقف على «المضاف دون المضاف إليه».
  - الوقف على «الفعل دون الفاعل».
  - الوقف على «الفاعل دون المفعول».
  - الوقف على «المبتدأ دون الخبر».
  - الوقف على «كان وأخواتها، وإن وأخواتها دون أسمائها».
  - الوقف على «المنعوت دون نعته».
  - الوقف على «المعطوف عليه دون المعطوف».
  - الوقف على «القسم دون جوابه».
  - الوقف على «حرف دون ما دخل عليه».
- هذا ، وعبارة الأشموني - من علماء القرن الحادى عشر الهجري -

أشمل من عبارة ابن الجزري (٨٣٣هـ) - لأن ابن الجزري عرض عبارته في معرض التمثيل ببعض المواضع التي يمنع الوقف فيها قاصداً بيان معنى عدم الجواز، وأنه لا يتعلق بحل ولا حرمة ولا إثم لذا جاءت عبارته خالية من بعض المواضع التي يمنع الوقف فيها حيث يقول<sup>(١)</sup> : «اعلم أن كل كلمة تعلقت بما بعدها، وما بعدها من تماماً لا يوقف عليها، كالضاف دون المضاف إليه، ولا على المنعوت دون نعته ما لم يكن رأس آية، ولا على الشرط دون جوابه ولا على الموصوف دون صفته، ولا على الرافع دون مرفوعه ولا على الناصب دون منصوبه، ولا على المؤكد دون توكيده، ولا على المعطوف عليه دون المعطوف، ولا على البديل دون المبدل منه، ولا على (أن) أو (كان) أو (ظن) وأخواتهن دون اسمهن، ولا اسمهن دون خبرهن، ولا على المستثنى منه دون المستثنى، لكن إن كان الاستثناء منقطعاً فيه خلاف: المنع مطلقاً لاحتياجه إلى ما قبله لفظاً، والجواز مطلقاً؛ لأنه في معنى مبتدأ حذف خبره للدلالة عليه، الثالث: التفصيل: فإن صرح بالخبر جاز، وإن لم يصرح به فلا.. قاله ابن الحاجب في أماليه.

ولا يوقف على الموصول دون صلته، ولا على الفعل دون مصدره ولا على حرف دون متعلقه، ولا على شرط دون جوابه سواء كان الجواب مقدماً أو مؤخراً، فالمقدم كقوله: «قد افترينا على الله كذباً»، لأن قوله: «إن عدنا» متعلق بسباق الكلام، والافتراء مقيد بشرط العود والمؤخر كقوله: «غير متجانف لإثم»، فإن قوله: «فإن الله» جزاء «من» في: «فمن اضطر»،

(١) منار الهدى : ص ١٧ .

ولا على الحال دون ذئها<sup>(١)</sup> ، ولا على المبتدا دون خبره ، ولا على المعيز دون معيزه ، ولا على القسم دون جوابه ولا على القول دون مقوله ، لأنهما متلازمان كل واحد يطلب الآخر ولا على المفسر دون مفسره ، لأن تفسير الشيء لاحق به ومتمم له وجار مجرى بعض أجزائه . . .

ومما تقدم يتضح لنا أن الوقف يمنع على هذه المواضع التي ذكرناها لأن الوقف عليها يُفسد المعنى ، ويقطع أواصر العلاقات بين الجمل وبالجمله «فكل كلمة يكون ما بعدها ضروري لتمام معناها ومتعلق بها لا يوقف عليها»<sup>(٢)</sup> .

هذا ، وقد ائرت أن أذكر عبارة الأشموني (رحمه الله) بتمامها - على طولها - لوفائها بالفرض ، ولاستغراقها لمواضع الوقف المنوع ؛ ولأنني سأشير إليها بعد ذلك كثيراً .

هذه نظرة القراء إلى الوقف المنوع ، وإلى مواضعه ، وهي - كما ترى - واضحة لا تحتاج إلى تعليق ، ولا إلى مزيد بيان .

لكن الذي أحب أن أقف عنده ؛ أن هذه المواضع التي يمنع الوقف عليها إنما كان الوقف عليها لما يترتب عليه من فساد في المعنى ، وخلل في الأداء القرآني ، وهنا تأتي «البلاغة» - لأنها تبحث فيما يجعل الكلام مطابقاً لمقتضى الحال ، مؤدياً للمعنى في وضوح وإبانة - لتعمل لهذا المنع في هذه المواضع .

---

(١) أى صاحبها (صاحب الحال) .

(٢) التعلق بالقرآن العظيم : ٤٣٨/١ .



## التعليل البلاغي لمنع الوقف

نقول كثيراً : إن المعنى هو سيد الموقف عند علماء البلاغة، بمعنى أن البلاغة تعنى بكل ما يجعل المعنى واضحاً مفيداً تمام الفائدة، مراعيّاً لمقتضى الحال، بعيداً عن كل ما يعوق وضوحه وفصاحته في مفرداته من ناحية، في الكلام من ناحية أخرى.

كما تعنى عناية خاصة بوصل الجمل وفصلها، وبالعلاقات بينها، كعلاقة الخبر بالمبتدأ، وعلاقة الحال بصاحبها، وعلاقة الفعل بالفاعل وغير ذلك.

يقول عبد القاهر<sup>(١)</sup> (٤٧١هـ) : «اعلم أن «الخبر» ينقسم إلى خبر هو جزء من الجملة لاتم الفائدة دونه، وخبر ليس بجزء من الجملة، ولكنه زيادة في خبر آخر سابق له.

فالأول: خبر المبتدأ كـ «منطلق» في قولك: «ريد منطلق» والفعل كقولك: (خرج ريد)، وكل واحد من هذين جزء من الجملة وهو الاصل في الفائدة.

والثاني: هو الحال كقولك: (جاءني ريد راكباً) وذلك لأن الحال خبر في الحقيقة، ومن حيث أنك تثبت بها المعنى الذي للحال، كما تثبت بخبر المبتدأ للمبتدأ وبالفعل للفاعل، ألا تراك قد أثبت الركوب في قولك: (جاءني ريد راكباً) لزيد؟ إلا أن الفرق أنك جنت به لتزيد معنى في إخبارك عنه بالمجيء وهو أن تجعله بهذه الهيئة في مجيئه، ولم تجرد إثباتك للركوب ولم تبشره به

---

(١) دلائل الإجماع : ٢١٢.

ابتداءً، بل بدأت فائتةً المجرى ثم وصلت به الركوب، فالتبس به الإثبات على سبيل التبع لغيره، وبشرط أن يكون في صلته، وأما في الخبر المطلق نحو: (ريد منطلق) و(خرج عمرو) فإنك أثبتت المعنى إثباتاً جردته له، وجعلته يباشره من غير واسطة، ومن غير أن يتسبب بغيره إليه.

وكلام الإمام عبد القاهر الجرجاني (٤٧١هـ) - رحمه الله - يدل على أهمية الخبر في الكلام فهو ركن الإسناد بالنسبة للمبتدأ، وعلى أهمية الفعل بالنسبة للفاعل، فلا يتم المعنى إلا بذكر خبر المبتدأ وفي الجملة الفعلية لا يتم المعنى إلا بذكر الفاعل، فلا يوقف على الفعل وحده، كما أن المعنى لا يتم في الحال إلا بذكر صاحبها معها؛ لأن الحال خبر في المعنى فهي بمثابة الخبر بالنسبة للمبتدأ في إفادة المعنى، وهذا يدلنا على أهمية كل من الخبر للمبتدأ والفعل للفاعل والحال لصاحبها في إفادة المعنى.

هذا، ويتابع الإمام عبد القاهر هذه القضية فيزيدها وضوحاً، ويؤكد على أهمية الخبر في إفادة المعنى، وفي تمام فائدة الكلام فيقول<sup>(١)</sup> : «... فاعلم أن معاني الكلام كلها معانٍ لا تتصور إلا فيما بين شيئين، والاصل والاول هو «الخبر»، وإذا أحكمت العلم بهذا المعنى فيه عرفته في الجميع، ومن الثابت في العقول والقائم في النفوس أنه لا يكون خبر حتى يكون مخبر به ومخبر عنه، لأنه ينقسم إلى إثبات ونفي، والإثبات يقتضي مثبتاً ومثبتاً له، والنفي يقتضي منقياً ومنقياً عنه، فلو حاولت أن تتصور إثبات معنى أو نفيه من غير أن يكون هناك مثبت له، ومنفي عنه حاولت مالا يصح في عقل، ولا يقع في وهم.

(١) دلائل الإجماع : ٥٤١ .

من أجل ذلك امتنع أن يكون لك قصد إلى فعل من غير أن تريد إسناده إلى شيء ، وكنت إذا قلت : (ضرب) لم تستطع أن تريد منه معنى في نفسك من غير أن تريد الخبر به عن شيء مظهر أو مقدر وكان لفظك به إذا أنت لم ترد ذلك وصوتاً تصوته سواءً.

وعبد القاهر - هنا - يعلل تعليلاً منطقياً، تتضح فيه العلاقة الأكيدة القائمة بين معاني الكلام، فلا تقوم هذه العلاقة إلا بين شيئين، وهذا أمر ثابت في العقول قائم في النفوس فلا يكون خبر حتى يكون مخبر به ومخبر عنه، ومن ثم تتأكد أهمية الخبر في إفادة معنى الكلام، وعندما يذكر مبتدأ دون خبره يفسد المعنى، بل لا يفيد شيئاً.

لذا يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «إذا ثبت ذلك فإنه مالا يسيى معه لعامل شك أن «الخبر» معنى لا يتصور إلا بين شيئين يكون أحدهما مثبتاً والآخر مثبتاً له، أو يكون أحدهما منفيّاً والآخر منفيّاً عنه، وأنه لا يتصور مثبت من غير مثبت له، ومنفى من دون منفى عنه، فلما كان الأمر كذلك أوجب ذلك أن لا يعقل إلا من مجموع جملة فعل واسم كقولنا : (خرج زيد)، أو اسم واسم كقولنا : (زيد منطلق)، فليس في الدنيا خبر يعرف من غير هذا السبيل، وبغير هذا الدليل، وهو شيء يعرفه العقلاء في كل جيل وأمة، وحكم يجري عليه الأمر في كل لسان ولغة».

هذا، ويقارن الخطيب القزويني (٩٣٧هـ) بين الحال والخبر من حيث إفادة كل منهما المعنى فيقول<sup>(٢)</sup> : «إن الحال في المعنى حكم على ذي الحال كالخبر

(١) دلائل الإجماع : ٥٤٢.

(٢) الإيضاح في علوم البلاغة بتحقيق د. عبد القادر حسين : ١٩٨.

بالنسبة إلى المبتدأ، إلا أن الفرق بينه وبينها أن الحكم به يحصل بالأصالة، لا في ضمن شيء آخر، والحكم بها إنما يحصل في ضمن غيرها، فإن الركوب (مثلاً) في قولنا : (جاء زيد راكباً) محكوم به على زيد لكن لا بالأصالة بل بالتبعية بأن وصل بالمجيء وجعل قيداً له بخلافه في قولنا : (زيد راكب)».

وفي هذه المقارنة - بين الحال والخبر - يؤكد لنا الخطيب أهمية الحال بالنسبة لإفادة المعنى، كأهمية الخبر بالنسبة للمبتدأ، فكل منهما محكوم به على صاحبه، فالحال حكم في المعنى على صاحبه، كما أن الخبر حكم على المبتدأ، إلا أن الفرق بينهما أن إفادة الحال في الحكم إفادة تبعية، لأنها تأتي مغلفة في شيء آخر، أما إفادة الخبر الحكم على المبتدأ فهي أصيلة، كما يتضح ذلك مما مثل به الخطيب.

وبعد ..

فهذه بعض النماذج من كثير سياى - بعون الله تعالى فيما بعد - نعرض به للتعليل البلاغى في مواضع الوقف الممنوع، لنؤكد على أهمية بيان وجه المنع بلاغياً لهذه المواضع، والتي سيتضح فيها الإعجاز البلاغى للقرآن الكريم، وستظهر فيه حجة الله البالغة في الدقة التي لا يصل إليها بشر مهما سما في دنيا البلاغة، ولو كان رسولاً وصدق الله حين يقول: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (النساء: ٨٢) ﴿قُلْ لِّمَنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ (الإسراء: ٨٨).

\*\*\*

# موازنة بين مواضع الوقف المتنوع في القرآن الكريم

أولاً : طبعات مصحف الملك فؤاد ( رحمه الله )

السورة	الطبعة الأولى رقم الآية	الطبعة الثانية وما بعدها رقم الآية	ملاحظات
البقرة	١٤٩١٢٠	١٥٩٠١٤٥٠١٢٠٠٢٥ ٢٦٢٠٢١٩٠١٧٤	
آل عمران		٣	
النساء		١٥٠	
المائدة	٨٤٠٥٣٠١٣٠٩٠٤٠٣	٨٤٠٥٣٠٩٠٤٠٣	
	١٠٧١٠٣	١٠٧١٠٣	
الأنعام	٥٦	٥٦٠٥١	
الأعراف	١٦٤٠١٦٣٠١٥٧٠٣٥	كالسابقة	
الأنفال	٥٣٠٥٢٠٥٠٠٤٢٠٣١	كالسابقة	
	٥٤		
التوبة	٢٥٠١٢٠٣٠٢	كالسابقة + ٢٥٠١٤ فيها موضع واحد	في الأولى ٢٥ فيها موضعان وفي الثانية فيها موضع واحد
	٧٩		
يونس	٢٢٠١٥٠١٣	٩٦٠٢٢٠١٣٠٧	
هود		١١٨٠٩٦٠٥٤٠٣٤	
الرعد		٢٥	
الحجر	٦٠	٦١٠٥٧٠٣٩٠٣٧٠١٤	
		٩٢	
النحل	٣٢٠٢٥٠٢٤ موضعان	السابقة + ٤٣	
	٧٨٠٧٦٠٦٤٠٥٧٠٣٨		
	١٠١٠٨٠		

السورة	الطبعة الأولى رقم الآية	الطبعة الثانية وما بعدها رقم الآية	ملاحظات
الإسراء	٨٢، ٦٩	٨٢، ٦٩	
الكهف		٣٩، ٢٣	
طه		٩٢، ٢٧	
الحج		٧٨	
المؤمنون	٢٧	٥٥، ٤٥، ٥	
النور	٣٧، ٣٥، ٨، ٦	٣٦، ٨، ٦	
الفرقان	٧	٦٩، ٧	
الشعراء		١٧٠، ٩٦، ٩٢، ٣٦	
		١٩٨، ١٩٤، ١٩٣	
الروم		٤٠، ٣، ٢	
الاحزاب		٧٠، ٣٥، ١٩	
يس		٤٣، ٢٦	
الصافات		١٣٤، ١٢٧، ٥٨، ٢٢، ٩	
		١٦٢، ١٥١، ١٤٣، ١٣٧	
		١٦٨، ١٦٧	
ص		٨٢، ٨٠	
الزمر		٣٩، ٣٣، ١٧	
حافر		٧٣، ٧١، ٥٦، ٢٣	
الذخاں		٤٥، ٤٣، ٣٤، ٢٥	
محمد ﷺ	٢٠	٢٥، ٢٠، ٢	
الواقعة		١٦٠، ٥١، ٤٩، ٢٢، ١٧	
الحديد		٩٢، ٩٠، ٨٨، ٨٦	
		٢٩	

السورة	الطبعة الأولى رقم الآية	الطبعة الثانية وما بعدها رقم الآية	ملاحظات
الطلاق	٢٠ موضعان	١٢، ٢	
القلم		٣٩، ٣٧، ٢٣، ٢١	
الحاقة		٤٤، ٣٩، ٣٨	
المارج		٤٠، ٢٩، ٢٤	
نوح		٢٨، ١٩، ١٠، ٣	
الجن		٢٦، ١٦	
المزمل		٢٠ موضعان، ١	
الدثر		٣١، ٨، ١ (ثلاثة مواضع)	
		٤١، ٤٠، ٣٨	
النازعات		٤٠، ٣٨	
عبس		٩، ٨، ٥، ١	
المطففين		٤	
الانشقاق		١٠، ٧	
الفجر		٢٧	
البلد		١٤	
العلق		٩، ٦	
الزلزلة		٤	
القارعة		٨، ٦، ١	
التكاثر		١	
الماعون		٤	
جملة المواضع ٥٣ موضعاً	جملة المواضع ١٦٩ موضعاً		

ثانياً : بقية المصاحف الأربعة

ط مصحف ليبيا	ط مصحف المدينة النبوية	ط مصحف الأزهر الشريف الطبعة الأولى	السورة
رقم الآية	رقم الآية	رقم الآية	
١١٧٤، ١٤٥، ١٢٠، ٢٥	١١٥٩، ١٤٥، ١٢٠، ٢٥	١١٥٩، ١٤٥، ١٢٠، ٢٥	البقرة
٢٦٦، ٢١٩	٢٦٦، ١٧٤	٢٦٦، ٢١٩، ١٧٤	
٣		١٣٥، ٧٧، ٣	آل عمران
١٥٠		١٥٠، ١٨	النساء
١٨٤، ١٥٣، ٩، ٤، ٣	١٥٣، ١٣، ٩، ٤، ٣	١٠٣، ٨٤، ٥٣، ٤، ٣	المائدة
١٠٦، ١٠٣	١٠٦، ١٠٣	١٠٦	
٥٦، ٥١	٥٦، ٥١	٥٦، ٥١	الأنعام
١٦٤، ١٦٣، ١٥٧، ٣٥	١٦٤، ١٦٣، ١٥٧، ٣٥	١٦٤، ١٦٣، ١٥٧، ٣٥	الأعراف
١٥٣، ٥٢، ٥٠، ٤٢، ٣١	١٥٣، ٥٢، ٥٠، ٤٢، ٣١	١٥٣، ٥٢، ٥٠، ٤٢، ٣١	الأنفال
٥٤	٥٤	٧٤، ٧٢، ٥٤	
٢٥٠، ١٤، ١٢، ٣، ٢	٢٥٠، ١٢، ٣، ٢ موضحان،	٢٤، ١٤، ١٢، ٣، ٢	التوبة
٧٩	٧٩	١٠٩، ٧٩، ٥٩، ٢٥	
٩٦، ٢٢، ١٣، ٧	٢٢، ١٥، ١٣	٧ موضحان، ٢٢ موضحان،	يونس
		٩٦، ٥٩، ٣٥، ٢٤	
١١٨، ٩٦، ٥٤، ٣٤		٩٦، ٥٤، ٣٤، ٢٨، ٢٣	هود
		١١٨	
		٢٤	يوسف
٢٥	٢٥	٤٣، ٣٧، ٢٥	الرعد
		١	إبراهيم
٦٠، ٥٧، ٣٩، ٣٧، ١٤	٦٠	٦٠، ٥٩، ٣٩، ٣٧، ١٤	الحجر
٩٢، ٦١		٩٢، ٦١	



ط مصحف ليبيا	ط مصحف المدينة النبوية	ط مصحف الأزهر الشريف	السورة
رقم الآية	رقم الآية	الطبعة الأولى رقم الآية	
٣٢٠٢٥٠٢٤	١٥٧٠٣٨٠٣٢٠٢٥٠٢٤	١٤٣٠٣٨٠٣٢٠٢٥٠٢٤	النحل
١٧٦٠٦٤٠٥٧٠٤٣٠٣٨	١٨٠٠٧٨٠٧٦٠٦٤	١٨٠٠٧٨٠٧٦٠٦٤٠٥٧	
١٠١٠٨٠٠٧٨	١٠١	١٠١	
٨٢٠٦٩	٨٢٠٦٩	٦٩٠٦٨٠٤٠	الإسراء
٣٩٠٢٣		٣٩٠٢٣	الكهف
٩٢٠٢٧		٩٢٠٢٣٠٢٧	طه
٧٨		٧٨٠١٧	الحج
٥٥٠٤٥٠٢٧٠٥	٢٧	٥٥٠٢٧	المؤمنون
٣٦٠٨٠٦	٣٧٠٨٠٦	٣٦٠٨٠٦	النور
٦٩٠٧	٧		الفرقان
١٩٣٠٩٦٠٩٢٠٣٦		١٧٠٠٩٦٠٩٢٠٣٦	الشعراء
١٩٨٠٩٤		١٩٨٠٩٤٠١٩٣	
٤٠٣٠٢		٤٠٢	الروم
٧٠٠٣٥٠١٩		٧٣٠٧٠٠٣٥	الأحزاب
		٧	سبا
٤٣٠٢٦		٢٦	يس
١٢٧٠٥٨٠٢٢٠٩		١٣٧٠١٣٤٠١٢٧	الصفافات
١٤٣٠١٣٧٠١٣٤		١٦٦٠١٥١٠١٤٣	
١٦٧٠١٦٦٠١٥١		١٦٨٠١٦٧	
١٦٨			
٨٢٠٨٠		٨٢٠٨٠	ص
٣٩٠٣٣٠١٧	٣٣	٣٩٠٣٣	الزمر

ط مصحف الأزهر الشريف الطبعة الأولى رقم الآية	ط مصحف المدينة النبوية رقم الآية	ط مصحف ليبيا رقم الآية	السورة
٧٣،٧١،٥٦،٢٣	٥٦	٧٣،٧١،٥٦،٢٣	غافر
		٤٥	الزخرف
٤٥،٤٣،٣٤،١٥		٤٥،٤٣،٣٤	الدخان
٢٥،٢٠،٢	٢٥،٢٠،٢	٢٥،٢٠،٢	محمد ﷺ
١٦٠،٥١،٤٩،٢٢،١٧		١٦٠،٥١،٤٩،٢٢،١٧	الواقعة
٩٢،٩٠،٨٨،٨٦		٩٢،٩٠،٨٨،٨٦	
٢٩	٢٩،٨		الحديد
	١٢،١		الممتحنة
١٢،٢		١٢،٢	الطلاق
٣٩،٣٧،٢٣،٢١	٣٩	٣٩،٣٧	القلم
٤٤،٣٩،٣٨،٧		٤٤،٣٥	الحاقة
٤٠،٢٩،٢٤		٤٠	المعارج
١٩،١٠،٣		١٢،١٠،٣	نوح عليه السلام
٢٦،١٦		٢٦	الجن
٢٠،١ موضوعان	٢٠ موضوعان	٢٠،١٢،١ ثلاثة مواضع	الزمل
٣١،٨ ثلاثة مواضع،	٣١ ثلاثة مواضع	٤٠،٨١،٣١ موضوعان،	الدثر
٤٠،٣٨			
٤٢،٤١		٤٠،٣٨،٣٧	التارعات
٩،٨،٥،١		٩،٥،١	عبس
٤		١٤،٤	المطففين
١٠،٧		١٠،٧	الانشقاق
٢٧		٢٧	الفجر

ط مصحف ليبيا رقم الآية	ط مصحف المدينة النبوية رقم الآية	ط مصحف الأزهر الشريف الطبعة الأولى رقم الآية	السورة
		١٤	البلد
		٩٠٦	الليل
٩٠٦		٩٠٦	العلق
٤			الزلزلة
٨٠٦٠١		٨٠٦٠١	القارعة
١		١	التكاثر
٤		٤	الماعون
١٧٣	٦٨	١٨١	جملة المواضع

\*\*\*

## سرد إجمالي بمواضع الوقف المنوع في القرآن الكريم

تحدثت - فيما سبق - عن مواضع الوقف المنوع في القرآن الكريم موازناً بين طبعات المصاحف الأربعة، التي اخترناها ميداناً لهذه الدراسة، والتي كان من نتيجتها أن توصلت إلى حصر هذه المواضع في تلك الطبعات فجاءت كالتالي :

- ١- مصحف الملك فزاد - في طبعته الأولى : ٥٣ موضعاً .
  - ٢- مصحف الملك فزاد - في طبعته الثانية وما بعدها : ١٦٩ موضعاً .
  - ٣- مصحف الأهر الشريف - في طبعته الأولى : ١٨١ موضعاً .
  - ٤- مصحف المدينة النبوية على ساكنها أفضل الصلاة والسلام : ٦٨ موضعاً .
  - ٥- مصحف جمعية الدعوة الإسلامية العالمية بليبيا : ١٧٣ موضعاً .
- وهنا سأتحدث - بعون الله وتوفيقه - عن مواضع الوقف المنوع في القرآن الكريم، فاكراً الآية التي ورد فيها المنع موضعاً قرين كل موضع - في الحاشية - من قال به من القراء، أو من طبعات المصاحف الأربعة فإذا كان الموضع مجمعاً عليه في منع الوقف في طبعات المصاحف الأربعة قلت : المصاحف الأربعة، وإذا كان ورد في طبعة دون أخرى منها ذكرتها محدداً إياها، وإذا كان قد تفرد بذكر المنع فيه أحد قلت: تفرد به فلان، أو طبعة المصحف التي تفردت به .

سورة البقرة : وفيها سبعة مواضع

- ١- قوله تعالى : ﴿...حُطِّلَا رُزِقُوا مِنْ ثَمَرِهِ ذَٰلِكُمْ...﴾<sup>(١)</sup> (آية ٢٥).
- ٢- قوله تعالى : ﴿...وَلَمَّا أَتَتْهُمْ أَعْوَاهُمْ يَقْدِرَ الَّذِي جَاءَكَ مِنْ الْعِلْمِ...﴾<sup>(٢)</sup> (آية ١٢٠).
- ٣- قوله تعالى : ﴿...وَلَمَّا أَتَتْهُمْ أَعْوَاهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ...﴾<sup>(٣)</sup> (آية ١٤٥).
- ٤- قوله تعالى : ﴿...مِنْ بَعْدِ مَا بُشِّرَتْهُ النَّاسُ بِأَنَّكَ لَنْ تَسْلَمَ...﴾<sup>(٤)</sup> (آية ١٥٩).
- ٥- قوله تعالى : ﴿...وَتَقَرُّونَ بِهِ فَمَنْ قَلِيلًا...﴾<sup>(٥)</sup> (آية ١٧٤).
- ٦- قوله تعالى : ﴿...كَذَٰلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ...﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٢١٩).

(١) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . المدينة ، وليا ، وحلل الوقوف .

(٢) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٣) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٤) ورد في ط . الملك الثالثة وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، والمدينة وفي حلل الوقوف .

(٥) ورد في ط . مصحف الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، والمدينة وفي ط . ليا ، وفي حلل الوقوف .

(٦) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وليباري حلل الوقوف . ولم يرد في ط . المدينة .

٧- قوله تعالى : ﴿... ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَتَّعًا وَلَا آدَىٰ﴾<sup>(١)</sup> (آية ٢٦٢).

سورة آل عمران : وفيها ثلاثة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿... وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾<sup>(٢)</sup> (آية ٣)

٢- قوله تعالى : ﴿إِنَّ الدِّينَ مَقَرُّونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَمْسَتْهُمْ فَمَتَّعًا قَلِيلًا﴾<sup>(٣)</sup> (آية ٧٧)

٣- قوله تعالى : ﴿... وَمَنْ مَغْفِرَ الذُّنُوبِ إِلَّا اللَّهُ﴾<sup>(٤)</sup> (آية ١٣٥)

سورة النساء : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿وَلَيْسَ التَّقْوَىٰ لِلدِّينِ بِعَمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾<sup>(٥)</sup> (آية ١٨).

٢- قوله تعالى : ﴿... وَتُرِيدُونَ أَنْ يُتَعَبَّأَ بِكُمْ ذَلِكُمْ سَهِيلًا﴾<sup>(٦)</sup> (آية ١٥٠).

(١) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي الأزهر والمدينة ، وليا ، وفي حلل الوقوف .

(٢) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليا ، ولم يرد في ط. المدينة .

(٣) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف .

(٤) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف .

(٥) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف .

(٦) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وليا ، فقط .

سورة المائدة : وفيها ثمانية مواضع

- ١- قوله تعالى : ﴿...فَمَنْ أَضَلُّ مِنْ مَخْمُصَةٍ غُفِرَ مَتَجَانِفٍ لِأَنَّهُمْ...﴾<sup>(١)</sup> (آية ٣).
- ٢- قوله تعالى : ﴿...لِلْأَجْلِ لَكُمْ الْطَّيِّبُ...﴾<sup>(٢)</sup> (آية ٤).
- ٣- قوله تعالى : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...﴾<sup>(٣)</sup> (آية ٩).
- ٤- قوله تعالى : ﴿...يُخْرِثُونَ الْعَالَمَ عَنْ مُوَالِيهِمْ...﴾<sup>(٤)</sup> (آية ١٣).
- ٥- قوله تعالى : ﴿...لَعَلَّآلِ الَّذِينَ لَقِئُوا رَبَّهُمْ جَهَنَّمَ...﴾<sup>(٥)</sup> (آية ٥٣).
- ٦- قوله تعالى : ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ...﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٨٤).

(١) ورد في ط. للمصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٢) ورد في ط. للمصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٣) ورد في ط. الملك الأولى وما بعدها ، وفي ط. المدينة ، وفي ط. ليبيا ولم يرد في ط. الأحمر ، وورد في حلل الوقوف .

(٤) ورد في ط. الملك الأولى ، وسقط من الثانية ، وورد في ط. المدينة ، وفي حلل الوقوف فقط .

(٥) ورد في ط. للمصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٦) ورد في ط. الملك الأولى وما بعدها ، وفي ط. الأحمر ، وفي ط. ليبيا وورد في حلل الوقوف فقط .

٧- قوله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بُيُوتَةٍ وَلَا مَنَابِتٍ وَلَا مَجْلِبٍ وَلَا سَابِغٍ وَلَا صَبِغٍ وَلَا حَامٍ ﴾... ﴿١﴾ (آية ١٠٣).

٨- قوله تعالى : ﴿... إِنْ أَرْتَبْتُمْ لَا نُفْتِرْ بِهِمْ ثُمَّ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾... ﴿٢﴾ (آية ١٠٦).

### سورة الأنعام : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿ وَلَنُرِيهِنَّ أَكْثَرُ النَّاسِ تَعَافُونَ أَنْ يُحْضَرُوا إِلَيْنَا مِنْهُمْ ﴾... ﴿٣﴾ (آية ٥١).

٢- قوله تعالى : ﴿... قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَ شَعْمٍ ﴾... ﴿٤﴾ (آية ٥٦).

### سورة الأعراف : وفيها ثمانية مواضع

١- قوله تعالى : ﴿ يَنْتَبِهُنَّ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِنَّ فَمِنْهُمْ مَنْ يَرْتَدُّ مِنْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُوتُ ۗ عَلَيْهِمْ أَزْوَاجُهُمْ ﴾... ﴿٥﴾ (آية ٣٥).

٢- قوله تعالى : ﴿ وَاللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا وِجْرًا ﴾... ﴿٦﴾ (آية ٤٢).

٣- قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ خَبِيرِينَ ﴾... ﴿٧﴾ (آية ١١١).

(١) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٢) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٣) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأعراف ، وفي ط . المدينة ، وليا فقط .

(٤) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٥) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٦) تفردت به ط . مصحف الأعراف الشريف فلم يرد في غيرها .

(٧) ورد في ط . مصحف الأعراف الشريف ، وفي حلل الوقوف فقط .



٤- قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا الشَّيْءَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا﴾<sup>(١)</sup> ... (آية ١٥٣).

٥- قوله تعالى : ﴿... وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ...﴾<sup>(٢)</sup> (آية ١٥٧).

٦- قوله تعالى : ﴿... لَا تَأْتِيهِمْ جِثَّتُهُمْ يَوْمَ سَحَرِهِمْ شَرًّا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ لَا يَمَسُّونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾<sup>(٣)</sup> (آية ١٦٣).

٧- قوله تعالى : ﴿وَأَقَالَتْ لِمِثْلِهِم مِّنْهُمْ لِمَ يُعَذِّبُونَ قَوْمًا أَفَلَا مَهْلِكُهُمْ﴾<sup>(٤)</sup> ... (آية ١٦٤).

٨- قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُسَيِّئُونَ بِمَا كُتِبَ عَلَيْهِمْ وَيَتْلَوْنَ أَلْقَامَهُمْ﴾<sup>(٥)</sup> ... (آية ١٧٠).

### سورة الأنفال : وفيها ثمانية مواضع

١- قوله تعالى : ﴿وَلَا تُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ أَشْيَاءَ قَالُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٣١).

٢- قوله تعالى : ﴿وَلَوْ تَوَصَّدَّتْ الْأَحْشَابُ لَغُلَّتْ فِي السَّيِّئَةِ﴾<sup>(٧)</sup> (آية ٤٢).

(١) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف ، فلم يرد في غيرها.

(٢) ورد في ط. المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف.

(٣) ورد في ط. المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف.

(٤) ورد في ط. المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف.

(٥) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف فلم يرد في غيرها .

(٦) ورد في ط. المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف.

(٧) ورد في ط. المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف.

٣- قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُتَوَفَّىٰ الْإِيمَانِ عَفَرُوا أَلَمَتِكَ... ﴾<sup>(١)</sup> (آية ٥٠).

٤- قوله تعالى : ﴿ ... كَذَابٍ ءَالٍ بِرَعُونَ<sup>٢</sup> وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ<sup>٣</sup> ﴾<sup>(٢)</sup> (آية ٥٢).

٥- قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُعَيَّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُفَعِّرُوا مَا بِأَفْئُسِهِمْ<sup>٤</sup> ﴾<sup>(٣)</sup> (آية ٥٣).

٦- قوله تعالى : ﴿ ... كَذَابٍ ءَالٍ بِرَعُونَ<sup>٥</sup> وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ<sup>٦</sup> ﴾<sup>(٤)</sup> (آية ٥٤).

٧- قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ<sup>٧</sup> ﴾<sup>(٥)</sup> (آية ٧٢).

٨- قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ<sup>٨</sup> ﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٧٤).

سورة التوبة : وفيها تسعة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿ فَيَسْخَرُوا فِي الْأَرْضِ أَنْعَمَ لَهُمْ<sup>٩</sup> وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ عِبَرٌ

---

(١) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلال الوقوف .

(٢) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلال الوقوف .

(٣) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلال الوقوف .

(٤) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلال الوقوف .

(٥) تفردت به ط . مصحف الأزهر الشريف فلم يرد في غيرها .

(٦) تفردت به ط . مصحف الأزهر الشريف فلم يرد في غيرها .

مُتَجَرِّزٍ آلَهِ... ﴿١﴾ (آية ٢).

٢- قوله تعالى : ﴿...إِلَّا اللَّهُ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ...﴾ (١)  
(آية ٣).

٣- قوله تعالى : ﴿...فَقَاتِلُوا أَمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَمَنَ لَهُمْ...﴾ (٢)  
(آية ١٢).

٤- قوله تعالى : ﴿...وَمَشْرِقَهُمْ مُّزَيْنَةٌ ۖ وَمَغْرِبُهُمْ سَعْدٌ ۚ وَمَثَلُ الْإِنسَانِ خَسِرٌ ۖ﴾ (١)  
(آية ١٤-١٥).

٥- قوله تعالى : ﴿...وَمَنْ كُنْ تَرَاهُمْ فَاغْلِبْ أَكْبَرُ مِنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمِجَادٍ فِي سَبِيلِهِ...﴾ (٥)  
(آية ٢٤).

٦- قوله تعالى : ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ۚ وَقَوْمُ الْفٰكِرِينَ...﴾ (٦)  
(آية ٢٥).

٧- قوله تعالى : ﴿...وَقَالُوا احْبَبْنَا اللَّهَ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ مِنْ فَخْرِهِمْ وَرَسُولَهُ...﴾ (٧)  
(آية ٥٩).

---

(١) ورد في ط. المصاحف الأربعة ، وفي حلال الوقوف.

(٢) ورد في ط. المصاحف الأربعة ، وفي حلال الوقوف.

(٣) ورد في ط. المصاحف الأربعة ، وفي حلال الوقوف.

(٤) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا ، وفي حلال الوقوف.

(٥) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف.

(٦) ورد في ط. الملك الأولى ، وفي ط. للمينة النبوية ، وفي حلال الوقوف. في هذه الآية موضعان (كثيرة ، ويوم

حنين.) ، وفي ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا موضع واحد (حنين).

(٧) ورد في ط. الأزهر ، وفي حلال الوقوف فقط.

٨- قوله تعالى : ﴿...وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهَنَّمَ قَيْسَرُونَ مِنْهُمْ﴾<sup>(١)</sup> (آية ٧٩) .

٩- قوله تعالى : ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَفِيٍّ﴾<sup>(٢)</sup> (آية ١٠٩) .

سورة يونس - عليه السلام - وفيها تسعة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَبْوَ

الْكُنْيَا وَاطْمَأْنَنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا خَفِيلُونَ﴾<sup>(٣)</sup> (آية ٧) .

٢- قوله تعالى : ﴿وَلَا تُقْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾<sup>(٤)</sup> (آية ١٥) .

٣- قوله تعالى : ﴿...وَنُظِّنُوا أَنَّهُمْ أَحْبَطَ بِهَدْمِ دَعْوَا اللَّهِ عَلَىٰ الصَّيْنِ لَهُ الَّذِينَ﴾<sup>(٥)</sup> (آية ٢٢) .

٤- قوله تعالى : ﴿...مِمَّا يَلْعَلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٢٤) .

(١) ورد في ط . المصاحف الأربعة .

(٢) تفردت به ط . مصحف الأزهر الشريف .

(٣) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها موضع واحد هو : (خافلون) ، وفي ط . الأزهر في موضعين هما : (واطمأننوا بها ، خافلون) ، وفي ط . ليبيا موضع واحد هو : (خافلون) ، وكذلك في حلال الوقوف أجمعاً .

(٤) ورد في ط . الملك الأولى ، وسقط من الثانية وما بعدها ، ورد في ط . المدينة ، وفي حلال الوقوف فقط .

(٥) ورد في ط . الملك الأولى وما بعدها موضع واحد (أحبط بهم) وفي ط . المدينة ، وفي ط . ليبيا ، وحلال الوقوف كذلك ، وفي ط . الأزهر موضعان .

(٦) تفردت به ط . الأزهر الشريف .

٥- قوله تعالى : ﴿... لَأَمِّنَنَّ يَهْدِي إِلَى الْغَىٰ لَأَقُولَ بَلِّغْ...﴾ (١) (آية ٣٥).

٦- قوله تعالى : ﴿... فَجَعَلْنَاهُ حَرَامًا وَحَلَالًا...﴾ (٢) (آية ٥٩).

٧- قوله تعالى : ﴿إِنَّ الدِّينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ سَلَمَتُ رَبِّكَ لَا يُلَاقُونَ...﴾ (٣) (آية ٩٦).

سورة هود - عليه السلام - وفيها ستة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿إِنَّ الدِّينَ أَمْرًا وَعَمَلًا وَالطَّيِّبَاتِ وَلَظْفُهُوَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ...﴾ (٤) (آية ٢٣).

٢- قوله تعالى : ﴿... وَأَتْلَىٰ رَحْمَةً مِنِّي عَنِيذٍ فَعَبَّيْتُ عَلَيْكُمْ...﴾ (٥) (آية ٢٨).

٣- قوله تعالى : ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ لُصْحَىٰ إِنْ أُرْدْتُمْ لَأَنْصَحَ لَكُمْ...﴾ (٦) (آية ٣٤).

---

(١) تفردت به ط . الأهر الشریف .

(٢) تفردت به ط . مصحف الأهر الشریف .

(٣) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . ليا ، وفي ط . الوقوف فقط .

(٤) ورد في ط . الأهر ، وفي ط . الوقوف فقط .

(٥) تفردت به ط . الأهر الشریف .

(٦) ورد في ط ، الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . ليا فقط .

٤- قوله تعالى : ﴿...وَأَشْهَدْ أَنَّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾<sup>(١)</sup> (آية ٥٤).

٥- قوله تعالى : ﴿...وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ<sup>٧</sup> ...﴾<sup>(٢)</sup> (آية ٩٦).

٦- قوله تعالى : ﴿...وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۖ إِلَّا مَن رَّجِمَ رِثْلَ<sup>٨</sup> ...﴾<sup>(٣)</sup> (آية ١١٨).

سورة يوسف : عليه السلام : وفيها موضع واحد

١- قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ يَدُ<sup>٩</sup> وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا<sup>١٠</sup> أَنَّ رُءُوفًا مِّن رَّبِّهِمْ﴾<sup>(٤)</sup> (آية ٢٤).

سورة الرعد : وفيها ثلاثة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿...وَيَقْطَعُونَ مَا لَمْ يَرْزُقْ بِهِمْ أَنْ يُوَصَّلَ وَيُفْسِدُونَ فِي<sup>١١</sup> الْأَرْضِ...﴾<sup>(٥)</sup> (آية ٢٥).

٢- قوله تعالى : ﴿...وَلَيْنِ اتَّبَعَتْ أَفْوَاهُهُمْ بِقَوْلِ جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ<sup>١٢</sup> ...﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٣٧).

---

(١) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا ، وفي حلل الوقوف فقط .

(٢) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وفي حلل الوقوف فقط .

(٣) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وفي حلل الوقوف فقط .

(٤) تفرعت به ط. مصحف الأزهر الشريف .

(٥) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. المدينة وفي ط. ليبيا ، وفي حلل الوقوف فقط .

(٦) ورد في ط. الأزهر ، وفي حلل الوقوف .

٣- قوله تعالى: ﴿... قُلْ حَقِّي بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾<sup>(١)</sup> (آية ٤٣).

سورة إبراهيم - عليه السلام - : وفيها موضع واحد

١- قوله تعالى: ﴿... إِثْغَرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾<sup>(٢)</sup> (آية ١).

سورة الحجر : وفيها ثمانية مواضع

١- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴿١﴾ لَّقَالُوا﴾<sup>(٣)</sup> (آية ١٤)

٢- قوله تعالى: ﴿قَالَ فَتَك مِن الْمُنظَرِينَ ﴿٢﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣﴾﴾<sup>(٤)</sup> (آية ٣٧) .

٣- قوله تعالى: ﴿وَلَا هَؤُلَاءِ أَجْمَعِينَ ﴿٤﴾ إِلَّا عِبَادَكَ﴾<sup>(٥)</sup> (آية ٣٩).

٤- قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ إِلَيْهَا أَلَمْ تُرْسِلُونِ ﴿٦﴾﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٥٧) .

٥- قوله تعالى: ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٧﴾﴾<sup>(٧)</sup> (آية ٥٩).

(١) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف .

(٢) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف .

(٣) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وفي حلل الوقوف .

(٤) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وفي حلل الوقوف .

(٥) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وفي حلل الوقوف .

(٦) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليبيا فقط .

(٧) ورد في ط. الأزهر الشريف، وفي حلل الوقوف فقط .

٦- قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَرَّتُهُ فَمَرَّتُنَا إِنَّمَا لَيْمَنِ الْغَنِيْمَتُ ۖ﴾ <sup>(١)</sup> (آية ٦٠).

٧- قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۖ﴾ <sup>(٢)</sup> (آية ٦١).

٨- قوله تعالى : ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْفَعْنَهُنَّ أَجْمَعِينَ ۖ﴾ <sup>(٣)</sup> (آية ٩٢).

سورة النحل : وفيها اثنا عشر موضعاً

١- قوله تعالى : ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهُمْ مَالًا أَهَزَلَ رَبُّكُمْ... ۖ﴾ <sup>(٤)</sup> (آية ٢٤).

٢- قوله تعالى : ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ... ۖ﴾ <sup>(٥)</sup> (آية ٢٥).

٣- قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ تَتَوَلَّوْهُمْ أَلْمَلِكَةُ حَتَّىٰ يَمُوتُوا سَلَّطْنَا عَلَيْهِمْ... ۖ﴾ <sup>(٦)</sup> (آية ٣٢).

٤- قوله تعالى : ﴿... وَاسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَلْسِنَتِهِمْ لَا يَهْتُ اللَّهُ مِنْ مَمُوتٍ... ۖ﴾ <sup>(٧)</sup> (آية ٣٨).

٥- قوله تعالى : ﴿... فَتَنَّا أَعْمَلَ الْبَطْرِينَ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ... ۖ﴾ <sup>(٨)</sup> (آية ٤٣).

---

(١) ورد في ط. المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٢) ورد في ط. الملك الثانية ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وفي حلل الوقوف .

(٣) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وفي حلل الوقوف .

(٤) ورد في ط. المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٥) ورد في ط. المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٦) ورد في ط. الملك موضعان فيها ( طيين ، عليكم ) ، وفي ط. ليبيا كذلك وفي ط. الأزهر ، وفي

ط. المدينة النبوية موضع واحد ( طيين ) وورد في حلل الوقوف الموضعان .

(٧) ورد في ط. المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٨) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وفي حلل الوقوف قط .



٦- قوله تعالى: ﴿... وَكَيْفَ لَوْ أَنَّ إِلَهَ الْإِنْسَانِ سَمِعَهُ...﴾<sup>(١)</sup> (آية ٥٧).

٧- قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ...﴾<sup>(٢)</sup> (آية ٦٤).

٨- قوله تعالى: ﴿... هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يُلْمُ بِالْعَدْلِ...﴾<sup>(٣)</sup> (آية ٧٦).

٩- قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَمُرْجِكُمْ مِنْ يُطُوبُ أَلْمُتَابِ لَكُمْ لَا تَقْلُمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ...﴾<sup>(٤)</sup> (آية ٧٨).

١٠- قوله تعالى: ﴿... تَبَوَّأُوا نِسْتَجِيفُوهَا يَوْمَ ظَنَنْتُمْ أَنَّ عَمَلَكُمْ يَقْتُلُكُمْ...﴾<sup>(٥)</sup> (آية ٨٠).

١١- قوله تعالى: ﴿... وَلَا يَذَلُّنَا اللَّهُ مُؤَلَّفَاتٍ لَهُمْ وَاللَّهُ أَقْلَمُ بِمَا يُمْنَرُونَ...﴾<sup>(٦)</sup> (آية ١٠١).

سورة الإسراء : وفيها أربعة مواضع

١- قوله تعالى: ﴿الْمَلَأْنَا كُمْ خَشْيَةَ الْإِنْسَانِ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مَوَاقِدَ فَتَقَالِبُوكُم بِهَا﴾<sup>(٧)</sup> (آية : ٤٠).

---

(١) ورد في ط . المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٢) ورد في ط . المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٣) ورد في ط . المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٤) ورد في ط . المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٥) ورد في ط . المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٦) ورد في ط . المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٧) تفردت به ط . الأهر الشريف .

٢- قوله تعالى: ﴿أَفَلَيْتُمْ لَنْ يَخْفَى بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾<sup>(١)</sup> (آية : ٦٨).

٣- قوله تعالى: ﴿فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ﴾<sup>(٢)</sup> (آية : ٦٩).

٤- قوله تعالى: ﴿وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٣)</sup> (آية: ٨٢).

سورة الكهف : وفيها موضعان

١- قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا يُرَىٰ إِنَّمَا النَّبِيُّ قَاعِلٌ ذَٰلِكَ عَدُوٌّ﴾<sup>(٤)</sup> (آية (٢٣).

٢- قوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَلْفٌ مِّنْكَ مَالًا وَّوَلَدًا﴾<sup>(٥)</sup> (آية ٣٩).

سورة طه : وفيها ثلاثة مواضع

١- قوله تعالى: ﴿وَأَخْلَلْ عُنُقَهُ مِّن لِّسَانِي﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٢٧).

٢- قوله تعالى: ﴿كَيْ تَسْبَحَكَ كَثِيرًا﴾<sup>(٧)</sup> (آية ٣٣).

(١) نزلت به ط . الأهر الشرف .

(٢) ورد في ط . المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٣) ورد في ط . الملك الأولى وما بعدها ، وفي ط . المدينة ، وليا ، وحلل الوقوف فقط .

(٤) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي الأهر ، وليا وحلل الوقوف فقط .

(٥) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي الأهر ، وليا فقط .

(٦) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي الأهر ، وليا وحلل الوقوف فقط .

(٧) ورد في ط . الأهر ، وفي حلل الوقوف فقط .

٣- قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَهْزُونَ مَا مَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴾<sup>(١)</sup> (آية ٩٢).

سورة الحج : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿ لِيُؤْثِرُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾<sup>(٢)</sup> (آية ١٧).

٢- قوله تعالى : ﴿ ... مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ... ﴾<sup>(٣)</sup> (آية ٧٨).

سورة المؤمنون : وفيها أربعة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ يُقْرَأُ بِهِمْ حُفِظُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> (آية : ٥).

٢- قوله تعالى : ﴿ .. فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْزِيلُ فَاسْلُكْ ... ﴾<sup>(٥)</sup> (آية : ٢٧).

٣- قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلَاطِينٍ مُبِينِينَ ﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٤٥).

(١) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي الأزهر ، وليبيا وحلل الوقوف فقط .

(٢) تفردت به ط . مصحف الأزهر الشريف .

(٣) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي الأزهر ، وليبيا فقط .

(٤) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وليبيا فقط .

(٥) ورد في ط . المصاحف الأربعة وفي حلل الوقوف .

(٦) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وليبيا وحلل الوقوف فقط .

٤- قوله تعالى : ﴿لِيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِلُّهُمْ بِدِينٍ مِّنْ قَالِهِمْ وَقِيلَ لَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> (آية)

(٥٥).

سورة النور : وفيها خمسة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿... فَشَهِدُوا لِحُجَّتِهِ أَتَنَعُ شَهِدَتْ بِأَلْفِهِ أَنَّهُ لَمِنَ

الصَّالِحِينَ﴾<sup>(٢)</sup> (آية ٦).

٢- قوله تعالى : ﴿... وَتَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ لَنُشْهِدَ أَنْ تَنَعُ شَهِدَتْ بِأَلْفِهِ

...﴾<sup>(٣)</sup> (آية ٨).

٣- قوله تعالى : ﴿كَأَنَّهُمَا كَرِهُوا دُعَايَ مُوقَدِّمٍ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ

لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ...﴾<sup>(٤)</sup> (آية ٣٥).

٤- قوله تعالى : ﴿... يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾<sup>(٥)</sup> (آية ٣٦).

(٣٦).

٥- قوله تعالى : ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ

الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا...﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٣٧).

---

(١) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي الأزهر ، وليبيا وحل الوقوف فقط .

(٢) ورد في ط. المصاحف الأربعة وفي حل الوقوف .

(٣) ورد في ط. المصاحف الأربعة .

(٤) ورد في ط. الملك الأولى ، وفي حل الوقوف فقط .

(٥) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي الأزهر ، وليبيا فقط .

(٦) ورد في ط. الملك الأولى ، وفي ط. المدينة النبوية ، وحل الوقوف فقط .

سورة الفرقان : وفيها موضعان

- ١- قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَلْسَلُ الْقُلُوبَ وَنَحْنُ لَا نَأْتِيهِ بِتُورٍ وَلَا أَنْزِيلٍ إِلَهَيْهِ مَلَكٌ ﴾ <sup>(١)</sup> (آية ٧)
- ٢- قوله تعالى : ﴿ ... يُضْغَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيُكَلِّدُ فِيهِمْ مَهَاتًا ... ﴾ <sup>(٢)</sup> (آية ٦٩).

سورة الشعراء : وفيها سبعة مواضع

- ١- قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَرْجَاهُ وَأَخَاهُ وَأَتَتْهُ فِي الْمَتَانِ خَشِيرَةٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> (آية ٣٦).
- ٢- قوله تعالى : ﴿ زَلِيلٌ لَهُمْ لَمَنْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> (آية ٩٢).
- ٣- قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَوْهَمُ فِيهَا يُتَخَصِمُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> (آية ٩٦).
- ٤- قوله تعالى : ﴿ فَتَجَنَّبْنَاهُ وَأَخْلَدْنَا أَجْمَعِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> (آية ١٧٠).
- ٥- قوله تعالى : ﴿ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ ﴾ <sup>(٧)</sup> (آية ١٩٣).

(١) ورد في ط. للملك الأولى وما بعدها ، وفي ط. المدينة النبوية ، وفي ليبيا فقط .

(٢) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، و ليبيا فقط .

(٣) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وعلل الوقوف فقط .

(٤) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا فقط .

(٥) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وعلل الوقوف فقط .

(٦) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وعلل الوقوف فقط .

(٧) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وعلل الوقوف فقط .

٦- قوله تعالى : ﴿عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾<sup>(١)</sup> (آية ١٩٤).

٧- قوله تعالى : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ أَنَّ عَلٰى بَحْمِي الْأَصْحَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup> (آية ١٩٨).

سورة الروم : وفيها ثلاثة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿.. هَلِيبَتِ الرُّومُ ..﴾<sup>(٣)</sup> (آية ٢).

٢- قوله تعالى : ﴿.. فِي أَذُنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ ظُهُبِهِمْ سَمِعِلُّوْنَ  
..﴾<sup>(٤)</sup> (آية ٣).

٣- قوله تعالى : ﴿.. إِلَهَ الْأَمْرِ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَتَوْبِدُ مَفْرَحُ  
الْمُؤْمِنُونَ ..﴾<sup>(٥)</sup> (آية ٤).

سورة الاحزاب : وفيها أربعة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿ثَلَاثَ كُفَّاتٍ يَخْفَوْنَ سَلَفُكُمْ بِالنَّبِيِّ جِدَادٍ أَيْحَةُ عَلَى  
الْغَيْبِ﴾<sup>(٦)</sup> (آية ١٩).

٢- قوله تعالى : ﴿وَالْخَفِطَاتِ شُرُوجَهُمْ وَالْخَفِطَاتِ وَالْدُسَيْرِينَ  
أَلَّهُ كَثِيرًا وَالْدُسَيْرِينَ﴾<sup>(٧)</sup> (آية ٣٥).

---

(١) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأحمر ، وفي ط. ليبيا وعمل الوقوف فقط .

(٢) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأحمر ، وفي ط. ليبيا وعمل الوقوف فقط .

(٣) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأحمر ، وفي ط. ليبيا وعمل الوقوف فقط .

(٤) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليبيا وعمل الوقوف فقط .

(٥) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأحمر ، وفي ط. ليبيا فقط .

(٦) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليبيا فقط .

(٧) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأحمر ، وفي ط. ليبيا وعمل الوقوف فقط .

٣- قوله تعالى : ﴿يَتْلُمَهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُولُوا أَنَّهُ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾<sup>(١)</sup>  
(آية ٧٠).

٤- قوله تعالى : ﴿لِيَعْلَبَ اللَّهُ الْمُتَعِفِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُشْرِكِينَ  
وَالْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(٢)</sup> (آية ٧٣).

سورة سبا : وفيها موضع واحد

١- قوله تعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا  
مُرِّقَتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ﴾<sup>(٣)</sup> (آية ٧٤).

سورة يس : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿قِيلَ أَنْزِلِ الْآيَةَ قَالَ مَلَأْتُ قَوْمِي مَعْلَمُونَ﴾<sup>(٤)</sup> (آية  
٢٦).

٢- قوله تعالى : ﴿وَلَنْ نُفَرِّقَهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ﴾<sup>(٥)</sup>  
(آية ٤٣).

سورة الصافات : وفيها أحد عشر موضعاً

١- قوله تعالى : ﴿دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٩).

---

(١) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط .

(٢) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف .

(٣) ورد في ط. الأزهر ، وفي حلل الوقوف فقط .

(٤) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط .

(٥) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط .

(٦) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط .

٢- قوله تعالى : ﴿ أَخْشَرُوا لِلدِّينِ ظَلَمُوا وَأَلَّوْا بِهِمْ وَمَا كَانُوا بِعِبْدُونِ ﴾<sup>(١)</sup> (آية ٢٢) .

٣- قوله تعالى : ﴿ لَمَّا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> (آية ٥٨) .

٤- قوله تعالى : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَاتُّمُّوا لَهُمْ لِمُحْضَرُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> (آية ١٢٧) .

٥- قوله تعالى : ﴿ إِذْ نَحْنُجَنَّةٌ وَأَقْلَهُ أَتَجَمِعُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> (آية ١٣٤) .

٦- قوله تعالى : ﴿ وَإِن كُنْتُمْ لَتَمُوتُنَّ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> (آية ١٣٧) .

٧- قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَنْتُمْ كَانُوا مِنَ السَّابِقِينَ ﴾<sup>(٦)</sup> (آية ١٤٣) .

٨- قوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ لِّقَوْلُونِ ﴾<sup>(٧)</sup> (آية ١٥١) .

٩- قوله تعالى : ﴿ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَئِتِينَ ﴾<sup>(٨)</sup> (آية ١٦٢) .

١٠- قوله تعالى : ﴿ وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴾<sup>(٩)</sup> (آية ١٦٧) .

١١- قوله تعالى : ﴿ تَوَلَّوْا مِنَّا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴾<sup>(١٠)</sup> (آية ١٦٨) .

(١) ورد في ط . لللك الثانية وما بعدها ، وفي ط . لييا وحلل الوقوف فقط .

(٢) ورد في ط . لللك الثانية وما بعدها ، وفي ط . لييا وحلل الوقوف فقط .

(٣) ورد في ط . لللك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . لييا وحلل الوقوف فقط .

(٤) ورد في ط . لللك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . لييا وحلل الوقوف فقط .

(٥) ورد في ط . لللك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . لييا وحلل الوقوف فقط .

(٦) ورد في ط . لللك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . لييا وحلل الوقوف فقط .

(٧) ورد في ط . لللك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . لييا وحلل الوقوف فقط .

(٨) ورد في ط . لللك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . لييا وحلل الوقوف فقط .

(٩) ورد في ط . لللك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . لييا وحلل الوقوف فقط .

(١٠) ورد في ط . لللك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . لييا وحلل الوقوف فقط .



سورة ص : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَأَتَكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾<sup>(١)</sup> (آية ٨٠).

٢- قوله تعالى : ﴿ قَالَ لِمِيزَتِكَ لِأَعْيُنِنَهُمْ لَجَمِيعِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> (آية ٨٢).

سورة الزمر : وفيها ثلاثة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتْلُفُوا لَتَقْعَوْنَ لَأَنْ تَقْبُذُوا وَأَنَّا بِنَا إِلَى آهِرِ  
لَهُمْ الْبَشَرَى قَبِيْرٌ حَبَادٍ ﴾<sup>(٣)</sup> (آية ١٧).

٢- قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّبِيِّ وَصَدَّقَ بِهِ أُوْلَئِكَ هُمُ  
الْمُتَّقُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> (آية ٣٣).

٣- قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَنْقُورِ أَهْلُوا عَلَى مَكَانِكُمْ إِنِّي عَجِلٌ  
فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> (آية ٣٩).

سورة خافر : وفيها أربعة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَهَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلَاطِينَ مُهْمَمِينَ ﴾<sup>(٦)</sup> (آية ٢٣).

---

(١) ورد في ط . لملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . لييا وعلل الوقوف فقط .

(٢) ورد في ط . لملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . لييا وعلل الوقوف فقط .

(٣) ورد في ط . لملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . لييا وعلل الوقوف فقط .

(٤) ورد في ط . لملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . للجنة النبوة وفي ط . لييا فقط .

(٥) ورد في ط . لملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . لييا وعلل الوقوف فقط .

(٦) ورد في ط . لملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . لييا وعلل الوقوف فقط .

٢- قوله تعالى : ﴿إِنَّ إِلَهِكُمْ لَواحِدٌ لَوْ فِى ذَاتِ اللَّهِ إِلَهِ بَعْدَ سُلْطَانِ أَتْلَهُمْ  
إِنِى مُذَوِّرُهُمْ إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَآمَنَ بِبَلِيغِهِ﴾ <sup>(١)</sup> (آية : ٥٦).

۳- قوله تعالى : ﴿إِذَا أَعْلَنُ فِيهِمْ أَعْتَابَهُمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ﴾ (١) (آية : (٧).

٤- قوله تعالى : ﴿لَمْ يَلِدْ لَهُم لَبَنٌ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ <sup>(٢)</sup> (آية : ٧٣).

**سورة الزخرف : وفيها موضع واحد**

١- قوله تعالى : ﴿وَمَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ <sup>(١)</sup> (آية ٤٥).

### سورة الدخان : وفيها أربعة مواضع

۱- قوله تعالى : ﴿ كَذَرْنَاكُمْ عَوَامِينَ حَتَّى وَعَدِينَا ﴾<sup>(۵)</sup> (آية ۲۵).

٢- قوله تعالى : ﴿يُنَادُوا رَبَّهُمْ عَلَيْهِمْ كَدُحْدُوحٍ يُدْعَىٰ﴾ <sup>(١)</sup> (آية ٣٤).

۳- قوله تعالى : ﴿لَا تَجْعَلْ لِّدِينِكَ كُفْرًا﴾ <sup>(۷)</sup> (آية ۴۳).

٤- قوله تعالى : ﴿كَانُوهُمْ يَخْلِي فِي الْبُطُونِ﴾<sup>(٨)</sup> (آية ٤٥).

(١) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. المدينة النبوية وفي ط. ليبيا وعمل الوقوف فقط.

(٢) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأخرى ، وفي ط. لسيا وحلل الوقوف فقط .

(٣) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأخرى ، وفي ط. ليا وعلا الوقوف فقط.

(۴) نفردت به ط. مصحف الازهر الشريف.

(٥) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليا وحلل الوقوف فقط.

(٦) ورد في ط. الملك الثنية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وعلل الوقوف فقط.

(٧) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليا فقط.

(A) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأهر، وفي ط. ليا فقط.

سورة محمد ﷺ : وفيها ثلاثة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾<sup>(١)</sup> (آية : ٢).

٢- قوله تعالى : ﴿لَا أَنْزِلَتْ سُورَةٌ مِثْلَ هَذِهِ وَلَكِنْ فِيهَا الْقِتَالُ﴾<sup>(٢)</sup> (آية : ٢٠).

٣- قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى أَكْثَرِ هِمٍّ مِنْ نَعْدِ مَا ظَنُّوا أَنَّهُمْ سَاءَ الْعَذَابُ﴾<sup>(٣)</sup> (آية : ٢٥).

سورة الواقعة : وفيها تسعة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُغَلَّدُونَ﴾<sup>(٤)</sup> (آية : ١٧).

٢- قوله تعالى : ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾<sup>(٥)</sup> (آية : ٢٢).

٣- قوله تعالى : ﴿فَلْيَرْجِعْ الْآوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ﴾<sup>(٦)</sup> (آية : ٤٩).

٤- قوله تعالى : ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ لَهِيَ الْخَالِدُونَ الْمُكَذِّبُونَ﴾<sup>(٧)</sup> (آية : ٥١).

---

(١) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. المئنة النجوية وفي ط. لييا وحلل الوقوف فقط.

(٢) ورد في ط. المصاحف الأربعة ، وفي حلل الوقوف .

(٣) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر وفي ط. المئنة النجوية وفي ط. لييا وحلل الوقوف فقط.

(٤) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. لييا وحلل الوقوف فقط.

(٥) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. لييا وحلل الوقوف فقط.

(٦) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. لييا وحلل الوقوف فقط.

(٧) ورد في ط. للملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. لييا وحلل الوقوف فقط.

٥- قوله تعالى : ﴿وَمَنْ قَدْزَنَّا يَسْكُرْ أَلَمُوتْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾<sup>(١)</sup> (آية : ٦٠).

٦- قوله تعالى : ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ حَقِيقَ مَدِينِينَ﴾<sup>(٢)</sup> (آية : ٨٦).

٧- قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾<sup>(٣)</sup> (آية : ٨٨).

٨- قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْبَيْتِ﴾<sup>(٤)</sup> (آية : ٩٠).

٩- قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الْمَخَالِئِ﴾<sup>(٥)</sup> (آية : ٩٢).

سورة الحديد : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرُّسُولِ﴾<sup>(٦)</sup> (آية : ٨)

٢- قوله تعالى : ﴿لَقَدْ عَلَّمَهُ أَكْثَرَ الْأَشْيَاءِ الْأَلْفَ الْفَيْءِ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾<sup>(٧)</sup> (آية : ٢٩)

سورة الممتحنة : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا عِدُوِّي وَعَدُوْسَكُمْ

(١) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط.

(٢) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط.

(٣) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط.

(٤) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط.

(٥) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط.

(٦) تفردت به ط. مصحف المدينة النبوية فلم يرد في غيرها .

(٧) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر وفي ط. المدينة النبوية وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط.

أُولَئِكَ ثُلُثُونَ إِلَهُهُمْ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَهُمْ مِنَ الْحَقِّ بِحُجُومِ الرُّسُلِ وَإِنَّكُمْ ﴿١﴾ (آية : ١).

٢- قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ مِبَاشَتَكَ عَلَىٰ أَنْ لَا يَخْرُجَنَّ بِأَلْفِ عَمَةٍ وَلَا بَسْرِقْنَ وَلَا يَمْزِنَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَمْنَعَنَّ بِهِنَّ وَلَا يَخْرُجَنَّ عَنْ أَهْلِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَتَعَصَّبَنَّ فِي مَعْرُوفٍ قَبَائِلَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرَ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) (آية : ١٢).

سورة الطلاق : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ (٣) (آية : ٢).

٢- قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (٤) (آية : ١٢).

سورة القلم : وفيها أربعة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿ فَتَقَادَرُوا مُصْحِفِينَ ﴾ (٥) (آية : ٢١).

٢- قوله تعالى : ﴿ فَتَقَطَّلُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ﴾ (٦) (آية : ٢٣).

٣- قوله تعالى : ﴿ لَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴾ (٧) (آية : ٣٧).

(١) تفرقت به ط . المدينة النبوية .

(٢) تفرقت به ط . المدينة النبوية .

(٣) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . ليبيا فقط .

(٤) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . ليبيا فقط .

(٥) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . ليبيا وفي حلل الوقوف فقط .

(٦) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . ليبيا ، وفي حلل الوقوف فقط .

(٧) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . ليبيا وحلل الوقوف فقط .

٤- قوله تعالى : ﴿لَمْ لَكُم مِّنْ عَظِيمَةٍ بَعِثْنَا إِلَى يَوْمِ الْبَيْتَةِ لَكُم مِّنَّا مَحْكُومُونَ﴾<sup>(١)</sup> (آية : ٣٩).

سورة الحاقة : وفيها خمسة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿سَعُرْنَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَفَجَّتْنَا لَهَا بَرْحُسُونًا﴾<sup>(٢)</sup> (آية : ٧).

٢- قوله تعالى : ﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ﴾<sup>(٣)</sup> (آية : ٣٥).

٣- قوله تعالى : ﴿فَلَا تَقْسِمُ بِمَا تُبْعِرُونَ﴾<sup>(٤)</sup> (آية : ٣٨).

٤- قوله تعالى : ﴿وَمَا لَا تُبْعِرُونَ﴾<sup>(٥)</sup> (آية : ٣٩).

٥- قوله تعالى : ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾<sup>(٦)</sup> (آية : ٤٤).

سورة المعارج : وفيها ثلاثة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ فِي أُمْنُونٍ﴾<sup>(٧)</sup> (آية : ٢٤).

٢- قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ يَرْجُوهُمْ فَخِفُّونَ﴾<sup>(٨)</sup> (آية : ٢٩).

(١) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، والمدنية ، ولييا وعلل الوقوف فقط .

(٢) نفردت به ط . لييا .

(٣) ورد في ط . الأهر الشريف ، وفي علل الوقوف فقط .

(٤) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . لييا فقط .

(٥) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . لييا وعلل الوقوف فقط .

(٦) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأهر ، وفي ط . لييا وعلل الوقوف فقط .

(٧) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . لييا فقط .

(٨) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . لييا وعلل الوقوف فقط .

٣- قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَقْسِمْ بِرَبِّ الْمَغْرِبِ وَالْمَشْرِيقِ إِنَّا لَنَقْدِرُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> (آية : ٤٠).

سورة نوح - عليه السلام - : وفيها خمسة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿ اٰنْ اَعْبُدُوا اِلٰهَ وَتَقُوْهُ وَاَطِيعُوْٓا ۝ ﴾ <sup>(٢)</sup> (آية : ٣).

٢- قوله تعالى : ﴿ فَظَلْتُ اَسْتَغْفِرُوْا لَكُمْ اِنَّهٗ كَانَ عَفُوًّا ۝ ﴾ <sup>(٣)</sup> (آية : ١٠).

٣- قوله تعالى : ﴿ وَنَمِيْذِكُمْ بِاٰتَوٰلِ قَبِيْحٍ وَنَجْعَلْ لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَنَجْعَلْ لَّكُمْ اَنْهٰرًا ۝ ﴾ <sup>(٤)</sup> (آية : ١٢).

٤- قوله تعالى : ﴿ وَاِلٰهَ جَعَلْ لَّكُمْ الْاَرْضَ سٰطًا ۝ ﴾ <sup>(٥)</sup> (آية : ١٩).

٥- قوله تعالى : ﴿ رَبِّ اٰفِئْزِلِيْ وَلَوْ اِلْدَيَّ وَلَمِّنْ فَخَلَّ بَيْنِيْ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَلَا تَزِدِ الْفٰكِلِيْنَ اِلَّا تَبٰرًا ۝ ﴾ <sup>(٦)</sup> (آية : ٢٨).

سورة الجن : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿ وَاَلُوْا اَسْتَغْفِرُوْا عَلٰى الطَّرِيْقَةِ لَا تَقْبَلْنٰهُمْ مَّاءَ هٰنَا ۝ ﴾ <sup>(٧)</sup> (آية : ١٦).

---

(١) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط .

(٢) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط .

(٣) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط .

(٤) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف .

(٥) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط .

(٦) تفردت به ط. الملك الثالثة .

(٧) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليبيا فقط .

٢- قوله تعالى : ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ <sup>(١)</sup> (آية :

٢٦).

سورة المزمل : وفيها خمسة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ﴾ <sup>(٢)</sup> (آية : ١).

٢- قوله تعالى : ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا﴾ <sup>(٣)</sup> (آية : ١٢).

٣- قوله تعالى : ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ ۚ وَٱلْآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِى ٱلْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ وَٱلْآخَرُونَ يُقْتَتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ فٱتَقَرُّوا۟ وَ مَا تَشْرِكُ بِهِۦ وَلَهُمْ أَوَّلُ ٱلْصَّلَاةِ وَآخِرُهَا وَٱلْأَرْحَامُ ۚ وَٱلَّذِينَ هُمْ أَقْرَبُ ۚ فَٱرْجِعُوا۟ ۚ ٱللَّهُ قَرِيبٌ حَسْبَ ۚ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ لِّجَدْوَةٍ عِندَ ٱللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ لُجْرًا﴾ <sup>(٤)</sup> (آية : ٢٠).

سورة المدثر : وفيها تسعة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ <sup>(٥)</sup> (آية : ١).

٢- قوله تعالى : ﴿فَإِنَّا نُنْفِخُ فِى ٱلنَّافِثَاتِ﴾ <sup>(٦)</sup> (آية : ٨).

---

(١) ورد فى ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفى ط . الأزهر ، وفى ط . ليبيا وحلل الوقوف فقط .

(٢) ورد فى ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفى ط . الأزهر ، وفى ط . ليبيا فقط .

(٣) تفردت به ط . الأزهر الشريف .

(٤) ورد فى ط . الملك الأولى وما بعدها وفيه موضعان : ( مرضى ، من فضل الله ) ، ووافقتها على ذلك ط . المدينة النبوية وفى ط . ليبيا ، ووافقت ط . الأزهر موضعاً ثالثاً ( عند الله ) ، وفى حلل الوقوف جاء المرضعان الأولان ، ثم زاد موضعاً آخر ( منه ) .

(٥) ورد فى ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفى ط . الأزهر فقط .

(٦) ورد فى ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفى ط . الأزهر ، وفى ط . ليبيا فقط .



٣- قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا بَيْتَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَوِينَ الَّذِينَ أَوْثَرُوا آلَ كَيْفَ وَتَزَادَ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِمْ وَلَا يُرْتَابُ الَّذِينَ أَوْثَرُوا آلَ كَيْفَ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> (آية : ٣١).

٤- قوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينَةٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> (آية : ٣٨).

٥- قوله تعالى : ﴿ فِي جَهَنَّمَ نَارٌ ثَوْنٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> (آية : ٤٠).

٦- قوله تعالى : ﴿ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> (آية : ٤١).

٧- قوله تعالى : ﴿ مَا سَأَلَكُمْ فِي سَفَرٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> (آية : ٤٢).

سورة التازعات : وفيها ثلاثة مواضع

١- قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا مَنَ طَغَى ﴾ <sup>(٦)</sup> (آية : ٣٧).

٢- قوله تعالى : ﴿ وَهَازِلَ الْعِزَّةِ الْأُتْقَانِ ﴾ <sup>(٧)</sup> (آية : ٣٨).

٣- قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا مَنَ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴾ <sup>(٨)</sup>

(آية : ٤٠).

(١) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفيه ثلاثة مواضع ( ملائكة ، إيماناً ، والمؤمنون ) ووافقتها ط.

للدينة ، وط. ليبيا وفي ط. الأزهر موضعان : ( إيماناً ، والمؤمنون ) وفي حلال الفرق موضعان

( كفروا والمؤمنون فقط ) .

(٢) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وط. ليبيا فقط .

(٣) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا فقط .

(٤) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليبيا فقط .

(٥) تفردت به ط. ليبيا .

(٦) ورد في ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا فقط .

(٧) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا فقط .

(٨) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا فقط .

## سورة عبس : وفيها أربعة مواضع

- ١- قوله تعالى : ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾<sup>(١)</sup> (آية : ١).
- ٢- قوله تعالى : ﴿لَأَمَّا مَنْ أَسْتَفْتَى﴾<sup>(٢)</sup> (آية : ٥).
- ٣- قوله تعالى : ﴿وَلَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْتَغْنَى﴾<sup>(٣)</sup> (آية : ٨).
- ٤- قوله تعالى : ﴿وَهُوَ يَخْشَى﴾<sup>(٤)</sup> (آية : ٩).

## سورة المطففين : وفيها موضعان

- ١- قوله تعالى : ﴿أَلَا يَنْظُرُ أَزْوَاجَهُمْ مَتَعُولُونَ﴾<sup>(٥)</sup> (آية : ٤).
- ٢- قوله تعالى : ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾<sup>(٦)</sup> (آية : ١٤).

## سورة الانشقاق : وفيها موضعان

- ١- قوله تعالى : ﴿لَأَمَّا مَنْ أُوْرَى كِتَابَهُ بِمِيزَانٍ﴾<sup>(٧)</sup> (آية : ٧).
- ٢- قوله تعالى : ﴿وَلَأَمَّا مَنْ أُوْرَى كِتَابَهُ ذُرَّاءَ ظَهْرِهِ﴾<sup>(٨)</sup> (آية : ١٠).

---

(١) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وعلل الوقوف فقط .

(٢) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا فقط .

(٣) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليبيا وعلل الوقوف فقط .

(٤) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وعلل الوقوف فقط .

(٥) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا وعلل الوقوف فقط .

(٦) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف .

(٧) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا فقط .

(٨) ورد في ط. الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليبيا فقط .

سورة الفجر : وفيها موضع واحد

١- قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ۖ﴾ <sup>(١)</sup> (آية : ٢٧).

سورة البلد : وفيها موضع موحد

١- قوله تعالى : ﴿أَرَأَيْتُمْ لِيَوْمِذِي مُتَعَرِّجٍ ۖ﴾ <sup>(٢)</sup> (آية : ١٤).

سورة الليل : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿ثُمَّ لَمَّا زَكَّيْنَاهُ أَتَيْنَاهُ ۖ وَصَلَّيْنَا بِالْحُسْنَى ۖ﴾ <sup>(٣)</sup> (آية : ٥-٦).

٢- قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا مَنَّ بِنُجْلٍ وَأَتَتْهُنَّ ۖ وَصَلَّيْنَا بِالْحُسْنَى ۖ﴾ <sup>(٤)</sup> (آية : ٩).

سورة العلق : وفيها موضعان

١- قوله تعالى : ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ۖ﴾ <sup>(٥)</sup> (آية : ٦).

٢- قوله تعالى : ﴿أَرَأَيْتَ أَلَدَىٰ مَنَىٰ ۖ﴾ <sup>(٦)</sup> (آية : ٩).

سورة الزلزلة : وفيها موضع موحد

١- قوله تعالى : ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ۖ﴾ <sup>(٧)</sup> (آية : ٤).

---

(١) ورد في ط. لملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليا فقط .

(٢) ورد في ط. لملك الثالثة وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، فقط .

(٣) تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف .

(٤) تفردت به ط. الأزهر .

(٥) ورد في ط. لملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليا وحلل الوقوف فقط .

(٦) ورد في ط. لملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. الأزهر ، وفي ط. ليا فقط .

(٧) ورد في ط. لملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. ليبيا وحلل الوقوف فقط .

## سورة القارعة : وفيها ثلاثة مواضع

- ١- قوله تعالى : ﴿الْقَارِعَةُ﴾<sup>(١)</sup> (آية : ١).
- ٢- قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾<sup>(٢)</sup> (آية : ٦).
- ٣- قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا مَن خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾<sup>(٣)</sup> (آية : ٨).

## سورة التكاثر : وفيها موضع واحد

- ١- قوله تعالى : ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾<sup>(٤)</sup> (آية : ١).

## سورة الماعون : وفيها موضع واحد

- ١- قوله تعالى : ﴿قُوتِلِ الْمُصَلِّينَ﴾<sup>(٥)</sup> (آية : ٤).

\*\*\*

- 
- (١) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . ليبيا فقط .
  - (٢) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . ليبيا فقط .
  - (٣) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . ليبيا فقط .
  - (٤) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . ليبيا فقط .
  - (٥) ورد في ط . الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . الأزهر ، وفي ط . ليبيا فقط .

الْبَيْتِ لِلَّهِ وَ

ما اتفق على منع الوقف عليه

\* \* \*



# الفَصْلُ الْأَوَّلُ

من أخلاق المؤمنين وجزائهم في الآخرة

\* \* \*





## الموضع الأول :

يقول الله تعالى : ﴿ وَنَبِّئِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ حَتَّىٰ إِذَا رُفِعُوا عَنْهَا مِنْ قَوْمٍ يَدْرُسُ عَنْهَا الْقَوْمَ دُفِعُوا فِيهَا الْأَقْدَامُ وَالْوَاوِيَةُ مَتَّيْنَةٌ وَلَهُمْ فِيهَا الزَّوْجُ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾ ﴾ [آية رقم ٢٥ البقرة].

إضافة :

يأمر الله نبيه محمداً ﷺ بأن يبشر المؤمنين العاملين للصالحات بأن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار «والبشارة المطلقة لا تكون إلا بالخير، وإنما تكون بالشر إذا كانت مقيدة كقوله تعالى : ﴿بشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>(١)</sup> . قال ابن سيدة : والتبشير : يكون بالخير والشر<sup>(٢)</sup> .

وقال الراغب : (٢٠٥٠هـ)<sup>(٣)</sup> : ... وأبشرتُ الرجل وبشَّرته وبشَّرته : أخبرته بشار بسط بشرة وجهه، وذلك أن النفس إذا سُرَّت انتشر الدم فيها انتشار الماء في الشجر<sup>(٤)</sup> فهي إذن «الإخبار بالامر للحبوب»<sup>(٥)</sup> ، وعلى ذلك فهي : «أخص من الخبر»<sup>(٦)</sup> . وبعض العلماء قيلها بأن يكون للخبر - بفتح الباء - غير عالم بذلك الخبر<sup>(٧)</sup> .

ولكن ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٨)</sup> - رحمه الله - يرفض هذا القيد حيث

(١) من الآية ٣٤ البقرة.

(٢) لسان العرب لابن منظور: مادة (بشر).

(٣) المفردات للراغب الاصفهاني : مادة (بشر).

(٤) التحرير والتنوير لابن عاشور : ٣٥٢/١ .

(٥) السابق نفس الموضع .

(٦) التحرير والتنوير : ٣٥٢/١ .

يقول: «والحق أنه يكفي عدم تحقق المخبر - بكسر الباء - علم المخبر - بفتح الباء - فإن للمخبر - بكسر الباء - لايلزمه البحث عن علم للمخاطب، فإذا تحقق المخبر - بكسر الباء - علم المخاطب لم يصح الإخبار إلا إذا استعمل الخبر في لازم الفائدة أو في التويخ ونحوه».

والجنات : جمع جنة «والجنة : البستان من النخل والشجر المتكاثف المظل بالتفاف أغصانه، والتركيب دائر على معنى الستر كأنها قَعْلَةٌ من جَنَّةٍ إذا ستره»<sup>(١)</sup> - موصوفة بأنها تجري من تحت أشجارها الأنهار.

«والأنهار : جمع نهر - بفتح الهاء وسكونها - والفتح أنصح والنهر : الأحدود الجارى فيه الماء على الأرض، وهو مشتق من مادة نهر - بفتح الهاء - الدالة على الانشفاق والاتساع ويكون كبيراً وصغيراً، وأكمل محاسن الجنات جريان الماء في خلالها»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى : ﴿كَلِمًا رِّزْقًا مِنْهَا مِنْ لَمَرَةٍ رِزْقًا فَالُوا هَذَا الَّذِي رِزْقًا مِنْ قَبْلُ﴾.

«في موضع نصب على الحال من الذين آمنوا تقديره : مرروقين على الدوام، ويجوز أن تكون حالاً من الجنات، لأنها قد وصفت وفي الجملة ضمير يعود إليها وهو قوله : ﴿منها﴾»<sup>(٣)</sup>.

أما الزمخشري (٥٣٨هـ) : - رحمه الله - فإنه يقول<sup>(٤)</sup> : «وقوله :

(١) غرائب القرآن و رغائب الفرقان للسياجوري : ٢١١/١ .

(٢) التحرير والتنوير : ٣٥٤/١ .

(٣) البيان في إعراب القرآن للمكيري : ٢٤/١ .

(٤) الكشف عن حقائق التزييل وعيون الأماويل في وجوه التأويل ٢٥٩/١ ، وانتظر معه : غرائب القرآن : ٢١١/١ .

﴿كلما رزقوا﴾ لا يخلو من أن تكون صفة ثانية لجنات أو خير<sup>(١)</sup> مبتدأ محذوف أو جملة مستأنفة؛ لأنه لما قيل - أن لها جنات - لم يخل خلد السامع أن يقع فيه : أثمار تلك الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا أم أجناس آخر لاتشابه هذه الأجناس فقيل: إن ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا أى أجناسها أجناسها وإن تفاوتت إلى غاية لا يعلمها إلا الله.

والرزق : «يقال للمعطاء الجارى تارة - دنيوياً كان أم آخروياً - وللنصيب تارة، ولما يصل إلى الجوف ويتغذى به تارة يقال: أعطى السلطان رزق الجند، ورزقت علماً»<sup>(٢)</sup> فهو بمعنى المعطاء والخير، وقد ورد في القرآن الكريم ست عشرة مرة<sup>(٣)</sup>.

يقول الطبري (٣١٠هـ)<sup>(٤)</sup> : «يعنى تعالى ذكره بقوله: ﴿كلما رزقوا منها﴾ من الجنات ، والهاء راجعة على الجنات، وإنما المعنى<sup>٥</sup> أشجارها، فكأنه قال: كلما رزقوا من أشجار البساتين التي أعدها الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات في جناته، من ثمرة رزقاً قالوا: هذا الذي رزقنا من قبل».

واختلف في هذا المرزوق : أهو ثمر كثمار الدنيا أم ثمر مختلف لونا وطعماً؟

(١) أى : «هم كلما رزقوا».

(٢) المقدرات : مادة (رزق).

(٣) معجم ألفاظ القرآن الكريم لمجمع اللغة العربية بالقاهرة ، وانظر به المعجم المقهرس لألفاظ القرآن

الكريم لمحمد فؤاد عبد الباقي (مادة : رزق) .

(٤) جامع البيان عن تأويل آى القرآن : ١/ ٣٨٥ .

يقول الطبري (٣١٠هـ)<sup>(١)</sup> : «ثم اختلف أهل التأويل فقال بعضهم في تأويل قوله : ﴿هذا الذي رزقنا من قبل﴾ تأويل ذلك هذا الذي رزقنا من قبل هذا في الدنيا».

وقد قال بهذا الرأي ابن كثير<sup>(٢)</sup> (٧٧٤هـ) وأبو السعود<sup>(٣)</sup> (٩٨٢هـ) وغيرهما.

ويرى بعضهم أن المراد بقوله : ﴿هذا الذي رزقنا من قبل﴾ رزق الجنة من الثمار، وذلك لتشابه ثمارها، فقد ورد في تفسير الجلالين ما يفيد ذلك؛ حيث يقول السيوطي<sup>(٤)</sup> (٩١١هـ) : «كلما رزقوا منها﴾ أطمعوا من تلك الجنة ﴿من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا﴾ أى مثل ما ﴿رزقنا من قبل﴾ أى قبله في الجنة لتشابه ثمارها بقرينة ﴿واتوا به﴾ أى جئوا بالرزق ﴿متشابهاً﴾ يشبه بعضه بعضاً لوناً ويختلف طعماً».

أما النيسابوري (٧٢٨هـ) فإنه يرى أن الرزق المذكور يعم ما رزقوه في الدنيا والآخرة؛ حيث يقول<sup>(٥)</sup> : «ومعنى ﴿هذا الذي﴾ أى مثل هذا الذي رزقناه من قبل، والضمير في قوله : ﴿واتوا به﴾ يرجع إلى المرزوق في الدنيا والآخرة جميعاً؛ لأن قوله ﴿هذا الذي رزقنا من قبل﴾ انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين، والغرض في تشابه ثمر الدنيا وثمر الآخرة أن الإنسان

---

(١) السابق نفس الموضع .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٦٢/١ .

(٣) إرشاد المحفل السليم إلى مزايا القرآن الكريم : ٥٥/١ .

(٤) حاشية الصاوى على الجلالين : ١٦/١ .

(٥) غرائب القرآن : ٢١١/١ .

بالمألوف آنس، وإلى المعهود أميل، ولأنه إذا ظفر بشيء من جنس ما سلف له به عهد، ورأى فيه مزية ظاهرة أفرط ابتهاجه، وطال استعجابه، وتبين كنه النعمة فيه.

هذا ، والرأى عندى ما قال به النيسابوري ؛ حيث إنه يعم ما يرزق به المؤمنون في الجنة ما يشبه ثمر الدنيا والآخرة «وقد جمع الله في الآية جوامع اللذات من المسكن وهو الجنات، ومن الطعام وهو الثمرات، ومن النكح وهو الأزواج المطهرات، ثم زال عنهن نقص الزوال «وهم فيها خالدون» إتماماً للنعمة والحبور، وتكميلاً للبهجة والسرور»<sup>(١)</sup> قوله تعالى: «وأتوا به متشابهاً» أى يشبه بعضه بعضاً وليس من الاشتباه عليك، ولا عما يشكل عليك»<sup>(٢)</sup>.

أما الاخفش (٢١٥هـ) فإنه يرى عكس هذا القول السابق حيث يقول<sup>(٣)</sup> : «فأما قوله: «متشابهاً» فليس أنه أشبه بعضه بعضاً، ولكنه متشابه في الفضل أى كل واحد له من الفضل في نحوه مثل الذي للآخر في نحوه».

وهارة الاخفش (٢١٥هـ) - رحمه الله - تدل على التشابه والتماثل في الكمال والجودة، لا في الشكل والمنظر، ولكني أرى أن التشابه في الشكل واللون، لا في الطعام والحقيقة.

قال الراغب (٥٠٢هـ)<sup>(٤)</sup> : «وأتوا به متشابهاً» أى يشبه بعضه بعضاً

---

(١) غرائب القرآن : ٢١٠ / ١ .

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى : ٣٤ / ١ .

(٣) معاني القرآن : ٢١٤ / ١ .

(٤) المفردات : مادة (شبه).

لونا، لا طعماً وحقيقة، وقيل : متمائلاً في الكمال والجودة.

قوله تعالى : ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ «واحدُها زوج الذكر والأنثى فيه سواء ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾»<sup>(١)</sup> [البقرة ٣٥].

وأجار الزجاج (٣١١هـ) أن يقال : زوجة أيضاً ؛ حيث يقول<sup>(٢)</sup> :  
«ويجوز في الأزواج» أن يكون واحدتهن زوجاً وزوجة» ويستدل الزجاج على رأيه بقول الشاعر<sup>(٣)</sup> :

فبكى بناتى شجوهن وزوجتي والطامعون إليّ ثم تصدعوا

وأما «مطهرة» فمعناها : «أنهن لا يحتجن إلى ما يحتاج نساء أهل الدنيا من الأكل والشرب، ولا يحضن ولا يحتسجن إلى ما يتطهر منه، وهن على هذا طاهرات طهارة الأخلاق والعفة فمطهرة تجمع الطهارة كلها، لأن مطهرة أبلغ في الكلام من طاهرة، ولأن مطهرة إنما يكون للكثير»<sup>(٤)</sup>.

وقوله : ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ .

يقول الراغب (٥٠٢هـ) : «والخلود في الجنة : بقاء الأشياء على الحالة

---

(١) مجاز القرآن : ٣٤/١ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه : ١٠٢/١ .

(٣) البيت لعبدة بن الطيب الشاعر للخضرم ، حارب مع المنى بن حارثة الشيباني في فتح العراق ، وكان في جيش النعمان بن مقرن ، وله قصائد جيدة في الفتوحات الإسلامية كان عبدة قبل الإسلام من اللصوص ، ولكنه ترفع عن الهجاء ، وعينته هذه أودعها نصائح أبائه عند وفاته [هامش ص ١٠٣ من ج ١ من المرجع السابق] .

(٤) السابق نفس الموضع ، وانظر معه : المقدمات : مادة (طهر) ، وانظر أيضاً : للحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية (٥٤٦) بتحقيق : عبد السلام عبد الشافي محمد ١٠٨/١ .

التي عليها، ومن غير اعتراض الفساد عليها.

شاهد هذا الموضع :

الوقف على قوله تعالى : ﴿رَرْقًا﴾ ممنوع، وقد ورد هذا المنع في طبعة مصحف الملك فؤاد - الثانية - ، وفي طبعة مصحف الأزهر الشريف، وفي طبعة مصحف المدينة النبوية، وفي طبعة مصحف ليبياء، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا .

فابن الأنباري (٣٢٨هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «والوقف على ﴿الأنهار﴾ حسن، وليس بتمام، لأن قوله : ﴿كلما رزقوا منها من ثمرة﴾ من وصف الجنات والوقف على قوله : ﴿مستأبها﴾ وعلى قوله : ﴿مطهرة﴾ بمنزلة الوقف على ﴿الأنهار﴾، والوقف على ﴿خالدون﴾ تام».

فأنت ترى أن ابن الأنباري لم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : ﴿رَرْقًا﴾، وهذا يدل على المنع.

وأما ابن النحاس (٣٣٨هـ) فإنه يقول<sup>(٢)</sup> : «ليس بقطع كاف لأنه لم يأت الجواب، لأن ﴿كلما﴾ يقول النحويون هي بمعنى (إذا) في مثل هذا يحتاج إلى جواب».

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «(رَرْقًا - ٢٥ - ٧) : لأن ﴿قالوا﴾ جواب ﴿كلما﴾».

(١) إيضاح الوقف والاجتناب : ٥٠٦/١ .

(٢) القطع والانتفاء : ١٢٧ .

(٣) علل الوقوف : ١٩٢/١ .

وبهذا القول قال الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - أيضاً .

ويقول السيوطي (٩١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «وأما ما لا يجوز الوقف عليه فكالشرط دون جزائه، والمبتدأ دون خبره، ونحو ذلك».

وبناءً على ما تقدم فإنه لا يجوز الوقف على الشرط دون جوابه لأن المعنى لا يتم إلا بذكر الجواب الذي هو «قالوا».

ولذا يقول الشهاب الخفاجي<sup>(٣)</sup> (١٠٦٩هـ) مفصلاً لهذا :

«قال النحاة : إنها - أي كلما - منصوبة على الظرفية بالاتفاق وناصبها «قالوا» الذي هو جواب معنى، وجاءتها الظرفية من جهة «ما»، فإنها : (ما) مصدرية أو اسم نكرة بمعنى وقت وكونها شرطية ليس بالوضع، وإنما طرأ عليها في الاستعمال، لأن «ما» المصدرية التوقيفية شرط من حيث المعنى؛ لذا احتاجت لجملتين مرتبة إحداهما على الأخرى».

وعلى هذا فإن «كلما» قد اشربت معنى الشرط، فاحتاجت إلى جملتين تتربط إحداهما على الأخرى ترتب الجزء على الشرط، وأما الكلمة التي لا يجوز الوقف عليها وهي : «رزقا» فهي : «مفعول ثان لـ «رزقوا»، لأنه يتعدى لمفعولين فيقال : رزقه الله مالا بمعنى أعطاه، وليس مفعولاً مطلقاً مؤكداً

---

(١) منار الهدى : ٣٦ .

(٢) الإتقان فى علوم القرآن : ٢٣٦/١ .

(٣) حاشية الشهاب الخفاجي على تفسير البهافى : ٦٨/٢ ، وانظر معه التحريم والتنوير لابن عاشور : ٣٥٦/١ .



لعامله ، لانه بمعنى المرزوق أعرف ، والتأسيس خير من التأكيد وتنكيره للتنويع ،  
أو للتعظيم أى نوعاً لذيذاً غير ما تعرفونه وقد جوزوا فيه المصدرية ، وكونه  
مفعولاً مطلقاً ، والاول أرجح<sup>(١)</sup> .

والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على «رزقاً» ؛ لأن ما بعدها هو الجواب  
والجزء للشرط ، حيث إن جملة الشرط لا يتم بها المعنى والوقف يأتي - دائماً  
- مع تمام المعنى ، والمنع منه يأتي عندما لا يتم المعنى ، وهذا ما يفهم من كلام  
الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ) - رحمه الله تعالى - حيث يقول<sup>(٢)</sup> : - في  
معرض الحديث عن التمثيل الحاصل من جملتين أو جمل ، ولا يتم المعنى (معنى  
التمثيل) إلا بعد مجئ ثامه : «وإذ أن الشرط والجزء جملتان ، ولكننا  
نقول : إن حكمهما حكم جملة واحدة ، من حيث دخل في الكلام معنى يربط  
إحدهما بالآخرى حتى صارت الجملة لذلك بمنزلة الاسم المفرد في امتناع أن  
تحصل به الفائدة فلو قلت : «إن تأتني» وسكت<sup>٣</sup> لم تفد ، كما لا تفيد إذا قلت :  
«زيد» وسكت ، فلم تذكر اسماً آخر ولا فعلاً ، ولا كان منوباً في النفس  
معلوماً من دليل الحال» .

وكلام الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ) - رحمه الله تعالى - هنا يفيد أن  
جملتي الشرط والجزء جملتان في التركيب وفي الظاهر ولكنهما - في الحقيقة  
- بمثابة جملة واحدة بسبب المعنى الذي يربط بين الجملتين ، ويجعل إحدهما  
مرتبة على الأخرى ؛ فلا يفهم المعنى إلا بتمام مجئ الجملتين ، لذا كان المنع

(١) حاشية الشهاب الحفاجي : ٦٨/٢ ، وانظر معه : البيان في إعراب القرآن للعكبري : ٤٢/١ ،

وغرائب الفرقن : ٢١١/١

(٢) أسرار البلاغة بتحقيق : محمود شاكر (رحمه الله) ص ١١١ .

من الوقف هنا - في الاختيار - لهذه العلاقات النحوية، ومعلوم أن العلاقات النحوية - الصحيحة - تؤدي إلى الترابط المعنوي الذي تقوم عليه نظرية العلاقات بين الجمل أو «النظم» كما يسميه عبد القاهر (٤٧١هـ) في قوله<sup>(١)</sup> : «اعلم أن ليس «النظم» إلا أن تضع كلامك الوضع الذي يقتضيه علم النحو، وتعمل على قوانينه وأصوله، وتعرف مناهجه التي نهجت فلا تزيع عنها، وتحفظ الرسوم التي رسمت لك فلا تغل بشئ منها».

### الموضع الثاني :

يقول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَّا لَمْ يَنْجِعُوا مَالَهُمْ وَلَا أَزْوَاجَهُمْ مِنْهُمُ وَلَا يُنْفِقُونَ مِنْهُمُ حَتَّى يَصِلُوا إِلَى الْيَوْمِ الَّذِي يَكْفُرُونَ لَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ عَذَابِ اللَّهِ وَلَهُمُ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ (البقرة: ٢٦٢).

### إضافة :

«نزلت هذه الآية في حق عثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنهما - في غزوة تبوك؛ حيث جهز عثمان ألف بعر بأحلاسها وأقتابها ووضع بين يدي رسول الله ﷺ ألف دينار فصار رسول الله ﷺ يقبلها ويقول : ما ضر عثمان ما فعل بعد اليوم.

وأتى عبد الرحمن النبي ﷺ بأربعة آلاف درهم أخبره بأنه أبقى لأهله نظيرها، فقال له : بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أنفقت، فصار بعد ذلك ما له كالتراب»<sup>(٢)</sup>.

(١) دلائل الإعجاز بتحقيق محمود شaker (رحمه الله) : ٨١ .

(٢) حاشية الصاوي على الجلالين : ١/ ١٢٥ ، وانظر معه : أسباب النزول للواحدى ٧٦ ، ومفتاح

الغيب : ٧/ ٤٠ ، وإرشاد العقل السليم : ١/ ١٩٥ .

فمناسبة النزول تدلنا على أن هذه الآية تنثي على المنفقين أموالهم في سبيل الله - بشرط عدم اتباع ذلك بالمن والأذى - وتبشرهم بالاجر العظيم عند الله تعالى وبالأمن والسرور الدائم. والمن هو : «أن يعتد على من أحسن إليه بإحسانه، ويريه أنه اصطنعه وأوجب عليه حقاً له»<sup>(١)</sup> ، وهذا المن بهذا المعنى يفسد الصدقة «وهو حرام محبط للعمل إلا من الوالد على ولده والشيخ على تلميذه، والسيد على عبده فليس بحرام»<sup>(٢)</sup> ، والأذى هو : «أن يتناول عليه بسبب ما أسدى إليه»<sup>(٣)</sup> وإذا برئت الصدقة من هاتين الأفتين فإنها تكون مقبولة عند الله تعالى، ويترتب عليها ما وعد الله من جزاء في هذه الآية.

«فالمقصود الشرعي: أن يكون إنفاق المنفق في سبيل الله مراداً به نصر الدين، ولاحظ للنفس فيه، فذلك هو أعلى درجات الإنفاق وهو الموهود عليه بهذا الاجر الجزيل، ودون ذلك مراتب تتفاوت أحوالها»<sup>(٤)</sup>.

### شاهد هذا للموضع

الوقف على قوله تعالى : «ولا أذى» ممنوع في طبعة مصحف الملك - الثانية وما بعدها، وفي طبعة مصحف الأزهر الشريف، وفي طبعة مصحف المدينة النبوية، وفي طبعة مصحف ليبيا والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

(١) الكشف : ١/ ٣٩٣ ، وانظر معه : أساس البلاغة للزمخشري ، ولسان العرب لابن منظور ، والقاموس المحيط للفيروزبادي : مادة (من).

(٢) حاشية الصاوي على الجلالين : ١/ ١٢٥ .

(٣) الكشف : ١/ ٣٩٤ ، وانظر معه : المفردات : مادة (أذى).

(٤) التحرير والتنوير : ٣/ ٤٢ .

فابن النحاس (٣٣٨هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «قال نافع: تم وظاهر هذا القول غلط، لأن «الذين» إذا كان في موضع رفع بالابتداء فلم يأت خبره، ومحال أن يتم الكلام وقد بقي خبر الابتداء إلا أن فيه حيلة يجوز أن يكون «الذين» بدلاً من «الذين» قبله حسن، ثم تبتدى «لهم أجروهم»، وليس بوقف إن جعل «لهم» خير «الذين»».

ولذلك عاب ابن النحاس على «نافع» قوله بالتعام على هذا الموضع.

ويقول السجاءوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «ولا أذى - ٢٦٢ - لا، لأن «لهم» خير «الذين»».

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - : ««عليهم» تام إن جعل «الذين» بعد مبتدا وخبره «لهم أجروهم» وجائز إن جعل بدلاً مما قبله «ولا أذى» حسن، ثم تبتدى «لهم أجروهم»، وليس بوقف إن جعل «لهم» خير «الذين»».

والنحاة يقولون بمنع الوقف - أيضاً - كالمكبري (٦١٦هـ) الذي يقول<sup>(٤)</sup> : «قوله تعالى: «الذين ينفقون أموالهم» مبتدا، والخبر «لهم أجروهم»».

ويفهم من كلام المكبري - رحمه الله - أن ما بعد قوله : «ولا أذى

(١) لقطع والاكشاف : ١٩٤ .

(٢) حلل الوقوف : ٣٣٧/١ .

(٣) منار الهدى : ٦٤ .

(٤) البيان في إعراب القرآن : ٢١٣/١ .

هو خبر المبتدأ - «الذين» - وهو قوله : «لهم أجرهم» وهذا يعنى أن الوقف هنا يفصل المبتدأ عن خبره والخبر - كما هو معلوم - هو الذي تتم به فائدة الكلام ويفيد المعنى المقصود، وبدونه الكلام ناقص مبتور المعنى .

والذي اعتمده أبو السعود (٩٨٢هـ) - طيب الله ثراه - أن «الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله» جملة مبتدأة جئ بها لبيان كيفية الإنفاق الذي بين فضله بالتمثيل المذكور<sup>(١)</sup> .

وعبارة الإمام أبي السعود تفيد أن الاسم الموصول وما بعده جملة مبتدأة، يراد بها كيفية الإنفاق - فهي منفصلة عما قبلها - حيث إنها تين فضله بالتمثيل المذكور، ثم يقول أبو السعود (٩٨٢هـ) - رحمه الله - بعد ذلك :

«لهم أجرهم» أى حسبما وعد لهم في ضمن التمثيل وهو جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبراً عن الموصول، وفي تكرير الإنشاء، وتقييد الأجر بقوله : «عند ربهم» من التأكيد والتشريف ما لا يخفى<sup>(٢)</sup> .

وبناءً على ما سبق، فإن الوقف ممنوع هنا على قوله : «ولا أذى» لأن خبر المبتدأ - الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله - هو قوله : «لهم أجرهم»، والخبر هنا جملة مكونة من مبتدأ وهو «أجرهم»، وخبر وهو الجار والمجرور، والجملة من هذا المبتدأ وخبره في محل رفع خبر المبتدأ الأول - الذين - ولا يجوز - في الاختيار - الوقف قبل مجئ الخبر، وإلا كان المعنى ناقصاً مبتوراً.

---

(١) إرشاد العقل السليم : ١٩٥/١ .

(٢) السابق نفس الموضع .

هذا ، ويؤيد البلاغيون منع الوقف هنا على قوله : «ولا أذى» حيث يقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> - طيب الله ثراه - : «اعلم أن الخبر» ينقسم إلى خبر هو جزء من الجملة لا تتم الفائدة دونه ، وخبر ليس بجزء من الجملة ، ولكنه زيادة في خبر آخر سابق له .

فالأول : خبر المبتدأ كـ «منطلق» في قولك : «زيد منطلق» والفعل كقولك : «خرج زيد» ، وكل واحد من هذين جزء من الجملة ، وهو الأصل في الفائدة .

والثاني : هو الحال كقولك : «جاءني زيد راكباً» وذلك لأن الحال خبر في الحقيقة من حيث إنك تثبت بها المعنى الذي الحال ، كما تثبت بخبر المبتدأ للمبتدأ وبالفعل للفاعل ، ألا تراك قد أثبت الركوب في قولك : «جاءني زيد راكباً» لزيد؟ إلا أن الفرق أنك جئت به لتزيد معنى في إخبارك عنه بالمجيء ، وهو أن تجعله بهذه الهيئة في مجيئه ، ولم تجرد إثباتك للركوب ، ولم تبشره به ابتداءً ، بل بدأت فأنبت للمجيء ، ثم وصلت به الركوب فالتبس به الإثبات على سبيل التبع لغيره ، وبشرط أن يكون في صلته .

وأما في الخبر المطلق نحو : «زيد منطلق» و«خرج عمرو» فإنك أثبت المعنى إثباتاً جردته له ، وجعلته يباشره من غير واسطة ومن غير أن يتسبب بغيره إليه .

فالإمام عبد القاهر (٤٧١هـ) هنا يجعل الكلام ناقصاً مبتور المعنى بدون الإتيان بالخبر ، فالخبر هو الذي تتم به فائدة الكلام حيث جعله جزءاً منها ،

(١) دلائل الإعجاز بتحقيق : محمود شاكر - رحمه الله - ص . ٢١٢ .

وركناً لا يستقيم المعنى بدون الإتيان به . كما نلاحظ أنه جعل الفعل قائماً مقام الخبر في الجملة الاسمية لأن كلا من الخبر - في الاسمية - والفعل - في الجملة الفعلية - يؤدي وظيفة الإخبار، وإثبات حكم لكل من المبتدأ والفاعل ولا يتم المعنى بدون الإتيان به .

كما أعطى هذا الحكم للحال فإنه جعله يؤدي وظيفة الخبر في الإثبات، إلا أن هناك فرقاً «وهو أن تجعله بهذه الهيئة في مجيئه، ولم تجرد إثباتك للركوب ولم تباشره به ابتداءً بل بدأت فأثبت المجيء، ثم وصلت به الركوب فالتبس به الإثبات على سبيل التبع لغيره، وبشرط أن يكون في صلته»<sup>(١)</sup> .

ومن ثم فقد ثبت أن المعنى لا يتم بدون الخبر، ولذا لا يقبل الوقف - في الاختيار - قبل الإتيان به، وإلا أدى ذلك إلى فساد المعنى .

وكلام الله تعالى أولى بمراعاة ذلك من أى كلام آخر . هذا، وقد عني الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٢)</sup> - رحمه الله - بهذه القضية - قضية حتمية الإتيان بالخبر - فتراه يقول: «اعلم أن معاني الكلام كلها معانٍ لا تتصور إلا فيما بين شيئين، والاصل والاول هو «الخبر»، وإذا أحكمت العلم بهذا المعنى فيه عرفت في الجميع، ومن الثابت في العقول والقائم في النفوس أنه لا يكون خبر حتى يكون مخبر به، ومخبر عنه؛ لأنه ينقسم إلى إثبات ونفى، والإثبات يقتضى مثبتاً ومثبتاً له والنفى يقتضى منقياً ومنقياً عنه، فلو حاولت أن تتصور إثبات معنى أو نفيه من غير أن يكون هناك مثبت له، ومنفى عنه حاولت مالا

(١) دلائل الإعجاز : ٢١٢ .

(٢) السابق : ٥٤١ .

يصح في عقل، ولا يقع في وهم.

من أجل ذلك امتنع أن يكون لك قصد إلى فعل من غير أن تريد إسناده إلى شيء، وكنت إذا قلت : (اضرب) لم تستطع أن تريد منه معنى في نفسك من غير أن تريد الخبر به عن شيء مظهر أو مقدر، وكان لفظك به إذا أنت لم ترد ذلك، وصوتاً تصوته سواء.

وهكذا يوضح لنا الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ) أهمية الإتيان بالخبر في الكلام إذ لا يتصور مثبت من غير مثبت له، ومنفى من دون منفى عنه.

«فلما كان الأمر كذلك أوجب ذلك ألا يعقل إلا من مجموع جملة فعل واسم كقولنا : «خرج زيد» أو اسم مع اسم كقولنا : «زيد منطلق» فليس في الدنيا خبر يعرف من غير هذا السيل، وبغير هذا الدليل وهو شيء يعرفه العقلاء في كل جيل وأمة، وحكم يجري عليه الأمر في كل لسان ولغة»<sup>(١)</sup>.

وإن من يطيل النظر في هذا السياق الكريم - في هذه الآية - يجد الألفاظ مترابطة كأنها قد حزمت بحزام يجعل المعنى فيها غير قابل للتجزئة، ولا يتم الفهم الكامل لهذه الآية إلا بتمام الإتيان ببقية أجزاء هذه الحزمة اللفظية المختارة، فالآية تخبرنا عن الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كالجهد دفاعاً عن بيضة الإسلام، والذود عن حرمة المسلمين، وحماية الثغور، وإقامة المشروعات الخيرية النافعة للمجتمع، لأن هذه العبارة - في سبيل الله - كلمة واسعة المدلول فهي تشمل كل ما فيه نفع للإسلام والمسلمين في دينهم

(١) دلائل الإعجاز : ٥٤٢ ، وانظر معه : الإيضاح في علوم البلاغة للخطيب القزويني بتحقيق د/

عبد القادر حنين . ص ١٩٨ .



ودنياهم، ثم تصيف قبيلاً لا بد منه لكي تقع النفقة في سبيل الله موقعها الصحيح، هذا القيد «ثم لا يتبعون ما أنفقوا مناً ولا أذى» لأن المن والأذى - مجتمعين أو انفرد أحدهما - يحبطان - أو يحبط - العمل فتذهب بركته، ثم بعد هذا القيد إن تحقق يأتي الجزاء والثواب على هذا العمل فكان الآية دعوة إلى إنفاق في سبيل الله مشروط بعدم المن والأذى ليتحقق الثواب وهو الأجر عند الله متمثلاً في رضا في الدنيا والآخرة مع الأمن وعدم الحزن أي سعادة في الدنيا والآخرة، وأمان وطمسنان في كنف الله . يقول الألويسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup> : «لهم أجرهم» حسبما وعدهم في ضمير التمثيل، وهو جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبراً عن الموصول وفي تكرير الإسناد، وتقييد الأجر بقوله تعالى: «لهم» «عند ربهم» من التأكيد والتشريف ما لا يخفى، وكان مقتضى الظاهر أن يدخل الفاء في حيز الموصول، لتضمنه معنى الشرط، كما في قولك : «الذي يأتيني فله درهم» ، لكنه عدل عن ذلك إيهاماً بأن هؤلاء المتفقيين مستحقون للأجر لذواتهم، وما ركز في نفوسهم من نية الخير لا يوصف الإنفاق، فإن الاستحقاق به استحقاق وصفي، وفيه ترغيب دقيق لا يهتدى إليه إلا بتوفيق، وجوز أن يكون تخلية الخير عن الفاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها للإيذان بأن ترتيب الأجر على ما ذكر من الإنفاق، وترك إتباع المن والأذى أمر يبين لا يحتاج إلى التصريح بالسببية.

### الموضع الثالث :

يقول الله تعالى : ﴿ يَتَنَبَّهْنَ وَأَتَمَّ إِلَٰهًا بِأَيْتَانِكُمْ رُسُلَ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ

(١) روح المعاني للألويسي : ٣٣/٣ .

فَأَمَّا إِنِّي تَقَمُّنِي وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٥﴾ (آية الاحراف).

إضاءة :

في هذه الآية نداء من الله لبنى آدم بأن يطيعوا الرسل ويتبعوهم ولا يخالفوهم في أمر ولا نهى ، ومن يفعل ذلك منهم فجزاؤه الامن من الخوف والنجاة من الحزن يوم القيامة ، فلا يلحقهم رعب ولا فزع ، وفي قوله تعالى : ﴿إِذَا يَأْتِيَكُمُ رَسَلُكُمْ مِنْكُمْ... الآية﴾ هذا أسلوب شرط مكون من (إن) الشرطية أضيف إليها (ما) التي ادغمت فيها ، وإذا ادغمت (إن) في (ما) لزم الفعل النون الثقيلة أو الخفيفة ، وجواب الشرط قوله : ﴿فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ...﴾ وهذا الجواب مكون من جملة شرطية وجزائها ، وعلى هذا فـجواب الاولى - إما يأتينكم - الشرط وجزاؤه في قوله : ﴿فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

يقول الزجاج (٣١١هـ) <sup>(١)</sup> : «وقوله : ﴿إِذَا يَأْتِيَكُمُ رَسَلُكُمْ مِنْكُمْ﴾ هذه (إن) التي للجزاء ، ضمت إليها (ما) والاصل في اللفظ «إن ما» مفصولة ولكنها مدغمة ، وكتبت على الإدغام ، فإذا ضُمَّتْ «إن» إلى «ما» لزم الفعل النون الثقيلة أو الخفيفة ، وجواب الجزاء في الفاء أى في قوله : ﴿فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ﴾ فإنما تلزم (ما) النون ، لأن «ما» تدخل مؤكدة فتلزمها النون كما تلزم اللام النون في القسم إذا قلت : والله لتفعلن ، فما تؤكد ، كما أن اللام تؤكد فلزمت النون كما لزمت لام القسم».

---

(١) معنى القرآن وإعرابه : ٣٣٤/٢ ، وانظر معه : الكشاف : ٧٧/٢ ومضائق الغيب : ٥٧/١٤ ،  
ورشاد العقل السليم : ١٦٥/٢ .

والآية : معناها العلامة الظاهرة، يقول الراغب (٢٠٥هـ) <sup>(١)</sup> : «والآية هي العلامة الظاهرة، وحقيقته لكل شيء ظاهر هو ملازم لشيء لا يظهر ظهوره، فمتى أدرك مدرك الظاهر منهما علم أنه أدرك الآخر الذي لم يدركه بذاته إذا كان حكمهما سواء ... وقيل للبناء العالي آية نحو «أتنبون بكل ربيع آية تعبتون» (الشعراء : آية ١٢٨)، ولكل جملة من القرآن دالة على حكم آية».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «آياتي» في طبعة مصحف الملك، وفي طبعة مصحف الأزهر الشريف ، وفي طبعة مصحف المدينة النبوية، وفي طبعة مصحف ليبيا ، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

كالإمام السجائوندي (٥٦٠هـ) الذي يقول <sup>(٢)</sup> : «آياتي» - ٣٥ - لا ، لأن الفاء جواب (إن) الشرطية في قوله : «إما يأتينكم» ويقول - أى السجائوندي - قال النيسابوري <sup>(٣)</sup> (٧٢٨هـ).

والأشموني - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - يقول <sup>(٤)</sup> : «آياتي» ليس بوقف، لأن الفاء في جواب (إن) الشرطية في قوله «إما يأتينكم».

(١) المفردات : مادة (أى) .

(٢) حلل الوقوف : ٤٩٩/٢ .

(٣) غرائب القرآن ووحائب الفرقان : ١٠٩/٨ .

(٤) منار الهدى : ١٤٥ .

وكذلك يفهم من كلام النحاة ما يفيد منع الوقف هنا :

فابن الأنباري (٥٧٧هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «إما» أصلها (إن) الشرطية ردت عليها (ما) للتأكيد، وتسمى المسلطة؛ لأنها سلّطت نون التوكيد على الفعل بعدها، وهو مبنى لدخول نون التوكيد عليه؛ لأنها أكدت فيها الفعلية فردته إلى أصله وهو البناء».

والمكبري (٦١٦هـ) يقول<sup>(٢)</sup> : «فإما» : (إن) حرف شرط و«ما» حرف مؤكد له، و«يأتينكم» فعل الشرط مؤكد بالنون الثقيلة، والفعل يصير بها مبنياً أبداً، وما جاء في القرآن من أفعال الشرط عقيب (إما) كله مؤكد بالنون، وهو القياس؛ لأن زيادة (ما) تؤذن بإرادة شدة التوكيد، وقد جاء في الشعر غير مؤكد بالنون وجواب الشرط «فمن تبع».

وكلام المكبري - رحمه الله - هنا في البقرة<sup>(٣)</sup> ، وما قاله هنا ينطبق على آية الأعراف التي معنا إلا أن جواب الشرط هنا - قياساً على كلامه - يكون (فمن اتقى).

وقد أثر التعبير القرآني القص - الذي هو تتبع الأثر - في قوله : «يقصون عليكم آياتي» لمناسبة المقصد العام من هذه السورة يقول البقاعي (٨٨٥هـ)<sup>(٤)</sup> «ولما كان الأغلب على مقصد هذه السورة العلم كما تقدم في

---

(١) البيان في غريب إعراب القرآن : ٧٦/١ .

(٢) التبيان في إعراب القرآن : ٥٤/١ .

(٣) آية ٣٨ .

(٤) نظم الدرر في تناسب الآيات والسور : ٣٠/٣ .

قوله: ﴿فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ (٧) (الاعراف: ٧)، ويأتى في ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ (الاعراف: ٥٢) وغيرها كان التعبير بالقص... أليق..

هذا، وقد خالف التعبير القرآني هنا ما يتوقعه السامع، حيث إنه يتوقع أن يكون (مثلاً) على هذه الصورة: إن جاءكم رسل منكم يبلغونكم فرائضى وشرائعى فأطيعوهم، لكن خالف القرآن هذا المتوقع وجاء على هذا النسق: ﴿فَمَنْ اتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ... الآية﴾ ليقول لنا: إن المناسب بل الأفضل والامثل عندما يأتى الرسول ليلفنا شرائع الله، وجب علينا المسارعة، وحسن الامثال حتى لكان ذلك - لسرعة الإجابة وحب الطاعة - كأنه ماض يخبر عنه بهذه الصورة ﴿فَمَنْ اتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ... الآية﴾، وهذا أدعى إلى حض المنادى - بنى آدم - بل دفعهم إلى سرعة الإجابة، وخصوصاً إذا كان هؤلاء الرسل منا نعرفهم، ونعرف أخلاقهم، وكل ما يتصل بهم من كريم الصفات وطيب السجايا، وأنهم لم يأتوا لمصلحة خاصة بهم، وإنما لمصلحتنا نحن.

وأسلوب الآية - هنا - جاء مبنياً على نداء بنى آدم، والمنادى هو الله تعالى، القصد من هذا النداء: إعلامهم بأن يتبعوا الرسل حين يبلغونهم شرع الله؛ لأن ذلك لنفعهم، ولنجاتهم من غضب الله وعقابه في الدنيا والآخرة، وقد جاء بهذا الخبر على صورة شرط وجوابه مكون من جملة شرطية وجواب شرطها، ليكون هذا الشرط الثاني وجزاؤه جواباً للشرط الأول.

والقارئ لهذه الآية لا يقبل منه أن يقف حتى يصل إلى نهايتها ليقع المعنى موقعه اللاتق به من نفس السامع، وليكون المعنى كاملاً غير ناقص ولا مبتور.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا، وقد ذكرت حجتهم في  
الموضع الأول من الفصل الأول، فارجع إليه إن شئت<sup>(١)</sup>.

### الموضع الرابع :

[illegible]

**إضافة :**

في الآية الأولى يتحدث الله تعالى ممثلاً على أمة محمد ﷺ بأنه سيكتب لهم رحمته التي وسعت كل شيء، والذين وصفهم بهذه الصفات :

۱- ﴿الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ ای بخافون عذابہ، وجعلون بینہم وین کل ما یغضب اللہ تعالیٰ وقایۃ وحاجزاً .

٢- ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ أى يتصدقون ببعض أموالهم؛ لأن الزكاة لم تكن شرعت بعد؛ لأن السورة مكية<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر ص ٦٩ من هذا البحث .

(۲) تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر ۲/ ۲۵۱ .

٣- ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ أى يصدقون بآيات الله ، وتعريف الطرفين يفيد تأكيد اتصافهم بهذه الصفة، وتقديم الجار والمجرور مؤكداً آخر يؤكد ذلك المعنى .

٤- ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ أى يؤمنون به من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره، وقيل : ما يعمهم وغيرهم من أمته ﷺ ؛ يقول الألوسي (١٢٧٠هـ) (١) : «والمراد من الموصول المخبر عنه بهذه الجملة عند ابن عباس - رضي الله عنهما - اليهود الذين آمنوا برسول الله ﷺ ، وقيل : ما يعمهم وغيرهم من أمته ﷺ المتصفين بعنوان الصلة إلى يوم القيامة» والرسول : ذكر حر من بني آدم أوحى الله إليه بشرع وأمره بتبليغه، أما النبى : فإنه ذكر حر من بني آدم أوحى الله إليه بشرع سواء أمره بتبليغه أو لم يأمره، فالنبى أهم من الرسول، فكل رسول نبى ولا عكس .

و﴿الْأُمِّيَّ﴾ : «بضم الهمزة نسبة إلى الأم كانه باق على حاله التي ولد عليها من أمه، أو إلى أمة العرب، كما قال ﷺ : «إنا أمة أمية لانحسب ولا نكتب» (٢) .

٥- ﴿الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ والتوراة : كتاب موسى عليه السلام والإنجيل : كتاب عيسى عليه السلام .

«وهذا أبلغ في الاحتجاج عليهم ؛ لأنه إخبار بما في كتبهم، والنبى ﷺ لم يكن يكتب ولا قرأ التوراة والإنجيل ولا عاشر أهلها، فإثباته بما فيهما من

(١) روح المعاني : ٨٢/٩ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ٢٠١/٢ .

آيات الله العظام، ومحال أن يجيء مدع إلى قوم فيقول لهم: ذكرى في كتابكم وليس ذلك فيه، وذكره قد أنبا من آمن من أهل الكتاب به»<sup>(١)</sup>.

٦- ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾. و«المعروف»: اسم لكل فعل يعرف بالعقل أو الشرع حسنه و«المنكر» ما ينكر بهما»<sup>(٢)</sup>.

٧- ﴿يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ أى يحل لهم ما حرم عليهم من طيبات الطعام «والطعام الطيب في الشرع: ما كان متناولاً من حيث ما يجوز ويقدر ما يجوز، ومن المكان الذي يجوز فإنه متى كان كذلك كان طيباً عاجلاً وآجلاً، لا يستوخم، وإلا فإنه وإن كان طيباً عاجلاً لم يطب آجلاً»<sup>(٣)</sup>.

٨- ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ أى مالا يوافق النفس من المحظورات»<sup>(٤)</sup>، ذلك لان «الخيث: ما يكره رداءة وخساسة محسوساً كان أو معقولاً، وأصله الردىء الدخلة الجارية مجرى خبث الحديد»<sup>(٥)</sup>.

٩- ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ «أى الامور التي تشبّطهم وتقيدهم عن الخيرات، وعن الوصول إلى الثوابات، وعلى ذلك «ولا تحمل علينا إصراً» وقيل ثقلاً وتحقيقه ما ذكرت والإصر: العهد المؤكد الذي يشبّط ناقصة عن الثواب والخيرات»<sup>(٦)</sup>.

«والاغلال»: جمع مفردة (عُل) وهو القيد. «فالْعُلُّ مختص بما يقيد

(١) معانى القرآن وإعرابه للزجاج : ٣٨١ / ٢ .

(٢، ٣) المفردات : مادة (عرف) ومادة (طيب).

(٤، ٥) السابق : مادة (خبث) .

(٦) السابق : مادة (أصر) .



به، فيجعل الأعضاء وسطه، وجمعه أغلال وغُلَّ فلان قَيَّدَ به<sup>(١)</sup> .

هذا، ويقصد بالأغلال تلك التكاليف الشاقة ؛ يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «كان عليهم أن مَنْ قَتَلَ قَتِلَ، لا يُقْبَلُ في ذلك دية وكان عليهم إذا أصاب جلودهم شيء من البول أن يقرضوه، وكان عليهم ألا يعملوا في السبت، فهذه الأغلال التي كانت عليهم» .

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «الإصرُ : الثقل الذي يأصر صاحبه أى يجبه من الحراك لثقله، وهو مثل لثقل تكليفهم وصعوبته نحو اشتراط قتل النفس في صحة توبتهم، وكذلك الأغلال مثل لما كان في شرائعهم من الأشياء الشاقة نحو بت القضاء بالقصاص عمداً كان أو خطأ من غير شرع الدية، وقطع الأعضاء الخاطئة، وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب، وإحراق الغنائم، وتحريم العروق في اللحم ، وتحريم السبت» .

ومن هذه الآراء السابقة يتضح لنا صعوبة القيام بهذه التكاليف الشاقة .  
قوله تعالى : «فالذين آمنوا به» أى بمحمد ﷺ «وعزروه» أى نصروه ومنعوه حتى لا يقوى عليه عدو، يقول الراغب (٥٠٢هـ)<sup>(٤)</sup> : «التعزيز : النصرة مع التعظيم» .

قوله تعالى : «وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ» «وهو القرآن أى أنزل مع

---

(١) المفردات : مادة (غل) .

(٢) معاني القرآن وإحراجه : ٢ / ٣٨١ .

(٣) الكشف : ٢ / ١٢٢ .

(٤) المفردات : مادة (عز) .

نبوته؛ لأن نبوته ظهرت مع ظهور القرآن، أو يتعلق باتبعوا أى اتبعوا القرآن المتزل مع اتباع النبي والعمل بسته أو اتبعوا القرآن كما اتبعه النبي مصاحبين له في اتباعه<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿أولئك﴾ إشارة إلى المذكورين من حيث اتصافهم بما فصل من الصفات الفاضلة للإشعار بعليتها للحكم، وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو درجتهم وسمو طبقتهم في الفضل والشرف أى أولئك المنصوتون بتلك النعوت الجليلة ﴿هم المفلحون﴾ أى هم الفائزون بالطلب، الناجون عن الكروب لاغيرهم من الأمم<sup>(٢)</sup>.

### شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله تعالى : ﴿أنزل معه﴾ في طبعات المصاحف الأربعة.

والقرء بمنعون الوقف هنا: فالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup> يقول : ﴿أنزل معه - ١٥٧ -﴾، لأن ﴿أولئك﴾ خبر ﴿فالذين﴾. والإمام النيسابوري<sup>(٤)</sup> (٧٢٨هـ) يقول: ﴿أنزل معه﴾؛ لأن ما بعده خبر ﴿فالذين﴾. وكذلك الأشموني<sup>(٥)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - يقول: ﴿أنزل معه﴾ ليس بوقف؛ لأن ﴿أولئك﴾ خبر قوله : ﴿فالذين﴾.

(١) غرائب القرآن : ٦٤/٩ ، وانظر معه : الكشف : ١٢٢/٢ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ٢٠٢/٢ .

(٣) حلل الوقوف : ٥١٨/٢ .

(٤) غرائب القرآن : ٥٨/٩ .

(٥) منار المهدي : ١٥٢ .

ويفهم من كلام النحاة المنع أيضاً، حيث يقول العكبري<sup>(١)</sup> (٦١٦هـ):  
 «قوله تعالى: ﴿الذين يتبعون﴾ في ﴿الذين﴾ ثلاثة أوجه: أحدها: هو جر  
 على أنه صفة لـ ﴿الذين﴾ يتقون أو بدل منه. والثاني: نصب على إضمار  
 أعنى، والثالث: رفع أى هم الذين يتبعون. ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر  
 ﴿يأمرهم﴾ أو ﴿أولئك هم المفلحون﴾. ومن كلام العكبري - رحمه الله -  
 يفهم أن ﴿الذين﴾ في قوله: ﴿الذين يتبعون﴾ بدل من قوله: ﴿للذين يتقون﴾  
 أو مبتدأ خبره ﴿أولئك هم المفلحون﴾؛ لأن الخبر هنا جملة ﴿فالذين آمنوا به  
 وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون﴾ على أن  
 ﴿فالذين﴾ مبتدأ ثان. وجملة ﴿أولئك هم المفلحون﴾ خبر المبتدأ الثاني،  
 والجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبر المبتدأ الأول ﴿الذين يتبعون﴾، ودخلت  
 الفاء في المبتدأ الثاني، لأن الاسم الموصول فيه معنى الشرط، وعلى هذا فإن ما  
 بعد الفاء مرتبط بما قبلها ارتباط الخبر بالمبتدأ الذي يجعل الآية كلها متصلة  
 المعنى، ولا يصح الوقف على المبتدأ دون الخبر. وأما رأى أبي السعود<sup>(٢)</sup>  
 (٩٨٢هـ) الذي يقول فيه: «وأما جعله مبتدأ على أن خبره ﴿يأمرهم﴾ أو  
 ﴿أولئك هم المفلحون﴾ فغير سديد». فإنه مخالف لما عليه جمهور القراء  
 والنحاة؛ حيث إنهم يقولون: بأن ﴿أولئك﴾ خبر ﴿فالذين﴾ الذي هو المبتدأ  
 الثاني، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبر ﴿الذين يتبعون﴾ وعلى هذا فإن  
 رأى أبي السعود هو الذي جانبه الصواب، ويؤيد ما ذهب إليه الألويسي  
 (١٢٧٠هـ) في تفسيره<sup>(٣)</sup>.

(١) البيان : ٥٩٨/١ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ٢٠١/٢ .

(٣) روح المعاني : ٨٢/٩ .

هذا، وعلماء البلاغة يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن ما بعد قوله : ﴿أَنْزَلَ﴾ معه ﴿هُوَ خَيْرُ الْمَبْدَأِ - أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْحُونَ - كَمَا قُلْنَا سَابِقاً وَلَا يَتِمُّ الْمَعْنَى إِلَّا بِذِكْرِ الْخَبَرِ، وَقَدْ فَصَلْتُ كَلَامَ الْبَلَاحِينَ فِي نَظِيرِ هَذَا الْمَوْضِعِ فَارْجِعْ إِلَيْهِ إِنْ شِئْتَ (١) .

### الموضع الخامس :

يقول الله تعالى : ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٠﴾ جَنَّتٌ عَنْثَرٌ يُدْخِلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣١﴾ الَّذِينَ تَوْفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةَ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمُ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾﴾ (الآيات من ٣٠ - ٣٢ من سورة النحل).

### إضاءة :

حديثنا يتناول الآية الأخيرة -٣٢- حيث موضع الشاهد ﴿طيبين﴾ وفي الآية السابقة -٣١- يصف الله المتقين الذين ورد ذكرهم في قوله ﴿كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ بأنهم ﴿الَّذِينَ تَوْفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ﴾ «وقد عبر عن الموت والنوم بالتوفى . . .» (٢) أى تقبض أرواحهم الملائكة حالة كونهم طيبين؛ يقول الراغب (٣) (٥٠٢ هـ) : «والطيب من الإنسان : من نعى من لحجاسة الجهل والفسق وقبائح الأعمال، وتحلى بالعلم والإيمان ومحاسن الأعمال، وإياهم

(١) انظر : ص ٧٢ من هذا البحث .

(٢) المفردات : مادة (وفى) .

(٣) السابق : مادة (طيب) .

قصد بقوله : «الذين تتوفاهم الملائكة طيبين...».

قوله «يقولون سلام عليكم» أى قائلين لهم سلام عليكم، وهذه الجملة حال من الملائكة. «وهي حال مقارنة لـ (تتوفاهم) أى يتوفونهم مسلمين عليهم، وهو سلام تأنيس وإكرام حين مجيئهم ليتفوههم؛ لأن فعل «تتوفاهم» يتبدئ من وقت حلول الملائكة إلى أن تنتزع الأرواح»<sup>(١)</sup>.

ويقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٢)</sup> : «يحتمل وجهين: أحدهما : أن يكون السلام إنذاراً لهم بالوفاة. الثاني : أن يكون تبشيراً لهم بالجنة؛ لأن السلام أمان».

قوله : «ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون» «يحتمل وجهين :

أحدهما: أن يكون معناه أبشروا بدخول الجنة. الثاني: أن يقولوا لهم ذلك في الآخرة»<sup>(٣)</sup>.

ومما تقدم يتبين لنا أن المتقين عندما تقبض الملائكة أرواحهم، تسلم عليهم وتبشّرهم بالجنة التي جعلها الله لهم مقراً، وجزاء بما عملوا في الدنيا من أعمال صالحة.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «طيبين» في طبعات المصاحف الأربعة، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

---

(١) التحرير والتنوير : ١٤٤/١٤ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ١٠٧/١٠ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن : ١٠٧/١٠ .

فالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> يقول : «طيين - ٣٢ - ٧» ، لأن قوله : «يقولون» حال بعد حال أى طيين قائلين» .

أما الأشموني - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - فإنه يقول<sup>(٢)</sup> : «طيين» جائز على استئناف ما بعده ، وليس بوقف إن جعل ما بعده متعلقاً بما قبله ، و«طيين» حال من مفعول «تتفاهم» . . .

وهذا القول من الأشموني - رحمه الله - يخالف ما أجمع عليه النحاة كالعكبري (٦١٦هـ) الذي يقول<sup>(٣)</sup> : «طيين» حال من المفعول و«يقولون» حال من «الملائكة» . كما يخالف إجماع العلماء كأبي السعود (٩٨٢هـ) الذي يقول<sup>(٤)</sup> : «يقولون» حال من «الملائكة» أى قائلين لهم «سلام عليكم» . وابن عاشور<sup>(٥)</sup> (١٣٩٤هـ) - أيضاً - الذي يقول : «وجملة «يقولون سلام عليكم» حال من «الملائكة» .

وخلاصة أقوالهم أن «طيين» و«يقولون» كل منهما حال : الاولى : حال من الضمير الذي هو في موقع المفعول به في «تتفاهم» والثانية : حال من «الملائكة» وهذه الكلمة في موقع الفاعل .

هذا ، ولم أر من العلماء من يجوز أن يكون قوله «يقولون» استئنافاً - سوى الأشموني كما ذكرت - لأن السياق يرفضه حيث إن الملائكة تقبل على

---

(١) حلل الوقوف : ٦٣٧/٢ .

(٢) منار الهدى : ٢١٤ .

(٣) البيان : ٧٩٥/٢ .

(٤) إرشاد العقل السليم : ١٧٢/٣ .

(٥) التحرير والتنوير : ١٤٤/١٤ .

المتقين لتوفاهم قائلة ﴿سلام عليكم﴾ وهذا فيه ما فيه من إضفاء روح الامان والبشر على هذا اللقاء الذي تظهر آثاره على وجوه المؤمنين في هذا الموقف.

وإذن فالقول بجوار الاستئناف يذهب هذا كله، ويكون كلاماً جديداً فصل عن قائلة.

ولكن الأولى - رعاية لحق المقام - أن تجعل القارئ ملزماً بذكر الكلام كله؛ حتى لا يحدث خلل في المعنى؛ ولئلا تنقطع أواصر الكلام الذي ينقل إلينا الموقف نابضاً بالحياة.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن المعنى لا يستقيم ولا يتم إلا بذكر الحال مع صاحبه، وقد فصلت هذا في موضع سابق<sup>(١)</sup> فارجع إليه إن شئت.

ويقول الأستاذ الدكتور عبد العظيم المطعني<sup>(٢)</sup> : «وفي سبيل الوصول إلى لطائف منع الوقف هنا نسأل هذا السؤال: لماذا يمتنع الوقف على كلمة «طيبين» في هذه الآية؟

والجواب من وجهين:

الأول: أن كلا من كلمتي «طيبين» و«يقولون» التي بعدها حالان من حيث الحكم الإعرابي فـ «طيبين» حال من الضمير «هم» في قوله «توفاهم» و«يقولون» حال من «الملائكة».

(١) انظر ص ٧٢ من هذا البحث .

(٢) مجلة منبر الإسلام السنة ٥٩ العدد ١٠ اشوال ١٤٢١ هـ - يناير ٢٠٠١ م ص ٥٤ .

الاولى : ﴿طيين﴾ حال من المفعول وهم ﴿المتوفون﴾ .

والثانية : ﴿يقولون﴾ حال من الفاعل وهم ﴿الملائكة﴾ والحال وصف في المعنى ، ووصف الفاعل ، والفاعل عمدة في الجملة إذا فصل عن صاحبه بالسكوت عقب ذكر وصف المفعول كان في ذلك نوع إخلال بكمال البيان ؛ لذلك لا يقال هنا ﴿الذين تتوفاهم الملائكة طيين﴾ ، ثم يسكت القارئ ثم يقول بعد لحظة : ﴿يقولون سلام عليكم﴾ وإنما يواصل تلاوة الآية بلا فاصل زمني بين الموصوف ﴿الملائكة﴾ وبين وصفه ﴿يقولون﴾ ، وبقيت لطيفة أخرى في منع الوقف هنا وهي : الإسراع إلى ذكر البشرى التي يبشرها الملائكة لمن يتوفونهم من عباد الله الصالحين ، وهذه البشرى تتكون من جزئين :

الاول : ﴿سلام عليكم﴾ . والثاني ﴿ادخلوا الجنة﴾ .

والوقف على ﴿طيين﴾ يؤخر هذه البشرى بمقدار زمن الفصل السكوني بين كلمتي ﴿طيين﴾ و﴿يقولون﴾ ، وللزمن في علم البلاغة ميزان دقيق حساس ذو شأن عظيم .

هذه نظرة أستاذنا الدكتور المطعنى في سر منع الوقف هنا ، وهي نظرة صائبة - كما ترى - تتفق مع كل ما ذكرته أنفاً مدعماً بأدلة العلماء من القراء والنحاة والبلاغيين .

الموضع السادس :

يقول الله تعالى : ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۚ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَوَاقِعٌ لِلْكَافِرِينَ ۚ﴾ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٢﴾

(الآيتان ٣٢ ، ٣٣ من الزمر) .



الآية الثانية «٣٣» - موضع الشاهد - تقابل الآية الأولى، حيث إن الثانية تنبئ على النبي ﷺ الذي جاء بالصدق والمراد بالصدق: القرآن الكريم - كما توضحه الآية الأولى - وتنبئ على من صدق به، وهو أبو بكر الصديق - رضى الله عنه - أو على بن أبي طالب - كرم الله وجهه - أو المؤمنون.

وما الثناء ؟ إنه الإخبار بالتقوى فهي تصفهم بصفة جامعة لكل خصال الخير والبر.

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> : «روى عن علي - رحمه الله - أنه قال: «الذي جاء بالصدق» محمد ﷺ، والذي «صدق به» أبو بكر - رحمه الله - ، وروى أن «الذي جاء بالصدق» جبريل، والذي «صدق به» محمد ﷺ، وروى أن «الذي جاء بالصدق» محمد ﷺ والذي «صدق به» المؤمنون. وجميع هذه الوجوه صحيح.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «وصدق به» في طبعة مصحف الملك - الثانية - وفي طبعة مصحف الأزهر الشريف، وفي طبعة مصحف المدينة النبوية، وفي طبعة مصحف ليبيا .

والقرء ممنعون الوقف هنا: كالآشموني - من علماء القرن الحادي عشر

(١) معاني القرآن : ٣٥٣/٤ ، ٣٥٤ . ونظر معه : الكشاف : ٣٩٨/٣ ، والجلبع لأحكام القرآن : ٢٤٥/١٥ ، وإرشاد العقل السليم : ٣٠٩/٤ ، والتحرير والتنوير : ٧/٢٤ .

الهجري - الذي يقول<sup>(١)</sup> : «وَصَدَّقَ بِهِ» ليس بوقف، وذلك أن خبر «والذي» لم يأت وهو «أولئك».

وكذلك يفهم المنع من كلام النحاة كابن الأنباري<sup>(٢)</sup> (٥٧٧هـ) الذي يقول: «الذي» مبتدا وخبره «أولئك»، وإنما جاز أن يقع «أولئك» خبراً لـ «الذي»، و«أولئك» جمع و«الذي» واحد؛ لأن «الذي» يراد به الجنس، فلهذا جاز أن يقع خبره جمعاً.

فهذه العبارة تفيد أن «الذي» مبتدا وخبره «أولئك»، ولا يصح الوقف إلا بعد الإتيان بالخبر حتى يتم المعنى.

وعلماء البلاغة يؤيدون منع الوقف هنا ؛ ذلك لأن المعنى لا يتم إلا بعد مجئ الخبر في الكلام وهو «أولئك هم المتقون».

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٣)</sup> : «وجملة «أولئك هم المتقون» خبر عن اسم الموصول، وجئ باسم الإشارة للعناية بتمييزهم أكمل تمييز، وضمير الفصل في قوله : «هم المتقون» يفيد قصر جنس المتقين على «الذي جاء بالصدق وصدق به» لأنه لا يستقيم يومئذ غير الرسول ﷺ وأصحابه، وكلهم متقون؛ لأن المؤمنين بالنبي ﷺ لما اشرقت على نفوسهم أنوار الرسول ﷺ تطهرت ضمائرهم من كل سيئة، فكانوا محفوظين من الله بالتقوى».

هذا، وقد فصلت كلام البلاغيين<sup>(٤)</sup> - في موضع سابق - الذين يمثلهم

(١) منار الهدى : ٣٣٤ .

(٢) البيان : ٣٢٣/٢ .

(٣) التحرير والتنوير : ٨/٢٤ .

(٤) انظر ص : ٧٧ من هذا البحث .

الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ) رحمه الله - فارجع إليه إن شئت .

الموضع السابع :

يقول الله تعالى : ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلُّ أَعْمَلُهُمْ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَمْ يُحْلَقْ بِأَلْفِهِمْ ۝﴾ (الآيتان : ١ ، ٢ من سورة القتال).

إضاءة :

في الآية الثانية - موضع الشاهد - حديث عن المؤمنين بالله والذين يعملون الصالحات ، والذين يؤمنون بالقرآن المنزل على محمد ﷺ الذي هو الحق الثابت من ربهم الذي رباهم على موائد نعمه وفضله ، ثم إخبار عن جزائهم الذي أعدّه الله لهم في الآخرة ، وهو ستر السيئات وإخفاؤها بمغفرة الله ورضوانه ، وفي الدنيا إصلاح حالهم .

يقول الراغب<sup>(١)</sup> (٥٠٢هـ) : «الكفر في اللغة : ستر الشيء ، ووصف الليل بالكافر لستره الأشخاص ، والزراع لستره البذر في الأرض» .

وإصلاح البال معناه إصلاح الحال ؛ لذا يقول الراغب<sup>(٢)</sup> (٥٠٢هـ) : «البال : الحال التي يكثر بها ، ولذلك يقال : ما باليت بكذا بالة أى ما اكرثت به قال : «كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم» وقال : «فما بال القرون الأولى» أى حالهم وخبرهم ، ويعبر بالبال عن الحال الذي ينطوى عليه الإنسان ، فيقال : خطر ببالي كذا» .

(٢، ١) المفردات : مادة (كفر) مادة (بال) .

يقول ابن عطية (٥٤٦هـ) - رحمه الله - <sup>(١)</sup> «والذين كفروا» الآية إشارة إلى أهل مكة الذين أخرجوا رسول الله ﷺ وقوله: «والذين آمنوا» الآية إشارة إلى الأنصار أهل المدينة الذين آووه، وفي الطائفتين نزلت الآيتان قاله ابن عباس ومجاهد ثم هي بعد تعم كل من دخل تحت ألفاظها.

ومعنى «أضل أعمالهم» أتلفها ولم يجعل لها فائدة؛ يقول ابن عطية <sup>(٢)</sup> (٥٤٦هـ): «روى أن هذه الآية نزلت بعد «بدر»، وأن الإشارة بقوله: «أضل أعمالهم» هي إلى الإنفاق الذي أنفقوه في سفرتهم إلى بدر، وقيل: المراد بالأعمال البرة في الجاهلية من صلة رحم ونحوه واللفظ يعم ذلك».

### شاهد هذا الموضع :

الوقف هنا ممنوع على قوله : «وهو الحق من ربهم» في طبعة مصحف الملك - الثانية - ، وفي طبعة مصحف الأزهر الشريف، وفي طبعة مصحف المدينة النبوية، وفي طبعة مصحف ليبيا.

والقرءاء ممنعون الوقف هنا : كالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٣)</sup> الذي يقول: «الحق من ربهم - ٢ - ١»؛ لأن «كفر» خير «والذين».

وكذلك الأشموني <sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - الذي يقول: «وهو الحق من ربهم» ليس بوقف ؛ لأن خبر «والذين آمنوا» لم

(١) (٢٠١) للمحرر الوجيز : ١٠٩/٥ .

(٢) حلل الوقوف : ٩٤٦/٣ .

(٤) منار الهدى : ٣٦١ .

يأت وهو ﴿كُفِّرْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ...﴾.

وكذلك يُفهم المنع من كلام النحاة كالعكبري (٦١٦هـ) الذي يقول<sup>(١)</sup> :  
«قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مُبْتَدَأٌ وَ﴿أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ خبره، ويجوز أن يتصب بفعل دل عليه المذكور، أى أضل الذين كفروا، ومثله : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾»، وعلماء البلاغة يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن المعنى لا يتم إلا بذكر الخبر، وقد فصلت القول في نظير هذا الموضع<sup>(٢)</sup> فارجع إليه إن شئت.

وهذه الآية - الثانية وقعت موقع المقابلة من الآية الأولى، فالأولى : حديث عن فريق الكافرين الموصوفين بالصد عن سبيل الله والذين أخبر عنهم بضلال الأعمال. وإيراد الموصول وصلته، للإيماء إلى وجه بناء الخبر وعلمته<sup>(٣)</sup> كانه قال : لأجل كفرهم وصدهم عن سبيل الله أضل أعمالهم، وفي الآية - الثانية - قابل بين هذه الصفات «وهي الإيمان مقابل الكفر، والإيمان بما نزل على محمد ﷺ مقابل الصد عن سبيل الله، وعمل الصالحات مقابل بعض ما تضمنه ﴿أضل أعمالهم﴾ و﴿كفر عنهم سيئاتهم﴾ مقابل بعض آخر مما تضمنه ﴿أضل أعمالهم﴾. «وأصلح بالهم» مقابل بقية ما تضمنه ﴿أضل أعمالهم﴾ وريد في جانب المؤمنين التنويه بشأن القرآن بالجملة المعترضة - قوله : ﴿وهو الحق من ربهم﴾ - وهو نظير لوصفه بسبيل الله في قوله :

---

(١) البيان في إعراب القرآن : ٢ / ١١٦٠ .

(٢) انظر ص ٧٢ من هذا البحث .

(٣) التحرير والتنوير : ٧٤ / ٢٦ ، وانظر معه : الإيضاح للخطيب الفزويني بتحقيق د/ عبد القادر حسين :

«وصدوا عن سبيل الله»<sup>(١)</sup>. وهذه المقابلة - بين الآية الثانية والآية الأولى - تؤكد المعنى المقصود، وتبرزه بالتضاد؛ لأن الضد يظهره الضد؛ ولذا قيل «وبضدها تتميز الأشياء».

فهذا التمييز الذي حدث إنما أبرر حقيقة الإيمان العام ﴿آمنوا وعملوا الصالحات﴾ ثم الإيمان الخاص بمحمد ﷺ حيث عطف الخاص على العام اعتناءً بشأنه واهتماماً صامراً به، ليؤكد على أهمية الإيمان بمحمد ﷺ الذي نسخت شريعته الشرائع السابقة، وكان الله تعالى يقول لأصحاب الكتب السابقة: لن يقبل منكم إيمان إلا بعد الإيمان بمحمد ﷺ ومن ثم تأتي أهمية الاعتراض بهذه الجملة - ﴿وهو الحق من ربهم﴾ - ويأتي بها معرفة الطرفين لمزيد من التأكيد؛ للإقناع السامع وحثه على الإيمان، وللإشعار بأنها الرسالة الناسخة الباقية العامة التي لا تبدل، ولا تتغير أبد الدهر.

### الموضع الثامن :

### الموضع التاسع :

يقول الله تعالى: ﴿إِنْ رَأَيْتَ أَنَّكَ تُكَلِّمُ الَّذِينَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَيُصَفُّوهُ وَلَهُمْ  
وَالْبَيْتُ مِنْ أَلَيْهِمْ مَعَكَ وَاللَّهُ مُقَدِّرُ الْبَيْتِ وَالنَّهَارُ حَلِيمٌ إِنْ لَمْ تُخِصُّوهُ فَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ  
مَنْ تَكُنُّ مِنَ الْفِتْنَةِ إِنْ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْحُومٌ وَمَا خُوفُكُمْ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ  
فَضْلِ اللَّهِ وَمَا خُوفُكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَرِّءُوا مَا تَكُنُّ مِنْهُ وَلْيَسِّرُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ  
وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقْبِلُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا  
وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ (آية ٢٠ المزل).

(١) التحرير والتوير : ٧٤ / ٢٦ .

هذه الآية تتحدث عن قيام الليل - وقد كان الله تعالى قد فرضه على النبي ﷺ في أول هذه السورة، فكان النبي ﷺ يجتهد في أدائه هو وأصحابه، حتى كانت تتورم أقدامهم من ذلك الجهد، وظل الأمر على ذلك سنة كاملة حتى نزلت هذه الآية وفيها التخفيف وأسبابه - يقول القرطبي (١٧١هـ) <sup>(١)</sup> : «الثالث : قول عائشة وابن عباس أيضاً وهو الصحيح كما في صحيح مسلم عن زرارة بن أوفى أن سعد بن هشام بن عامر أراد أن يغزو في سبيل الله . . . الحديث وفيه : فقلت لعائشة : أنبئيني عن قيام رسول الله ﷺ - فقالت : ألسن تقرا «يا أيها المزمّل»؟ قلت : بلى. قالت : فإن الله عز وجل افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام ﷺ وأصحابه حولاً وأمسك الله عز وجل خاتمها اثني عشر شهراً في السماء، حتى أنزل الله عز وجل في آخر هذه السورة التخفيف فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضه . . . وقال سعيد بن جبير : مكث النبي ﷺ وأصحابه عشر سنين يقومون الليل فتزل بعد عشر سنين «إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل» فخفف الله عنهم» .

ففي هذه الآية جاء التخفيف من الله تعالى عن النبي ﷺ وأصحابه، الذين كانوا يقومون من الليل حتى تورمت أقدامهم؛ لأنهم لم يكونوا يستطيعون تقدير الاوقات بالليل فكانوا يأخذون بالاحوط؛ لذا كانوا يقومون أكثر الليل، وفي ذلك ما فيه من معاناة نفسية وجسدية، فقال تعالى : «علم أن

---

(١) الجامع لاحكام القرآن : ٣٥/١٩ ، وانظر معه : تيسر القرآن العظيم : ٤/٤٣٦ وصحيح مسلم (كتاب صلاة المسافرين، باب جامع صلاة الليل) : ١/٥١٣ .

لن تحصوه ﴿ ومعناه : (أن لن نحفظوا مواقيت الليل) «<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ﴿فتاب عليكم﴾ . يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدر» . وعلة هذا الترخيص في ترك قيام الليل عدم القدرة على معرفة مواقيت الليل معرفة دقيقة مما كان يسب لهم المعاناة التي ذكرتها من قبل .

﴿فاقرءوا ما تيسر من القرآن﴾ أى «فصلوا ما تيسر لكم من صلاة الليل، عبر عن الصلاة بالقراءة، كما عبر عنها بآثر أركانها... وقيل : هي قراءة القرآن بعينها ، قالوا : من قرأ مائة آية من القرآن في ليلة لم يحاجه»<sup>(٣)</sup> .

قوله تعالى : ﴿عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى ۖ وَأَخْرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَتْتَفِئُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۖ وَأَخْرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٤)</sup> : «هذه الجملة بدل اشتمال من جملة ﴿علم أن لن تحصوه﴾ ، وهذا تخفيف آخر لاجل أحوال أخرى اقتضت التخفيف ، وهذه حكمة أخرى لنسخ تحديد الوقت في قيام الليل ، وهي مراعاة أحوال طرأت على المسلمين ، وهذه الأحوال كما حددتها الآية :

---

(١) معاني القرآن للفراء : ١٩٩/٣ .

(٢) الكشف : ١٧٨/٤ .

(٣) لإرشاد العقل السليم : ٢٠٦/٥ ، ونظر معه : الكشف : ١٧٩/٤ ، حاشية الصاوي على

الجلالين : ٢٦٢/٤ .

(٤) التحرير والتنوير : ٢٨٥/٢٩ .



١- حالة المرض: أى «الخروج عن الاعتدال الخاص بالإنسان»<sup>(١)</sup> .

٢- حالة الخروج لطلب الرزق وكسب القوت: وشملها قوله تعالى: ﴿وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله﴾ ومعنى الضرب: «الإسراع في السير»<sup>(٢)</sup> . والابتغاء: أى «الاجتهاد في الطلب فمتى كان الطلب لشيء محموداً كان الابتغاء محموداً»<sup>(٣)</sup> .

٣- حالة للمجاهدين في سبيل الله الذين يدافعون عن المقدسات والحرمات ومن يعينهم على أداء هذه الواجبات .

فهذه الحالات الثلاث اقتضت التخفيف وترك قيام الليل .

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٤)</sup> : «أى علم أن سيكون من هذه الأمة ذوو أهدار في ترك قيام الليل من مرضى لا يستطيعون ذلك، ومسافرين في الأرض يبتغون من فضل الله في المكاسب والمتاجر، وآخرين مشغولين بما هو الأهم في حقهم من الغزو في سبيل الله» .

قوله تعالى : ﴿فأقرءوا ما تيسر منه﴾ «أى قوموا بما تيسر عليكم منه»<sup>(٥)</sup> «وإنما كرره تأكيداً، ولكونه قرنه بحكم أخرى غير الأولى»<sup>(٦)</sup> .

قوله تعالى : ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضاً حسناً﴾

---

(١) المفردات للراغب : مادة (مرض) .

(٢) بصائر ذوي التمييز : ٤٦٥ / ٣ .

(٣) السابق : ٢٦٣ / ٢ .

(٤) تفسير القرآن العظيم : ٤٣٩ / ٤ .

(٥) السابق : نفس الموضع .

(٦) حاشية الصاوى على الجلالين : ٢٦٢ / ٤ .

أى أدوا الصلاة المفروضة، وآتوا الزكاة الواجبة، «وأقرضوا الله قرضاً حسناً»  
«القرض: ضرب من القطع، قرضه يقرضه كضربه يضربه.. وأقرضه: قطع  
له قطعة من ماله بشرط أن يجازى عليها»<sup>(١)</sup>.

وهذا أمر بالإتفاق في سبيل الله في وجوه البر والخير جميعها.

قوله : «وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم  
أجراً».

وهذا عام في كل ما يقدمه الإنسان بين يديه من أوجه الخير والبر وهذا  
من ذكر العام بعد الخاص، تأكيداً على الأمر المطلوب، فقد ذكر فيما سبق  
أنواعاً من أوجه الإتفاق وصوره علي التخصيص، ثم ذكر بعد ذلك في هذا  
الموضوع من الآية الحث على الإتفاق بصورة عامة، فقال مامعناه : وأى شيء  
تقدمونه من الخير أياً كان هذا الخير، صغيراً كان أو كبيراً، فإن الله يتقبله  
وينميه لأحدكم حتى إذا جاء يوم القيامة وجده عظيمًا، وهذا فيه ما فيه  
من الترغيب والحث على الإتفاق في سبيل الله. «واستغفروا الله» في  
جميع أحوالكم فإن الإنسان كثير الخطأ، والله سبحانه يطلب إلينا أن نكثر  
من الاستغفار، وهو - سبحانه - يقبل ذلك «إن الله غفور رحيم».

شاهد هذه المواضع

في هذه الآية ثلاثة مواضع من الوقف المنوع :

الأول: على قوله : «مرضى» . والثاني : على قوله : «فضل الله».

---

(١) بصائر ذوى النسيب : ٢٥٨/٤ .

وهذان الموضوعان اتفق على المنع فيهما جميع طبعات المصاحف الأربعة ، أما الموضوع الثالث: فقد تفردت به طبعة مصحف الأزهر الشريف على قوله: ﴿تجدوه عند الله﴾ .

وسوف أكتب عن الموضوعين - الأول والثاني - اللذين اتفقت عليهما طبعات المصاحف المعتمدة لهذا البحث.

أما الثالث : سوف أكتب عنه بعدهما، فأقول وبالله التوفيق .

اتفق القراء على منع الوقف على الموضوعين - الأول والثاني - : فالإمام أبو عمرو الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(١)</sup> : ﴿من الذين معك - ٢٠-﴾ كاف ومثله: ﴿... ما تيسر من القرآن﴾ - ٢٠- ومثله: ﴿في سبيل الله﴾ - ٢٠- ﴿فاقرءوا ما تيسر منه ...﴾ - ٢٠- تام، وقيل هو كاف ﴿... قرصاً حسناً ...﴾ - ٢٠- كاف ﴿وأعظم أجراً﴾ - ٢٠- تام وقيل: كاف.

وعبارة الداني - رحمه الله - لم يرد فيها موضع واحد من هذين الموضوعين، وهذا يدل على المنع فيهما.

أما السجاوندي (٥٦٠هـ) فإنه يقول: ﴿مرضى - ٢٠-﴾ للعطف، ﴿من فضل الله - ٢٠-﴾ كذلك<sup>(٢)</sup> .

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري :

---

(١) المكتفى فى الوقف والابتداء: ٥٩٣ ، وانظر معه : إيضاح الوقف والابتداء لابن الأنبارى : ٢ / ٩٥٤ ، والقطع والانتفاء لابن النحاس : ٧٤٨ .

(٢) حلال الوقوف: ١٠٥٨ / ٣ .

(٣) سنار الهلوى : ٤٠٨ .

«مرضى» ليس بوقف؛ لعطف ما بعده على ما قبله «من فضل الله» حسن؛  
للفصل بين الجملتين؛ لأن الضارين في الأرض للتجارة غير المجاهدين في  
سبيل الله..

ونلاحظ هنا أن الأشموني وافق على المنع في الأول، ولم يوافق على  
المنع في الثاني، بل جعله حسناً، وعلل بتعليل غير مقبول. ذلك لأنه يقول :  
«للفصل بين الجملتين؛ لأن الضارين في الأرض للتجارة غير المجاهدين في  
سبيل الله».

والأولى هو المنع؛ لأن السياق - هنا - حديث عن الحالات التي كانت  
سبباً لنسخ قرصية قيام الليل، فهي حالة المرضى، وحالة الضارين في الأرض،  
وحالة المجاهدين في سبيل الله فلا بد أن يذكر القارئ هذه الحالات جميعها،  
ولا يتوقف بعد ذكر حالة واحدة، فقد يظن السامع أن علة النسخ هي حالة  
واحدة، بينما الآية تفيد أن علة النسخ مجتمعة في هذه الحالات الثلاث  
جميعها؛ لذا يمنع الوقف.

فإن جاء بها كلها صح الوقف بعد ذلك، وأيضاً فإن الأشموني - رحمه  
الله - يناقض نفسه، حين منع الوقف على «مرضى» لعطف ما بعده على ما  
قبله، فإن علة المنع في الحالتين الآخرين هي نفس العلة، فهذا اضطراب في  
التعليل وقع فيه الشيخ - رحمه الله - .

وخلاصة القول: إن علماء القراءات<sup>(١)</sup> قد أجمعوا على أنه لا يجوز  
الوقف على المعطوف عليه دون المعطوف.

---

(١) تنظر : النشر في القراءات العشر لابن الجزري : ٢٣٠ / ١ ، وانظر معه : منار الهدى : ١٧ .

هذا، وعلماء البلاغة يؤيدون منع الوقف على المعطوف عليه، لأن المعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد، وكالكلمة الواحدة وذلك لأن المعنى لا يكمل إلا بعد الإتيان بالمعطوف، وفي الحالة التي معنا يتحدث الله تعالى عن الحالات التي كانت سبباً في التخفيف ونسخ الأمر بفرضية قيام الليل على النبي ﷺ وأصحابه، وهي - كما ترى - أحوال ثلاث - ، فلا يقبل من القارئ أن يأتي بحالة واحدة منها ثم يقف؛ فإن ذلك يجعل السامع يظن أن هذه فقط هي الحالة الوحيدة التي كانت سبباً في نسخ هذا الحكم المذكور؛ ولأننا إذا أجزنا للقارئ أن يقف على قوله «مرضى» فإنه يجوز تبعاً لذلك أن يتأنف القارئ التلاوة بقوله: «وآخرون يضربون في الأرض... الآية» وبهذا يتغير حال الواو من عاطفة إلى استئنافية، وهي هنا عاطفة لاغير، لأنها جئ بها لإشراك ما بعدها مع ما قبلها في الحكم - الإعرابي والمعنوي - ونقصد بالمعنوي - هنا - اشتراك هذه الحالات الثلاث في علة التخفيف، ونسخ هذا الحكم المذكور، ولو قلنا بجواز الوقف لحدث الخلط والخلل في المعنى الذي استهدفه القرآن الكريم.

يقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ) - في معرض الحديث عن حطف الجمل -<sup>(١)</sup> : «... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر مايجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل عما لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حديثه...».

(١) دلائل الإعجاز : ص ٢٤٤ .

## الموضع العاشر :

وهذا الموضع من مواضع المنع في هذه الآية، والذي تفردت به طبعة مصحف الأزهر الشريف؛ حيث قالت بمنع الوقف على قوله تعالى: ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾، ولم يقل بالمنع غيرها.

هذا، وقد ذكرت المعنى أثناء الحديث عن الموضعين السابقين.

## شاهد هذا الموضع :

قلنا إن هذا الموضع قد تفردت به طبعة مصحف الأزهر الشريف.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام أبو عمرو الداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) - في عبارته التي ذكرناها في ص ٩٢ من هذا البحث - لم يذكر وقفاً هنا من أي نوع، وهذا يفيد المنع.

أما الإمام ابن الجزري (٨٣٣هـ) فإنه يقول<sup>(٢)</sup> : «قول الائمة: لايجوز الوقف على المضاف دون المضاف إليه، ولا على الفعل دون الفاعل، ولا على الفاعل دون المفعول .. إنما يريدون بذلك الجوار الأدائي ..».

وفهم من كلام ابن الجزري - رحمه الله - منع الوقف على الفاعل حتى يؤتى بالمفعول به.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :

---

(١) المكشوف في الوقف والابتداء: ٥٩٣ ، وانظر منه : الإيضاح لابن الأنباري: ٩٥٤/٢ ، والقطع لابن النحاس : ٧٤٨ .

(٢) النشر في القراءات العشر : ٢٣٠ / ١ .

(٣) منار الهدى : ١٧ .

«اعلم أن كل كلمة تعلقت بما بعدها، وما بعدها من تمامها لا يوقف عليها، كالنصاف دون المضاف إليه، ولا على المنعوت دون نعته ما لم يكن رأس آية، ولا على الشرط دون جوابه ولا على الموصوف دون صفته، ولا على الرفع دون مرفوعه، ولا على الناصب دون منصوبه... إلخ».

هذا، ولم يلتزم الأشموني بما قال في كتابه حين طبق هذه القواعد فقد سقط منه هذا الموضع، فلم يبين فيه الحكم، ولم يقل كما عودنا: «ليس بوقف»، وهذا عما يؤخذ عليه، كما أخذت عليه اضطرابه في تعليل الوقف على الموضع الثاني من هذه الآية ولعله سهو منه - رحمه الله - .

ويقول د. ضياء الدين الجماس<sup>(١)</sup> : «القاعدة: أن كل كلمة يكون ما بعدها ضروري لتمام معناها، ومتعلق بها لا يوقف عليها، ومن أمثلة هذا التعليق : ... الناصب دون المنصوب: ﴿نطوى السماء﴾ فلا يوقف على ﴿نطوى﴾».

أما النحاة فإنه يفهم من كلامهم منع الوقف هنا - أيضاً - كالزجاج (٣١١هـ) الذي يقول<sup>(٢)</sup> : «... و﴿خيراً﴾ منصوب مفعول ثانٍ لـ ﴿تجدوه﴾، ودخلت ﴿هو﴾ فصلاً - وقد فصلنا ذلك فيما سلف من الكتاب - ولو كان في غير القرآن لجاز ﴿تجدوه هو خير﴾ فكنت ترفع بـ ﴿هو﴾، ولكن النصب أجود في العربية ولا يجوز في القرآن غيره».

وكلام الزجاج يفيد المنع؛ لأنه لا يجوز في القرآن إلا النصب - نصب

(١) للنظن بالقرآن العظيم : ٤٣٨/١ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه : ٢٤٤/٥ .

«خيراً» على أنه مفعول ثانٍ لـ «تجدوه» - ولأنه الأجود في العربية.

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> : «خيراً» منصوب لأنه مفعول ثانٍ لـ «تجدوه»، والهاء هي المفعول الأول، و«هو» فصل على قول البصريين ولا موضع له من الإعراب، ويسميه الكوفيون عماداً ويحكمون له بموضع من الإعراب، فمنهم من يحكم عليه بإعراب ما قبله ومنهم من يحكم عليه بإعراب ما بعده.

هذا، والبلاغيون يؤيدون المنع هنا - أيضاً - لأن المعنى لا يتم إلا بذكر المفعول الثاني وهو «خيراً» وذلك لأن جملة «تجدوه عند الله هو خيراً» جميعها جواب الشرط وجزأؤه، والشرط هو «ما» وفعل الشرط وما يتعلق به هو قوله: «تقدموا لأنفسكم من خير» وتقديم الخير : هو فعله في الحياة الدنيا، وكلمة الخير كلمة جامعة لكل أنواع البر والطاعات، فالإنسان عندما يفعل هذه الطاعات في الحياة الدنيا إنما يفعلها استجابة لأمر الله تعالى له، ويلقى جزاءها في الآخرة، والله تعالى قد وعد - فضلاً منه وكرماً - أن يضاعف الجزاء في الآخرة ليكون خيراً مما قدم الإنسان في الدنيا مضاعفة ثواب، وهو منزلة وسمو مكانة عند ربه، ولا يفهم هذا إلا بذكر القارئ جملة الجزاء وما اشتملت عليه من فعل وفاعل ومفعوليه.

هذا ، والمفعول الثاني وهو «خيراً» اسم تفضيل ففي باطنه معنى يومئ إلى أن الجزاء من الله دائماً يكون أفضل مما يقدم الإنسان لأن الله أكرم من أن

---

(١) البيان في غريب إعراب القرآن : ٤٧٢/٢ . وانظر منه : الإنصاف في مسائل الخلاف . المسألة



يكافئ على الخير بمثله، فكأنى بالفارئ لو وقف عند قوله : ﴿تجدوه عند الله﴾  
 إنما يكون كمن أساء الأدب مع الله تعالى؛ لأن الكريم لا يكافئ بمثل العمل،  
 فما بالك بالله تعالى الذي وعد بجزاء الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف  
 إلى أضعاف كثيرة ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُبْذِرُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ  
 فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (١) وأيضاً لو  
 أجزنا للفقاري أن يقف هنا لأجزنا له بالتبع أن يستأنف القراءة بقوله : ﴿هو  
 خيراً﴾، وعندئذ سيكون ضمير الفصل مبتدأ ويكون ﴿خيراً﴾ هو الخبر، فيرفع  
 بـ ﴿هو﴾ وعندئذ يفقد الفعل (وجد) أحد مفعوليهِ، وهو المفعول الثاني وذلك  
 مخالف للقواعد النحوية، لذا يقول الزجاج (٣١١هـ): «ولكن النصب أجود  
 في العربية، ولا يجوز في القرآن غيره» (٢).

وكلام الزجاج يدل على أن نصب ﴿خيراً﴾ هو الأجود على أنه مفعول  
 ثانٍ لـ ﴿تجدوه﴾ في العربية، هذا بالنسبة للغة العرب.

أما في القرآن فلا يجوز إلا النصب، ولا يتأتى النصب إلا بمنع الوقف  
 على لفظ الجلالة ﴿الله﴾.

يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ) (٣) : «حال الفعل مع المفعول كحاله  
 مع الفاعل، فكما أنك إذا أسندت الفعل إلى الفاعل كان غرضك أن تفيد  
 وقوعه منه، لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط، كذلك إذا عديته إلى المفعول

(١) آية رقم ٢٦١ من البقرة .

(٢) معاني القرآن وإعرابه : ٢٤٤/٥ ، نظر معه : التحرير والتنوير : ٢٨٨/٢٩ .

(٣) الإيضاح في علوم البلاغة بتحقيق د/ عبد القادر حسين ص : ١٣٥ .

كان غرضك أن تفيد وقوعه عليه، لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط، فقد اجتمع الفاعل والمفعول في أن عمل الفعل فيهما إنما كان ليعلم التباسه بهما، فعمل الرفع في الفاعل ليعلم التباسه به من جهة وقوعه منه، والنصب في المفعول ليعلم التباسه به من جهة وقوعه عليه.

وعبارة الخطيب - رحمه الله - تفيد أن المفعول أثر من آثار الفعل يلتبس به فيقع عليه الحدث، كما أن الفاعل يلتبس بالفعل - أى يتصل به - فيقع منه الحدث، وإذن فاتصال الفعل بمفعوله أمر حيوي هام يكتمل به المعنى.

\*\*\*

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

تمهيد :

تحت هذا العنوان سأحاول - بإذن الله تعالى - جهد الطاقة أن أنظر إلى هذه المواضع التي يشتمل عليها هذا الفصل - وكل فصل بعد ذلك - نظرة شاملة تستوعب الملامح المشتركة والجامعة بين هذه الآيات ليقوم بينها رباط ينظمها في قرن واحد، ويتمثل ذلك في مضمونها وموضوعها وما يمكن أن يجمع بينها من وجوه التشابه والتماثل، وأثر ذلك بلاغياً فأقول وبالله التوفيق.

في الموضع الأول : { آية ٢٥ البقرة }.

حديث عن بشارة المؤمنين الذين يعملون الصالحات بأن لهم في الآخرة جنات فيها من أصناف النعيم وآلواته ما يدخل السرور والسعادة لاهلها، فهذه أنهار جارية في الجنات التي يملكونها - أو هي خاصة بهم - والتي يقدم لهم من ثمرها ما يتشابه لوناً وشكلاً، ويختلف طعماً ومذاقاً، ولهم فيها أزواج خاصة بهم مطهرة من كل قذر وحيض ونفاس من أقذار النساء التي كانت في الدنيا، ففيها متعة النظر والمطعم والمشرب والمنكح، فيها كل ما يسعد المؤمن مع متعة الخلود السرمدي فيها.

وفي الموضع الثالث : { آية ٣٥ الأعراف }

حث أتباع الرسل على إجاباتهم إلي ما يدعون إلى الله من شرائع وتعاليم، فيها سعادة الخلق جميعاً، وتبشر المستجيبين لهم بالأمن في الدنيا والآخرة، والسرور الدائم في الدنيا والآخرة.

فهذان الموضوعان: يجمع بينهما بشارة المؤمنين برسالات الانبياء العاملين بها بما يتظرهم في الآخرة مع سعادة الدنيا ومنع الوقف فيهما بسبب عدم مجيء جواب الشرط.

أما المواضع الآتية :

الموضع الثاني : {آية ٢٦٢ البقرة}، الموضع الرابع : {١٥٧ الأعراف}.

الموضع السادس : {آية ٣٣ الزمر} ، الموضع السابع : {آية ٢ محمد}.

فلأنها جميعاً بدأت بالاسم الموصول، وجاء المنع فيها بسبب عدم ذكر الخبر.

ففي للموضع الثاني: {٢٦٢ البقرة}.

دعوة إلى الإنفاق في سبيل الله، وبيان جزائه.

وفي الموضع الرابع : {١٥٧ الأعراف}.

دعوة اليهود والنصارى إلى اتباع النبي ﷺ الذي وصف بصفات هم يعرفونها جيداً، وبيان جزاء من آمن منهم به .

وفي للموضع السادس : {آية ٣٣ الزمر}.

ثناء على النبي ﷺ وعلى المؤمنين به، فهو الصادق الذي جاء بالصدق، وصدق به المؤمنون.

وفي الموضع السابع : {آية ٢ محمد}.

إخبار عن المؤمنين الذين يعملون الصالحات بتكفير سيئاتهم وإصلاح

بالهم .

أما الموضع الخامس : { آية ٣٢ النحل } .

فإنه يشترك مع المواضع السابقة في البدء باسم الموصول ، والثناء علي المؤمنين المتقين ويشارتهم بالجنة ، ولكنه يختلف عنهم في أن منع الوقف بسبب تأخر الحال ، وفصله عن صاحبه .

وفي الموضع الثامن والتاسع : { آية ٢٠ المزمل }

بيان لعللة التخفيف بنسخ فرضية قيام الليل مع الثناء على النبي ﷺ وعلى المؤمنين معه ، وهذه الأسباب هي : المرض ، أو الخروج لطلب الرزق في أرض الله ، أو الخروج للجهاد في سبيل الله ، ومنع الوقف هنا للمعطف بين هذه الأصناف الثلاثة .

وفي الموضع العاشر : { آية ٢٠ المزمل }

حث على الإنفاق في سبيل الله ، لما يكون في الآخرة من جزاء والمانع للوقف : عدم ذكر المفعول الثاني « خيراً » .

\*\*\*

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

تمهيد :

نحت هذا العنوان سوف أعالج - بتوفيق الله تعالى - الفروق اللفظية التي جاءت في هذه المواضع المتماثلة أو المتشابهة، والاختلافات بين كل آية وآية، لابين أثر هذه الفروق وما توحى به من دلالات بلاغية في هذا الفصل، وفيما بعده من فصول البحث. فأقول وبالله التوفيق :

### في الموضع الأول : {آية ٢٥ البقرة}

بدأت الآية بالامر «بشّر» وهو يوحى بأن الخبر المبشّر به أمر محبوب، يعم جميع نواحي جسم المبشّر، ليظهر أثر ذلك على بشرته وجلده في هيئة انبساط أمارير، وإشراقة وجه، والذين وقع عليهم الأمر هم المؤمنون العاملون بإيمانهم، والمبشّر به جنات وصفت بما يليق بها، وهم في الجنة محاطون بكل أنواع الرعاية والخدمة، يدل على ذلك (رُزِقُوا - وأتوا)، وكل ما في الجنة ملك لهم، يدل على ذلك لفظ «لهم»، والتعبير بـ «مطهرة» يدل على المبالغة في طهارة الأزواج وجملته : «وهم فيها خالدون» تدل على أن أهل الجنة مستقرون فيها استقراراً دائماً؛ ولذا قدم الجار والمجرور (وحرف الجر - في - يفيد الظرفية) علي الخبر، لأن «هم» مبتدأ والخبر «خالدون» و«فيها» متعلق بـ «خالدون»، لكنه قدم ليفيد تمام الاستقرار، وتمكن أهل الجنة منها مع الإخبار بدوام البقاء والخلود فيها، وذلك أدعى إلى شعورهم بتمام السعادة بهذا النعيم السرمدي.

## أما الموضع الثالث : { آية ٣٥ الأعراف }

فقد بدأ بالنداء ﴿يا بني آدم﴾ ، وهو نداء لكل البشر جميعاً المنحدرين من آدم - عليه السلام - وفي هذا النداء - بهذه الصورة - إحياء بأن كل بني آدم إخوة بسبب بنوتهم لآدم - عليه السلام - ، وهذا ادعى إلى قيام الثقة بين الإخوة. وفي قوله : ﴿رسل منكم﴾ دليل على أن هؤلاء الرسل هم إخوانكم، يشتركون معكم في النسب لآدم، وهذا يوجب عليكم أن تصدقوهم، وأن تستجيبوا إلى دعوة الخير، لأن الرائد لا يكذب أهله، ولذا كان تعبيراً لقرآن ﴿فمن اتقى وأصلح﴾ يدل على هذه الصلة وتلك الرابطة التي توجب الاتباع، وتدعو إلى الثقة، وكان ذلك صار أمراً واقعاً يمكن أن يعبر عنه بلفظ الماضي دلالة على تحقق وقوعه.

ثم يأتي بالجزء على ذلك في قوله : ﴿فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ بنفي الخوف ونفي الحزن، وتكرار ﴿لا﴾ يؤكد ذلك ويقويه. وهذا التأكيد مدعاة إلى المسارعة في الاتباع لهؤلاء الرسل.

## أما المواضع :

الثاني : { آية ٢٦٢ البقرة }، والرابع : { ١٥٧ الأعراف }.

والسادس : { آية ٣٣ الزمر }، والسابع : { آية ٢ محمد }.

فإنها اتفقت جميعاً في البدء بالاسم الموصول، وفي منع الوقف قبل مجيء الخبر الذي يتم به الكلام مع المضمون والموضوع ولكنها اختلفت في أمور منها :

## في الموضع الثاني {٢٦٢ البقرة}

يذكر الله تعالى المتدا مع إضافة قيود عليه، ليدل على أن المطلوب إنفاق للمال على وجه مخصوص : أن يكون ﴿في سبيل الله﴾، وهذا يخرج أى إنفاق آخر للمال ليقع عليه الجزء المذكور، وأن يكون هذا الإنفاق بلا من ولا أذى، والتعبير بقوله ﴿يتبعون﴾ يوحي بأن المتفق غير الصادق في الإنفاق يلاحق المتصدق عليه ملاحظة تزدية وتخرجه، فهو يذكره - دائماً - بفضل عليه، متعالياً عليه بسبب إنفاقه مؤذياً له، فلفظ ﴿يتبعون﴾ دقيق كل الدقة في تصوير حال المرائين، الذين يحاصرون من يتصدقون عليهم بإظهار الفضل عليهم وأذيتهم، ويأتى التعبير عن الجزء على الإنفاق الذي اتصف بما ذكر مصدراً بقوله: ﴿لهم أجرهم﴾ وتقديم الخبر هنا يفيد القصر والتخصيص والحصر، واختيار «اللام» ليفيد الملكية لهذا الأجر - تفضلاً من الله وكرماً - وإسناد الأجر إلى ضمير المتصدقين في قوله ﴿أجرهم﴾ تأكيد آخر على أحقية هذا الأجر وملكيته للمتصدقين والمنفقين، والتعبير بقوله: ﴿عند ربهم﴾ يفيد أن هذا الأجر عند الله عندية شرف وسمو مكانة، وإسناد ﴿عند﴾ إلى ﴿ربهم﴾ ذلك الذي ربي على موائد كرمه وجوده، فهو صاحب الفضل أولاً وآخرأ.

ثم يتفضل الله أكثر وأكثر فيضيف إلى الجزء أماناً في الدنيا والآخرة وسعادة كذلك بنفى المقابل، وتكرار ﴿لا﴾ لتأكيد هذا العطاء واستقراره.

## وفي الموضع الرابع {١٥٧ الأعراف}

نجد اتفاقاً في البدء بالاسم الموصول وفي غيره - كما قلت سابقاً - ولكننا نجد اختلافاً في أمور منها :



ذكر «النبي» بعد ذكر «الرسول» وكان الإتيان بـ «الرسول» كافياً ،  
 لأن «الرسول» جمع بين النبوة والرسالة ، فكل رسول نبي ولا عكس - كما  
 قلت سابقاً - لكن النص الكريم جاء بلفظ «النبي» - فيما أظن - زيادة في  
 التأكيد على وصف «الرسول» بعد وصفه بالرسالة وصفه بالنبوة ؛ وذلك لإلْف  
 بني إسرائيل بذكر الأنبياء ؛ وذلك لكثرة الأنبياء فيهم ، لذا نص على وصف  
 «الرسول» بـ «النبي» الذي ألفوه في مجتمعهم .

ولفظ «يجدون» يوحى بذكر نعتة ﷺ في كتبهم المقدسة كالتوراة  
 والإنجيل مؤكداً ، وكان يكفى - في غير القرآن - (المكتوب) مثلاً ، لكنه أثر  
 «يجدون» ليوحى إلينا كأنه موجود قائم فيهم «يأمرهم» بالمعروف  
 «وينهاهم» عن المنكر «ويحل» لهم الطيبات «ويحرم» عليهم الخبائث  
 «ويضع» عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم .

ولولا التوطئة بذكر «يجدون» ما صاغ للنص الكريم - فيما أظن - أن  
 يأتي بهذه الأفعال المضارعة التي تفيد التجدد والحدوث وتصور الحدث وقت  
 وقوعه ، كأنها تقول لنا : هاهو ذا رسول الله ﷺ موجود قائم في بني إسرائيل  
 كأنه شاخص للعيان يفعل كذا وكذا ، وما دام النبي ﷺ له هذا الفضل كله  
 على بني إسرائيل فالواجب عليهم أن يردوا الإحسان بمثله ؛ لذا تحثهم على  
 الإيمان به ﷺ وتغريهم بمسارعة إلى إيمان به ﷺ وتوفيره ونصرتة ؛ لأن جزاء  
 من يفعل ذلك هو الفلاح في الدنيا والآخرة .

ولفظ «واتبعوا - النور» يوحى بأن القرآن كالنور الذي يهتدى به في  
 ظلمات الحياة ودياجير الشرك ، «فالنور» هنا استعارة تصريحية للقرآن ، واختيار

﴿اتبعوا﴾ يصور القرآن في هذه الحياة نوراً يستضيء به الناس، والعادة أن يتبع الناس النور فيسيروا على ضوئه فللفظ ﴿اتبعوا﴾ يوحى بأهمية النور في حياة الناس المادية، ليسهل عليهم تصور أهمية القرآن في حياتهم المعنوية والقلبية والاخروية.

والتعبير بـ ﴿أولئك هم المفلحون﴾ يوحى بعلو منزلة المهتدين بنور القرآن وبسمو مكانهم عند الله تعالى .

وتعريف الطرفين يفيد القصر، وإلا تبيان بضمير الفصل ﴿هم﴾ ليؤكد معنى الحصر، ويفيد تقوية المعنى.

وفي الموضع السادس : {آية ٣٣ الزمر}

نفرد هذا الموضع بذكر (الصدق)، ووصف من آمن بالقرآن بلفظ ﴿صدق﴾؛ ليوحي لنا بأن القرآن حق من عند الله وهو (الصدق) الذي لايجوز أن نجول أدنى خاطرة شك في قلب أى مؤمن به فهو ﴿الصدق﴾ المطلق؛ ولذا وصف بالمصدر مبالغة في كونه حقاً خالصاً، وصدقاً محضاً.

والمؤمنون مصدقون به؛ لذا استحقوا الجزاء المذكور.

وفي الموضع السابع : {آية ٢ محمد}

نفرد هذا الموضع بذكر ﴿آمنوا بما نزل على محمد﴾، والذي نزل على محمد ﷺ هو القرآن، وتكرير لفظ ﴿آمنوا﴾ يفيد التأكيد على أهمية الإيمان، وتضعيف الفعل ﴿نزل﴾ وبنائه للمجهول يوحى بقوة الإنزال ومشقة علي النبي ﷺ وأنه من عند الله بلا شك في ذلك، فمصدره هو الله ولذا لا يحتاج إلى بنائه للمعلوم، فالمتنزل معلوم وإن لم يذكر .

ثم أكد ذلك بالاعتراض بقوله : «وهو الحق من ربهم» لينزع أية شائبة من الشك في قلب أى مؤمن به ؛ ولذا جاء بتعريف الطرفين ؛ ليؤكد المعنى ويقويه في نفس السامع على طريق القصر الذي يدل على تأكيد المعنى ، وتقويته في نفس السامع ، ونزع المعنى للمخالف وإبطاله ، ثم كان الجزء هنا «كفراً» عنهم سيئاتهم أى سترها بالمغفرة «وأصلح بهم» أى حالهم في الدنيا والآخرة .

وفي الموضع الخامس : [آية ٢٢ النحل]

تفرد هذا الموضع بالنص على «الملائكة» التي تتولى قبض أرواح المؤمنين الذين أخبر عنهم بأنهم «طيبين» إعلاناً بخيريتهم وطهرهم ، والملائكة تبشرهم بأنهم يقولون لهم «سلام عليكم» وحين تسلم الملائكة على المؤمنين فهذا يوحى بحسن المآل والرضا من الله تعالى ودخول الجنة .

وفي الموضع الثامن والتاسع [آية ٢٠ المزمل]

تكررت هنا - في هذه الآية - مادة (ع . ل . م) - (يعلم ، علم) ليستقبل النبي ﷺ وأصحابه التخفيف عنهم بنسخ فرضية قيام الليل من متعلق أن ذلك ناشئ من علم الله تعالى الذي لا يخفى عليه اجتهاد النبي ﷺ وأصحابه وتحريمهم أوقات القيام بالليل ، وليس لديهم ما يحصون به هذه الأوقات ، فهم يأخذون أنفسهم بالمشقة حتى تورمت أقدامهم ، فجاء النسخ رحمة بالنبي ﷺ وأمه نابعاً من العلم بالمصلحة لكل الطوائف التي قد يصيبها العنت والمشقة في المستقبل ، وفي الإشارة إلى فريق المقاتلين في سبيل الله إعلام بغيب لم يكن موجوداً حال نزول هذه السورة لأنها نزلت قبل مشروعية

الجهاد في سبيل الله؛ فهي من إعجاز النبوة، وإعجاز القرآن الذي أخبر بهذا الغيب.

كذلك تكرار لفظ «تيسر» ليوحى بأن البر شعار أمة الإسلام وشعار هذا الدين «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ»<sup>(١)</sup> واختيار لفظ «يضربون في الأرض» يوحى بمشقة طلب الرزق وابتغاء الفضل من الله تعالى، وكان الساعي على رزقه في التجارات والسفر إلى البلاد كأنه يعالج الأرض بضربها إعلاماً بالمشقة الحاصلة من السفر في التجارة، وطلب الكسب الحلال؛ ولذلك كان «الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله»<sup>(٢)</sup>.

وفي الموضع العاشر: (آية ٢٠ المزمّل)

تفرد هذا الموضع بذكر «تَقَدَّمُوا» فعل الشرط الذي جاء به على هيئة المضارع؛ ليفيد تجديد الحدث واستمراره، وتصوير الفاعل وقت إحداث الحدث، ومادة الفعل توحى بأن الذين يقدمون الخير في الحياة الدنيا سابقين به أهل لأن «يجلدوا» في الآخرة خيراً مما قدموا؛ لأن الله أكرم من أن يجزيهم بمثل ما قدموا ولذلك قال: «تجددوا» كأنه أى الجزاء - شيء محسوس ملموس، والتعبير بضمير الفصل «هو» ليفيد التأكيد والإتيان بالمفعول الثاني على صورة اسم التفضيل «خيراً» ليومئ إلى أن الجزاء مضاعف أضعافاً كثيرة فضلاً من الله وكرماً. والله أعلم.

\*\*\*

(١) من الآية ١٨٥ البقرة.

(٢) هذا جزء من حديث روى عن أبي هريرة - رضى الله عنه - وعنه - كما رواه البخارى ومسلم (... وأحب قال: «وكالقائم لا يفتر، وكالصائم لا يفطر»). الترغيب والترهيب: ٣/ ٢٣٢.

## الْقَصِيدَةُ الْإِسْأَانِيَّةُ

من أخلاق الكفار وجزائهم في الآخرة





## الموضع الاول :

يقول الله تعالى : ﴿ وَإِن تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا فَالتَّوَالَّىٰ ذَٰلِكَ سَجِئَةً لِّقُلُوبِهِمْ مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا وَهُمْ عَلَىٰ شَكٍّ مِّنْهُ ﴾ (آية رقم ٣١ الانفال)

إضاءة :

نزلت هذه الآية في النضر بن الحارث - لعنة الله - كما قد نص على ذلك سعيد بن جبير والسدي وابن جريج وغيرهم .

فإنه - لعنة الله - كان قد ذهب إلى بلاد فارس ، وتعلم من أخبار ملوكهم «رستم واسفنديار» ولما قدم وجد رسول الله ﷺ قد بعث الله ، وهو يتلو على الناس القرآن ، فكان ﷺ إذا قام من مجلس جلس فيه النضر فحدثهم من أخبار أولئك ثم يقول : بالله أينا أحسن قصصاً أنا أو محمد ؟ ، ولهذا لما أمكن الله تعالى منه يوم «بدر» ووقع في الأسارى أمر رسول الله ﷺ أن تضرب رقبته صبراً بين يديه ففعل ذلك ولله الحمد ، وكان الذي أسره المقداد بن الأسود - رضى الله عنه - كما قال ابن جرير : حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال :

قتل النبي ﷺ يوم «بدر» صبراً «عقبه بن أبي معيط» ، و«طعيمة بن عدي» ، و«النضر بن الحارث» ، وكان المقداد أسر النضر ، فلما أمر بقتله قال المقداد : يا رسول الله أسيري ، فقال رسول الله ﷺ : إنه كان يقول في كتاب الله - عز وجل - ما يقول ، فأمر رسول الله ﷺ بقتله ، فقال المقداد : يا رسول الله أسيري فقال رسول الله ﷺ : «اللهم اغن المقداد من فضلك» . فقال

المقداد: هذا الذي أردت. قال: وفيه أنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>.

هذا، وإن كان القائل واحداً وهو النضر بن الحارث، لكنه لما كان مسموع الكلمة فيهم ورئيسهم الذي يأخذون برأيه ويقولون بقوله صح الإسناد إلى الكل.

و«إذا» هنا شرطية، وفعل الشرط «تتلى» والجواب هو «قالوا» وهو الفعل الماضي.

يقول أستاذنا الشيخ محمد عبد الخالق عضيمة<sup>(٢)</sup> - رحمه الله تعالى :  
«... فلم يقع من الأفعال المضارعة بعد «إذا» الشرطية في القرآن إلا فعل واحد هو مضارع «تلا» جاء بعد «إذا» الشرطية مبنياً للمجهول في ثلاث عشرة آية».

ثم يقول<sup>(٣)</sup> : «... جاء الشرط مضارعاً بعد «إذا» والجواب ماضياً في القرآن في إحدى عشرة آية، الشرط مضارعاً بعد «إذا» والجواب ماضياً في القرآن في إحدى عشرة آية، الشرط فيها كلها مضارع «تلا» مبنياً للمجهول...».

وقوله : «تتلى» يقول فيه الراغب (٥٠٢هـ)<sup>(٤)</sup> : «والتلاوة : تختص

---

(١) تفسير القرآن العظيم لابن كثير : ٣٠٣/٢ ، وانظر معه : جامع البيان : ١٥٢/٩ ، والكشاف : ١٥٥/٢ ، والمحرم الوجيز : ٥٢٠/٢ ، ومفاتيح الغيب : ١٢٦/١٥ ، والجامع لاحكام القرآن : ٣٨٠/٧ ، وغرائب القرآن وغرائب القرآن : ١٤٨/٩ ، وإرشاد العقل السليم : ٢٣٧/٢ .

(٢) دراسات لأسلوب القرآن الكريم : القسم الأول : ٧٨/١ .

(٣) السابق : ٧٩/١ .

(٤) المفردات : مادة (تلى) .



باتباع كتب الله المنزلة تارة بالقراءة، وتارة بالارتسام لما فيها من أمر ونهى، وترغيب وترهيب، أو ما يتوهم فيه ذلك. وهو أخص من القراءة، فكل تلاوة قراءة، وليس كل قراءة تلاوة؛ لا يقال: تَلَوْتُ رَقْعَتَكَ، وإنما يقال في القرآن في شيء إذا قرأته وجب عليك اتباعه.

ويفهم مما سبق أن التلاوة لفظ خاص بقراءة الكتب المنزلة من لدن الله تعالى بقصد الالتزام بما جاء فيها من أوامر ونواه وغير ذلك فهي - بهذه المثابة - أخص من القراءة؛ إذ القراءة عامة في كل ما يقرأ سواء كان كتاباً مقدساً أو غير ذلك.

قوله : ﴿عليهم﴾ أى على كفار مكة.

وقوله : ﴿آياتنا﴾ جمع آية وهي <sup>(١)</sup> : «في أصل اللغة : بمعنى العجب، وبمعنى العلامة، وبمعنى الجماعة سميت آية القرآن (آية) لأنها علامة دالة على ما تضمنته من الأحكام وعلامة دالة على انقطاع عما بعده وعما قبله، أو لأن فيها عجائب من القصص والأمثال، والتفصيل والإجمال، والتميز عن كلام المخلوقين؛ ولأن كل آية جماعة من الحروف وكلام متصل المعنى إلى أن ينقطع وينفرد بإفادة المعنى».

والآية من القرآن يقع عليها كل ما سبق من كلام أهل اللغة فهي علامة دالة على قدرة الله تعالى، ويذيع أحكامه وإحكامه.

وهي - أيضاً - دليل على تميز القرآن بالفاظه وخصائصه البلاغية فالقارئ

---

(١) بصائر ذوى التمييز : ٨٥ / ١ .

يحرص بالفرق بين كلام الله وكلام غيره عندما يُقصد الخلط بين كلام الله وكلام غيره، بالإضافة إلى ما فيها من عجائب القصص والأمثال، وغير ذلك مما يدل على تفرد كلام الله، كما أنها جماعة من الحروف تجمعت لتدل على معنى خاص.

﴿قالوا قد سمعنا﴾ : وهذا جواب الشرط ﴿إذا﴾ ، وهو - كما ترى - جاء فعلاً ماضياً ﴿قالوا﴾ ، والقاتلون هم كفار مكة الذين اتبعوا زعيم الكفر وهو «النضر بن الحارث» فقالوا بمثل ما قال .

وقوله : ﴿قد سمعنا﴾ أى سمعنا ما قاله النبي ﷺ من الوحي سماع من يسمع ما يقال، لاسماع اتباع واهتداء وإيمان؛ ولذلك قالوا - مسارعين - : ﴿لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا أساطير الأولين﴾ .

و﴿لو﴾ «حرف لما كان سيقع لوقوع غيره»<sup>(١)</sup> ، وقال ابن الحاجب : «هي لامتناع الأول لامتناع الثاني»<sup>(٢)</sup>

وضَعَفَ أبو حيان وابن هشام رأى من يقول : ﴿لو﴾ لامتناع الثانى لامتناع الأول»<sup>(٣)</sup> .

واختار ابن هشام (٧٦١هـ) أن تكون<sup>(٤)</sup> : ﴿لو﴾ حرف يقتضى في الماضى امتناع ما يليه، واستلزامه لتاليه»، وعلق بقوله : «كان ذلك أجود العبارات» .

---

(١) الكتاب لسيبويه : ٣٠٧/٢ .

(٢) شرح الشافية لابن الحاجب : ٣٦٣/٢ .

(٣) دراسات لاسلوب القرآن الكريم : القسم الأول : ٦٤٠/٢ .

(٤) معنى اللبيب : ٢٦٠/١ .

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> : «وقوله: ﴿إن هذا إلا أساطير الأولين﴾  
واحدتها أسطورة يعنون ما سطره الأولون من الأكاذيب» .

والمعنى : عندما سمعوا ما تلاه النبي ﷺ من الوحي الصادق ﴿قالوا لو  
نشاء﴾ القول لقلنا مثل هذا القول ثم أردفوا قائلين : ﴿إن هذا إلا أساطير  
الأولين﴾ أى ما هذا إلا أكاذيب الأولين الأقدمين .

«وهذا - كما ترى - غاية في المكابرة ونهاية العناد، كيف لا ولو  
استطاعوا شيئاً من ذلك فما الذي كان يمنعهم من المشيئة وقد تحدوا عشر سنين،  
وقرعوا هلي العجز، وذاقوا من ذلك الأمرين ثم قورعوا بالسيف فلم يعارضوا  
بما سواه مع أنفتهم وفرط استكفاهم أن يغلبوا، لاسيما في باب البيان»<sup>(٢)</sup> .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿مثل هذا﴾ في جميع طبعات المصاحف  
الأربعة .

والقرء يقولون بمنع الوقف هنا؛ فإن الإمام أبا عمرو الداني (٤٤٤هـ) لم  
يذكر فيه وقفاً من أى نوع، وهذا يفهم منه المنع<sup>(٣)</sup> .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٤)</sup> : «مثل هذا - <sup>٥</sup>» لان الابتداء به

---

(١) معاني القرآن : ٤١١/٢ وانظر معه : بصائر ذوي التمييز : ٢٢٠/٣ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ٢٣٧/٢ ، وانظر معه : الكشاف : ١٥٥/٢ ، ونظم الدرر للبحاسي :  
٢١١/٣ .

(٣) انظر للكفى ص ٢٨٥ .

(٤) علل الوقوف : ٥٣٥/٢ .

﴿إن هذا إلا أساطير الأولين﴾ يقبح.

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ) <sup>(١)</sup> : «مثل هذا - ٧ ﴾؛ لأن الابتداء به

﴿إن هذا إلا أساطير الأولين﴾ قبيح.

هذا، وكلام القراء السابق يفهم منه منع الوقف هنا على قوله: ﴿مثل هذا﴾، ولم يخالف في المنع إلا الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - حيث يقول <sup>(٢)</sup> : «مثل هذا﴾ حسن، ولا بشاعة في الا بتداء بما بعده، لأنه حكاية عن قائل ذلك».

فأنت ترى أن الأشموني يجعل الوقف حسناً على قوله: ﴿مثل هذا﴾ ولا يرى قبحاً في البدء بقوله: ﴿إن هذا إلا أساطير الأولين﴾.

ورأى شيخنا الأشموني - رحمه الله - هنا جوار الصواب وتخطئه حيث إن السياق ينمى على كفار مكة استهزاءهم بالقرآن الكريم ويقصصه الحق عندما يقولون بعد سماعه - سماع استهزاء وتهكم - لو أردنا أن نقول مثل هذا لقلناه، ولا يعقل أن يؤذن للقارئ بالوقف هنا؛ لأن الوقوف هنا قد يوحى إلى السامع بقدرتهم على ذلك، وهذا محال فالوقف هنا قبيح لهذا، وإذا أجزنا الوقف أجزنا الابتداء بما بعده، والابتداء بما بعده قبيح، لأنك تبتدىء به ﴿إن هذا إلا أساطير الأولين﴾ الدالة على القصر والحصر والتخصيص، واسم الإشارة هنا يعود إلى المسموع، وهو آيات القرآن الكريم، وهذا البدء بهذا الأسلوب - أسلوب القصر - يؤكد أن القرآن الكريم أساطير الأولين، وهذا

(١) غرائب القرآن : ١٤٨/٩ .

(٢) منار الهدى : ص ١٥٨ .

لا يقول به عاقل .

واذن فقول الأشموني - رحمه الله - : «ولا بشاعة في الابتداء بما بعده، لأنه حكاية عن قائله ذلك». مردود عليه بأن البشاعة في الابتداء بهذا قائمة وموجودة، لأن الابتداء بما بعده قطع الحكاية، وصار الكلام جديداً منفصلاً عما قبله، ولا صلة للحكاية به، كأنه يؤسس حكماً جديداً لذا نقول للأشموني: إن الوقف قبيح، والابتداء قبيح كما قال القراء .

هذا، والأشموني - رحمه الله - ناقض نفسه؛ لأنه قال<sup>(١)</sup> - في معرض الحديث عن الأنواع التي يمنع الوقف عليها لتعلق ما بعدها بما قبلها : «... ولا علي القول دون مقوله؛ لأنهما متلازمان، كل واحد يطلب الآخر» .

والبلاغيون يريدون منع الوقف هنا؛ لأن الآية تتحدث عن موقف كفار مكة من القصص القرآني الحق، وادعائهم - كذباً ووقاحة - القدرة على الإتيان بمثله لو أرادوا ذلك .

وقد بدأت الآية بـ «إِذَا» الشرطية، وجاء فعل الشرط مضارعاً مبنيّاً للمجهول، وجاء الجواب فعلاً ماضياً «قالوا» ثم جيء بـ «لو» الشرطية - غير الجازمة - وفعل الشرط «نشأ»، وجواب «لو» «لقلنا مثل هذا» فجواب «لو» هنا القول ومقوله، ومعلوم أن مقول القول والقول كالجملته الواحدة، والقول ومقوله وقع جواباً لـ «لو» الشرطية .

وقد أثبتنا - من قبل - أن الجملة الشرطية - بمكوناتها وهي الأداة

---

(١) منار الهدى : ص ١٨ .

وفعل الشرط وجواب الشرط - كالكلمة الواحدة كما هو رأى عبد القاهر<sup>(١)</sup> -  
رحمه الله تعالى - .

ونلاحظ هنا أن الآية جاءت متصلة الالفاظ، فبدأت بالشرط وفعله،  
وجوابه الذي هو فعل القول ﴿قالوا﴾، ثم أسلمنا فعل القول إلى أسلوب شرط  
آخر هو : ﴿لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا أساطير الاولين﴾، فالأداة هنا  
﴿لو﴾ وفعل الشرط ﴿نشاء﴾ والجواب ﴿لقلنا﴾ إلى آخر الآية هو مقول القول  
الذي لا ينفصل عن القول بحال .

فالأية - هنا - قد اتصل اولها بآخرها بأسلوب شرط، وكل من  
للشرطين جاء الجواب فيه مأخوذاً من مادة القول - الاول ﴿قالوا﴾ والثاني  
﴿قلنا﴾ ولكل منهما مقول قول الذي يُعد جزءاً منه، ولا يكمل معناه إلا بذكر  
مقول القول .

ومن ثم لا يتم المعنى إلا بالانتهاء من الآية جميعها، لأنها ختمت  
بأسلوب قصر طريقه النفي ﴿إن﴾ والاستثناء ﴿إلا﴾ وكان المقصور ﴿هذا﴾ هو  
نفسه المضاف إلى ﴿مثل﴾ مفعول القول وهو : ﴿هذا﴾ .

بل إن ابن عاشور (١٣٩٤هـ) - رحمه الله تعالى - يقول<sup>(٢)</sup> :  
«ولا يبعد عندي في مثل هذا التركيب - ﴿لو نشاء لقلنا مثل هذا﴾ أن يكون  
احتباكاً قائماً مقام شرطين وجزأين، فأحدى الجملةتين مستقبلية، والآخرى  
ماضية، فالتقدير: لو نشاء أن نقول نقول، ولو شئنا القول في الماضي لقلنا

(١) أسرار البلاغة ص : ١١١ .

(٢) التحرير والتنوير : ٣٢٩/٩ .

فيه ، فذلك أوعب للأزمان .

وكلام الإمام ابن عاشور يضيف زيادة على ما قلناه شرطين وجزاءين .

والاحتباك<sup>(١)</sup> هو : « أن يحذف من الأول ما أثبت نظيره في الثاني ،

ومن الثاني ما أثبت نظيره في الأول » .

الموضع الثاني : آية ٥٠ الأنفال .

الموضع الثالث : آية ٥٢ الأنفال .

الرابع : آية ٥٣ الأنفال .

الموضع الخامس : آية ٥٤ الأنفال .

يقول الله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنْتُمْ إِذْ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَالْمَلَكُ الْمَكِينُ يَقُولُونَ  
وَأَنْتُمْ نَحْنُ وَدُونُا عَذَابُ الْآخِرِينَ ۖ ذَٰلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ لَمَعَ  
لِنَفْسِهِ ۖ كِتَابٌ ءَالِ قُرْعُونَ ۚ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِرَأْسِهِ ۚ لَخَلِغَهُمُ اللَّهُ  
فِي ثَنُوبِهِمْ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا ۚ لَمْ يَكْ مُعْجِرًا نِعْمَةً لَّنَعْمَهَا عَلَىٰ  
قَوْمٍ حَتَّىٰ يُعْجِرُوا مَا يَلْمِزُوهَا ۚ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۖ كِتَابٌ ءَالِ قُرْعُونَ ۚ وَالَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِرَأْسِهِمْ فَلَغَلْكَهُمْ فِي ثَنُوبِهِمْ وَأُخْرِقُوا ءَالِ قُرْعُونَ ۚ وَكُلُّ  
كَانُوا ظَالِمِينَ ۖ ﴾ (الآيات من ٥٠ - ٥٤ الأنفال) .

(١) التحرير في علم التفسير للسيوطي بتحقيق د. فاضل محمد : ٢٨٤ ، وانظر معه : حاشية الشهاب :

٥ / ٧ ، ومعجم الأسماء التي حذف مفعولها غير الصريح في القرآن الكريم للدكتور / عبد الفتاح

الحجوري ص : ١٨ .

في هذه الآية - رقم ٥٠ الانفال - يخاطب الله تعالى كل من يصلح للخطاب مصوراً حال كفار قريش يوم «بدر» إذ يقتلهم المسلمون والملائكة تنزع أرواحهم نزاعاً فيه عنف وشدة وألم مع إهانتهم، وذلك بضربهم على وجوههم وأدبارهم، وتبشيرهم بأن يذوقوا عذاب الحريق، وهي النار التي تحرق أجسامهم وتذيب الجلود.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ - رحمه الله - <sup>(١)</sup>) : «وابتدئ الخبر بـ ﴿ولو ترى﴾ مخاطباً به غير معين؛ ليعلم كل مخاطب أى لو ترى أيها السامع؛ إذ ليس المقصود بهذا الخبر خصوص النبي ﷺ حتى يحمل الخطاب على ظاهره، بل غير النبي ﷺ أولى به منه؛ لأن الله قادر أن يطلع نبيه على ذلك كما أورد الجنة في مرض الحائط، ثم إن كان المراد بالذين كفروا مشركي يوم «بدر»، وكان ذلك قد مضى يكن مقتضى الظاهر أن يقال: ولو رأيت إذ توفي الذين كفروا الملائكة فالإتيان بالمضارع في الموضعين مكان الماضي؛ لقصد استحضار تلك الحالة العجيبة وهي حالة ضرب الوجوه والأدبار، ليخيل للسامع أنه يشاهد تلك الحالة، وإن كان المراد المشركين حيثما كانوا كان التعبير بالمضارع على مقتضى الظاهر».

وفي الآية التالية يعلل الله تعالى ما يحدث للكفار موضحاً سبب هذا النكال والهوان فيقول: ﴿ذلك﴾ أى بسبب ما قدمته أيديكم من أعمال وفعال

(١) التحرير والتنوير : ٤٠ / ١٠ ، وانظر معه : الكشف : ١٦٣ / ٢ ، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي :

٣٩ / ٨ ، نظم الدرر للبقاعي : ٢٢٨ / ٣ ، وحاشية الشهاب الحجازي : ٢٨٢ / ٤ .



قبيحة، كإيذاء النبي ﷺ وأصحابه، ووضع العقبات في طريق نشر الدعوة المحمدية وغير ذلك لأن الله لا يظلم أحداً من عباده أبداً .

ثم يقول الله تعالى - في الآية رقم (٥٢) الانفال - «كذاب آل فرعون» أى عادة هؤلاء الكفار الذين تحدثنا عنهم فيما سبق، كعادة آل فرعون في العناد والمكابرة، وترك الإيمان بالرسول، فكان جزاء كفار مكة بالقتل والسبي، وكان جزاء آل فرعون بالإغراق.

وأصل الدأب في اللغة - كما يقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(١)</sup> : «هذا دأبك أى شأنك وملكك» «كذاب آل فرعون» ، والليل والنهار يدأبان في اعتقابهما» .

فالدأب هنا بمعنى العادة التي يلزم الإنسان بها نفسه ويدلوم عليها.

قال ابن منظور (٧١١هـ) - رحمه الله- <sup>(٢)</sup> : «دأب» الدأبُ: العادة والملازمة يقال: ما زال ذلك دينك ودأبك ودَيْدَنُكَ ودَيْدَبُونُكَ كله من العادة، دأب فلان في عمله أى جد وتعب يدأب دأباً ودأباً ودَّهْوياً فهو دَئِبٌ .

وقال الفيروزآبادي (٨١٧هـ) <sup>(٣)</sup> : «الدأبُ والدأبُ : الشأن والعادة، والسوق الشديد، والطرْد، قال الله تعالى : «كذاب آل فرعون»، ودأب في عمله - كَمَتَعَ - دأباً ودأباً ودَّهْوياً جد وتعب، وأدأبه الدائبان : الليل والنهار» .

والمعنى : «عادة هؤلاء في كفرهم، كعادة آل فرعون في كفرهم فجوزى

---

(١) أساس البلاغة : مادة (دأب) ، وانظر معه : الكشاف ١٦٤ / ٢ ، واللسان : مادة (دأب).

(٢) لسان العرب : مادة (دأب) .

(٣) بصائر ذوي التمييز : ٦١٣ / ٢ ، وانظر معه القاموس المحيط مادة (دأب) .

هؤلاء بالقتل والسبي، كما جوزى آل فرعون بالإغراق والإهلاك<sup>(١)</sup> .

هذا، ويعمل الله تعالى أخذهم بهذا العقاب على ذنوبهم، لأنه قوى لا يغلبه شيء، شديد العقاب لمن عصاه.

واختيار لفظ (الدأب) هنا يدل على اجتهاد كفار مكة في كفرهم وتظاهرهم على النبي ﷺ كتظاهر آل فرعون على موسى - عليه السلام -

قال الأزهري (٣٧٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «والقول عندى فيه - والله أعلم - أن (دأب) ههنا اجتهادهم في كفرهم، وتظاهرهم على النبي ﷺ كتظاهر آل فرعون على موسى - عليه السلام».

وفي الموضع الرابع - آية ٥٣ الأنفال - يخبر الله تعالى بطريق الاستئناف اليباني والإشارة إلى مضمون قوله : «فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوى شديد العقاب».

أي ذلك المذكور بسبب أن الله لم يك مغيراً .. إلخ أى ذلك الأخذ بسبب أعمالهم التي تسببوا بها في زوال نعمتهم، والإشارة تفيد العناية بالخبر عنه وبالخبر، والتسبيب يقتضى أن آل فرعون، والذين من قبلهم كانوا في نعمة، فغيرها الله عليهم بالنقمة، وأن ذلك جرى على سنة الله أنه لا يسلب نعمة أنعمها على قوم، حتي يغيروا ذلك بأنفسهم، وأن قوم فرعون والذين من قبلهم كانوا من جملة الاقوام الذين أنعم الله عليهم، فتسببوا بأنفسهم في زوال

---

(١) معاني القرآن للزجاج : ٢ / ٤٢٠ ، وانظر معه : مفاتيح الغيب : ١٥ / ١٤٤ ، وخراب القرآن :

١٤ / ١٠ ، وروح المعاني : ١٩ / ١٠ .

(٢) لسان العرب : مادة (دأب) .

ثم يخبر الله تعالى عن نفسه بأنه «سميع» للأقوال كلها أى لكل ما يقال سواء كان من فرد، أو من جماعة، وسواء كان الصوت عالياً أو خفياً ولذا جاء بصيغة المبالغة، وقدم صفة «سميع» على صفة «عليم» .

كما يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «يومئذ إلى أن التفسير الذي أحدثه المعرض بهم متعلق بأقوالهم، وهو دعوتهم آلهة غير الله تعالى» .

أما الموضع الخامس - وهو آية ٥٤ الأنفال - فإن الله تعالى يؤكد المعنى الذي ذكره في الآية التي سبقت هذه الآية بآية واحدة - آية ٥٢ الأنفال - بذكره بأكثر هذه الألفاظ مع الاختلاف في ذكر بعضها مما سنذكره فيما يأتي عندما نتحدث عن السمات الجامعة بين هذه الآيات والسمات الفارقة في نهاية كل فصل .

والمعنى بإجمال : ينمي الله تعالى على كفار مكة إنكارهم لدعوة الحق وتوحيدهم ضد النبي ﷺ ، واجتماعهم على الباطل وعبادة الأصنام، وسعيهم الخبيث لصد الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ هم في هذا يشبهون آل فرعون ومن قبلهم حين تحزبوا ضد موسى - عليه السلام - ودعوته ، وآذوه بكل أنواع الإيذاء، فكذبوا بآيات ربهم الذي رباهم على موائد كرمه، فكان الجزء إهلاكهم غرقاً، ونجاة موسى - عليه السلام - ومن معه، كما كان جزاء كفار مكة القتل والسبي في «بدر» وغيرها، وذلك لأن جميعهم كانوا ظالمين لأنفسهم

(١) التحرير والتنوير : ٤٤/١٠ .

(٢) السابق نفس الموضع .

حين أبعدها عن الإيمان، ولغيرهم حين زينوا لهم الكفر بعد أن شهدت الأدلة على بطلانه.

شاهد هذه المواضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «كفروا» في الموضع الثاني آية ٥٠ الأنفال في طبعات المصاحف الأربعة.

والقرءاء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> يقول: «كفروا - ٥٠-»؛ لأن فاعل «يتوفى» «الملائكة» وما قيل إن المتوفى هنا الله لا يصح؛ إذ لا اتصال للملائكة بالجملة إلا بإسناد الفعل إليهم، على أن الكفار لا يستحقون أن يكون الله تعالى متوفيهم بلا واسطة.

والإمام النيسابوري (٧٢٨هـ) يقول<sup>(٢)</sup> : «كفروا»؛ لأن فاعل «يتوفى» «الملائكة»، وما قيل إن المتوفى هنا الله غير صحيح لاختلال النظم وفساد المعنى؛ لأن الكفار لا يستحقون أن يتوفاهم الله بلا واسطة.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - :  
«... والأولى ألا يوقف على «كفروا»، ولا على «الملائكة» بل على قوله:  
«وآدابهم» أي حال الإدبار والإقبال.

وما سبق يتضح لنا أن المعنى لا يتم عند الوقوف على قوله: «كفروا»؛ لأن الفاعل وهو «الملائكة» لم يأت بعد، وعندما يأتى الفاعل لابد أن نذكره

(١) على الوقوف : ٥٣٩/٢ .

(٢) غرائب القرآن : ١٤/١٠ .

(٣) منار الهدى : ١٦٠ .

موصولاً بـ «يضربون وجوههم وأدبارهم»، لأن هذا حال من «الملائكة»،  
والحال تأتي موصولة بصاحبها، كما ذكرنا ذلك من قبل<sup>(١)</sup>.

والنحاة يؤكدون هذا المنع أيضاً : فابن الأنباري<sup>(٢)</sup> (٥٧٧هـ) يقول:  
«يضربون» جملة فعلية في موضع نصب على الحال من «الملائكة» ولو  
جعل حالاً من «الذين كفروا» لكان جائزاً.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «قوله تعالى : «يتوفى» قرأ بالياء وفي  
الفاعل وجهان :

أحدهما : «الملائكة» ولم يؤنث للفصل بينهما، ولأن تأنيث  
«الملائكة» غير حقيقي فعلى هذا يكون «يضربون وجوههم» حالاً «من  
الملائكة» أو حال من «الذين كفروا» لأن فيها ضميراً يعود عليهما.

والثاني : أن يكون الفاعل مضمراً أى إذ يتوفى الله، والملائكة على هذا  
مبتدأ، ويضربون الخبر، والجملة حال، ولم يحتج إلى الواو لاجل الضمير أى  
يتوفاهم والملائكة يضربون وجوههم ويقرأ بالتاء والفاعل الملائكة.

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup> : «والظاهر أن «الملائكة» فاعل  
«يتوفى» ويدل عليه قراءة ابن عامر والأخرج «يتوفى» بالتاء وذكر في قراءة  
غيرهما : لأن تأنيث «الملائكة» مجاز وحسنه الفصل.

---

(١) انظر ص ٧٢ من هذا البحث .

(٢) البيان في غريب إرماب القرآن : ٣٨٩/١ .

(٣) البيان : ٦٢٧/٢ ، وانظر معه : حاشية الشهاب : ٢٨٢/٤ .

(٤) البحر المحيط : ٥٠٦/٤ ، وانظر معه : الكشف عن وجوه القراءات السبع لـ ٣٩٣/١ .

هذا، وكلام القراء والنحاة يفيد أن المعنى لا يتم إلا بذكر الفاعل وهو «الملائكة» والحال التي جاءت بعده، وهي جملة «يضربون وجوههم وأدبارهم».

والبلاغيون يؤكدون المنع هنا أيضاً، فيقول عبد القاهر (٤٧١هـ) - رحمه الله - <sup>(١)</sup> : «اعلم أن «الخبر» ينقسم إلى خبر هو جزء من الجملة لاتتم الفائدة دونه، و«خبر» ليس بجزء من الجملة، ولكنه زيادة في خبر آخر سابق له.

فالأول : خبر المبتدأ كـ «منطلق» في قولك : «ريد منطلق» والفعل كقولك : «خرج ريد»، وكل واحد من هذين جزء من الجملة، وهو الأصل في الفائدة.

والثاني : هو الحال كقولك : «جاءني ريد راكباً» وذلك لأن الحال خبر في الحقيقة من حيث أنك تثبت بها المعنى لذي الحال، كما تثبت بخبر المبتدأ للمبتدأ وبالفعل للفاعل . . . إلخ».

ومن كلام عبد القاهر (٤٧١هـ) - رحمه الله - يتضح لنا أن الفاعل وهو «الملائكة» ركن الإسناد، ولا يتم المعنى إلا بذكره وعلى هذا فالوقوف على قوله : «كفروا» يفسد المعنى، ويحدث الخلل في النظم القرآني؛ إذ يترتب على ذلك أن تبدأ بقوله : «والملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم»، فيكون «الملائكة» مبتدأ والخبر جملة «يضربون» بعده، وهذا يفهم منه أن «الملائكة» يضربون وجوه أنفسهم وأدبار أنفسهم؛ لأنك جعلت هذا كلاماً جديداً مقطوعاً عن سابقه، وهذا عما لا يخفى فساد، فوجب عندئذ اتصال الكلام حتى يتم

(١) دلائل الإجماع ص ٢١٢ ، ونظر معه : الإيضاح في علوم البلاغة للقرظي ص ١٩٨ .

عود الضمائر إلى أصحابها، ويتصل الفعل بفاعله، والحال بصاحبها وبذلك يستقيم المعنى، ويفيد الكلام فائدته المقصودة منه.

ويضاف إلى ذلك أن الآية تصور مشهد الكفار حين تتوفاهم ﴿الملائكة﴾ حالة كونهم يضربون وجوه الكفار وأدبارهم في موقف غاية الذلة والهوان قائلين لهم: ذوقوا عذاب الحريق والوقف على ﴿كفروا﴾ يقطع تصوير هذا المشهد ويفسد المعنى.

لذا يقول الزمخشري (٥٣٨هـ) رحمه الله<sup>(١)</sup> : «ولو ترى» ولو عاينت وشاهدت؛ لأن «لو» ترد المضارع إلى معنى الماضي كما ترد «إن» الماضي إلى معنى الاستقبال.

وفي الموضع الثالث : {آية ٥٢ الأنفال}

وفي الموضع الخامس : {آية ٥٤ الأنفال}

الوقف ممنوع هنا على قوله: «فرعون» في طبعات المصاحف الأربعة. والقرءاء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ) يقول<sup>(٢)</sup> : «فرعون» للمعطف.

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «فرعون» للمعطف.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - :

---

(١) الكشف : ١٦٣/٢ .

(٢) حل الوقوف : ٥٤٠/٢ .

(٣) غرائب القرآن : ١٤/١٠ .

(٤) منار الهدى : ٧١ .

﴿كذاب آل فرعون﴾ تام إن جعل ما بعده مبتدأ منقطعاً عما قبله وخبره  
﴿كذبوا﴾ ، أو خبر مبتدأ، وليس يوقف إن عطف على ما قبله.

وعبارة الاشموني - رحمه الله - هنا تفيد أن ما بعد ﴿فرعون﴾ إن جعل  
منقطعاً عما قبله، فسيكون مبتدأ وخبره جملة ﴿كذبوا﴾ يكون الوقف على  
﴿فرعون﴾ تاماً، وإن جعل ما بعد ﴿فرعون﴾ معطوفاً على ما قبله يكون  
الوقف ممنوعاً، وقد رجح السجاوندي والنيسابوري العطف.

وكلام النحاة يفهم منه المنع أيضاً، فيقول العكبري<sup>(١)</sup> (٦١٦هـ): قوله  
تعالى: ﴿كذاب﴾ الكاف في موضع نصب نعتاً لمصدر محذوف، وفي ذلك  
المحذوف أقوال:

أحدها: تقديره كفروا كفراً كعادة آل فرعون، وليس الفعل المقدر ههنا  
هو الذي في صلة ﴿الذين﴾ لأن الفعل قد انقطع تعلقه بالكاف لأجل استيفاء  
﴿الذين﴾ خبره، ولكن بفعل دل عليه ﴿كفروا﴾ التي هي صلته.

والثاني: تقديره عذبوا عذاباً كذاب آل فرعون، ودل عليه ﴿أو لك هم  
وقود النار﴾.

والثالث: تقديره بطل إنشاعهم بالأموال والأولاد كعادة آل فرعون.

والرابع: تقديره كذبوا تكذيباً كذاب آل فرعون، فعلي هذا يكون  
الضمير في ﴿كذبوا﴾ لهم، وفي ذلك تخويف لهم لعلمهم بما حل بآل  
فرعون، وفي أخذه لآل فرعون ﴿والذين من قبلهم﴾ على هذا في موضع جر  
عطفاً على آل فرعون.

---

(١) التبيان : ٢٤١ / ١ .



وقيل: الكاف في موضع رفع خبر ابتداء محذوف تقديره : دأبهم في ذلك مثل دأب آل فرعون، فعلى هذا يجوز في «والذين من قبلهم» وجهان: أحدهما : هو جره بالمعطف أيضاً، وكذبوا في موضع الحال و«قد» معه مراده، ويجوز أن يكون مستأنفاً لاموضع له ذكر لشرح حالهم. والوجه الآخر: أن يكون الكلام تم على «فرعون»، «والذين من قبلهم» مبتدأ، و«كذبوا» خبره.

وكلام العكبري (٦١٦هـ) - رحمه الله - يفيد أن ما بعد «فرعون» يجوز فيه المعطف على ما قبله سواء كانت الكاف في موضع نصب أو في موضع رفع.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ حيث إن النظرة الشاملة المستوعبة لمضمون الآية تدلنا على أن الله تعالى يشبه حال كفار مكة في تكذيبهم لرسول الله ﷺ وتعاضدهم ذلك، وانتظامهم في هذا العناد حتى صار ديننا لهم وعادة مستمرة لهم بحال آل فرعون الذين تظاهروا على موسى عليه السلام، وتعبدوا على إيدائه ومطاردته والكفر به وبدعوته، وليس الأمر قاصراً على كفار مكة وآل فرعون، بل هناك لهم من قبلهم كفوم نوح وعاد وثمود كذبوا رسلهم، فكان العقاب جزاءً وفاقاً لهم بما قدموا من الكفر، فالصورة التشبيهية هنا تلزم القارئ أن يستمر في القراءة حتى يأتي بمكونات الصورة التشبيهية.

ومكوناتها الأساسية :

١- كفار مكة                      ٢- آل فرعون

٣- الذين من قبلهم كفوم نوح وعاد وثمود.

وهؤلاء جميعاً اشتركوا في جريمة الكفر والتكذيب بايات الله فكان العقاب للجميع في الدنيا والآخرة بما ذكر.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ) - رحمه الله تعالى- (١) : «كذاب آل فرعون» في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف، والجملة استئناف مسوق لبيان أن ما حل بهم من العذاب بسبب كفرهم لابشئ آخر من جهة غيرهم بتشبيه حالهم بحال المعروفين بالإهلاك بسبب جرائمهم، لزيادة تقبيح حالهم، وللتنبيه على أن ذلك سنة مطردة فيما بين الأمم المهلكة، أى شأنهم الذي استمروا عليه مما فعلوا وفعل بهم من الأخذ «كذاب آل فرعون» المشهورين بقباحة الاعمال، وفضاعة العذاب والنكال «والذين من قبلهم» أى من قبل آل فرعون من الأمم التي فعلوا من المعاصي ما فعلوا ، ولقوا من العذاب ما لقوا، كفوم نوح وعاد وأضرابهم من أهل الكفر والعناد.

وقد يقول قائل : من أين أخذت دأب قريش وكفار مكة؟

فيأتي الجواب من الإمام الألويسي (١٢٧٠هـ) حيث يقول (٢) : «وأما دأب قريش فمستفاد مما ذكر بحكم التشبيه، فلهذا در التنزيل، حيث اكتفى في كل من التشبيهين بتفسير أحد الطرفين».

ومن المعلوم أن المعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد، وكالجملة الواحدة؛ فلا يجوز أن يوقف على المعطوف عليه دون ذكر المعطوف وخصوصاً

(١) إرشاد العقل السليم : ٢/ ٢٤٢ ، ونظر معه : روح المعاني : ١٠ / ٢٠ .

(٢) روح المعاني : ١٠ / ٢٠ .

إذا كان العطف بالواو، لأنها - والحالة هذه - تأتي لإشراك شيئين أو أكثر في حكم واحد، فالوقف على أحدهما دون الإتيان بالآخر يخل بالمعنى، لذا يقول عبد القاهر (٤٧١هـ) - في معرض الحديث عن عطف الجمل -<sup>(١)</sup> : «... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حدثه...».

#### وفي الموضع الرابع {آية ٥٣ الانفال}

الوقف ممنوع هنا على قوله: «ما بأنفسهم» في طبقات المصاحف الأربعة.

والقرءاء يقولون بمنع الوقف هنا: فالسجاوندي<sup>(٢)</sup> (٥٦٠هـ) يقول: «بأنفسهم ٥٣» لعطف (أن) على (بأن)».

ويقول النسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «بأنفسهم ٥٣» لعطف (أن) على (أن)».

ولم يذكر فيه الأشموني<sup>(٤)</sup> وفقاً من أي نوع.

أما الداني (٤٤٤هـ) - رحمه الله - فقد قال<sup>(٥)</sup> : «... ما

(١) دلائل الإعجاز : ٢٤٤ .

(٢) حل الوقوف : ٥٤٠ / ٢ .

(٣) غرائب القرآن : ١٤ / ١٠ .

(٤) منار الهدى : ١٦٠ .

(٥) للكتفى في الوقف والابتداء : ٢٨٧ .

بأنفسهم» كاف. ، والوقف الكافي عنده<sup>(١)</sup> - كما ذكرنا من قبل: «هو الذي يحسن الوقف عليه أيضاً، والابتداء بما بعده غير أن الذي بعده متعلق به من جهة المعنى دون اللفظ».

ومعلوم أن التعلق المعنوي يجعل المعنى متصلاً أولاً بآخره والوقف دون الإتيان بآخر المعنى يفسد النظم؛ ولذا فما يراه الداني كافياً يراه غيره قبيحاً ممنوعاً؛ لأن المعنى غاية ما ينشده القارئ والسامع لكتاب الله تعالى.

أما النحاة فإنهم يؤيدون منع الوقف هنا أيضاً: كالمكبري<sup>(٢)</sup> (٦١٦هـ) الذي يقول: «قوله تعالى: ﴿وإن الله سميع عليم﴾ يقرأ بفتح الهمزة تقديره: ذلك بأن الله لم يك مغيراً، وبأن الله سميع، ويقرأ بالكسر على الاستئناف. وكلام المكبري - رحمه الله - يفيد أن ما بعد قوله: «بأنفسهم» مشترك مع ما قبله في التعليل.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا لاشتراك المعطوف والمعطوف عليه في المعنى، ولا يتم المعنى بذكر جزء من المعنى دون ذكر الجزء الآخر المكمل له، وقد ذكرنا عبارة عبد القاهر في الموضع السابق<sup>(٣)</sup>.

وعندما نتأمل معنى الآية ندرك أنها تعليل لنزول العقاب والعذاب بكفار مكة، وبآل فرعون والذين من قبلهم في الآية السابقة بأن الله اقتضت حكمته ألا يغير النعمة بالنعمة إلا إذا غير الإنسان من نفسه فاستبدل الخير بالشر،

---

(١) المكشوف في الوقف والابتداء: ١٤٣ .

(٢) البيان: ٦٢٨/٢ .

(٣) دلائل الإصطلاح: ٢٤٤ .

والصلاح بالفساد فيستحق عندئذ أن ينزل به العقاب والعذاب، فلا يغير الله النعمة ويبدلها بالنقمة إلا إذا غير الإنسان حاله، فيصير أهلاً لذلك التغيير سنة الله في خلقه، ولن نجد لسنة الله تبديلاً، ولن نجد لسنة الله تحويلاً.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ) - رحمه الله- (١) : «... وأن الله سميع عليم» عطف على «أن الله» إلخ داخل معه في حيز التعليل أى وبسبب أنه تعالى سميع عليم، يسمع ويعلم جميع ما يأتون وما يندرون من الأقوال والأفعال السابقة واللاحقة، فيرتب على كل منها ما يليق بها من إبقاء النعمة وتغييرها».

وعبارة أبي السعود - رحمه الله - تفيد اشتراك ما بعد قوله ﴿ما بأنفسهم﴾ مع ما قبله في التعليل أى تعليل إهلاك كفار مكة وأك فرعون والذين من قبلهم كقوم عاد وثمود، وهذا قانون عام ينسحب على كل ذي نعمة لا يحسن جوارها، فإن نعم الله تعالى يحافظ عليها بشكر الله عليها لتدوم، وردها إلى مصدرها وهو الله تعالى مع حسن التوجه إلى الله ودوام الشكر، واستعمال النعمة فيما خلقت له، لذا نجد المعنى لا يكون تاماً كاملاً إلا إذا ذكرت التعليل كاملاً، والتعليل يبدأ ببيان أن الله لا يغير نعمة أنعم بها على قوم حتى يحدثوا بأنفسهم ما يجعل الله ينحيا عنهم، ويبدلها بالنقم، لأن المنعم بها سميع للأقوال، عليم بالأفعال فلا يخفى عليه شيء.

لذا، فليحذر الذين يخالفون هذه النوااميس الإلهية، ومن ثم وجب ذكر الآية كاملة بدون توقف ليطم المعنى. والله أعلم.

---

(١) إرشاد العقل السليم: ٢٤٣/٢، وانظر منه : روح المعاني: ١٩/١٠ .

الموضع السادس : آية ٢ التوبة

الموضع السابع : آية ٣ التوبة

يقول الله تعالى: ﴿فَيَسْجُدُوا لِلْأَرْضِ لِرَبِّعَةِ أَشْهُرٍ وَاعْتَمُوا أَنْكُرًا غَيْرَ مُعْجِزٍ اللَّهُ وَلَئِنَّ اللَّهَ مُعْجِزُ الْكَافِرِينَ ۝ وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَسْبَغِ إِنَّ اللَّهَ يُرِيءُ مَنْ يُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَلَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَشَرِّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ الْهِمِ ۝﴾ [الآيتان : ٢ ، ٣ التوبة] .

إضاءة

قال البيضاوي (٦٨٥هـ) (١) : « فسيحوا في الارض أربعة اشهر »

شوال وذى العقدة وذى الحجة والمحرم ، لانها نزلت في شوال .

وقيل هي : عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر ؛ لان التبليغ كان يوم النحر ؛ لما روى انها لما نزلت ارسل رسول الله ﷺ علياً - رضي الله عنه - راكباً العقباء ليقراها على اهل الموسم ، فقيل له : لو بعثت بها إلى أبي بكر فقال : لا يؤدي عني إلا رجل مني ، فلما دنا على - رضي الله تعالى عنه - سمع أبو بكر - رضي الله عنه - الرغاء فوقف وقال : هذا رغاء ناقه رسول الله ﷺ فلما لحقه قال : أمير أو مأمور ، قال : مأمور فلما كان قبل يوم التروية خطب أبو بكر - رضي الله عنه - وحدثهم عن مناسكهم ، وقام على يوم النحر عند جمره العقبة وقال : «أيها الناس إني رسول رسول الله إليكم ، فقالوا : بماذا ؟ فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال : أمرت بأربع :

(١) حاشية الشهاب الحفاجي : ٢٩٧/٤ .

• ألا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك.

• ولا يطوف بالبيت عريان .

• ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مومنة .

• وأن يتم إلى كل ذي عهد عهده .

ومعنى قوله : «فسبحوا في الأرض أربعة أشهر» - كما يقول الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(١)</sup> : «تفرقوا آمين أربعة أشهر مدنكم» . و«السياحة والسيح : الذهاب في الأرض والسير فيها بسهولة على مقتضى المشيئة»<sup>(٢)</sup> .

وفي لسان العرب : «السياحة : الذهاب في الأرض للعبادة والترهب وساح في الأرض يسبح سياحة، وسبوحاً وسيحاً وميحياناً أى ذهب»<sup>(٣)</sup> .

قوله : «واعلموا أنكم غير معجزى الله» أى : «لا تفوتونه وإن أمهلكم، وهو مخزيكم أى مللكم في الدنيا بالقتل، وفي الآخرة بالعذاب»<sup>(٤)</sup> .

ومعنى «معجزين» كما يقول الراغب (٥٠٢هـ)<sup>(٥)</sup> : «وأعجزت فلاناً وعجزته، وأعجزته : جعلته عاجزاً» .

ومعنى الآية - في إيجاز - : «قال المفسرون»<sup>(٦)</sup> : «هذا تأجيل من الله

---

(١) معاني القرآن: ١/ ٤٢٠ ، وقطر ممة : مجاز القرآن لأبي حنيفة معمر بن النخعي: ٢٥٢/١ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ٢٥٢/٢ .

(٣) لسان العرب : مادة (سيح) .

(٤) الكشف : ١٧٢/٢ .

(٥) المفردات : مادة (عجز) .

(٦) غرائب القرآن : ٤٠/ ١٠ .

للمشركين ، فمن كانت مدة عهده أكثر من أربعة أشهر حطت إلى أربعة، ومن كانت مدته أقل رفعت إليها، والمقصود من هذا التأجيل : أن يتفكروا في أنفسهم، ويحتاطوا في الأمر، ويعلموا أنه ليس لهم بعد هذه المدة إلا أحد أمور ثلاثة :

الإسلام، أو قبول الجزية، أو السيف، فيصير ذلك حاملاً لهم على قبول الإسلام ظاهراً، وإلى هذا المعنى أشار بقوله : ﴿واعلموا أنكم غير معجزين الله﴾ أي اعلّموا أن هذا الإسهال ليس لعجز، ولكن لمصلحة ولطف؛ ليتوب من تاب.

### الموضع السابع : [آية ٣ التوبة]

في هذه الآية : ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أى إعلام أو إعلان من الله ورسوله يقال : أذنته بالشئ إذا علمته به<sup>(١)</sup> ، ﴿إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

ما المقصود بالحج الأكبر ؟

قيل : هو يوم عرفة، وقيل : هو يوم النحر. ومعلوم أنه سمي بهذا لأن من فاته الوقوف بعرفة فقد فاته الحج كله، وأصبح حجه باطلاً، وعليه الإعادة من عام قابل، ومن ثم صح قوله ﷻ : «الحج عرفة»<sup>(٢)</sup> ، لأنه أعظم أركان الحج.

(١) معلى القرآن وإعرابه للزجاج : ٤٢٩/٢ .

(٢) روله أحمد والأربعة عن عبد الرحمن بن عمر، وهو متفق عليه .



قال الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> : «والحج الأكبر هو الوقوف بعرفة» وقال  
الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «يوم عرفة، وقيل : يوم النحر لان فيه تمام الحج،  
ومعظم أفعاله من الطواف والنحر والحلق والرمي».

«والإجماع أنه من فاته الوقوف بعرفة فقد فاته الحج»<sup>(٣)</sup>.

«فإن تبتم» من الكفر والغدر «فهو خير لكم وإن توليتم» عن التوبة،  
أو تبتم عن التولي والإعراض عن الإسلام والوفاء «فاعلموا أنكم غير»  
سابقين الله تعالى، ولا فاتين أخذه وعقابه»<sup>(٤)</sup>.

ثم تختتم الآية ببشارة الكفار بعذاب أليم، وفي هذا الأمر سخرية من  
الكفار؛ حيث استعمل البشارة - التي هي خاصة بالخبر السار - في هذا الخبر  
بالعذاب سخرية واستهزاء بالكفار، فإن من يستمع إلى قوله : «وبشر» يظن أن  
الخبر سار، وعندما يفاجأ بذلك الخبر الذي يفيد العذاب فإنه يصاب بالصدمة  
مرتين : مرة عندما توقع الخير بعد الأمر بالبشارة، ومرة أخرى عندما يذوق هذا  
العذاب، وليس العذاب مجرد عذاب، ولكنه موصوف بصيغة المبالغة «أليم»،  
وتأمل حال الكفار وقت هذا الإخبار فقد تعلق قلوبهم بخبر سار عند الأمر  
«وبشر»، ثم كانت خيبة الأمل عندما انقلبت البشارة سخرية وتهكماً، ليعلموا  
بالعذاب، وهذا العذاب موصوف بالإيلام المبالغ فيه.

---

(١) معاني القرآن وإمروبه : ٤٢٩/٢ .

(٢) الكشف : ١٧٣/٢ .

(٣) معاني القرآن للزجاج : ٤٣/٢ .

(٤) الكشف : ١٧٤/٢ .

الموضع السادس : [آية ٢ التوبة]

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ في طبعات المصاحف الأربعة .

والقرء يقولون بمنع الوقف : فالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(١)</sup> يقول : ﴿غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ - ٢ -﴾ لعطف أن .

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ) <sup>(٢)</sup> : «مُعْجِزِي اللَّهِ - ٢ -﴾ للعطف .

ويقول الأشموني <sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «﴿غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ ليس بوقف؛ لعطف «وَأَنَّ اللَّهَ» علي ما قبله» .

هذا، وكلام القراء السابق يفيد منع الوقف هنا بسبب العطف أى عطف جملة «وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ» على قوله : «أَنْتُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ»، وذلك لأن كليهما داخل في حيز الأمر في قوله : «وَاعْلَمُوا» .

والنحاة يؤيدون المنع أيضاً : فهذا الإمام الزجاج <sup>(٤)</sup> (٣١١هـ) يقول : «﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ الأجود فتح «أَنَّ» على معنى «اعلموا أَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ» .

(١) حلال الوقوف : ٥٤٤/٢ .

(٢) غرائب القرآن : ٣٧/١٠٠ .

(٣) منار الهدى : ١٦٢ .

(٤) معاني القرآن وإعراجه : ٤٢٩/٢ .

وهذا القول من الزجاج يفيد أن الأمر في قوله «واعلموا» يشتمل على شيتين هما:

«أنكم غير معجزى الله» والشاني: «وأن الله مخزى الكافرين» فهذان داخلان في حيز الأمر «واعلموا»، وعلى هذا يمنع الوقف على قوله: «غير معجزى الله»؛ لأن بقية المأمور به أن يكون معلوماً لم يأت به، فالوقف قبل مجيئه يفسد المعنى، ويحدث خللاً في النظم.

والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن المعنى يفسد عند الوقف على قوله: «غير معجزى الله» قبل الإتيان ببقية المعنى المقصود، لأن المقصود بالعلم المأمور به - في قوله: «واعلموا» شيتان هما:

الاول: «أنكم غير معجزى الله»، والشاني: «وأن الله مخزى الكافرين»، والإتيان بواو العطف يفيد التشريك في الحكم كأنه تعالى قال: واعلموا أنكم غير معجزى الله . واعلموا أن الله مخزى الكافرين .

لذا يقول ابن هشور<sup>(١)</sup> (١٣٩٤هـ) رحمه الله: «وعطف قوله «وأن الله مخزى الكافرين» على قوله: «أنكم غير معجزى الله» فهو داخل في عمل «واعلموا»، فمقصود منه وعيه العلم به كما تقدم آنفاً، وكان ذكر «الكافرين» إخراجاً على خلاف مقتضى الظاهر؛ لأن مقتضى الظاهر أن يقول: وأن الله مخزىكم، ووجه تخريجه على الإظهار: الدلالة على سببية الكفر في الخزي».

---

(١) التحرير والتنوير: ١٠٠/١٠٦، ونظر معه: حسانب النيب: ١٥/١٧٦ ورشاد المقل السليم: ٢/٢٥٢، وروح المعنى: ١٠٠/٤٦.

وعبارة ابن عاشور هنا تفيد ما قلناه من قبل، وهو الدلالة على اشتراك المعطوف والمعطوف عليه في الحكم، وقد تم إيضاح ذلك بحمد الله، وهذا - أيضاً - مفهوم عبارة الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ - رحمه الله - التي ذكرناها من قبل<sup>(١)</sup> .

والتأمل لهذه الآية - منذ بدايتها يدرك أن الأمر بالسياحة في الأرض هذه المدة المعلومة، مع الأخذ في العلم والاعتبار أنكم غير قادرين على الهرب من الله والإفلات من عقابه وأن الله مخزى الكافرين ومذلهم - يلحظ أمراً هاماً وهو عدم صحة الوقوف أثناءها بأي حال، لأن المعنى لا يمكن تجزئته فيها. والله أعلم .

### الموضع السابع : [ آية ٣ التوبة ]

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ في طبعات المصاحف الأربعة.

والقرءاء يؤيدون منع الوقف هنا : فالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ) يقول<sup>(٢)</sup> :  
: ﴿من المشركين - ٣-﴾ للمعطف .

ويقول النيسابوري<sup>(٣)</sup> (٧٢٨هـ) : ﴿من المشركين - ٣-﴾ للمعطف .

وكلام هذين العالمين الجليلين يفيد منع الوقف هنا بسبب المعطف .  
والنحاة يؤيدون منع الوقف هنا : فيقول ابن الأنباري<sup>(٤)</sup> (٥٧٧هـ) :

(١) انظر دلائل الإجماع: ٢٤٤ .

(٢) حلل الوقوف: ٥٤٤/٢ .

(٣) غرائب القرآن: ٣٧/١٠ .

(٤) البيان في غريب إعراب القرآن ١/٣٩٣ ، وانظر معه: البيان في إعراب القرآن للمكبري: ٦٣٤/٢ .

«ورسوله» قرئ بالرفع والنصب، فالرفع من وجهين : أحدهما : أن يكون مرفوعاً بالابتداء، وخبره محذوف وتقديره : ورسوله برئ فحلف لدلالة الأول عليه، ونظائره كثيرة.

والثاني : أن يكون مرفوعاً بالعطف على الضمير المرفوع في «برئ» وجاز العطف على الضمير المرفوع، وإن لم يؤكد لوجود الفصل بالجار والمجرور؛ لأنه يقوم مقامه. وقيل : إنه معطوف على موضع اسم الله تعالى قبل دخول «أن» وهو الابتداء، وذلك غير جائز؛ لأن «أن» قد غيرت معنى الابتداء، لأنها مع ما بعدها في تأويل المصدر، فليست كـ «إن» المكسورة التي لاتدل على غير التأكيد، فلا يفيد دخولها معنى الابتداء. والنصب بالعطف على اللفظ، وهذا ظاهر.

ويقول العكبري (٦١٦هـ) - رحمه الله -<sup>(١)</sup> : «ويقرأ بالنصب عطفاً على اسم أن، ويقرأ بالجر شاذاً، وهو على القسم ولا يكون عطفاً على المشركين؛ لأنه يؤدي إلى الكفر».

وقد نقل الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - إجماع القراء على رفع «ورسوله»، وأما من قرأ بالنصب والجر، فقد نسب كلا منهما إلى من قرأ بهما فقال:

«... وقد اجتمعت القراء على رفع «ورسوله» إلا عيسى بن عمر، وابن أبي إسحاق فإنهما كانا ينصبان فعلى مذهبهما يحسن الوقف على

(١) البيان في إعراب القرآن : ٦٣٤/٢ .

(٢) منار الهدى : ١٦٢ .

﴿ورسوله﴾ ، ولا يحسن على المشركين لأن ﴿ورسوله﴾ عطف على لفظ الجلالة ، أو على أنه مفعول معه . وقرأ الحسن ﴿ورسوله﴾ بالجر على أنه مقسم به أي ورسوله إن الأمر كذلك ، وحذف جوابه لفهم المعنى وعليها يوقف على المشركين أيضاً ، وهذه القراءة يبعد صحتها عن الحسن للإيهام حتى يحكي أن أعرابياً سمع رجلاً يقرأ ﴿ورسوله﴾ بالجر ، فقال : الأعرابي : إن كان الله بريئاً من رسوله فانا برئ . فأنفذه القارئ إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ، فحكى الأعرابي الواقعة ، فحيث أن أمر بتعليم العربية . ويحكى أيضاً عن علي - كرم الله وجهه - ، وعن أبي الأسود الدؤلي .

وبالنظر إلى أقوال العلماء السابقين ، فإننا نلاحظ إجماع القراء على رفع ﴿ورسوله﴾ ، والرفع على العطف هو الأصح ، لاتساقه مع المعنى ؛ حيث تجتمع براءة الله وبراهه رسوله من المشركين ويؤيد هذا المعنى قراءة النصب ، ومن ثم فإن الذي تطمئن إليه النفس هو القول بالرفع على العطف الذي يؤدي إلى منع الوقف على ﴿من المشركين﴾ .

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا ، فيقول ابن عاشور<sup>(١)</sup> (١٣٩٤هـ) رحمه الله : «وعطف ﴿ورسوله﴾ - بالرفع - عند القراء كلهم ؛ لأنه من عطف الجملة ؛ لأن السامع يعلم من الرفع أن تقديره : ورسوله برئ من المشركين ، ففي هذا الرفع معنى بليغ من الإيضاح للمعنى مع الإيجاز في اللفظ وهذه نكتة قرآنية بليغة ، وقد اهتمت بها ضايئ بن الحارث في قوله :

ومن بك أفس بالمدينة رحله ﴿﴾ فإني وقيار بها لغريب

(١) التحرير والتنوير : ١٠٩/١٠ .

برفع (قيار)، لانه أراد أن يجعل غربة جَمَلِه المسمى (قياراً) غربة أخرى غير تابعة لغربته».

وسياق الآية - كما ترى - فيه أذان من الله ورسوله أى إعلام وإعلان مشترك من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر بماذا ؟

يقول رينا بالبراءة من المشركين، وكما اشترك الرسول ﷺ مع الله في الأذان، اشترك في البراءة كذلك معه، وهذا هو الاوفق للسياق ولتمام المعنى؛ وليستقيم أول المعنى مع آخره.

ويقول الدكتور عبد العظيم المطعني<sup>(١)</sup> : «... أما سر أو لطيفة هذا المنع فلان (رسول) معطوف على مضمون جملة «أن الله برئ من المشركين» أو الواو التي قبل «رسوله» للاستئناف، وإن كان التقدير فإن المعنى (ورسوله برئ منهم) فالبراءة من المشركين حاصلة من الله ورسوله، وكمال البيان هنا يتوقف على وصل «ورسوله» بما قبله، فإذا تم الوقوف على «المشركين» حدثت جفوة عارضة بين البراءتين؛ لذلك امتنع الوقف هنا؛ لثلا يقطع بين النظيرين: وهما براءة الله من المشركين، وبراءة رسوله منهم» والله أعلم .

#### الموضع الثامن: [آية ١٢ التوبة]

يقول الله تعالى: ﴿وَلَنْ نَكْفُرَ أَهْلَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَلْيُقَاسُوا أُنْمَةً الْعَظِيمِ إِنَّهُمْ لَا آتِينَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝﴾ .

(١) مجلة منبر الإسلام ص ٥٥ من العدد ١٠ (شوال ١٤٢١هـ - يناير ٢٠٠١م) السنة ٥٩ .

هذه الآية «نزلت في أبي سفيان بن حرب، والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو، وعكرمة بن أبي جهل، وسائر رؤساء قريش الذين نقضوا العهد، وهم الذين هموا بإخراج الرسول»<sup>(١)</sup>.

والصحيح - كما يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «إن الآية عامة وإن كان سبب نزولها مشركي قريش، فهي عامة لهم ولغيرهم والله أعلم».

والنكث معناه : «نكث الأكسية والغزل قريب من النقض واستعير لنقض العهد، قال تعالى: ﴿وإن نكثوا أيمانهم...﴾ والنكث كالنقض»<sup>(٣)</sup>.

والطعن معناه: «الضرب بالرمح وبالقرن وما يجرى مجراهما وتطاعنوا واطعنوا، واستعير للوقعة قال: ﴿وطعننا في الدين - وطعنوا في دينكم﴾»<sup>(٤)</sup>.

والمعنى: «يقول تعالى: وإن نكث هؤلاء المشركون الذين عاهدتموهم على مدة معينة أيمانهم، أى عهدهم ومواثيقهم ﴿وطعنوا في دينكم﴾ أى عابوه وانتقصوه»<sup>(٥)</sup> فقد وجبت عليكم مقاتلتهم، لأنهم صاروا بذلك النقض والغدر قادة في الكفر، ورعماة للكفار، وقد كانوا كذلك إذا نظرنا إلى سبب النزول، ثم عللت الآية هذا الأمر بالقتال «إنهم لا إيمان لهم» «أى علي الحقيقة؛ حيث لا يراهنونها ولا يعلنون نقضها محذوراً، وإن أجروها على ألسنتهم»<sup>(٦)</sup>.

(١) أسباب النزول للواحدي ٢٠٠.

(٢) تفسير القرآن العظيم ٣٣٩/٢.

(٣) المفردات : مادة (نكث).

(٤) المفردات : مادة (طعن).

(٥) تفسير القرآن العظيم ٣٣٩/٢.

(٦) إرشاد العقل السليم ٢٥٧/٢.



وإن كان بعض المفسرين كأبي السعود (٩٨٢هـ) يختار أن يجعل التعليل لمضمون جملة الشرط فيقول<sup>(١)</sup> : «ولعل الأولى جعلها تعليلاً لمضمون الشرط، كأنه قيل: وإن نكثوا وطمعوا كما هو المتوقع منهم، إذ لا إيمان لهم حقيقة حتى ينكثوها أو لاستمرار القتال المأمور به الاستفادة من سياق الكلام كأنه قيل: فقاتلوهم إلى أن يؤمنوا إنهم لا إيمان لهم حتى يعقد معهم عهد آخر».

وهذا الرأي هو المختار عندي كذلك؛ لأن مشركي مكة حالهم قبل النكث والطمع، كحالهم بعد النكث والطمع، فهم لا يفون بعهد، ولا يلتزمون يمين، فجعل التعليل خاصاً بمضمون الشرط أنسب للسياق والمقام.

وهذا الرأي يجعل الآية كلها من أولها إلى آخرها تدل على معنى متصل لا يمكن تجزئته، كأنه تعالى يقول: المتوقع والمعهود في الكفار عدم الوفاء بعهد أو يمين؛ ولذا فإن نقضوا العهد وخانوا، فقاتلوهم رجاء أن يتهوا، لذا يقول أبو السعود (٩٨٢هـ) - رحمه الله<sup>(٢)</sup> : «وجعل الجملة تعليلاً للأمر بالقتال لا يساعده تعليقه بالنكث والطمع، لأن حالهم في أن لا إيمان لهم حقيقة بعد النكث والطمع كحالهم قبل ذلك وحمله على معنى عدم بقاء إيمانهم بعد النكث والطمع مع أنه لا حاجة إلى بيانه خلاف الظاهر».

هذا، والقراءة التي أجمع عليها القراء - ما عدا ابن عامر - بفتح الهمزة؛ لذا يقول صاحب الكشف - مكي القيسي<sup>(٣)</sup> (٤٣٧هـ): «وقرأ

(١) السابق: نفس الموضع ١٠، وانظر معه: روح المعاني: ٥٨/١٠.

(٢) إرشاد العقل السليم: ٢٥٧/٢، وانظر معه: روح المعاني: ٥٨/١٠.

(٣) الكشف: ٥٠٠/١.

الباقون بفتح الهمزة أى جعلوه جمع يمين، ودل على ذلك قوله قبل ذلك ﴿إلا الذين عاهدتم﴾ ، والمعاهدة بالإيمان تكون، ودل على ذلك قوله: ﴿إلا تقاتلون قوماً نكثوا أيمانهم﴾ والفتح الاختيار؛ لأن المعنى عليه، ولأن الجماعة عليه.

وأما على القراءة بالكسر فإنه يكون مصدر أمته من الأمان يقول مكى القيسي (٤٣٧هـ)<sup>(١)</sup> : «قرأه ابن عامر بكسر الهمزة جعله مصدر (أمة) من الزمان أى لا يؤمنون في أنفسهم وقيل: معناه لا يوفون لأحد بأمان يعقدونه له».

وقوله: ﴿فقاتلوا أئمة الكفر﴾ يقول الزمخشري<sup>(٢)</sup> (٥٣٨هـ) : «فقاتلوهم فوضع أئمة الكفر موضع ضميرهم إشعاراً بأنهم إذا نكثوا في حال الشرك تمرداً وطغياناً، وطرحاً لعادات الكرام الأوفياء من العرب، ثم آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ، وصاروا إخواناً للمسلمين في الدين، ثم رجعوا فارتدوا عن الإسلام ونكثوا ما بايعوا عليه من الإيمان والوفاء بالعهود، وقعدوا يطمنون في دين الله ويقولون : ليس دين محمد بشيء فهم أئمة الكفر، وذووا الرياسة والتقدم فيه لا يشق كافر غبارهم».

قوله: ﴿لعلهم يتتهون﴾ «متعلق بقوله: ﴿فقاتلوا أئمة الكفر﴾ أى ليكون غرضكم في مقاتلتهم بعدما وجد منهم ما وجد من العظائم أن تكون المقاتلة سبباً في انتهائهم عما هم عليه وهذا من غاية كرمه وفضله وعوده على المسء بالرحمة كلما عاد»<sup>(٣)</sup> .

(١) السابق نفس الموضع وانظر معه: معاني القرآن للقرطبي: ١/٤٢٥ ، ومعاني القرآن للزجاج: ٢/٤٣٥ .

(٢) الكشف: ٢/١٧٧ ، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ١٥/١٨٧ ، وخرائب القرآن: ١٠/٤٨ .

(٣) الكشف: ٢/١٧٧ ، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ١٥/١٨٧ ، وخرائب القرآن: ١٠/٤٨ ، وإرشاد العقل

السليم: ٢/٢٥٧ ، وروح المعاني: ١٠/٥٨ .

وعبرة الكشف تفيد أن المقاتلة هدفها رجاء انتهاء الكفار عما هم عليه .  
قال الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> : «أى ليرجى منهم الانتهاء» .

شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله : «أئمة الكفر» في طبعات المصاحف  
الأربعة .

والقرء يقولون بمنع الوقف كالإمام السجاوندي<sup>(٢)</sup> (٥٦٠هـ) الذي يقول  
«أئمة الكفر - ١٢-»<sup>٧</sup> لـ «تعلق» «لعلهم» بقوله : «فقاتلوا» وجملة «إن»  
معتضة .

والنيسابوري (٧٢٨هـ) الذي يقول<sup>(٣)</sup> : «أئمة الكفر»<sup>٧</sup> لـ «تعلق»  
«لعلهم» بقوله : «فقاتلوا» وما بينهما اعتراض .

وما سبق يتبين لنا أن الوقف ممنوع هنا ؛ لأن ما يعد «أئمة الكفر» جملة  
معتضة لامحل لها من الإعراب ، وقوله : «لعلهم يتهون» من تمة الكلام  
السابق وهو قوله : «فقاتلوا أئمة الكفر» ، فهو متعلق به ؛ لأن الغاية من القتال  
رجاء الانتهاء .

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ) - رحمه الله<sup>(٤)</sup> : «لعلهم يتهون» متعلق  
بقوله : «فقاتلوا أئمة الكفر» أى ليكن غرضكم في مقاتلتهم بعدما وجد منهم  
ما وجد من العظائم أن تكون المقاتلة سبباً في انتهائهم عما هم عليه .

(١) معاني القرآن وإعرابه : ٤٣٦/٢ .

(٢) حلل الوقوف : ٥٤٥/٢ .

(٣) حرواب القرآن : ٣٧/١٠ .

(٤) الكشف : ١٧٧/٢ .

والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ ذلك لأن الآية كلها من أولها إلى آخرها تدل على معنى متصل لا يمكن تجزئته فقد بدأت بأداة الشرط «إن» التي تتطلب فعل شرط وهو قوله: «نكتوا أيمانهم من بعد عهدهم» وما عطف عليه وهو قوله: «وطعنوا في دينكم»، ثم يأتي جواب الشرط «فقاتلوا أئمة الكفر»، ولو كان هذا الجواب لامتنع له لسم المعنى هنا ولكنه - أى جواب الشرط - له تنحة تتعلق به، بحيث لا يتم معناه إلا بالإتيان بها، وهذه التنحة «لعلهم يتهون» فهذه غاية الأمر بالقتال، وأما قوله: «إنهم لا إيمان لهم» فهي جملة معترضة.

ولو أجزنا الوقوف على قوله: «أئمة الكفر» لأجزنا تبعاً له الابتداء بقوله: «إنهم لا إيمان لهم» التي جىء بها اعتراضاً - بين هذا المعنى المتصل، وهو الأمر بالقتال وغايته - لبيان التعليل لمضمون الشرط، كأنه قيل: وإن نكتوا وطعنوا كما هو المتوقع منهم؛ إذ لا إيمان لهم حقيقة حتى ينكتوها.

وعبارة الزمخشري - رحمه الله - التي ذكرناها سابقاً تنهض دليلاً للبلاغيين في تأييد منع الوقف، وهي عبارة سديدة تفيد ما نقصد إليه؛ ولذلك أخذها بحروفها كاملة من غير تبديل ولا تغيير، ولزيادة ولا نقصان كل من الرازي<sup>(١)</sup> (٦٠٦هـ)، والنيسابوري<sup>(٢)</sup> (٧٢٨هـ)، وأبي السعود<sup>(٣)</sup> (٩٨٢هـ) والاكوسي<sup>(٤)</sup> (١٢٧٠هـ).

(١) مفاتيح الغيب: ١٨٧/١٥ .

(٢) غرائب القرآن: ٤٨/١٠ .

(٣) إرشاد العقل السليم: ٢٥٧/٢ .

(٤) روح المعاني: ٦٠/١٠ .

ونختار هنا عبارة أبي السعود - رحمه الله - حيث يقول<sup>(١)</sup> : «لعلهم يتتهون» متعلق بقوله تعالى : «فقاتلوا أئمة الكفر» أى قاتلوهم إرادة أن يتتهوا أى ليكن غرضكم من القتال انتباههم عما هم عليه من الكفر، وسائر العظائم التي يرتكبونها لإيصال الأذية بهم، كما هو ديدن المودين».

الموضع التاسع :

يقول الله تعالى : «وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ يَوْصَلُوا وَيُقْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝٢٥﴾

{آية ٢٥ الرعد}.

إضاءة

في هذه الآية حديث عن صفات أصناف من الناس يخالفون من تحدث القرآن عنهم من قبل في هذه الآيات : «... إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَتَّابِ ۝٢٦﴾ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ۝٢٧﴾ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يَوْصَلُوا وَيَخْشُونَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ۝٢٨﴾ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَمُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدَّارِ ۝٢٩﴾ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۝٣٠﴾ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۝٣١﴾ (الآيات من ١٩ - ٢٤ الرعد).

فالئك السابقون الموصوفون بصفات الكمال الإنساني يخالفهم ويمانداهم. ويضادهم أقوام من الناس اتصفوا بهذه الصفات المرفولة السيئة فقال عز من قائل : «وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ... الآية».

(١) إرشاد العقل السليم ٢/ ٢٥٧ .

والمعنى : تصف لنا الآية أقواماً من الناس، اتصفوا بصفات مردولة، فهم لا يتمسكون بمهودهم مع الله تعالى بعدما أخذت عليهم موثقة ومؤكدة مثل ذلك العهد الذي أخذه الله علينا ونحن في عالم الذر ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّن بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾﴾ (الآيات ١٧٢ ، ١٧٣ الأعراف). فهذا عهد الذر المأخوذ على جميع من خلق الله من ذرية ذراها من آدم - عليه السلام - فالكفار ستروا هذا العهد وتركوه وأنكروه، وكل من نقض العهد مع الله، فهو على نقض العهد مع غيره أكثر جراً.

والنقض : انتشار العقد من البناء والحبل والعقد وهو ضد الإبرام .. ومن نقض الحبل والعقد استعير نقض العهد<sup>(١)</sup> والعهد هو : «حفظ الشيء ومراعاته حالاً بعد حال، وسمى الموثق الذي يلزم مراعاته عهداً»<sup>(٢)</sup>.

والميثاق : «عقد مؤكد يمين وعهد...»<sup>(٣)</sup> وهذه هي الصفة الأولى من صفات هؤلاء الأقوام.

والصفة الثانية : أنهم يقطعون كل ما أمر الله به أن يوصل كقطع الأرحام، وإساءة معاملة أمهاتهم وآبائهم وذوي قربانهم؛ لأنهم لا يراعون حرمة لهذه الوشائج التي تجمع بين أولى الأرحام. يقول الراغب (٢٠٥-هـ)<sup>(٤)</sup>:

(١) المفردات للراغب : مادة (نقض).

(٢) السابق : مادة (عهد).

(٣) السابق : مادة (وثق).

(٤) السابق : مادة (قطع).

«القطع : فصل الشيء مدركاً بالبصر كالأجسام، أو مدركاً بالبصيرة كالأشياء المعقولة .. وقطع الوصل هو الهجران، وقطع الرحم يكون بالهجران ومنع البر».

ويوضح الراغب (٢٠٥ هـ) - أيضاً - معنى الوصل والاتصال فيقول<sup>(١)</sup> : «والاتصال: اتحاد الأشياء بعضها ببعض كاتحاد طرفي الدائرة، ويضاد الانفصال، ويستعمل الوصل في الأعيان وفي المعاني يقال: وصلت فلاناً، قال الله تعالى : ﴿ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل﴾».

والصفة الثالثة : أنهم يفسدون في الأرض، والفساد: «خروج الشيء عن الاعتدال قليلاً كان الخروج أو كثيراً، ويضاده الإصلاح»<sup>(٢)</sup> وللفساد صور شتى لاتقع تحت حصر.

هؤلاء الموصوفون بهذه الصفات ما جزاؤهم؟ فقال تعالى : ﴿أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار﴾. هذا هو الجزاء الذي أعدّه الله تعالى لهؤلاء، والتعبير بـ «أولئك» يوحي بالبعد المستقبح المزدول، فهم مبعدون من رحمة الله تعالى وتقدير الجار والمجرور - الخبر - في قوله: ﴿لهم اللعنة ولهم سوء الدار﴾ على المبتدأ يفيد القصر والتخصيص فكان اللعنة وسوء الدار مقصورتان عليهم لاتعمدهم إلى غيرهم والتعبير بلام الملكية يقوى هذا التخصيص وهذا القصر فكان هاتين الصفتين صارتا مملوكتين لهم وملازميتين لهم كما يلازم المالك الشيء الذي يملكه.

(١) المفردات للراغب: مادة (وصل).

(٢) السابق: مادة (فسد).

واللعنة هي : «الطرد والإبعاد على سبيل السخط، وذلك من الله تعالى في الآخرة عقوبة، وفي الدنيا انقطاع من قبول رحمته وتوفيقه، ومن الإنسان دعاء على غيره»<sup>(١)</sup> .

والجزء الثاني من العقاب هو قوله : «ولهم سوء الدار» والسوء : «كل ما يعم الإنسان من الأمور الدنيوية والآخرية ومن الأحوال النفسية والبدنية والمخارجة من فوات مال وجاه وفقد حميم»<sup>(٢)</sup> وسوء الدار هنا يعم الدنيا والآخرة.

### شاهد هذا للموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله : «ويفسدون في الأرض»<sup>٦</sup> في طبقات المصاحف الأربعة.

والقرءاء يقولون بمنع الوقف هنا كالإمام السجاوندي - ٥٦٠هـ) الذي يقول<sup>(٣)</sup> : «في الأرض - ٢٥ - ٦» لأن قوله : «أولئك» خبر المبتدأ.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - «ويفسدون في الأرض» ليس بوقف؛ لأن قوله : «أولئك» خبر «والذين يتقضون» فلا يفصل بين المبتدأ والخبر بالوقف.

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) - رحمه الله<sup>(٥)</sup> : «وجملة «أولئك لهم

---

(١) المقرئات : مادة (لعمن) .

(٢) السابق : مادة (سوا) .

(٣) حلل الوقوف : ٦١٦/٢ ،

(٤) منار الهدى : ٢٠٢

(٥) التحرير والتنوير : ١٣٣/١٣ .



اللغة» خبر عن «والذين يتقصون».

ومما تقدم يتبين لنا أن جملة «أولئك لهم اللعنة» خبر عن المبتدأ الذي بدأت به الآية، وهو الاسم الموصول - «والذين يتقصون».

والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن الآية بدأت بالمبتدأ وهو الاسم الموصول - «والذين» - ثم بصلته وما يتعلق بها - يتقصون عهد الله من بعد ميثاقه - ثم ما عطف على هذه الصلة وما تعلق بها - ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل - ثم تلت بمعطف الصلة الثالثة وما تعلق بها - ويفسدون في الأرض - فهذه - كما ترى - جمل ثلاث وقعت صلة للموصول - والذين - وهو المبتدأ، وقد عطف الجملتان - الثانية والثالثة - بالواو التي تفيد الاشتراك في الحكم الإعرابي والمعنى من غير ترتيب ولا تعقيب، وهذا العطف يوحى بتكرار الاسم الموصول «والذين» فكأنه قال: «والذين يقطعون...» ثم «والذين يفسدون...» فهذه الواو أفادت هذا.

والآية - هنا - تصور لنا هؤلاء الموصوفين بتلك الصفات تصويراً حياً نابضاً بالحياة، فهم قوم «يتقصون عهد الله من بعد ميثاقه» كما يتقضى صاحب الحبل المبرم حبله بعد قوة حبله، وكأنك تلمس المشهد، ثم - يقطعون ما أمر الله به أن يوصل - تشهد قطعاً يشبه القطع الحسى للأشياء المحسوسة، ثم تأمل هذا التقابل والتضاد بين (يتقصون - ميثاقه)، وبين (يقطعون - يوصل)، وكل ذلك يؤكد المعنى ويقويه، ثم تأتي الصفة الثالثة - «يفسدون في الأرض»، والتعبير بالمضارع - في هذه المشاهد الثلاثة - ينقلك إلى موضع الحدث، كأنك ترى هذه الأحداث رأى العين، وتكاد تعايشها بكل أدوات المعاشة، وهو إلى

جانب ذلك يفيد التكرار والتجدد والاستمرار، فكان هذه الأفعال المضارعة - المذكورة - متجددة مستمرة، تكاد تشير إلى هؤلاء الذين يباشرون تلك الأحداث والأفعال المشينة.

والى هنا والكلام ما زال متصلاً بالمبتدأ - والذين - وما في حيز الصلة، ولم يأت الخبر، ولذا لا يصح الوقف على قوله: «ويفسدون في الأرض»، لأن هؤلاء المذكورين الذين تحدثنا عنهم، ووصفناهم بما وصفناهم به ما جزاؤهم؟ لأن السامع متشوف إلى الحكم المناسب لهؤلاء الموصوفين بتلك الصفات؛ لذا لا يقبل السكوت والوقف حتى تأتى بالخبر الذي يدمغ هؤلاء باللعنة وسوء الدار، فالكلام ناقص قبل مجيء الخبر «أولئك»؛ لذا يمنع الوقف على قوله: «ويفسدون في الأرض» لما ذكرنا؛ لأن الكلام لم يتم معناه، ولا يتم المعنى إلا بالإتيان بالخبر.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «اعلم أن الخبر يتقسم إلى خبر هو جزء من الجملة لا تتم الفائدة دونه، وخبر ليس بجزء من الجملة، ولكنه زيادة في خبر آخر سابق له فالأول: خبر المبتدأ كـ «منطلق» في قولك: «ريد منطلق» والفعل كقولك: «خرج ريد»، وكل واحد من هذين جزء من الجملة، وهو الأصل في الفائدة... إلخ».

فالإتيان بالخبر «أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار» يتوقف عليه تمام المعنى. «أى أولئك الموصوفون بما ذكر من القبايح «لهم» بسبب ذلك «اللعنة» أى الإبعاد من رحمة الله تعالى «ولهم» مع ذلك «سوء الدار» أى

(١) دلائل الإيجاز: ٢١٢، وانظر ص ٧٢ من هذا البحث.

سوء عاقبة الدنيا، وعذاب جهنم فإنها دارهم؛ لأن ترتيب الحكم على الموصول  
مشعر بعلية الصلة له<sup>(١)</sup>.

وعبارة أبي السعود (٩٨٢هـ) رحمه الله - تفيد أن الخبر هنا رتب حكماً  
على الموصول الذي هو المبتدأ، وهذا الترتيب يشعر بكون الصلة علة، وهذا  
كله يوجب اتصال الآية أولها بآخرها؛ لئلا يفصل بين الحكم - الخبر -  
ولمحكوم عليه وهو المبتدأ - الاسم الموصول وما فيه حيزه - والله أعلم.

### الموضع العاشر :

يقول الله تعالى: ﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۚ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۚ وَإِلَّا أَل لَّهُمْ لَوْ ط ۚ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ ۚ إِلَّا أَمْرًا تَنْزِيلًا ۚ إِنَّا  
لَمِنَ الْغَائِبِينَ ۚ ﴾ {الآيات من ٥٧ - ٦٠ الحجر}

### إضاءة

في هذه الآيات حوار بين سيدنا إبراهيم - عليه السلام - والملائكة -  
جبريل وميكائيل وإسرافيل - عليهم السلام - عندما نزلوا ضيوفاً عليه،  
ويشروه بغلام عليم، يولد له من سارة وهو سيدنا إسحاق - عليه السلام - ثم  
سألهم : ما شأنكم وما خبركم أيها المرسلون؟ قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين  
وهم سكان قرية سدوم وما حولها، ثم استثنى من المجرمين آل لوط - عليه  
السلام - ثم استثنى من آل لوط أمرأته الكافرة ؛ فإنها من الباقيين في العذاب.

(١) إرشاد العقل السليم : ١٠٧/٣ ، وانظر معه : الكشاف : ٣٥٨/٢ ، والمحرم والوجيز : ٣١٠/٣ ،  
ومفاتيح الغيب : ٣٨/١٩٠ والجامع لأحكام القرآن : ٣٢٢/٩ ، وتفسير القرآن العظيم : ٥١١/٢ .

يقول الراغب (٢٠٥هـ)<sup>(١)</sup> : «الغابر: الماكث بعد مضي ما هو معه قال: ﴿إلا عجوراً في الغابرين﴾ يعني فيمن طال أعمارهم، وقيل: فيمن بقي ولم يسر مع لوط، وقيل: فيمن بقي بعد في العذاب... قال: ﴿قدرنا إنها لمن الغابرين﴾.

وقال الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «المعنى: علمنا إنها لمن الغابرين وقيل: دبرنا إنها لمن الغابرين، و﴿قدرنا﴾ هنا لا يحتاج إلى تفسير. المعنى: إلا أمراته قدرنا إنها لمن الباقيين في العذاب، والغابر: الباقي قال الشاعر<sup>(٣)</sup> :

فما ونبي محمد مذ أن غفر ﴿﴾ له الإله ما مضى وما غبر

المعنى: وما بقي<sup>(٤)</sup>.

هذا، وقد توقف المفسرون عند هذه الاستثناءات المتعددة التي وقعت في هذه الآيات، التي تحدثنا عن معناها - في إيجاز - وكلهم قد تنقل عبارة الزمخشري<sup>(٥)</sup> (٥٣٨هـ) - رحمه الله - كابن الأنباري<sup>(٦)</sup> (٥٧٧هـ)، والرازي<sup>(٧)</sup> (٦٠٦هـ) والعكبري<sup>(٨)</sup> (٦١٦هـ)، والبيضاوي<sup>(٩)</sup> (٦٨٥هـ)،

(١) المفردات: مادة (غبر).

(٢) معاني القرآن وإعرابه: ١٨١/٣.

(٣) المعجاج والبيت في الطبري: ١٩٨/١١، وسجل القرآن لأبي عبيد: ٢١٩/١.

(٤) الكشف: ٣٩٣/٢.

(٥) انظر البيان: ٧١/٢.

(٦) انظر مفاتيح الغيب: ١٥٨/١٩.

(٧) انظر البيان في إعراب القرآن: ٧٨٥/٢.

(٨) حاشية الشهاب للحفاجي: ٣٠٠/٥.

وأي السعود<sup>(١)</sup> (٩٨٢هـ)، وابن عاشور<sup>(٢)</sup> (١٣٩٤هـ).

ولكنني اختار عبارة الإمام القرطبي (٦٧١هـ) رحمه الله وذلك لوضوحها حيث يقول<sup>(٣)</sup>: «لا خلاف بين أهل اللسان وغيرهم أن الاستثناء من النفي إثبات، ومن الإثبات نفي فإذا قال رجل: له عشرة دراهم إلا أربعة إلا درهما ثبت الإقرار بسبعة؛ لأن الدرهم مستثنى من الأربعة وهو مثبت؛ لأنه مستثنى من منفي، وكانت الأربعة منفيه؛ لأنها مستثناة من موجب، وهو العشرة فعاد الدرهم إلى الستة فصارت سبعة، وكذلك لو قال: علي خمسة دراهم إلا ثلثه كان عليه أربعة دراهم وثلث وكذلك إذا قال: «فلان على عشرة إلا تسعة إلا ثمانية إلا سبعة» كان الاستثناء الثاني راجعاً إلى ما قبله والثالث إلى الثاني، فيكون عليه درهماً... ثم يقول: فقلوه سبحانه: «إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين، إلا آل لوط» فرجعت في التأويل إلى القوم المجرمين كما بينا.

### شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله: «إلا امرأته قدّرنا» في طبعات المصاحف الأربعة.

والقرء ممنعون الوقف هنا كالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ) الذي يقول<sup>(٤)</sup>: «قدّرنا - ٦٠»؛ لأن «إنها» وخبرها مفعول «قدّرنا»، وإنما كسرت ألف «إنها» لدخول اللام في خبرها.

(١) إرشاد العقل السليم: ١٥٣/٣ .

(٢) التحرير والتنوير: ٦١/١٤ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن: ٤٢/١٠ .

(٤) حلل الوقوف: ٦٣٢/٢ .

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(١)</sup> : «قَدَرْنَا» ؛ لأن الجملة بعده مفعول، والكسر لدخول اللام في الخبر.

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى - «قَدَرْنَا» جائر، وقيل: ليس بوقف؛ لأن «إنها» واسمها وخبرها في محل نصب مفعول «قَدَرْنَا» وإنما كسرت الهمزة من «إنها» لدخول اللام في خبرها.

وكلام القراء هنا يفيد منع الوقف؛ لأن ما بعد «قَدَرْنَا» في موضع المفعول به من الفعل «قَدَرْنَا» فهو من تمة الكلام أما قول الأشموني بجواز الوقف على «قَدَرْنَا» فنقول مردود عليه بما قلناه سابقاً، وأيضاً: لأن الوقف على «قَدَرْنَا» لو أجزنه لتبادر إلى ذهن السامع والقارئ أن «قَدَرْنَا» مقصود به تقدير امرأة «لوط» وتكريمها؛ لأن من معاني هذا الفعل التقدير والتكريم وعلو المكانة، وهذا ما لم يقل به أحد، ولا يجوز أن يكون من مقصود القرآن الكريم، بل هو على خلاف للمقصود من الآية.

هذا، وكلام النحاة يفيد أنها - أى امرأة لوط - بعيدة كل البعد عن التقدير بمعنى التكريم، بل هي المهانة الباقية في العذاب.

يقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٣)</sup> : «[إلا آك لوط] منصوب لأنه استثناء منقطع؛ لأن قوم لوط ليسوا من القوم للمجرمين، وقوله : «امراته» منصوب

(١) هرايب القرآن: ٢٧/١٤ .

(٢) منار الهدى: ٢١٠ .

(٣) البيان في غريب إعراب القرآن: ٧١/٢ ، ونظر معه: الكشاف: ٣٩٣/٢ ، ومفاتيح الغيب: ١٥٨/ ١٩ ، والثبيان في إعراب القرآن: ٧٨٥/٢ .

علي الاستثناء من آل لوط وهذا الاستثناء ههنا يدل على أن الاستثناء من الإيجاب نفى ومن النفي إيجاب؛ لأنه استثنى آل لوط من المجرمين فلم يدخلوا في الإهلاك، ثم استثنى من آل لوط امرأته فدخلت في الهلك، ولو قيل: إن قوله: ﴿إلا امرأته﴾ ليس استثناء في اللفظ من قوم لوط، وإنما هو استثناء من الهاء والميم في ﴿لننجاهم أجمعين إلا امرأته﴾ لكان وجهاً جائزاً.

وعلى هذا فامرأة لوط استثنت من ﴿آل طول﴾ الناجين من العذاب، والمستثنى من الناجين من الهلاك يقع فيه.

والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن الكلام لم يقع تام المعنى عند الوقوف على ﴿قدرنا﴾ لأن بقية الكلام لم تأت بعد فما بعد ﴿قدرنا﴾ في موضع المفعول به، كما ذكرنا من قبل.

وأيضاً ما ذكرناه في (التمهيد) من كلام الأشمونى ما يفيد منع الوقف على الناصب دون منصوبه، حيث يقول<sup>(١)</sup>: «اعلم أن كل كلمة تعلقت بما بعدها، وما بعدها من تمامها لا يوقف عليها كالمضاف دون المضاف إليه... ولا على الناصب دون منصوبه».

ومعلوم أن متعلقات الفعل من تمام المعنى، فلا يقبل الوقف على الفعل دون فاعله ولا على الفاعل دون المفعول.

يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ)<sup>(٢)</sup>: «حال الفعل مع المفعول كحاله مع

(١) منار الهدى: ١٧.

(٢) الإيضاح في علوم البلاغة: ١٣٥، وانظر معه: المطول على التلخيص ص ١٩٠، ١٩١، وشروح التلخيص: ٢/ ١٢٠، ١٢١.

الفاعل، فكما أنك إذا أسندت الفعل إلى الفاعل كان عرضك أن تنفذ وقوعه منه، لا أن تنفذ وجوده في نفسه فقط، كذلك إذا عدّيته إلى المفعول كان عرضك أن تنفذ وقوعه عليه، لا أن تنفذ وجوده في نفسه فقط فقد اجتمع الفاعل والمفعول في أن عمل الفعل فيهما إنما كان ليعلم التباسه بهما، فعمل الرفع في الفاعل ليعلم التباسه به من جهة وقوعه منه، والنصب في المفعول، ليعلم التباسه به من جهة وقوعه عليه.

وكلام الخطيب القزويني - رحمه الله - هنا يفيد أن تعلق الفعل بفاعله وبمفعوله، تعلق يرتبط بوقوع الحدث من الفاعل ويرتبط بالمفعول من حيث وقوعه عليه، وهذا الحدث جزء من معنى الفعل؛ لأن الفعل في لغة العرب يدل على حدث وقع في زمن وحين تستند هذا الفعل إلى فاعل، فهذا إسناد يفيد ملازمة هذا الفعل بالفاعل من حيث وقوعه منه، فهذا القياس أساسى في إفادة المعنى، وكذلك حين تستند الفعل وتعديه إلى مفعول به، فإنما تقصد إيصال أثر الفعل إلى المفعول لتنفيذ وقوعه عليه من الفاعل.

وعلى هذا فارتباط الفعل بمفعوله، واتصاله به من مكونات المعنى؛ حيث لا يتم المعنى إلا بذكر هذا المفعول.

ونحن هنا في مقامنا هذا حين نقف على «قَدَرْنَا» نقع في عدة محظورات:

الاول: الفصل بين الفعل «قَدَرْنَا» وبين مفعوله وهو «إنها لمن الغابرين»، وهذا الفصل يؤدي إلى تقطيع أوصال المعنى المقصود من النظم الكريم.



الثاني : ما يقع من إحياء اللفظ «قدّرنا» علي السامع والقارئ من معنى التقدير أو التكريم الذي قد يتبادر إلى الذهن حين نقف عليه مفصلاً عما بعده .

الثالث : مقدار هذا الفصل الزمني الذي يستغرقه الوقف يضر بتلاحم المعنى، وإيصال أثره إلى المتلقى حتى لانسمع بتوارد معنى مخالف للمعنى المقصود من السياق، وتقدير الزمن مما يراعيه البلاغيون في مثل هذا المقام .

لذا يقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(١)</sup> : «قوله : ﴿إِنهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ﴾ في موضع مفعول التقدير : قضينا أنها تتخلف وتبقى مع من يبقى حتى تهلك كما يهلكون، ولا تكون ممن يبقى مع لوط فتصل إلى النجاة . والله أعلم » .

الموضع الحادي عشر : [آية ٢٤ النحل]

الموضع الثاني عشر : [آية ٢٥ النحل] .

يقول الله تعالى : ﴿وَلَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ فِيكُمْ قَالُوا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُهْلِكُهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۝ لَا سَاءَ مَا يَزِيدُونَ ۝﴾ [الآيتان ٢٤ ، ٢٥ النحل] .

إضاءة

في الآية الاولى - ٢٤ النحل - حديث عن حوار دار بين المؤمنين والكفار؛ حيث قال المؤمنون للكفار - على سبيل الاختبار : «ماذا أنزل ربكم» وقيل : هو قول الكفار بعضهم لبعض، وقيل : هو قول المقتسمين

(١) مفاتيح الغيب : ١٥٩/١٩ .

الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله ﷺ إذا سألهم وفود الحجاج عما أنزل الله على رسوله ﷺ قالوا أساطير الأولين وأباطيلهم.

فالآية - كما ترى - تصف حواراً جرى بين المؤمنين والكفار، أو بين الكفار والكفار، أو بين المقتسمين وفود الحجاج السائلين عما أنزل على رسول الله ﷺ من الوحي.

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «... وإذا قيل لمن تقدم ذكره عن لا يؤمن بالآخرة، وقلوبهم منكرا بالبعث ﴿ماذا أنزل ربكم﴾ قيل القائل النضر بن الحارث، وأن الآية نزلت فيه، وكان خرج إلى الحيرة فاشترى أحاديث (كليلة ودمنة)، فكان يقرأ على قريش ويقول: ما يقرأ محمد على أصحابه إلا أساطير الأولين، أي ليس هو من تنزيل ربنا وقيل إن المؤمنين هم القائلون لهم اختباراً فأجابوا بقولهم: ﴿أساطير الأولين﴾ فافروا بإنكار شيء هو أساطير الأولين، والأساطير معناها: الأكاذيب والأباطيل.

يقول الراغب (٥٠٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «وأما قوله : ﴿أساطير الأولين﴾ فقد قال المبرد: هي جمع أسطورة نحو أرجوحة وأراجيح، وأثقب وأثاقى، وأحدثه وأحدث، وقوله تعالى : ﴿وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين﴾ أي شيء كتبه كذباً وميناً فيما رعموا».

---

(١) الجامع لأحكام القرآن: ١٠١/١٠، وانظر معه : الكشف: ٤٠٦/٢، ومفتاح الغيب: ١٥/٢٠،

وغرائب القرآن: ٦٢/١٤، وارشاد العقل السليم: ١٦٩/٣، والتحرير والتوير: ١٣٠/١٤.

(٢) المقدمات : مادة (سطر) .

## شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿أنزل ربكم﴾ في طبعات المصاحف الأربعة.

والقرءاء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام السجائوندي (٥٦٠هـ) يقول<sup>(١)</sup>: «﴿أنزل ربكم - ٢٤-﴾ ؛ لأن ﴿قالوا﴾ جواب ﴿إذا﴾».

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٢)</sup>: «﴿ربكم﴾ ؛ لأن ما بعده جواب ﴿إذا﴾».

أما الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - فإنه يقول: «﴿ماذا أنزل ربكم﴾ ليس بوقف؛ لأن ﴿قالوا﴾ جواب ﴿ماذا﴾ فلا يفصل بينهما بالوقف ، و﴿ما﴾ و﴿ذا﴾ كلمة واحدة استفهام، مفعول بأنزل، ويجوز أن تكون ﴿ما﴾ وحدها كلمة مبتدأ، و﴿ذا﴾ بمعنى الذي خبر ﴿ما﴾، وعائدها في ﴿أنزل﴾ محذوف أى : أى شيء أنزل ربكم ؟ فقليل: أنزل أساطير الأولين».

وكلام القرءاء هنا يفيد أن الوقف ممنوع هنا؛ لأن ما بعد ﴿أنزل ربكم﴾ جواب ﴿إذا﴾ المضمنة معنى الشرط، وبه قال السجائوندي والنيسابوري.

أما الأشموني فإنه يرى أن ما بعد ﴿أنزل ربكم﴾ جواب ﴿ماذا﴾ وهو قوله : ﴿قالوا﴾ ، فلا يفصل بينهما بالوقف فالأشموني يرى أن ﴿قالوا﴾ وما

(١) حلل الوقوف: ٦٣٧/٢ .

(٢) خرواب القرآن : ٦١/١٤ .

(٣) منار الهدى: ٢١٣ .

بعدها جواب الاستفهام . والسجاوندي والنيسابوري يقولان بأن ﴿قالوا﴾ وما بعدهما جواب ﴿إذا﴾ المضمنة معنى الشرط .

ويفهم من كلام النحاة المنع أيضاً؛ حيث يقول الزجاج<sup>(١)</sup> (٣١١هـ):  
﴿ما﴾ مبتدا، و﴿ذا﴾ في موضع الذي .

المعنى : ما الذي أنزل ربكم؟ و﴿أساطير﴾ مرفوعة على الجواب كأنهم قالوا: الذي أنزل أساطير الأولين .

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «﴿ما﴾ استفهامية في موضع رفع لانه مبتدا، و﴿ذا﴾ بمعنى الذي وهو خبره و﴿أنزل ربكم﴾ صلته، والعائد محذوف، وتقديره: أنزله فحذف تخفيفاً ولما كان السؤال في موضع رفع، كان الجواب كذلك فرفع «أساطير الأولين» على تقدير مبتداً محذوف وتقديره : هو أساطير الأولين» .

وكلام النحاة هنا يفيد منع الوقف كذلك؛ لأنهم قالوا: ﴿ماذا﴾ جملة استفهامية مكونة من مبتداً «ما» وخبر وهو «ذا» وصلته «أنزل ربكم» ، والعائد محذوف، وقوله: «أساطير الأولين» هو جواب الاستفهام على تقدير مبتداً محذوف وتقديره: هو أساطير الأولين .

وسواء قلنا بأن ما بعد «أنزل ربكم» هو جواب «إذا» المضمنة معنى الشرط - كما قال السجاوندي وغيره - أو قلنا بما قال به النحاة فالوقف ممنوع؛ لأن ما بعد «أنزل ربكم» هو جواب الشرط . أو جواب الاستفهام باعتبار أنه

(١) معنى القرآن وإعرابه : ١٩٤/٣ .

(٢) البيان : ٧٧/٢ ، وانظر معه : البيان للمكبري : ٧٩٣/٢ .

مبتدأ وما بعده خبره، وكما هو معلوم : لا يصح الوقف «على شرط دون جوابه ... ولا على المبتدأ دون خبره»<sup>(١)</sup> .

والبلاغيون يؤيدون منع الوقف كذلك؛ لأن المعنى هو سيد الموقف عندهم، ولا يتم المعنى إلا بذكر جواب الشرط في الجملة الشرطية، وفي الجملة المكونة من مبتدأ وخبر لا يتم المعنى إلا بذكر الخبر، فالخبر هو : الجزء الذي تتم به فائدة الكلام وكذلك جواب الشرط في الجملة الشرطية.

يقول عبد القاهر<sup>(٢)</sup> (٤٧١هـ) - رحمه الله - (في معرض الحديث عن التمثيل الحاصل من جملتين أو جمل، ولا يتم معنى التمثيل إلا بعد مجيء تمامه) : «ووزان هذا أن الشرط والجزء جملتان ولكننا نقول: إن حكمهما حكم جملة واحدة من حيث دخل في الكلام معنى يربط إحداهما بالأخرى حتى صارت الجملة لذلك بمنزلة الاسم المفرد في امتناع أن تحصل به الفائدة فلو قلت: «إن تأتني» وسكت لم تفد، كما لا تفيد إذا قلت : «ريد» وسكت، فلم تذكر اسماً آخر ولا فعلاً، ولا كان منوباً في النفس معلوماً من دليل الحال».

وكلام الإمام عبد القاهر هنا يفيد أن جملتي الشرط والجواب هما في الحقيقة كالجملة الواحدة؛ لذا لا يصح السكوت على الشرط حتى يؤتى بالجواب، لأن المعنى لا يتم إلا بذكر الجواب، وكذلك خبر المبتدأ لا يتم المعنى إلا بذكره مع المبتدأ، فكان جملتي الشرط والجزء - وإن كانتا جملتين في الظاهر - بمثابة جملة واحدة، ولا يعقل أن تسكت في أثناء الجملة الواحدة لأن

---

(١) منار الهدى: ١٧ .

(٢) أسرار البلاغة : ١١١ .

ذلك لا يفيد معنى، وكذلك القول في جملة المبتدأ والخبر. وأنت - أيها القارئ الكريم - إذا تأملت الآية المباركة وجدها تبدأ بـ ﴿إذا﴾ الظرفية المضمنة معني الشرط، ثم يأتي بعدها القول ﴿قيل﴾ فهذا يشعر بقول قاله قائل، وماذا قال هذا القائل؟ قال: ﴿ماذا أنزل ربكم؟﴾ وهذا يحتاج إلى جواب لقوله، وردّ على استفهامه، فتأتى الجملة التالية، وعلى هذا فإن المعنى لا يتم إلا بذكر نهاية هذا الحوار، لكن إن توقفت قبل نهايته لم تغد شيئاً.

### الموضع الثاني عشر: [الآية ٢٥ النحل]

#### إضاءة

في هذه الآية -٢٥ النحل - بيان لعاقبة الفاتلين بأن القرآن الكريم أساطير الأولين - في الآية السابقة - لأنهم بهذا القول قد ضلوا وأضلوا غيرهم، فهم يوم القيامة يحملون وِرر ضلالهم لأنفسهم وورر إضلالهم لغيرهم؛ فإن الله تعالى قد قضى بعمله أن يجازى المظلمين لغيرهم بجزاءين:

جزاء خاص بضلالهم هم لأنفسهم .

وجزاء آخر هو أكبر وأشد وأعظم، وهو إضلالهم لغيرهم.

وفي هذا المعنى يقول النبي ﷺ<sup>(١)</sup> : «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه، لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من اتبعه. لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً» .  
ولذلك قال تعالى : ﴿ليحملوا وِزارهم كاملة يوم القيامة﴾ أى يكون

(١) رواه مسلم وغيره . (التترغيب والتترهيب للمتدري: ١/ ٧٢)

جزاؤهم يوم القيامة أن يحملوا آثامهم كاملة وهي الخاصة بضلال أنفسهم ولم يكفر منها شيء بنكبة أصابتهم في الدنيا كما يكفر بها أوزار المؤمنين<sup>(١)</sup> .

وعلى هذا فاللام للعاقبة في قوله: ﴿لِيَحْمِلُوا﴾ كما يقول الرازي<sup>(٢)</sup> (٦٠٦هـ): «وذلك لأنهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير الأولين، لاجل أن يحملوا الأوزار، ولكن لما كانت عاقبتهم ذلك حسن ذكر هذه اللام» .

ذلك الجزء السابق خاص بضلالهم في أنفسهم .

وهناك جزء آخر خاص بإضلالهم لغيرهم؛ ولذلك قال - عز من قائل - «ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم» أي أنهم سيضاف إليهم آثام من أضلوهم من غير أن ينقص ذلك من آثام المضللين شيئاً - كما ذكرنا في الحديث السابق - ؛ ولذا فإن «من» هنا ليست للتبعيض ولكنها للجنس أي ليحملوا من جنس أوزار الاتباع<sup>(٣)</sup> .

«لأنها لو كانت للتبعيض لخف عن الاتباع بعض أوزارهم وذلك غير جائز»<sup>(٤)</sup> .

والوزر: «الثقل تشبيهاً بوزر الجبل، ويُعبر بذلك عن الإثم كما يُعبر عنه بالثقل»<sup>(٥)</sup> .

---

(١) إرشاد العقل السليم : ١٧٠ / ٣ .

(٢) مفاتيح الغيب : ١٦ / ٢٠ ، وانظر معه : للحرر الرجز : ٣ / ٢٨٧ ، والجامع لأحكام القرآن : ١٠٢ / ١٠ .

(٣) مفاتيح الغيب : ١٦ / ٢٠ .

(٤) السابق نفس الموضع .

(٥) المفردات : مادة (وزر) . ، وانظر معه : بصائر ذوي التمييز : ٢٠٢ / ٥ ، وأساس البلاغة : مادة (وزر) .

وفي اللسان<sup>(١)</sup> : «الوزر: الحمل الثقيل. والوزر: الذنب لشقله وجمعهما أوزار». ثم يأتي ختام الآية بهذا التذييل «ألا ساء ما يزررون» الذي يدل على قبح ما فعلوا، وعلى شناعة جرمهم، والمعنى: ألا بش ما يحملون من أوزار وآثام .

### شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله: «يوم القيامة» في طبعات المصاحف الأربعة . والقراء ممنعون الوقف هنا :

فالإمام أبو عمرو الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(٢)</sup> : «بغير علم..» (٢٥) كاف، ورأس الآية «وهي ما يزررون ٢٥» {أقصى}.

وكلام الداني - رحمه الله - يدل على أن هذه الآية ليس فيها وقف إلا ما ذكره، وأى وقف آخر في أى موضع منها ممنوع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «يوم القيامة - ٢٥-» ؛ لأن قوله : «ومن أوزار الذين» مفعول «ليحملوا» أيضاً.

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «يوم القيامة» ؛ لأن قوله : «ومن أوزار» مفعول «ليحملوا».

ومما سبق يتضح لنا منع الوقف هنا؛ لأن ما بعد يوم القيامة مفعول

(١) لسان العرب : مادة (وزر) .

(٢) المكتنى : ٣٤٩ ، وانظر معه : القطع : ٤٢٧ .

(٣) حلل الوقوف : ٦٣٧/٢ .

(٤) غرائب القرآن : ١٤ / ٦٢، ٦١ .



﴿ليحملوا﴾ أيضاً، وهذا معناه أن الحمل يقع منهم على أوزارهم ويقع أيضاً على أوزار من يضلونهم، ولو أجزنا للقارئ الوقف على ﴿يوم القيامة﴾ لفهم السامع أن الحمل يقع منهم على أوزارهم فقط، وهذا غير مراد، وإنما المراد - والله أعلم بمراده - أن الحمل يقع منهم على أوزارهم، وعلى أوزار من أضلوهم بغير علم.

أما الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - فإنه يقول: «يوم القيامة» جائز بتقدير : ويحملون من أوزار الذين يضلونهم».

وهذا القول من الأشموني - رحمه الله - يرد ما ذكرناه من قبل، ولواجه للقول بالجواز؛ لأنه لا يقبل تقدير ما هو موجود بلفظه في الآية، وعلى هذا فالنوع هو الأصح.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «﴿ليحملوا﴾ أى قالوا ذلك ليحملوا وهي لام العاقبة، «ومن أوزار الذين» أى وأوزار الذين» ومن كلام العكبري - رحمه الله - يفهم أن الواو عاطفة وأن الحمل يقع منهم على أوزارهم الخاصة بهم وعلى أوزار من أضلوهم فالوقف على قوله: ﴿يوم القيامة﴾ قد يوحى إلى السامع والقارئ أن الحمل يقع منهم على أوزارهم التي وقعت منهم فقط، وهذا غير المقصود من سياق الآية الكريمة.

والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا أيضاً؛ لقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٣)</sup> : «... وليس للواو معنى سوى الإشارك في الحكم الذي يقتضيه

(١) منار الهدى : ٢١٤ .

(٢) البيان في إعراب القرآن : ٢ / ٧٩٣ .

(٣) دلائل الإعجاز : ٢٢٤ .

الإعراب الذي أتبع فيه الثاني الأول فإذا قلت: «جاءني زيد وعمرو» لم تغد بالواو شيئاً أكثر من إشراك عمرو في المجيء الذي أثبت لزيد، والجمع بينه وبينه ولا يتصور إشراك بين شيئين حتى يكون هناك معنى يقع ذلك الإشراك فيه، وإذا كان ذلك كذلك، ولم يكن معنا في قولنا: «زيد قائم وعمرو قاعد» معنى تزعم أن الواو اشتركت بين هاتين الجملتين فيه ثبت إشكال المسئلة، ثم إن الذي يوجب النظر والتأمل أن يقال في ذلك: إنا وإن كنا إذا قلنا: «زيد قائم، وعمرو قاعد» فلنا لانرى ههنا حكماً نزعاً أن «الواو» جاءت للجمع بين الجملتين فيه، فلنا نرى أمراً آخر نحصل معه على معنى الجمع، وذلك أنا لانقول «زيد قائم، وعمرو قاعد» حتى يكون «عمرو» بسبب من «زيد»، وحتى يكونا كالنظيرين والشريكين، وبحيث إذا عرف السامع حال الأول عنه أن يعرف حال الثاني، بذلك على ذلك أنك إذا جئت فعطفت على الأول شيئاً ليس منه بسبب، ولا هو مما يذكر بذكره، ويتصل حديثه بحديثه لم يستقم...».

وكلام الإمام عبد القاهر - رحمه الله - يفيد أن العطف بالواو يفيد اشتراك المعطوف والمعطوف عليه في الحكم الإعرابي والمعنوي وأيضاً لكي يصح العطف لابد أن يكون المعطوف والمعطوف عليه بينهما علاقة من أي نوع بحيث إذا ذكر المعطوف عليه احتاج السامع أن يعرف المعطوف؛ لأن هناك علاقة جامعة بينهما تجعل السامع مترقياً لأن يعرف حال المعطوف وعلاقته بالمعطوف عليه.

وفي حالتنا هذه تتحدث الآية عن عاقبة الكفار ومنكري البعث الذين قالوا في القرآن ما قالوا - في الآية السابقة - وأنهم يأتون يوم القيامة يحملون

أوزارهم كاملة عن ضلالهم الخاص بهم، وأيضاً يأتون حاملين أوزار الذين أضلّوهم بغير علم.

وتكرار كلمة الأوزار، ومجيئها جمعاً، والتعبير بالمضارع في ﴿ليحملوا - يضلّونهم - يزرّون﴾ كل ذلك يوحى ببشاعة هذه الذنوب، وفداحة ما ارتكب هؤلاء الكفار، لأن اختيار كلمة «الوزر» هنا - التي تفيد الحمل الثقيل - يدلنا على أن الكفار وقعوا في داهية دهياء، فليس الذنب ذنباً عادياً وإنما هو حمل ثقيل، ثم يأتي به على هيئة الجمع ليوحى بما قلناه مع تكرار هذا الجمع، واختيار هذه المادة بذاتها مع التعبير بالمضارع - في الصيغ التي ذكرناها سابقاً - ليصور لنا حال هؤلاء الكفار وقد جاءوا يحملون هذه الأحمال الثقيلة من الذنوب والآثام، وليست هذه الذنوب جزاء على ضلال أنفسهم فقط، وإنما هي ذنوبهم وذنوب من كانوا سبباً في إضلالهم، وهكذا يتبين لنا أنه لكي يتم نقل الصورة التي سيأتي عليها الكفار يوم القيامة نقلاً معبراً تعبيراً تاماً ومفيداً الفائدة المرجوة يتعين على القارئ ألا يقف حتى ينتهي من نقل المشهد كاملاً؛ ليعلم السامع فداحة الجرم الذي اقترفه هؤلاء بما قالوا في حق القرآن الكريم فضلوا به في أنفسهم، وأضلّوا به غيرهم، ولا يتم هذا المعنى المراد إلا بالوقوف على قوله: ﴿بغير علم﴾ والله أعلم .

الموضع الثالث عشر:

﴿وَلْتَسْمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ لُحْيَتِهِمْ لَا يَهْتُكَلِّمُكُم مِّنْ يَّمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِن لَّسْتَخْفَرِ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾﴾ [آية ٣٨ النحل].

يقول السيوطي (٩١١هـ)<sup>(١)</sup> : «أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية قال: كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فأتاه يتقاضا، فكان فيما تكلم به : والذي أرجوه بعد الموت إنه كذا وكذا، فقال له المشرك: إنك لتزعم أنك تبعث من بعد الموت فأقسم بالله جهد يمينه : لا يبعث الله من يموت. فترلت».

فالآية تحكى حواراً بين أحد مشركي مكة وأحد المسلمين جعل هذا المشرك يحلف بالله حلفاً مؤكداً أن الله لا يبعث الناس بعد الموت، ولما كانت هذه عقيدة كل مشركي مكة عبر القرآن عن ذلك الحالف بضمير الجمع فقال: ﴿واقسموا﴾.

والجهدُ معناه : الطاقة والمشقة؛ يقول الفيروزآبادي<sup>(٢)</sup> (٨١٧هـ): «والجهدُ - بالفتح والضم - هو الطاقة والمشقة، وقيل: بالفتح المشقة، وبالضم الوسع، وقيل: الجُهد: ما يجهد الإنسان قوله تعالى: ﴿لا يجدون إلا جهدهم﴾، و﴿اقسموا بالله جهداً بما أنتم به﴾ أي حلفوا واجتهدوا في الحلف أن يأتوا به على أبلغ ما في وسعهم والاجتهاد: أخذ النفس ببذل الطاقة وتحمل المشقة في العبادة...».

والمعنى : لقد حلف الكفار، وبالفوا في الحلف أن الله تعالى لا يبعث

(١) لباب النقول في أسباب النزول: ٢٣٧ ، ونظر معه : جامع البيان: ٧٣/١٤ ، وأسباب النزول

للواحدى: ٢٣٣ ، والمحرم المرجز: ٣/٣٩٣

(٢) بصائر ذوي التمييز: ٤٠١/٢ ، ونظر معه: المحررات للرافع مادة (جهد).

الناس بعد الموت للحساب والجزاء ، وإنما اعتقدوا أن الحياة هي الدنيا فقط، ثم ينتهى الأمر فلا بعث ولا حساب ولاجزاء في الآخرة ولكن الله تعالى - الذي أقسموا به كذباً وزوراً - رد عليهم وأبطل حلفهم ووعد - سبحانه - وعداً مؤكداً عليه بأن البعث حق لا ريب فيه، وهو آت لا شك فيه، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك .

يقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(١)</sup> : «قوله: ﴿وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت﴾ معناه أنهم كانوا يدعون العلم الضروري بأن الشيء إذا فنى وصار عدماً محضاً، ونفياً صرفاً فإنه بعد هذا العدم الصرف لا يعود بعينه، بل العائد يكون شيئاً آخر غيره» .

### شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله : «جهد أيمانهم» في طبقات المصاحف الأربعة . والقرء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(٢)</sup> : «... لا يبعث الله من يموت - ٣٨-» كافٍ . وكلام الداني - رحمه الله - يفهم منه أنه لاوقف في هذه الآية على قوله : «جهد أيمانهم»، وإنما الوقف على قوله : «لا يبعث الله من يموت»، وهو كاف عند ابن الأنباري (٣٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> أيضاً، بل هو القائل به أولاً، وهو تام عند الأخفش وابن أبي حاتم وأحمد بن جعفر كما قال بذلك

(١) مفاتيح الغيب: ٢٠/٢٦ .

(٢) للكفى في الوقف والابتداء: ٣٥١ .

(٣) إيضاح الوقف والابتداء: ٢/٧٤٩ .

ابن النحاس<sup>(١)</sup> (٣٣٨هـ) وقد رجح الأشموني<sup>(٢)</sup> قول الداني.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿إيمانهم - ٣٨ -﴾ ؛ لأن جواب القسم ﴿لا يبعث الله من يموت﴾.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري : ﴿جهد إيمانهم﴾ ليس بوقف، لأن ما بعده جواب القسم، كأنه قال: قد حلفوا لا يبعث الله من يموت.

ومما تقدم يتضح لنا أن الوقف ممنوع؛ لأن جواب القسم لم يأت بعده؛ لذا فإن المعنى يكون ناقصاً حين نقف على قوله: ﴿جهد إيمانهم﴾.

ويقول المكبري (٦١٦هـ)<sup>(٥)</sup> : ﴿جهد إيمانهم﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أنه حال وهو هنا معرفة والتقدير: وأقسموا بالله يجهدون جهداً إيمانهم فالحال في الحقيقة مجتهدين، ثم أقيم الفعل المضارع مقامه، ثم أقيم المصدر مقام الفعل لدلالته عليه.

والثاني: أنه مصدر يعمل فيه أقسموا وهو من معناه لا من لفظه.

وكلام المكبري يفيد أن ﴿جهد إيمانهم﴾ حال أو مصدر يعمل فيه ﴿أقسموا﴾، وجواب القسم - كما هو معلوم - ما بعده وهو قوله: ﴿لا يبعث

---

(١) القطع والاختلاف: ٤٢٩ .

(٢) منار الهدى: ٢١٥ .

(٣) علل الوقوف: ٦٣٨/٢ .

(٤) منار الهدى: ٢١٥ .

(٥) التبيان في إعراب القرآن: ٤٤٥/١ .

الله من يموت» .

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وجملة : «لا يبعث الله من يموت» عطف بيان للجملة «أقنوا»، وهي ما أقسموا عليه». وابن عاشور يرى أن جملة : «لا يبعث الله من يموت» بالنسبة لما قبلها عطف بيان وهي المقسم عليه .

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا ؛ لأن جملة القسم وجواب القسم - وإن كانتا جملتين في ظاهر العبارة - جملة واحدة ، أو كالكلمة الواحدة في المعنى .

والمعنى هو الممول عليه عندهم ، ولا يتم المعنى عند الوقف على قوله : «جهد إيمانهم» ؛ لأن جواب القسم لم يأت بعد ، وجواب القسم فيه تمام الكلام ؛ لذا يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتملق البذل بالمبدل منه أو أقوى لا يجوز الوقف عليه» .

وكلام الزركشي - رحمه الله - يفيد أن كل ماله تعلق بما قبله لا يصح الوقف عليه حتى يؤتى بما تعلق به ، ليتم المعنى كالشرط وجزائه والقول ومقوله ، والقسم وجوابه ، وفي هذا يقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري-<sup>(٣)</sup> : «اعلم أن كل كلمة تعلقت بما بعدها ، وما بعدها من تمامها لا يوقف عليها كالمضاف دون المضاف إليه . . ولا على القسم دون

(١) التحرير والتنوير : ١٥٣/١٤ .

(٢) البرهان في علوم القرآن : ٣٥٥/١ .

(٣) منار الهدى : ١٧ .

جوابه ، ولاعلى القول دون مقوله ؛ لانهما متلازمان كل واحد منهما يطلب الآخر .

هذا ، ولو أجزنا الوقف على قوله : ﴿جهد أيمانهم﴾ فإننا نحيز - تبعاً لذلك - الابتداء بقوله : ﴿لايبعث الله من يموت﴾ ، وهذا ابتداء قبيح ؛ لانه يتعارض مع ما قرره القرآن الكريم من ثبوت البعث بعد الموت ، وأن هذا الامر مجمع عليه ، فهو معلوم من الدين بالضرورة ، وقد تواترت الآيات والاحاديث الصحيحة بإثباته فأصبح مجرد الابتداء بما يخالف ذلك كفراً صُراحاً لايجوز النطق به ، لذا كان الوقف ممنوعاً على قوله : ﴿جهد أيمانهم﴾ وصار لزاماً على القارئ أن يستمر في القراءة إلى قوله : ﴿لايبعث الله من يموت﴾ حتى يأتى بالمقسم عليه - وهو جواب القسم - ليتم المعنى .

أضف إلى هذا أن في القسم معنى القول ، وهذا الجواب يُعد بمثابة مقول القول الذي يؤتى به ليتم المعنى .

هذا ، وقد وردت هذه الجملة - ﴿جهد أيمانهم﴾ - خمس مرات في القرآن الكريم في هذه الآيات :

١- في الآية (٥٣) من المائدة . . يقول الله تعالى : ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ . . . الآية﴾ ،

وهذه ورد فيها منع الوقف<sup>(١)</sup> بإجماع طبعات المصاحف الاربعة .

٢- في الآية ١٠٩ من الانعام يقول الله تعالى : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ

---

(١) سيأتى شرح لهذه الآية في ص : ٢٢٤ من هذا البحث .



فَإِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِّتُؤْمِنُ بِهَا . . . الْآيَةُ ﴿ .

وهذه الآية لم يرد فيها منع الوقف على قوله: ﴿جهد أيمانهم﴾ في جميع طبعات المصاحف، ولم يعرض لها بالحديث السجاوندي<sup>(١)</sup> (٥٦٠هـ) ولا الاشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - ولا غيرهما ولم تعرض لها - أيضاً - طبعة مصحف العراق. وهي تستحق المنع.

٣- وهذه الآية التي معنا ٣٨ النحل ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢٨)﴾ . . . ﴿ . وهذه ورد فيها المنع بإجماع - كما ذكرنا-.

٤- في الآية ٥٣ من سورة النور يقول الله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ . . . الْآيَةُ﴾ .

وهذه الآية لم يرد فيها منع؛ فقد أهملها السجاوندي<sup>(٣)</sup> (٥٦٠هـ) وكذلك الاشموني<sup>(٤)</sup>، ولم تعرض لها طبعة مصحف العراق. وهذه الآية حقها - أيضاً - المنع.

٥- في الآية ٤٢ من سورة فاطر يقول الله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ . . .﴾ .

وهذه الآية لم يرد فيها منع في طبعات المصاحف الأربعة، ولا في طبعة

---

(١) انظر : علل الوقوف : ٤٨٧ .

(٢) انظر : منار الهدى : ١٣٦ .

(٣) انظر : علل الوقوف : ٧٤٢ .

(٤) انظر : منار الهدى : ٢٧٠ .

مصحف العراق، وقد أهملها السجاوندي<sup>(١)</sup> (٥٦٠هـ)، والاشموني<sup>(٢)</sup>، وهذه الآية حقها منع الوقف على قوله: ﴿جهد إيمانهم﴾.

وعندما نتأمل الآيات الثلاث نجد أن المنع فيها حتم على قوله: ﴿جهد إيمانهم﴾، لأن جواب القسم لم يأت بعد، وهذه الآيات الثلاث جاء فيها جواب القسم قسماً آخر بما يتصل به من جواب.

فالأولى : ١٠٩ الأنعام - جاء فيها جواب القسم ﴿لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها﴾ . وفي الثانية ٥٣ النور - جاء بها جواب القسم قسماً أيضاً وهو قوله تعالى: ﴿لئن أمرتهم ليخرجن﴾.

وفي الثالثة ٤٢ فاطر - جاء فيها جواب القسم قسماً وجوابه ومن هذا القسم وجوابه يكون جواب القسم الأول وهو قوله تعالى: ﴿لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم﴾.

فهذه الآيات الثلاث حقها المنع على قوله: ﴿جهد إيمانهم﴾، لأن المعنى لا يتم إلا بعد مجيء جواب القسم - كما ذكرنا من قبل - .

الموضع الرابع عشر :

﴿وَيَحْمِلُونَ لِرَبِّهِمْ أَثَنَاتٍ سَخِطْنَهُمْ وَلَهُمْ مَاءٌ يَفْقَهُونَ ۝﴾ [آية ٥٧ النحل]

إضاءة

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٣)</sup> : ... نزلت في خزاعة وكنانة؛ فإنهم

(١) انظر: حلل الوقوف : ٨٤١/٣ .

(٢) انظر : منار الهدى : ٣١٧ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن : ١٠/١٢٢ ، وانظر معه : للحرر الوجيز : ٤٠١/٣ .

زعموا أن الملائكة بنات الله، فكانوا يقولون: ألحقوا البنات بالبنات.

فهاتان القبيلتان كانتا تزعمان أن الله - سبحانه - له ولد، وأن أولاده بنات؛ لذلك نعى عليهم القرآن هذه الفرية، فقال: ﴿ويجعلون لله البنات﴾، وقد رد الله عليهم ذلك قائلاً: ﴿سبحانه﴾ تنزيهاً له عن أن يوصف بأن له ولداً مطلقاً، وتنزيهاً له أيضاً أن تكون الملائكة بناته، فإن الملائكة لا يوصفون بذكورة ولا بأنوثة.

قال الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(١)</sup>: «سبحانه» وفيه وجوه: الأول: أن يكون المراد تنزيه ذاته عن نسبة الولد إليه. الثاني: تعجيب الخلق من هذا الجهل القبيح، وهو وصف الملائكة بالأنوثة ثم نسبتها بالولدية إلى الله تعالى. والثالث: قيل في التفسير معناه: معاذ الله، وذلك مقارب للوجه الأول.

قوله: ﴿ولهم ما يشتهون﴾ أى إن هؤلاء الذين افتروا على الله الكذب بأن نسبوا إليه الولد، وجعلوه بتاً جعلوا لانفسهم البنين، وهذه طبيعة العرب في جاهليتهم يفضلون البنين على البنات، ويرون البنات عاراً؛ ولذلك سجل الله عليهم هذا الخلق القبيح فقال<sup>(٢)</sup>: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ٥٨ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ٥٩﴾.

والمعنى: ينعى الله تعالى على هؤلاء الكفار الذين يفترون على الله

(١) مفاتيح الغيب: ٤٤/٢٠. وانظر معه: تفسير القرآن العظيم: ٥٧٣/٢، وإرشاد العقل السليم:

١٧٩/٣.

(٢) الأيتان: ٥٩، ٥٨ النحل.

الكذب، بأن نسبوا إليه الولد، ثم زادوا في الاجترار فخصصوه بالبنات التي يزعمون أنها لا تحمل سلاحاً، ولا تدافع عن العشيرة، وإنما «نصرها بكاءً وبرها سرقة»<sup>(١)</sup>، لذا نفروا منها، وكرهوا أن تكون لهم، وأحبوا دائماً أن تكون لهم الذرية من الذكور.

### شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله «سبحانه» في طبعات المصاحف الأربعة، والقرآن يقولون بمنع الوقف هنا:

فالسجاوندي (٥٦٠هـ) يقول<sup>(٢)</sup> : «سبحانه-٥٧-» ؛ لأن قوله: «ولهم ما يشتهون» مفعول «ويجعلون» و«سبحانه» تنزيه معترض.

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «سبحانه» ؛ لأن ما بعده من جملة مفعول «يُجعلون» و«سبحانه» معترض للتنزيه.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى - : «سبحانه» تام: على استئناف ما بعده، وليس بوقف إن عطف ما بعده على «لله البنات» : أى ويجعلون لهم ما يشتهون، ويصير : ولهم ما يشتهون مفعول «ويجعلون» فلا يوقف على «سبحانه».

ومن كلام القرآن يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله: «سبحانه» لأن

(١) شرح ابن عقيل : ١٦١/٣ .

(٢) حلل الوقوف : ٦٤٠/٢ .

(٣) غرائب القرآن : ٧٠/١٤ .

(٤) منار الهدى : ٢١٦، وانظر معه: القطع لابن النحاس: ٤٣٠ .

ما بعده مفعول ﴿ويجعلون﴾ وسبحانه ﴿اعتراض للتنزيه.

أما الأشموني فقد قال بأن الوقف على ﴿سبحانه﴾ يجوز أن يكون تاماً على أن ما بعدها مستأنف - وبهذا قال ابن النحاس<sup>(١)</sup> (٣٣٨هـ)، وارتضاء الداني<sup>(٢)</sup> (٤٤٤هـ) ويجوز أن يكون: ﴿ولهم ما يشتهون﴾ مفعولاً لقوله: ﴿ويجعلون﴾ فلا يوقف على ﴿سبحانه﴾.

ولكنني أميل إلى أن يكون الوقف ممنوعاً على ﴿سبحانه﴾؛ لأن كلام الكفار لم يتم، وإنما جملة كلامهم أنهم يجعلون لله البنات ويجعلون لأنفسهم ما يشتهون من البنين، فهذا هو تمام الكلام.

ولذا يقول الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٣)</sup>: «وقوله: ﴿ولهم ما يشتهون﴾ ﴿ما﴾ في موضع رفع، ولو كانت نصباً على: ﴿ويجعلون لأنفسهم ما يشتهون﴾ لكان ذلك صواباً، وإنما اخترت الرفع؛ لأن مثل ذا من الكلام يجعل مكان ﴿لهم﴾ لأنفسهم، ألا ترى أنك تقول قد جعلت لنفسك كذا وكذا، ولا تقول: قد جعلت لك».

ولكن الزجاج (٣١١هـ) اختار أن تكون ﴿ما﴾ في موضع رفع فقط وعلى هذا فإنه يخطئ الفراء في تمحيضه أن تكون ﴿ما﴾ في موضع نصب مفعولاً لقوله: ﴿ويجعلون﴾؛ لأن العرب لا تقول: جعل فلان له كذا، وإنما تقول: جعل فلان لنفسه كذا وتلك عبارته<sup>(٤)</sup>: «... ولهم ما يشتهون﴾ في

(١) القطع: ٤٣٠.

(٢) انظر: المكشي للداني: ٣٥٣.

(٣) معاني القرآن: ١٠٥/٢.

(٤) معاني القرآن وإعرابه: ٢٠٥/٣.

موضع رفع لا غير المعنى : سبحانه ولهم الشيء الذي يشتهون ، كما قال : ﴿ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ﴾ (٢٩) { الطور : ٣٩ } فإن قال قائل : لم لا يكون المعنى : ويجعلون لهم ما يشتهون ؟ قيل : العرب تستعمل في هذا الموضع : جعل لنفسه ما يشتهى ولا يقولون : جعل ريد له ما يشتهى ، وهو يعنى نفسه .

ويقول ابن الانباري (٥٧٧هـ) <sup>(١)</sup> : « ما » في موضعها وجهان : أحدهما : الرفع على أنه مبتدأ وخبره « لهم » مقدم عليه .

والثاني : أن يكون في موضع نصب ، لأنه معطوف على قوله : « البنات » ، وقوله تعالى : « سبحانه » اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه .

ومن كلام النحاة يتضح لنا أن « ما » يجوز أن تكون في موضع رفع مبتدأ مؤخرًا ، وخبره « لهم » مقدم عليه ، ويجوز أن تكون في موضع نصب عطفاً على قوله : « البنات » .

والبلاغيون يقولون بمنع الوقف على « سبحانه » ؛ لأن ما بعده من تمام كلام الكفار ؛ فهم يقسمون الذرية قسمة جائزة بينهم وبين الله ؛ حيث يجعلون لله البنات منسوبة إليه كذرية وولد ويجعلون لأنفسهم ما يحبون ويشتهون من البنين ﴿ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى ﴾ (٢٦) { النجم : ٢٢ } .

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ) - رحمه الله <sup>(٢)</sup> - : « ولهم ما يشتهون »

(١) البيان في غريب إعراب القرآن : ٧٩، ٧٨/٢ ، وانظر معه : مفاتيح الغيب : ٤٤/٢٠ ، والبيان للمكبري : ٧٩٨/٢ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ١٧٩/٣ ، وانظر معه : الكشف : ٤١٤/٢ .

من البنين، و«ما» مرفوعة المحل على أنه مبتدأ، والظرف المقدم خبره، والجملة حالية و«سبحانه» اعتراض في حاق موقعه وجعلها منصوبة بالمعطف على «البنات» أى يجعلون لانفسهم ما يشتهون من البنين يؤدى إلى جعل الجعل بمعنى يعم الزعم والاختيار.

وكلام أبي السعود يفيد أن جملة : «ولهم ما يشتهون» من تمام الكلام على وجهي الإعراب اللذين ذكرهما في حديثه، فعلى إعراب «ما» في محل رفع بالابتداء، وقوله : «لهم» خبر مقدم، فإن الجملة حالية وجملة الحال من تمام الكلام؛ فهي بمثابة الخبر، كما قال عبد القاهر - وسنذكر عبارته بعد قليل.

وعلى الإعراب أنها منصوبة بالمعطف على «البنات» أى تكون مفعولاً لقوله : «ويجعلون» أى يجعلون لانفسهم ما يشتهون من البنين فعلى كلا الإعرابين يكون قوله : «ولهم ما يشتهون» من تمام كلام الكفار، ولا يقبل الوقوف قبل تمام الكلام، فعلى أن الجملة حال فهي خبر، كما يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «... لأن الحال خبر في الحقيقة؛ من حيث إنك تثبت بها المعنى لذي الحال، كما تثبت بخبر المبتدأ للمبتدأ، وبالفعل للفاعل، ألا تراك قد أثبت «الركوب» في قولك : «جاءني ريد راكباً» لزيد؟ إلا أن الفرق أنك جئت به لزيد معنى في إخبارك عنه بالمجيء، وهو أن تجعله بهذه الهيئة في مجيئه، ولم تجرد إثباتك للركوب ولم تبشره به، بل ابتدأت فائتت المجيء، ثم وصلت به الركوب، فالتبس به الإثبات على سبيل التبع للمجيء، وبشرط أن يكون في صلته».

(١) دلائل الإجماع : ١٧٣ .

وكلام عبد القاهر - رحمه الله - هنا يفهم منه أن الحال يأتي في الكلام ليتم به المعنى كالخبر الذي يؤتى به بعد المبتدأ، فبالحال يتم معنى الكلام، كما يتم المعنى بذكر خبر المبتدأ بعد المبتدأ .

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «فقوله: ﴿ولهم ما يشتهون﴾ جملة في موضع الحال، وتقديم الخبر في الجملة للاهتمام بهم في ذلك على طريق التهكم».

أما على الإعراب الثاني وهو أن ﴿ما﴾ في موضع نصب بالعطف على «البنات» مفعولاً لـ «ويجعلون» فإنه أيضاً يكون من تمام الكلام؛ حيث إن المفعول من متعلقات الفعل.

يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ)<sup>(٢)</sup> : «حال الفعل مع المفعول كحاله مع الفاعل، فكما أنك إذا أسندت الفعل إلى الفاعل كان غرضك أن تفيد وقوعه منه، لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط، كذلك إذا عدّيته إلى المفعول كان غرضك أن تفيد وقوعه عليه، لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط، فقد اجتمع الفاعل والمفعول في أن عمل الفعل فيهما إنما كان ليعلم التباسه بهما، فعمل الرفع، في الفاعل ليعلم التباسه به من جهة وقوعه منه، والنصب في المفعول ليعلم التباسه به من جهة وقوعه عليه».

وكلام الخطيب - رحمه الله - يفيد قوة العلاقة التي تربط بين الفعل ومفعوله، كما تربط بين الفعل وفاعله، وهذه العلاقة هي التي تجعل الكلام

(١) التحرير والتنوير : ١٨٢/١٤ .

(٢) الإيضاح : ١٣٥ .



ناقصاً بدون ذكر المفعول.

ومن ثم يتضح لنا أن جملة : «ولهم ما يشتهون» من تمام الكلام ولا يقبل الوقوف قبل المجيء بها؛ لأن كلام الكفار يقوم على دعائتين :

الاولى : أنهم يجعلون البنات منسوبة إلى الله تعالى .

والثانية : أنهم يجعلون لأنفسهم ما يشتهون من البنين ولا يكمل المعنى إلا بذكر دعائيه معاً . والله أعلم .

الموضع الخامس عشر :

يقول الله تعالى : « وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ » (آية النحل).

إضاءة

يقول الواحدي (٤٦٨هـ)<sup>(١)</sup> : «...» نزلت حين قال المشركون : إن محمداً ﷺ سحر بأصحابه يأمرهم اليوم بأمر ، وينهاهم عنه غداً ، أو يأتيهم بما آهون عليهم ، وما هو إلا مفتر تقوله من تلقاء نفسه ، فأنزل الله تعالى هذه الآية والتي بعدها» .

وروى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أنه قال<sup>(٢)</sup> : «كان إذا نزلت آية فيها شدة ، ثم نزلت آية ألين منها يقول كفار قريش : والله ما محمد إلا يسخر بأصحابه اليوم يأمر بأمر وغداً ينهى عنه ، وأنه لا يقول هذه الاشياء إلا

(١) أسباب النزول : ٢٣٥ ، ونظر معه : معاني القرآن للقرطبي : ١١٣/٢ .

(٢) التحرير والتنوير : ٢١٨/١٤ .

من عند نفسه.

قال ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وهذه الكلمة أحسن ما قاله المفسرون في حاصل معنى هذه الآية».

والمعنى : أن الله تعالى إذا نسخ آية بأية لحكمة يعلمها هو سبحانه بما فيه مصلحة الإنسان تقوّل المشركون على رسول الله ﷺ واتهموه بأنه يفتري هذا القرآن، ويأتى به من عند نفسه «ويتعلمه من عائش مملوك كان لحويطب بن عبد العزى، كان قد أسلم فحسن إسلامه وكان أعجم»<sup>(٢)</sup> .

شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ينزل﴾ في طبعات المصاحف الأربعة، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) لم يذكر في هذا الموضع وقفاً من أى نوع وإنما قال<sup>(٣)</sup> : «... إنما أنت مفتر... ١٠١﴾ كاف».

وهذا يدل على أن الآية ليس فيها من وقف إلا هذا، ومنع الوقف قبل هذا في أى موضع منها.

ويقول السجائوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٤)</sup> : «مكان آية - ١٠١﴾ لان جواب ﴿إنذا﴾ متظر وهو ﴿قالوا﴾، وقوله: ﴿والله أعلم بما ينزل﴾ جملة معترضة».

---

(١) السابق نفس الموضع .

(٢) معاني القرآن للقراء : ١١٣/٢ .

(٣) للكفى في الوقف والابتداء : ٣٥٦ .

(٤) حلل الوقوف : ٦٤٣/٢ .

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(١)</sup> : «مكان آية لا» ؛ لأن جواب «إذا» هو «قالوا» وقوله : «والله أعلم بما ينزل» جملة معترضة .

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري : «مكان آية» ليس بوقف ؛ لأن «قالوا» جواب «إذا» فلا يفصل بين الشرط وجوابه ، وقوله : «والله أعلم بما ينزل» جملة اعتراضية بين الشرط وجوابه .

والذي ورد في طبعات المصاحف ذكر علامة المنع على قوله : «ينزل» أما القراء فقد ذكروا المنع على «مكان آية» ، وكلاهما صحيح ؛ لأن القراء يرون أن قوله : «والله أعلم بما ينزل» جملة اعتراضية ، فهي ليست مما يوقف عليه ، وليست من أركان الآية وصلبها ، ولذا ذكروا المنع على ما قبلها وهو قوله : «مكان آية» ، وأما المشرفون على طبعات المصاحف الأربعة فقد ذكروا علامة المنع على آخر الجملة الاعتراضية كأنهم يقولون بمنع الوقف على الجملة الاعتراضية وعلى ما قبلها ، لأن الآية بدئت بـ «إذا» الشرطية وفعل الشرط «بدلنا» وما تعلق به ، ثم لم يأت الجواب بعد ، وهو قوله : «قالوا» ، ولا يصح الوقف قبل مجيء الجواب .

هذا ، ويقول المكبري (٦١٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «قوله تعالى : «والله أعلم بما ينزل» الجملة فاصلة بين «إذا» وجوابها ، فيجوز أن تكون حالا ، والا يكون لها موضع وهي مشددة» .

---

(١) غرائب القرآن : ١٢٠ / ١٤ .

(٢) منار الهدى : ٢١٩ .

(٣) التبيان في إعراب القرآن : ٨٠٦ / ٢ .

ومن كلام القرآء والنحاة يتضح لنا أن الآية بدئت بـ «إذا» الشرطية، ثم فعل الشرط «بدلنا» وما تعلق به، ثم جيء بالجملة الاعتراضية - «والله أعلم بما ينزل»، ثم يأتى الجواب بعد ذلك وهو «قالوا»، ومن ثم فلا يصح الوقف في أى موضع من الآية قبل مجيء الجواب وهو «قالوا».

والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا ؛ لأن المعنى لا يتم إلا بالإتيان بجواب الشرط وهو «قالوا» ؛ لأنه لا يُقبل الفصل بين الشرط وجوابه بفواصل، ولا يصح الوقف قبل الإتيان بالجواب ؛ لأن المعنى معلق به، ولا يكمل إلاّ به.

لذا يقول عبد القاهر (٤٧١هـ) رحمه الله<sup>(١)</sup> : في معرض الحديث عن التمثيل الحاصل من جملتين أو جمل، ولا يتم معنى التمثيل إلا بعد مجيء تمامه - «ووراء هذا أن الشرط والجزء جملتان، ولكننا نقول: إن حكمهما حكم جملة واحدة من حيث دخل في الكلام معنى يربط إحدهما بالآخرى حتى صارت الجملة لذلك بمنزلة الاسم المفرد في امتناع أن تحصل به الفائدة، فلو قلت: (إن تأتني) وسكت لم تفد، كما لا تفيد إذا قلت: «ريد» وسكت، فلم تذكر اسماً آخر ولا فعلاً، ولا كان منوياً في النفس معلوماً من دليل الحال».

ومن كلام عبد القاهر يتبين لنا أن جملتي الشرط والجزء - وإن كانتا في الكلام بمثابة جملتين في الظاهر - بمثابة جملة واحدة، أو كالكلمة الواحدة، أو الاسم المفرد بمعنى أن المعنى الذي يسرى بين الشرط وجزائه لا يكمل إلا بالإتيان بالجواب أما قبل ذلك فلا يعتد به كلاماً يؤدي معنى صحيحاً، وأى وقف قبل ذلك فهو مفسد للمعنى وغير مقبول.

(١) اسرار البلاغة : ١١١ .

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> : «والله أعلم بما ينزل» أولاً وآخرأ . ثم يقول : والجملة إما معترضة لتوبيخ الكفرة والتبسيه على فساد رأيهم ، وفي الالتفات إلى الغيبة مع إسناد الخبر إلى الاسم الجليل المستجمع للصفات ما لا يخفى من تربية المهابة ، وتحقيق معنى الاعتراض أو حالة .

وكلام أبي السعود - رحمه الله - يفيد أهمية الاعتراض بهذه الجملة وفائدتها في الكلام ، حيث دلت على فساد رأى الكفار مع توبيخهم على قولهم ، ثم هذا الالتفات في الآية من التكلم «بدلنا» إلى الغيبة «ينزل» ؛ ليوقظ السامع ويحرك ذهنه ؛ ليعلم أن من يقوم بعملية تبديل الآيات ونسخها ، والإتيان بغيرها إنما يفعل ذلك الله ، الذي هو عالم بما ينزل ، وعلمه محيط بكل صغيرة وكبيرة ، ولا يفوته شيء . والله أعلم .

#### الموضع السادس عشر :

يقول الله تعالى : ﴿وَإِنَّمَا مَسَكُمُ الْعَذَابُ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ فَلَمَّا نَجَّيْنَكُمْ إِلَى الْبَرِّ آفَرْتُمْ وَاَنْتُمْ كَافِرُونَ ۝ أَلَمْ يَنْتَهِ أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَصِيلاً ۝ أَلَمْ يَنْتَهِ أَنْ يُخَوِّفَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِبًا مِنْ أَلَيْحِ مُخَوِّفِكُمْ بِمَا كُفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبَهُمًا ۝﴾ {الآيات من الإسراء} .

إضاءة :

يقول السيوطي (٩١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ الشَّلَّةُ» وفي

(١) إرشاد العقل السليم : ١٩٣/٣ .

(٢) حاشية الصاوي على الجلالين : ٣٥٦/٣ .

البحر﴾ خوف الفرق ﴿ضل﴾ غاب عنكم ﴿من تدعون﴾ تعبدون من الآلهة فلا تدعونه ﴿إلا إياه﴾ تعالى فلأنكم تدعونه وحده؛ لأنكم في شدة لا يكشفها إلا هو ﴿فلما نجحكم﴾ من الفرق، وأوصلكم ﴿إلى البر أعرضتم﴾ عن التوحيد ﴿وكان الإنسان كفورا﴾ جحوداً للنعم ﴿أفأنتم أن يخسف بكم جانب البر﴾ أى الأرض كفارون ﴿أو يرسل عليكم حاصباً﴾ أى يرميكم بالحصباء كقوم لوط ﴿ثم لا تجدون لكم وكيلاً﴾ حافظاً منه.

في هاتين الآيتين حديث عن الإنسان وبيان لطبيعة فطر عليها وهي أنه إذا مسه ما يخاف منه دعا ربه منياً إليه، وبخاصة في البحر حين يشرف على الفرق، فإذا نجاه الله من الفرق ووصل إلى البر نسى فضل الله عليه، وجحد النعمة، هل يظن الإنسان أن البر يحميه من عقاب ربه؟ ألم يخسف الله بقارون الأرض؟ ألم يرسل الله على قوم لوط حجارة من سجيل نزلت عليهم من السماء؟ فإذا نزل بالإنسان ذلك فمن يحميه؟

ثم هل يأمن الإنسان ألا يعيده الله إلى البحر مرة أخرى، ثم يرسل عليه ريحاً قاصفة تكسر المراكب والسفن، ثم تفرقه جزاء كفره، ثم لا يجد له ناصراً ولا مطالباً بنصره والثار له؟

يقول الراغب (٢-٥٥هـ)<sup>(١)</sup> : «قال الله تعالى : ﴿فيرسل عليكم قاصفاً من الريح﴾ وهي التي تقصف ما مرت عليه من الشجر والبناء، ورعب قاصف في صوته تكسر».

ويقول أبو عبيدة (٢١٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا﴾ أى

(١) المفردات : مادة (قصف) .

(٢) مجاز القرآن : ١ / ٣٨٥ .

من يتبعنا لكم تبعة، ولا طالباً لنا بها.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿بما كفرتم﴾ في طبعات المصاحف  
الأربعة، والقرءاء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالداني (٤٤٤هـ) لم يذكر فيها وقفاً من أى نوع إلا على رأس الآية  
حيث يقول<sup>(١)</sup> : «... به تبعا - ٦٩ - تام». وعلى هذا فليس في الآية  
وقف قبل رأس الآية، وهذا يعنى منع الوقف.

أما السجاوندي (٥٦٠هـ) فإنه يقول<sup>(٢)</sup> : «﴿بما كفرتم - ٦٩ -﴾  
للعطف».

أما الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - فإنه يقول<sup>(٣)</sup> :  
«﴿بما كفرتم﴾ جائر».

ولست أدري على أى معنى يجوز الوقف هنا ؟ مع أن العطف قائم  
وأداته «ثم»، وهو يمنع العطف إن كان هناك عطف كما ذكر ذلك في  
الموضع<sup>(٤)</sup> الثالث من الفصل الثاني من هذا الباب [آية ٥٢ الانفال] وفي  
الموضع الخامس من الفصل نفسه [آية ٥٤ الانفال]، وهذا اضطراب من شيخنا  
الأشموني - رحمه الله - في التعليل والحكم فما يجعله ممنوعاً في موضع

---

(١) للكفنى : ٣٦٠ .

(٢) علل الوقوف : ٦٥٠ / ٢ .

(٣) منار الهدى : ٢٢٥ .

(٤) السابق : ٧١ . وانظر معه : ١١٤ من هذا البحث .

يجعله جائزاً في موضع آخر مع الاتفاق في العلة.

ويقول ابن هشام (٧٦١هـ)<sup>(١)</sup> : «ثم» ... حرف عطف يقتضى ثلاثة أمور: التشريك في الحكم، والترتيب والمهلة».

ويقول الشيخ عزيمة (رحمه الله)<sup>(٢)</sup> : «جاءت ثم» في ٣٣٠ موضع من القرآن الكريم، وجاءت في هذه المواضع عاطفة للجملة، ولل فعل المنصوب والمجزوم وللجار والمجرور، فلم تقع في القرآن عاطفة اسماً مفرداً على اسم مفرد».

ويقول أيضاً<sup>(٣)</sup> : تحت عنوان : عطف الفعل على الفعل «عطف فعل منصوب على آخر ... ١٧ / ٦٨ ، ٦٩ ..».

وبما سبق يتضح لنا أن «ثم» تأتي للعطف مقتضية التشريك في الحكم والترتيب والمهلة - التراخي - وقد جزم الشيخ عزيمة - رحمه الله - بأنها في هذه الآية عاطفة عطفت فعلاً مضارعاً منصوباً على آخر منصوب، وهي هنا «لترتيب الرتبي كسانها في عطفها الجمل، وهو ارتقاء في التهديد بعدم وجود منقذ لهم بعد تهديدهم بالفرق، لأن الغريق قد يجد منقذاً»<sup>(٤)</sup> .

ومن كلام القرأ والنحاة يتأكد لنا أن «ثم» هنا عاطفة، وأنها تفيد الترتيب الرتبي الذي هو - هنا - «ارتقاء في التهديد بعدم وجود منقذ لهم بعد

---

(١) المغنى: ١١٧/١

(٢) دراسات لاسلوب القرآن الكريم : القسم الأول: ١٠٢/٢ .

(٣) السابق : ١٣٣/٢ .

(٤) التحرير والتنوير : ١٦٣/١٥ .



تهديدهم بالفرق، لأن الفريق قد يجد متقدماً<sup>(١)</sup> .

وبناءً على ذلك فإن البلاغيين يقولون بمنع الوقف هنا؛ لأن الوقوف على قوله: ﴿بما كفرتم﴾ لا يفيد المعنى المقصود من الآية إذ المقصود - والله أعلم - أن يخاطب الله تعالى الكافرين الجاحدين المنكرين لوحديته، وتصرفه الكامل في هذا الكون فيقول لهم<sup>(٢)</sup> : ﴿أم أمتكم﴾ أيها المعرضون عنا بعدما اعترفوا بتوحيدها في البحر، وخرجوا إلى البر أن يعيدكم في البحر مرة ثانية فيرسل عليكم قاصفاً من الريح أن يقصف الصواري ويفرق المراكب. فيفرقكم بسبب كفركم، وحين نفرقكم فإنه لن ينقذكم أحد منا؛ لأننا لن نتمكن أحداً من إنقاذكم، ولن يوجد من أحد - مهما علا وعظم - أن يتبعنا لكم بتبعية يطالبنا بالنار لكم، وعلى هذا فإن الآية قد بدأت بـ ﴿أم﴾ العاطفة للاستفهام «وهي للإضراب الانتقالي أي بل أأنتم فالاستفهام مقدم مع ﴿أم﴾؛ لأنها خاصة به أي أو هل كنتم آمنين من العود إلى ركوب البحر مرة أخرى فيرسل عليكم قاصفاً من الريح<sup>(٣)</sup> . فيفرقكم بسبب كفركم، وإذا أفرقكم الله فلن ينقذكم أحد، بل ولن يوجد من يطالب بئاركم أو يتبعنا بشئ من ذلك.

فالمعنى الساري في الآية، والذي تصوره الأفعال المضارعة المتتابعة - التي تنقلنا إلى مواقع الأحداث وتصور لنا ما يحدث كأننا نراه رأى العين - في قوله: ﴿يعيدكم - فيرسل - فيفرقكم - ثم لا تجدوا﴾، فهذه الأفعال المضارعة أفادت تمحدد الحدث واستمراره وتصويره.

---

(١) السابق : نفس الموضع .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٥١/٣ .

(٣) التحرير والتنوير : ١٦٣/١٥ .

ونأمل إنساناً أعيد إلى البحر، فأرسل إليه ريح عاصف قاصف فأغرق في البحر، من غير أمل في النجاة؛ لأن الله تعالى أراد إغراقه دون أن يكون له من يتبعه بإنقاذه والانتصار له.

ثم تأمل الفاء التي تفيد الترتيب والتعقيب في قوله: ﴿فیرسل علیکم﴾ - فيغرقکم - وهذا يُشعر بقدرته تعالى التي لا يقف دونها شيء ولا يعجزها شيء، ثم تأتي ﴿ثم﴾ بعد ذلك عاطفة على هذه الأفعال المضارعة لتلقى الإحباط واليأس في قلوب الكافرين؛ حيث لن يوجد لهم مطالب بثأر، ولا منقذ ولا مدافع، ومن ذا الذي يستطيع أن يقف مدافعاً أمام الله القادر؟ لا أحد.

ومن هذا المنطلق في فهمنا لهذه الآية لا يصح الوقف - عند البلاغيين - على قوله: ﴿بما كفرتم﴾؛ لأن تمام المعنى يقع بعد ﴿ثم﴾ العاطفة، التي أشركت ما بعدها مع ما قبلها في المعنى والحكم، ورتبت على الإعادة إلى البحر إرسال الريح القاصف الذي يكسر المراكب والصواري، فيحدث الإغراق في البحر، وهذا الإغراق مقضى فيه بعدم النجاة - لأن بعض الغرقى قد يجدون منقذاً لهم - حيث لا يوجد من يتبعنا بإنقاذكم أو نصرکم أو الثأر لکم.

فأنت تلحظ أن ما بعد ﴿ثم﴾ يجب التعميل بذكره، حتى يقع الإحباط واليأس في قلوب الكفار موقعه المراد من الآية.

ولو أجزنا الوقف على قوله: ﴿بما كفرتم﴾ لظن بعض الكفار أنه قد يقع إنقاذ لمن يغرق، فيتسرب الأمل في النجاة ثم في الحياة إلى نفوس الكفار، مع أن المقصود المسارعة إليهم بالنتيجة الحاسمة التي تقع على رؤوسهم

كالصاعقة المدمرة، ولا يتم ذلك إلا بمنع الوقف على أى لفظ فيها قبل بلوغ ختامها؛ لأن الوقف يستغرق زمناً، وهذا يؤخر وقت إنزال الحكم المطلوب على هؤلاء الكفار بمقدار زمن الفصل للسكوني «وللزم في علم البلاغة ميزان دقيق حساس ذو شأن عظيم»<sup>(١)</sup>.

ويضاف إلى ذلك أن المعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد وكالكلمة الواحدة، وقد ذكرت رأى عبد القاهر (٤٧١هـ) - رحمه الله - في موضع شبيه بهذا فارجع إليه إن شئت<sup>(٢)</sup>. والله أعلم.

### للموضع السابع عشر :

يقول الله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُنْتُ بِنَاءً ۖ فَآزَحَمْتَا إِنِّي فَتَنَّا بِالْمَلَكِ بِأَمْرَيْنَا وَتَحَرَّيْنَا فِإِذَا جَاءَ لَمْرُنَا وَقَارَ النَّوَارُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ آتَيْنِ وَأَعْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخْطِئُنِي إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخْرَجُونَ ۖ ﴾ [الآيات من سورة المؤمنون].

### إضاءة :

يخبر الله تعالى عن نوح - عليه السلام - أنه دعا الله تعالى أن ينصره فاستجاب الله دعاءه سريعاً، فأوحى إليه عن طريق جبريل - عليه السلام - أن يصنع السفينة، وعلمه كيفية صنعها، وجميع ما يتصل بإحكامها وإتقانها، ثم أعلمه جبريل - عليه السلام - بعلامة البدء في ركوب السفينة «فإذا جاء أمرنا

(١) من مقال الدكتور عبد العظيم اللطفي بمجلة منبر الإسلام ص ٥٤ العدد ١٠ (شوال ١٤١٢هـ - يناير

٢٠٠١م) السنة ٥٩

(٢) انظر دلائل الإحجاز : ٢٤٤ . ، وانظر معه : ص ٩٤ من هذا البحث .

وفار التنور» عندما يغور الماء في تنور الخبز كإشارة إلى ركوب السفينة<sup>(١)</sup> وعليه أن يدخل فيها من كل صنف من المخلوقات: من حيوان ونبات وثمار وغير ذلك زوجين - ذكر وأنثى - وأهله إلا ابنه وامراته؛ فإنه قد سبق القضاء فيهما أن يفرقا ويموتا كافرين وعليه - أى على نوح - عليه السلام - ألا تأخذه شفقة ولا رحمة بقومه الكافرين حينما يأتبهم الطوفان ويفرقون أمام عينيه فذلك قوله تعالى: ﴿ولاتخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون﴾. وهكذا نحيي الله نوحاً - عليه السلام - ومن معه من المؤمنين، وأغرق الكافرين<sup>(٢)</sup>.

### شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿وفار التنور﴾ في طبعات المصاحف الأربعة، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(٣)</sup>: «... ووحينا -٢٧-» كاف<sup>(٤)</sup> وقيل: تام، ومثله «... زوجين اثنين»<sup>(٥)</sup>، ومثله «... وأهلك -٢٧-»

(١) انظر: الكشاف: ٣٠/٣، والحرر الوجيز: ١٤١/٤، ومفاتيح الغيب: ٨٢/٢٣، والجامع لأحكام القرآن: ١٢٥/١٢، وخرائب القرآن: ١٥/١٨، وتفسير القرآن العظيم: ٢٤٤/٣، وحاشية الصاوي على الجلالين: ١١٥/٣.

(٢) انظر: الكشاف: ٣٠/٣، والحرر الوجيز: ١٤١/٤، ومفاتيح الغيب: ٨٢/٢٣، والجامع لأحكام القرآن: ١٢٥/١٢، وخرائب القرآن: ١٥/١٨، وتفسير القرآن العظيم: ٢٤٤/٣، وحاشية الصاوي على الجلالين: ١١٥/٣.

(٣) المكتفى في الوقف والابتداء: ٤٠٠.

(٤) يقول محقق كتاب المكتفى: «رجع الداني قول ابن الأباري (الإيضاح: ٧٩١/٢)، وابن النحاس: (القطع: ٤٩٩)»

(٥) في حاشية ٢ من هامش ص ٤٠٠ من كتاب المكتفى: «قال الأشموني: منهم من وقف عليه ثم قال: «(وأهلك) من الهلاك أى أهلك الله جميع الخلاق. إلا من سبق عليه القول منهم، فما بعد الاستثناء خارج عما قبله يعنى إبليس (النار: ١٦٦)».

كاف<sup>(١)</sup>، ومثله : ﴿القول منهم .﴾ - ٢٧- وهو أتم منه، ورءوس الآي كافية.

ومن كلام الداني - رحمه الله- يفهم أن الآية ليس فيها وقف غير ما ذكر وأى وقف فيها عدا ذلك فهو ممنوع، وعلى هذا فالوقف على قوله: ﴿رفار التنور﴾ ممنوع لايجوز الوقف عليه - في الاختيار - .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿التنور-<sup>٣</sup>﴾، لأن ﴿فاسلك﴾ جواب ﴿فإذا﴾.

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿التنور-<sup>٤</sup>﴾؛ لأن ما بعده جواب ﴿فإذا﴾. ويقول الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : ﴿التنور﴾ ليس بوقف؛ لأن قوله: ﴿فاسلك﴾ جواب ﴿فإذا﴾ وليس رأس آية.

ومن كلام القرآء يفهم أن الوقف ممنوع على قوله: ﴿التنور﴾ لأن ما بعده وهو ﴿فاسلك﴾ جواب ﴿فإذا﴾ ولايصح الوقف على الشرط دون جزائه. يقول أستاذنا الشيخ عزيمة - رحمه الله<sup>(٥)</sup> - :

---

(١) حاشية ٣ وهونام عند أبي حاتم ويعد عليه خطأ لأن بعده استثناء مخرجا عما قبله ( ابن النحاس : القطع : ٤٩٩ ) .

(٢) حلل الوقوف : ٧٠٧/٢ .

(٣) غرائب القرآن : ٥/١٨ .

(٤) منار الهدى : ٢٦١ .

(٥) دراسات لأسلوب القرآن الكريم : القسم الأول : ٧٠/١ .

١- الأصل في استعمال ﴿إذا﴾ أن تدخل على الذي تيقن وقوعه أو رجح، والأصل في استعمال ﴿إن﴾ أن تدخل على المشكوك فيه، وقد يقع كل منهما موقع الآخر.

٢- ﴿إذا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، وقد جاءت في بعض آيات من القرآن مستعملة استعمال ﴿إذا﴾ في الزمن الماضي، كما جاءت للحال بعد القسم.

٣- ﴿إذا﴾ ظرف متضمن لمعنى الشرط غالباً فهو مختص بالجملة الفعلية.

ثم يقول - أيضاً - (١) : «كل ما جاء في القرآن من ﴿فإذا﴾ ﴿إذا﴾ فيه

---

(١) دراسات لاسلوب القرآن الكريم : القسم الأول : ١٠٦/١ ، ١٠٧ . وهذه المواضع الخمسة هي :

١- ﴿فإذا جاء وعد الآخرة ليسمو وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة﴾ ٧/١٧ .

جواب (إذا) محذوف يدل عليه جواب (إذا) الأولى تقديره : بهتائم عليكم . البحر ١٠/٦ .

٢- ﴿فإذا تشقت السماء فكانت وردة كالدهان﴾ ٣٧/٥٥ . جواب (إذا) محذوف، أي فما أعظم

الهور . البحر ١٩٥/٨ ، وانظر الجمل : ٢٥٦/٤ ، وأبو السعود ١٢٥/٥ .

٣- ﴿فإذا النجوم طمست﴾ وإذا السماء فرجت • وإذا الجبال نفثت • وإذا الرسل أتت • لا ي

يوم أجلت • ٧٧/٨-١٢ . جواب (إذا) محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره : إذا كان كذا

وكذا وقع ما توعدون . البحر ٤٠٥/٨ .

٤- ﴿فإذا جاءت الطامة الكبرى﴾ يوم يتذكر الإنسان ما سعى • جواب (إذا)

محذوف تقديره : فإن الأمر كذلك . الكشف ١٨٣/٤ وفي البحر ٨/٤٢٣ : «وقيل : عابثوا

وعلموا، ويحتمل أن يكون التقدير : انقسم الرامدون قسمين . والأولى أن يكون الجواب (فأما)

وما بعده كما تقول : إذا جاءك بنو نعيم فأما العاصي فأمنه ولما الطائع فأكرمه» .

٥- ﴿فإذا جاءت الصاخة﴾ يوم يفر المرء من أخيه • ولمه ولية • وصاحبه ونيه • ٨٠/٣٢ -

٣٦ . جواب (إذا) محذوف تقديره : اشتغل كل إنسان بنفسه يدل عليه «لكل امرئ يومئذ

شان يفتنه» البحر ٤٢٩/٨ .

شرطية ظرفية صرح بجوابها إلا في خمسة مواضع حذف فيها جوابها لدلالة المقام عليه.

ومن كلام شيخنا - رحمه الله - السابق يتضح لنا أن ما قاله النحاة في «إذا» ينطبق على التي معنا، فهي هنا قد تيقن وقوع مدخولها، فقد وقع بالفعل، وهي ظرف لما يُستقبل من الزمان متضمنة معنى الشرط، ولذلك اختصت بالجملة الفعلية؛ حيث جاء بعدها «جاء أمرنا»، وقد دخلت الفاء في جوابها الذي صرح به وهو «فأسلك» وقد تحقق فيها هنا كونها شرطية، وكونها ظرفية.

ويقول الشيخ عضيمة - أيضاً<sup>(١)</sup> : «بين النحويين خلاف في ناصب «إذا» الشرطية: الجمهور يرى أنه الجواب، والمحققون على أنه الشرط وجاء في القرآن جواب «إذا» مقترناً بالفاء الرابطة وإذا الفجائية وبلاد الابتداء... إلخ وكل هذا يؤيد من يرى أن الناصب لإذا شرطها، ومن يرى أن الناصب جوابها يقدر جواباً محذوفاً يصلح للعمل في «إذا» دل عليه المذكور».

وبما تقدم يتبين لنا أن الذي حمل النصب في «إذا» الشرطية هو الجواب على رأي الجمهور، وعلى رأي المحققين أن العامل فيها هو شرطها، ومن أدلتهم على ذلك مجيء جوابها في القرآن مقترناً بالفاء الرابطة، وغير ذلك من الأدلة التي ذكرها المحققون أما على رأي الجمهور فإنهم يقدرُونَ جواباً محذوفاً يصلح للعمل في «إذا» دل عليه المذكور.

وثمره الخلاف تظهر فيما يأتي :

---

(١) دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الأول : ٧٢/١ .

على رأي الجمهور تصير جملتا الشرط والجواب جملة واحدة - كما يقول ابن هشام<sup>(١)</sup> (٧٦١هـ): «الشرط والجزاء عبارة عن جملتين تربط بينهما الأداة وعلى قولهم تصير الجملتان واحدة؛ لأن الظرف عندهم من جملة الجواب والمعمول داخل في جملة عامله».

وعلى رأي المحققين يكون كل منهما - أي الشرط والجزاء - جملة مستقلة.

ولكن الذي اعتمدته عبد القاهر الجرجاني<sup>(٢)</sup> (٤٧١هـ) أن جملتي الشرط والجزاء بمثابة جملة واحدة، فهما كالكلمة الواحدة، وكالاسم المفرد؛ لذا يقول - رحمه الله - في معرض الحديث عن التمثيل الحاصل من جملتين أو جمل، ولا يتم المعنى (معنى التمثيل) إلا بعد مجيء تمامه - : «وورّان هذا أن الشرط والجزاء جملتان ولكننا نقول: إن حكمهما حكم جملة واحدة من حيث دخل في الكلام معنى يربط إحداهما بالآخرى، حتى صارت الجملة لذلك بمنزلة الاسم المفرد في امتناع أن تحصل به الفائدة فلو قلت: «إن تأتني» وسكت لم تغد، كما لا تغيد إذا قلت: «ريد» وسكت فلم تذكر اسماً آخر ولا فعلاً ولا كان منوياً في النفس معلوماً من دليل الحال».

ومن كلام الإمام عبد القاهر يُفهم أن جملة الشرط وجملة الجواب دخل فيهما معنى يربط إحداهما بالآخرى، وهذا المعنى هو الذي جعل الجملتين جملة واحدة، وهذا المفهوم يسرى على رأي الجمهور، كما يسرى على رأي

---

(١) معنى المليب من كتب الأعراب : ٩٦/١ .

(٢) أسرار البلاغة : ١١١ .



المحققين في العامل في «إذا» حيث إن المعنى الذي ربط بينهما جعل إحداهما مترتبة على الأخرى ، أى جعل الجواب مترتباً على الشرط ؛ لذا صارت الجملتان جملة واحدة .

وحين نطبق هذا على الآية التي معنا نجد أن سيدنا نوحاً - عليه السلام - دعا ربه أن ينصره ، فأمر الله إليه بالإجابة حيث استعمل الفاء - التي هي للترتيب والتعقيب - مع الأفعال الرئيسة في الآية وهي قوله : «فأوحينا - فإذا جاء - فاسلك» ذلك لأن كل فعل من هذه الأفعال يمثل مرحلة مستقلة من مراحل الفعل الذي كان بصده سيدنا نوح - عليه السلام -

المرحلة الأولى : أوحى الله إليه أن يصنع السفينة ، وعلمه كيف يصنعها من طريق جبريل - عليه السلام - .

والمرحلة الثانية : فإذا انتهيت من صنع السفينة ، وصارت صالحة للاستعمال فإن هناك علامة إذا رأيتها عليك أن تفعل ما يناسبها فقال : «فإذا جاء أمرنا وفار التنور» ثم تأتى :

المرحلة الثالثة : بعد أن يفور الماء في التنور عليك يأنوح أن تفعل ما يناسبها فقال : «فاسلك فيها من كل زوجين اثنين» فجاء بالفاء مع هذا الفعل الرئيس الدال على هذه المرحلة أن يقوم بإدخال الأصناف التي أمره الله بأخذها معه في السفينة ، فانت تلاحظ أن الأفعال التي اقترنت بها الفاء - في هذه الآية - كل فعل منها يمثل مرحلة من مراحل العمل الذي كان سيدنا نوح - عليه السلام - بصده ، والتعبير بالفاء يلزم القارئ أن يستمر في القراءة ولا يتوقف ؛ لأن المعنى مبنى على الموالاة والمتابعة والترتيب والإسراع بذكر ما ارتبطت به

الفاء الدالة على هذه المعاني المستفادة منها.

فلو أجزنا للقارئ أن يقف على قوله: ﴿التنور﴾ نكون قد أحرنا الجواب، وتأخير الجواب هنا يترتب عليه للمخالفات الآتية :

١- المعنى يفسد؛ لأن الجواب مترتب على الشرط، فالسامع قد تعلق بالشرط عندما جرى به، لذا فإنه ينتظر له جواباً.

٢- الوقف يترتب عليه الإبطاء والتأخير، لأن الفاصل الزمني الذي يستغرقه الوقف، ثم الابتداء بعد ذلك يكون فيه مخالفة من سيدنا نوح - عليه السلام - لأمر ربه؛ لأن ربه يأمره عندما يرى فوران الماء من التنور أن يسارع بإدخال الأصناف المطلوب أن يأخذها معه في السفينة، وتصوراً هنا أمراً وهو الله تعالى، ومأموراً وهو سيدنا نوح - عليه السلام - وشيئاً أمراً به وهو إدخال المأمور بإدخاله في السفينة، وعامل الزمن هنا شيء ضروري، وله أثره الفعّال في الإتيان بالفعل على الوجه الأكمل.

٣- أضف إلى ذلك أن فوران الماء من الأرض، وهطول المطر من السماء لن يعطى لسيدنا نوح - عليه السلام - فرصة للإبطاء والتأخير، وإلا فإن هذه المخلوقات المأمور بأخذها معه في السفينة ستفرق لو تأخر قليلاً؛ لذا كان منع الوقف هنا مناسباً للمعنى تماماً، بل هو الإعجاز البلاغي الذي تميز به ذلك الكتاب الخالد المعجز بكل ما فيه.

وهذا كله أثر من آثار الإتيان بالفاء التي ربطت بين جواب الشرط وفعل الشرط. والله أعلم.

﴿إِنَّ الدِّينَ بُحْدِلُونُ فَإِنَّ آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ وَإِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا حَبْرٌ مَا هُمْ بِبَلِّغِيهِ فَاستَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (آية ٥٦ غافر).

إضاءة :

يقول ابن عطية (٥٤٦هـ)<sup>(١)</sup> : «ثم أخبر تعالى عن أولئك الكفار الذين يجادلون في آيات الله بغير حجة ولا برهان، وهم يريدون بذلك طمسها، والرد في وجهها أنهم ليسوا على شيء بل في صدورهم وضمايرهم كبر وأنفة عليك حسداً منهم على الفضل الذي آتاك الله، ثم نفى أن يكونوا يبلغون أمالهم بحسب ذلك الكبر فقال: ﴿ماهم بيالغيه﴾ وهنا حذف مضاف تقديره بيالغي إرادتهم فيه، وفي هذا النفي الذي تضمن أنهم لا يبلغون أملاً تأيس لمحمد ﷺ ثم أمره تعالى الاستعاذة بالله في كل أمره من كل مستعاذ منه؛ لأن الله يسمع أقواله وأقوال مخالفيه، وهو بصير بمقاصدهم ونياتهم، ويجاري كلا بما يستوجبه».

هذا، ويضيف الإمام الرازي<sup>(٢)</sup> (٦٠٦هـ) تعليلاً آخر لهذا الكبر وسبباً قوياً يجعلهم - أي كفار مكة - يجادلون في آيات الله بغير حجة ولا برهان، ألا وهو أن إسلامهم وإيمانهم برسول الله ﷺ يجعلهم - في نظرهم - تحت

(١) للحرر الوجيز : ٥٦٥/٤ ، ونظر منه : الكشف : ٤٣٢/٣ ، ومفاتيح الغيب : ٦٩/٢٧ ،  
والجامع لأحكام القرآن : ٣١١/١٥ ، وتفسير القرآن العظيم : ٨٤/٤ ، وحاشية الصاوي على  
الجلالين : ١٢/٤ .

(٢) مفاتيح الغيب : ٦٩/٢٧ .

أمره وسلطاناه؛ لأن النبوة تحتها كل ملك ورياسة وتلك عبارته: «... وذلك الكبر هو أنهم لو سلموا نبوتك»<sup>(١)</sup> لزمهم أن يكونوا تحت يدك وأمرك ونهيك، لأن النبوة تحتها كل ملك ورياسة، وفي صدورهم كبر لا يرضون أن يكونوا في خدمتك فهذا هو الذي يحملهم على هذه المجادلة الباطلة والمخاصمات الفاسدة».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله «أناهم»<sup>٢</sup> في طبعات المصاحف الأربعة ،  
والقرءاء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(٢)</sup> : «... سوء الدار -٥٢-» تام ،  
ومثله : «... ببالغية -٥٦-».

ومن كلام الداني - رحمه الله - نعلم أنه ليس في الآية وقف قبل هذا  
الوقف المذكور، أى أن الوقف على قوله: «أناهم» ممنوع كما هو مفهوم  
كلامه.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «أناهم -٥٦-»؛ لأن ما بعده  
خير «إن».

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «أناهم»؛ لأن ما بعده خير

(١) هذا نص الكتاب ، لكنى أظن أن الصواب هو « لو سلموا نبوتك ».

(٢) المكتفى فى الوقف والابتداء : ٤٩٥ .

(٣) حلل الوقوف : ٨٩٣/٣ .

(٤) غرائب القرآن : ٢٨/٢٤ .

﴿إِنَّ﴾».

أما الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - فإنه يقول:  
﴿بغير سلطان أتاها﴾ ليس بوقف هنا اتفاقاً لأن خبر ﴿إِنَّ﴾ لم يأت، وهو  
﴿إِنَّ في صدورهم﴾.

ومن كلام القراء السابق يتضح لنا أن الوقف ممنوع هنا على قوله:  
﴿أتاها﴾؛ لأن ما بعده هو خبر ﴿إِنَّ﴾، ولا يصح الوقف قبل مجيء الخبر.

هذا، ويقول أبو السمود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup>: «وقوله تعالى: ﴿إِنَّ في  
صدورهم إلا كبر﴾ خبر لـ ﴿إِنَّ﴾ أى ما في قلوبهم إلا تكبر عن الحق، وتعظم  
عن التفكير والتعلم».

ويقول الصاوي (١٢٤١هـ)<sup>(٣)</sup>: «قوله: ﴿إِنَّ في صدورهم إلا كبر﴾  
أى ما في صدورهم إلا كبر، وهذه الجملة هي خبر ﴿إِنَّ﴾».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٤)</sup>: «و﴿إِنَّ﴾ في قوله: ﴿إِنَّ في  
صدورهم إلا كبر﴾ نافية والجار والمجرور خبر مقدم، والاستثناء مفرغ و﴿كبر﴾  
مبتدأ مؤخر والجملة كلها خبر عن الذين يجادلون».

ومما تقدم يتضح لنا أن ما بعد قوله: ﴿أتاها﴾ هو خبر ﴿إِنَّ﴾ باتفاق آراء  
العلماء.

---

(١) منار المهدي: ٣٤٠.

(٢) إرشاد العقل السليم: ١٢/٥.

(٣) حاشية الصاوي على الجلالين: ١٢/٤.

(٤) التحرير والتنوير: ١٧٣/٢٤.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن المعنى لم يتم عند قوله: «بغير سلطان أتاها» حيث إن الخبر لم يأت بعد، ولا يتم المعنى قبل مجيء الخبر، لأن الآية بدأت بقوله: «إِنَّ» وهي حرف ينصب الاسم ويرفع الخبر، ودخولها على المبتدأ ينسخ الابتداء به، أى يتحول من مبتدأ إلى اسم لها، ويتحول خبره إلى خبر لها، واسم «إِنَّ» هو «الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاها» الاسم الموصول وما في حيزه ثم يأتى الخبر بعد ذلك، وهو قوله: «إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبِيرٌ» ف «إِنَّ» نافية بمعنى (ما)، والجار والمجرور خبر مقدم، و«إِلَّا» أداة استثناء ملغاة لا عمل لها والاستثناء مفرغ و«كِبِيرٌ» مبتدأ مؤخر، وهذه الجملة المكونة من المبتدأ والخبر في محل رفع خبر «إِنَّ».

يقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «اعلم أن «الخبر» ينقسم إلى خبر هو جزء من الجملة ، لاتم الفائدة دونه، وخبر ليس بجزء من الجملة، ولكنه زيادة في خبر آخر سابق له.

فالاول : خبر المبتدأ كـ «منطلق» في قولك: «زيد منطلق» والفعل كقولك : «خرج زيد». وكل واحد من هذين جزء من الجملة، وهو الاصل في الفائدة... إلخ».

ويقول - أيضاً - (رحمه الله) في موضع آخر<sup>(٢)</sup> : «اعلم أن معاني الكلام كلها معان لاتتصور إلا فيما بين شيئين، والاصل والاول هو «الخبر»،

(١) دلائل الإصباح : ٢١٢ .

(٢) دلائل الإصباح : ٥٤١ .

وإذا أحكمت العلم بهذا المعنى فيه عرفته في الجميع، ومن الثابت في القول والقائم في النفوس أنه لا يكون خبر حتى يكون مسخراً به، ومسخراً عنه، لأنه ينقسم إلى : إثبات ونفي، والإثبات يقتضى مثبتاً ومثبتاً له، والنفي يقتضى منفيّاً ومنفيّاً عنه، فلو حاولت أن تتصور إثبات معنى أو نفيه من غير أن يكون هناك مثبت له ومنفي عنه حاولت ما لا يصح في عقل ولا يقع في وهم.

من أجل ذلك امتنع أن يكون لك قصد إلى فعل من غير أن تريد إسناده إلى شيء، وكنت إذا قلت: «اضرب» لم تستطع أن تريد منه معنى في نفسك من غير أن تريد الخبر به عن شيء مظهر أو مقدر، وكان لفظك به إذا أنت لم ترد ذلك وصوتاً تصوته سواء.

ومن كلام الإمام عبد القاهر - السابق - يتبين لنا أن الخبر ركن الكلام، ولا يتم المعنى بدون، ولا يعقل أن يكون هناك مبتدأ بدون خبر، لأن السامع يتعلق ذهنه بهذا الخبر بمجرد ذكر المبتدأ، وكل من المبتدأ والخبر ركن الإسناد ولا يقبل أن يُذكر ركن وتُترك الركن الثاني؛ لأن كلا منهما يشترك في إفادة المعنى، والمعنى لا يتم إلا إذا جىء بركني الإسناد.

«فلما كان الأمر كذلك أوجب ذلك ألا يعقل إلا من مجموع جملة فعل واسم كقولنا: «خرج زيد»، أو اسم مع اسم كقولنا: «زيد منطلق»، فليس في الدنيا خبر يُعرف من غير هذا السبيل، وبغير هذا الدليل، وهو شيء يعرفه العقلاء في كل جيل وأمة، وحكم يجري عليه الأمر في كل لسان ولغة»<sup>(١)</sup>.

---

(١) دلائل الإصباح: ٥٤٢، وانظر معه: الإيضاح في علوم البلاغة للقرنبي: ١٩٨.

وعندما نطبق كلام الإمام عبد القاهر على هذه الآية الكريمة نجد أنها بدأت بـ ﴿إِنَّ﴾ التي تدخل على الجملة الاسمية المكونة من مبتدأ تحول إلى اسم لها ، وخبر تجعله خبراً لها، وهي هنا إخبار مؤكد من الله تعالى عن الذين يجادلون في آيات الله بغير دليل يعتمدون عليه، ماذلك العمل إلا بسبب كبرهم وحقدهم على رسول الله ﷺ الذي لن يفيدهم شيئاً ولن يبلغهم آمالهم في وقف تيار الدعوة الإسلامية وانتشارها.

ولو أجزنا الوقف على قوله: ﴿إِنَّمَا هُمْ﴾ لاجزنا - تبعاً لذلك - الابتداء بقوله: ﴿إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ...﴾ وهذا يؤدي إلى أن يعود الضمير في قوله: ﴿صُدُورِهِمْ﴾ وفي قوله: ﴿مَاهُمْ﴾ إلى غير مرجع، ولا يقبل في الكلام العربي الفصح فضلاً عن القرآن الكريم أن يقع الضمير على غير مرجع لذا امتنع الوقف على قوله: ﴿إِنَّمَا هُمْ﴾ لهذه المخالفات المذكورة، التي سوف تترتب على ذلك. والله أعلم .

### الموضع التاسع عشر :

يقول الله تعالى: ﴿الْمُتَجَمِّلِينَ الْمُسْلِمِينَ كَاغْتِرَابٍ ۝ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَنزِيلٌ ۝ إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَآ تَعْمَدُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ أَلْحَمْنَا بِتِلْكَ ۝ إِنْ يَتُوبَ إِلَيْنَا ۝ إِنْ لَكُمْ لَمَآ تَحْكُمُونَ ۝﴾ [الآيات من سورة القلم].

### إضاءة :

هذه الآيات تصور حال مشركي مكة، الذين كانوا يعتقدون أنهم سيكونون من العالين في الآخرة ومن المكرمين فيها قياساً على منزلتهم في الدنيا؛ ولذا لما نزلت هذه الآية ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ قالت



قريش: إن كان ثم جنة فلنا فيها أكثر الحظ فنزلت : ﴿أفنجعل المسلمين كالمجرمين﴾ وقال مقاتل: قالوا فضلنا الله عليكم في الدنيا، فهو يفضلنا عليكم في الآخرة، وإلا فالمشاركة فاجاب تعالى : ﴿أفنجعل﴾ أى لا يتساوى المطيع والعاصى، هو استفهام فيه توقيف على خطأ ما قالوا وتوبيخ<sup>(١)</sup>. «أى أفنساوي بين هؤلاء وهؤلاء في الجزاء؟ كلا ورب الأرض والسماء؛ ولهذا قال: ﴿مالكم كيف تحكمون﴾ أى كيف تظنون ذلك؟ ثم قال تعالى : ﴿أم لكم كتاب فيه تدرسون \* إن لكم فيه لما تخيرون﴾ يقول تعالى: أبايديكم كتاب منزل من السماء تدرسونه وتحفظونه وتتداولونه بتقل الخلف عن السلف متضمن حكماً مؤكداً كما تدعون؟ ﴿إن لكم فيه لما تخيرون \* أم لكم إيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة إن لكم لما تحكمون﴾ أى إنه سيحصل لكم ما تريدون وتشتهون<sup>(٢)</sup>.

فهذه الآيات تنمى على كفار مكة - وكل من اعتقد عقيدتهم - اعتقادهم الخاطى، وظنهم أنهم سيكونون عند الله في منزلة رفيعة ومكانة عالية؛ لأنهم في الدنيا كذلك؛ ولذا أنكر الله عليهم اعتقادهم هذا، وردهم إلى الصواب؛ حيث إنه لا مساواة بين المسلمين والمجرمين في الآخرة، وإنما المسلمون هم الناجون، والكافرون هم الهالكون، ثم يأتى الاستفهام الإنكاري التوبيخي ﴿مالكم كيف تحكمون﴾؟ أى على أى أساس تحكمون هذا الحكم؟

ثم يأتى بـ ﴿أم﴾ المنقطعة التي تقدر ببل والهمزة، أى بل ألكم كتاب فيه تدرسون؟ أى هل بأيديكم كتاب جاءكم به نبي من قبل الله يقول لكم قولاً

(١) البحر المحيط لأبي حيان : ٢٤٥/١٠ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٤٠٧/٤ .

مؤكداً ﴿إن لكم فيه لما تخيرون﴾ أى تشتهون وتختارون، ثم يسأل الله تعالى -  
أيضاً - سؤالا آخر بـ ﴿أم﴾ المنقطعة التي تحمل في طياتها استفهاماً إنكارياً  
وتوبيخاً وتقريعا: ﴿أم لكم إيمان .. الآية﴾ .

أى بل امعكم جهود موثقة من الله تحكّمكم وتحقق لكم ما تشتهون  
وتحبون وتريدون؟

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿يوم القيامة - ٣٩- القلم﴾ في طبقات  
المصاحف الأربعة، والقرءاء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(١)</sup> : ﴿... كيف تحكمون - ٣٦﴾ كاف،  
ومثله ﴿... لما تخيرون - ٣٨﴾ ومثله : ﴿... لما تحكمون - ٣٩﴾ .

وكلام الإمام الداني - رحمه الله - لم يرد فيه وقف بأى وجه قبل  
قوله : ﴿لما تحكمون﴾ ، ومعنى هذا أن أى وقف قبل ما ذكره يعد ممنوعاً .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿يوم القيامة - ٣٩﴾ ؛ لأن  
﴿إن﴾ جواب الإيمان، وقد قيل: المعنى ﴿أم لكم إيمان﴾ بأن لكم وإنما كسرت  
لدخول اللام في خبرها .

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿يوم القيامة﴾ لأن ﴿إن﴾ جواب  
الإيمان .

---

(١) للكنزى : ٥٨٢ ، وانظر معه : الإيضاح لابن الأنبارى : ٩٤٤/٢ .

(٢) حلل الوقوف : ١٠٣٧/٣ .

(٣) غرائب القرآن : ١٧/٢٩ .

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - :  
«يوم القيامة» ليس بوقف ؛ لان «إن» جواب الايمان والمعنى : أم لكم ايمان  
بأن لكم ، وإنما كُسرَت «أن» لدخول اللام في خبرها .

وكلام القرأء السابق يُفهم منه أن الوقف ممنوع هنا على قوله : «يوم  
القيامة» ؛ لان قوله : «إن لكم لما تحكمون» هي جواب القسم ، ولا يُقبل  
الوقف - كما هو معلوم - على القسم دون جوابه .

أما النحاة فإنه - أى منع الوقف - يُفهم من كلامهم أيضاً : فيقول  
الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «أم لكم ايمان علينا بالغة» معناه مؤكدة «إلى يوم  
القيامة إن لكم لما تحكمون» أى حَلَفُ على ما تدَّعون في حكمكم .

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «...» «إن لكم لما تحكمون» جواب  
القسم ؛ لان معنى «أم لكم ايمان علينا» أم أقسمنا لكم .

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٤)</sup> : «...» قوله تعالى «إن لكم لما  
تحكمون» كسرت «إن» لوجهين :

أحدهما : أن تكون كسرت لكان اللام ، كما كسرت فيما قبله .

والثاني : أن تكون كسرت ، لان ما قبله قسم ، وهي تكسر في جواب  
القسم .

---

(١) منار الهدى : ٤٠١ .

(٢) معانى القرآن وإعرابه : ٢٠٩/٥ .

(٣) الكشف : ١٤٦/٤ .

(٤) البيان في غريب إعراب القرآن : ٤٥٤/٢ .

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ) <sup>(١)</sup> : «...» : «إن لكم لما تحكمون» جواب القسم ؛ لأن معنى : أم لكم إيمان علينا» أم أقسمنا لكم» .

ومن كلام النحاة يتضح لنا أن قوله : «إن لكم لما تحكمون» جملة مكونة من «إن» وخبرها «لكم» و«ما» اسمها ، وهذه الجملة وقعت في جواب القسم المفهوم من قوله : «أم لكم إيمان علينا» كأنه قال : بل أحلفنا لكم .

ولا يفصل بين القسم وجوابه ؛ لأن الفصل يؤدي إلى فساد المعنى .

ولهذا يقول البلاغيون بمنع الوقف هنا أيضاً ؛ لأن الآية بدأت بقسم وانتهت بجوابه ، ولا يجوز - في الاختيار - الفصل بين القسم وجوابه ؛ لأن هذا يفسد المعنى ؛ ولهذا كانت عبارة الزجاج (٣١١هـ) - رحمه الله - صائبة كل الإصابة ؛ حيث يقول <sup>(٢)</sup> : «أي حَلَفٌ على ما تدعون في حكمكم» . أي أنه يقول : هذا حلف ويبين وقسم على دعواكم في حكمكم الذي تزعمونه .

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(٣)</sup> : «...» لفلان على يمين بكذا ، إذا ضمته منه ، وحلفت له على الوفاء به معنى : أم ضمنا منكم وأقسمنا لكم بإيمان مغلظة متناهية في التوكيد .

فإن قلت : بم يتعلق «إلى يوم القيامة» ؟ قلت : بالمقدر في الظرف أي هي ثابتة لكم علينا إلى يوم القيامة لانخرج عن عهدها إلى يومئذ إذا حكمناكم

---

(١) إرشاد العقل السليم : ١٨٦/٥ ،

(٢) معاني القرآن وإعرابه : ٢٠٩/٥ .

(٣) الكشاف : ١٤٦/٤ ، وانظر معه : غرائب القرآن : ٢٥/٢٩ .

وأعطيناكم ما تحكمون، ويجوز أن يتعلق ببالغة على أنها تبلغ ذلكم اليوم وتنتهى إليه وافرة لم تبطل منها يمين إلى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم.

وكلام الزمخشري - رحمه الله - يفيد أن الآية تدل على قسم مؤكد عبرت عنه الآية بـ «إيمان» الموصوفة بأنها «علينا» أى على الله وبأنها «بالغة إلى يوم القيامة» أى مؤكدة بل متناهية في التوكيد، وأنها ممتدة إلى يوم القيامة إلى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم.

فهذا يدل على أن الآية بدأت بقسم موصوف بصفات تفيد تأكيداً، ثم جواب لهذا القسم، والقسم وجوابه كالجملات الواحدة وكالاسم المفرد، لذا فإن الوقف على القسم فقط يفسد المعنى ؛ لأن المعنى لا يتم إلا بذكر جواب القسم.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «... والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله ، كتعلق البذل بالمبدل منه أو أقوى لايجوز الوقف عليه».

وكلام الزركشي - رحمه الله - يفيد أن أى جملة تتعلق بما قبلها تعلقاً قوياً لايجوز الوقف قبل الإتيان بهذه الجملة المتصلة بما قبلها اتصالاً قوياً فإن حدث وقف قبل الإتيان بهذه الجملة كان المعنى مبتوراً وناقصاً، وإن شئت فقل لا يكون هناك ما يمكن أن يسمى معنى . والله أعلم .

\*\*\*

---

(١) البرهان في علوم القرآن : ٣٥٥/١ .

## سمات جامعة بين مواضع الفصل الثاني

تمهيد :

تحت هذا العنوان سأحاول - ياذن الله - أى أبحث السمات الجامعة بين مواضع هذا الفصل، والتي اتفقت في علة منع الوقف المشتركة بين هذه المواضع وما يتبع ذلك من ملامح الاتفاق الأخرى بين هذه المواضع، وأثر ذلك بلاغياً، وقد جعلت المانع للوقف في هذه المواضع هو الركن الأهم بين هذه المواضع، نظراً لكثرتها في هذا الفصل؛ لذا جعلته القطب الذي تدور حوله سمات الاتفاق الأخرى، وقد جاء اشتراك هذه المواضع في علة منع الوقف بحسب الكثرة والقلة مرتباً كالتالى :

١ - مواضع اتفقت في علة منع الوقف فيها، وكان المانع هو العطف أى عطف ما بعد اللفظ المنزوع الوقف عليه على ما قبله، وقد اشتركت في هذه العلة ثمانية مواضع هي :

١- الموضع الثالث (آية ٥٢ الأنفال).

٢- الموضع الرابع : (آية ٥٣ الأنفال).

٣- الموضع الخامس : (آية ٥٤ الأنفال).

٤- الموضع السادس : (آية ٢ التوبة).

٥- الموضع السابع : (آية ٣ التوبة).

٦- الموضع الثاني عشر : (آية ٢٥ النحل).

٧- الموضع الرابع عشر : (آية ٥٧ النحل).

٨- الموضع السادس عشر : (آية ٦٩ الإسراء).

ب- مواضع اتفقت في علة منع الوقف، وكان المانع هو : تأخير جواب الشرط وما تعلق به، وقد اشتركت في هذه العلة خمسة مواضع هي :

١- الموضع الأول : (آية ٣١ الأنفال).

٢- الموضع الثامن : (آية ١٢ التوبة).

٣- الموضع الحادى عشر : (آية ٢٤ النحل).

٤- الموضع الخامس عشر : (آية ١٠١ النحل).

٥- الموضع السابع عشر : (آية ٢٧ المؤمنون).

ج- ما كان فيه المنع بسبب تأخير جواب القسم وفيه موضعان هما :

١- الموضع الثالث عشر : (آية ٣٨ النحل).

٢- الموضع التاسع عشر : (آية ٣٩ القلم).

د- ما كان المنع فيه بسبب تأخير الخبر، وفيه موضعان - أيضاً - وهما :

١- الموضع التاسع : (آية ٢٥ الرعد).

٢- الموضع الثامن عشر : (آية ٥٦ غافر).

هـ - ما كان المنع فيه بسبب تأخير الفاعل، وفيه موضع واحد هو :

- الموضع الثاني : (آية ٥٠ الأنفال).

و - ما كان المنع فيه بسبب الفصل بين الفعل ومفعوله، وفيه موضع واحد هو :  
الموضع العاشر : (آية ٦٠ الحجر).

وبعد : فهذا إحصاء إجمالي بمواضع الفصل الثاني تمت فهرستها بحسب  
علة منع الوقف فيها .

هذا ، وسأبدأ - بعون الله تعالى - بالحديث عن السمات الجامعة بين  
هذه المواضع فأقول وبالله التوفيق :

أ - ما كان المنع فيه بسبب العطف ، وقد جاء في ثمانية مواضع هي :

١- الموضع الثالث : (آية ٥٢ الأنفال) وهي قوله تعالى : ﴿ كَذَابِ آلِ  
فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ... ﴾ الآية .

٢- الموضع الخامس<sup>(١)</sup> : (آية ٥٤ الأنفال) وهي قوله تعالى : ﴿ كَذَابِ آلِ  
فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ... ﴾ الآية .

وهذان الموضعان قد اتفقا فيما يأتي :

- في البدء ؛ حيث بدأ كل منهما بقوله : ﴿ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِهِمْ... ﴾ أي بكاف التشبيه ، والتشبيه له أربعة أركان هي : المشبه ، والمشبّه  
به ، وأداة التشبيه ، ووجه الشبه .

ولما كانت الكاف تدخل على المشبه به دل ذلك على أن هنا مشبهاً يفهم  
من سياق الكلام وهو : داب قريش في تكذيب النبي ﷺ وتعتهم معه  
وعنادهم كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كقوم نوح وعاد وثمود ، مع  
التطابق في الالفاظ المذكورة ، ووجه الشبه - كما هو واضح - هو التكذيب  
والعناد والإصرار على الكفر وهذه هي الصفة الجامعة بين المشبه والمشبّه به .

---

(١) هذا الموضع قدمته على الموضع الرابع ؛ لأن الموضع الثالث والخامس قد اتفقا بل تطابقا في  
الاستهلال والموضوع وفي كثير من الالفاظ لذا لزم التنويه .



في الموضوع : فإن الآية الأولى تتحدث عن جزاء الكافرين بآيات الله من كفار مكة وآل فرعون ومن قبلهم.

والآية الثانية: تتحدث عن جزاء المكذبين بآيات ربهم، وكلا الفعلين يندرج تحت جريمة الكفر بالله وإنكار نبوة الأنبياء .

استغراق جميع المنكرين والمكذبين بآيات الله والكفار من قبل كفار قريش ومن يأتي من بعدهم إلى يوم القيامة، فماداموا قد اشتهروا في هذا الفعل الشنيع فإن الجزاء سيكون للجميع كما ذكر، وهذه عادة القرآن العظيم أنه قد يذكر شيئاً يفهم منه أشياء، وهذه بلاغته التي تغرد بها فهو هنا قد أشار إلى كفار مكة في إنكارهم وتكذيبهم للنبي ﷺ وكفرهم برسالته وشبههم بكل من كان قبلهم والذين كان لهم الجزاء المذكور على أفعالهم، هذا ما صرح به، وأما ما يفهم من سياق الكلام - والذي لم يصرح به - أن كل من شارك المذكورين وفعل فعلهم في المستقبل إلى أن تقوم الساعة فإن الجزاء سيقع عليه كما وقع على من كان قبلهم.

فذكر هؤلاء - هنا - ليس تاريخاً يذكر مجرداً، بل هو - بجانب ذلك - درس لكل الناس إلى يوم القيامة؛ لناخذ منه العبرة؛ وليكون درساً لكل من تسول له نفسه أن يفعل فعلهم.

هذا ، وقد وردت كلمة «دَاب»<sup>(١)</sup> في القرآن الكريم في أربعة مواضع هي :

---

(١) المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم لمحمد لؤي عبد الباقي مادة : (دَاب) وانظر معه معجم ألفاظ القرآن الكريم لمجمع اللغة العربية بالقاهرة.

١- في سورة ال عمران : (آية ١١) وهي قوله تعالى : ﴿ كَذَابِ آلِ  
فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ﴾ (١١) .

وهذا الموضع قد أغفلته جميع طبعات المصاحف فلم تذكره في مواضع  
الوقف المنوع إلا طبعة مصحف العراق، فقد ذكرته في مواضع الوقف  
المنوع، كما ذكره السجاوندي<sup>(١)</sup> (٥٦٠هـ) في علل الوقوف .

وهذا الموضع حقه أن يدرج في مواضع الوقف المنوع؛ لأنه اشترك في  
الالفاظ مع الموضعين المذكورين في الوقف المنوع اللذين ذكرتهما آنفاً وهما :

٢- آية (٥٢) الأنفال - وقد سبق الحديث عنها .

٣- آية (٥٤) الأنفال - وقد سبق الحديث عنها .

٤- قوله تعالى في سورة غافر (آية ٣١) : ﴿ مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ  
وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبَادِ ۝ ﴾ (٣١) .

وهذه الآية حقها أن تكون في مواضع الوقف المنوع، وأن يوضع على  
قوله : ﴿ ثَمُودَ ۖ ﴾ لأن الضابط الذي طبق على موضعي الأنفال (آية ٥٢، وآية  
٥٤) ينطبق عليها تماماً، ولكنها سقطت من جميع طبعات المصاحف حتى طبعة  
مصحف العراق لم تذكرها في مواضع الوقف المنوع، وأيضاً سقطت من علل  
الوقوف للسجاوندي<sup>(٢)</sup> فلم يذكرها وحقها أن تكون في مواضع المنع؛ لأنها  
اشتركت مع موضعي الأنفال في حق المنع . والله أعلم .

---

(١) علل الوقوف : ٣٦٤ / ١ .

(٢) السابق : ٨٩٠ / ٣ .

٣- الموضع الرابع : (آية ٥٣ الانفال) قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٥٣) .

هذه الآية اتفقت مع آيات هذه المواضع في :

- علة منع الوقف وهي العطف أى عطف ﴿وأن الله سميع عليم﴾ على قوله : ﴿ما بأنفسهم﴾ ، وذلك لاشتراكهما في تعليل نزول العقاب والعذاب بكفار مكة وآل فرعون ومن قبلهم .

- في موضوع الآيات فإن الآية هنا تعليل للأخذ بالذنوب الذي أشار إليه الله تعالى في الآية السابقة ﴿... فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قسى شديد العقاب﴾ .

٤- الموضع السادس : (آية ٢ التوبة) قوله تعالى : ﴿فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةً أَشْهُرًا وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ (٢) .

هذه الآية قد اتفقت مع آيات هذه المواضع في :

- علة منع الوقف وهي : العطف أى عطف قوله : ﴿وأن الله مخزى الكافرين﴾ على ما قبله وهو ﴿... غير معجزى الله﴾ ، لأن الأمر بقوله : ﴿واعلموا﴾ يدل على شيئين هما :

الاول : ﴿أنكم غير معجزى الله﴾ والثاني : ﴿وأن الله مخزى الكافرين﴾ .

- تحذير الكافرين من الظن بأنهم قادرون على الهرب والإفلات من الله على الرغم من أمرهم بالسباحة في الأرض لمدة أربعة أشهر مع تبشيرهم بالحزى والنكال .

٥- الموضع السابع : (آية ٣ التوبة) قوله تعالى : ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣﴾﴾ .

اتفقت هذه الآية مع آيات هذه المواضع فيما يلي :

- في علة منع الوقف وهي العطف : أي عطف قوله : «ورسوله» على لفظ الجلالة «الله» على المحل قبل دخول «أن» عليه، ويصير المعنى ورسوله يرى كذلك .

- في موضوع الايات فهي تتحدث عن إعلان البراءة من الله ورسوله من المشركين؛ حيث أعلنهم رسول الله ﷺ يوم الحج الأكبر بما أعلنهم به - كما ذكرنا ذلك من قبل - .

- عقاب المشركين في الآخرة العذاب الاليم وذلك جزاء كفرهم .

٦- الموضع الثاني عشر : (آية ٢٥ النحل) قوله تعالى : ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٢٥﴾﴾ .

هذه الآية قد اتفقت مع آيات هذه المجموعة في :

- علة منع الوقف وهي العطف : أي عطف قوله : «ومن أوزار الذين يضلونهم ..» على قوله : «... أوزارهم كاملة يوم القيامة» والعطف هنا عطف مفعول به علي مفعول به، والعطف بالواو يفيد تكرار العامل فكانه قال : «ليحملوا أوزارهم .. وليحملوا من أوزار الذين يضلونهم» والمنع هنا - كما

قلنا سابقاً - حتي لا يتبادر إلى ذهن السامع أن الكافرين الذين وصفوا القرآن بأنه «أساطير الاولين» يحملون أوزراهم بسبب هذا القول فقط بل ويحملون - بسبب رياستهم وزعامتهم وإضلالهم لغيرهم - من أوزرار الذين يضلونهم بغير علم، فالوزر بالنسبة لهم وزر مضاعف، ولا يفهم هذا كله إلا بذكر ما بعد الواو .

في موضوع الآيات فهي بيان لعاقبة من ضل وأضل أى حدث له الضلالة في نفسه وأضل غيره .

٧- الموضع الرابع عشر : ( آية ٥٧ النحل ) قوله تعالى : ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۝٥٧﴾ .

- هذه الآية تتفق مع آيات هذه المجموعة في :

- علة منع الوقف وهي العطف : أى عطف ما بعد الواو وهو قوله ﴿ولهم ما يشتهون﴾ على قوله : ﴿البنات﴾ و﴿سبحانه﴾ اعتراض والعطف بالواو يفيد تكرار العامل، فكأنه قال : ﴿ويجعلون لله البنات﴾ ويجعلون لأنفسهم ما يشتهون ، فما بعد الواو في موضع النصب على المفعول بالعطف على ﴿البنات﴾ .

- ذم الكفار وإبطال زعمهم نسبة البنات إلى الله وجعلهم البنين لأنفسهم، وهذا باطل من القول .

٨- الموضع السادس عشر (آية ٦٩ الإسراء) قوله تعالى : ﴿أَمْ أَمْتُمُ أَنْ يَعْبُدَكُمْ فِيهِ نَارَةٌ أُخْرَىٰ ۚ فَرِيلٌ عَلَيْكُمْ مَقَاصِفٌ مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ۚ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْهَا بِهٖ تَبِيْعًا ۝٦٩﴾ .

- هذه الآية تتفق مع آيات هذه المجموعة في :

- علة منع الوقف وهي العطف : أى عطف قوله : ﴿ثم لا تعبدوا لكم  
هلينا به تبيعا﴾ على قوله : ﴿فبغرفكم بما كفرتم﴾ .

- فى موضوع هذه الآيات ففيها يتهدد الله الكفار وهو قادر على أن  
ينزل بهم ما يريد من غير أن يكون هناك من يطالبه بشار لهم .

(ب) ما جاء فيه المنع بسبب تأخير جواب الشرط وما تعلق به ، وقد  
اشتركت في هذه العلة خمسة مواضع وهي :

١- الموضع الأول : (آية ٣١ الانفال) قوله تعالى : ﴿وَإِذَا ضَلَّى عَلَيْهِمَ آيَاتُنَا  
قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا...﴾ الآية .

٢- الموضع الثامن : (آية ١٢ التوبة) قوله تعالى : ﴿وَأَن نَّكْفُرُوا بِمَا آمَنَّا بِهِمْ مِنْ  
بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَعَطَيْنَا فِي دِينِكُمْ فَفَاتُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ...﴾ الآية .

٣- الموضع الحادى عشر : (آية ٢٤ النحل) قوله تعالى : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ  
مَاذَا أَنزَلْنَا بِكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢٤) .

٤- الموضع الخامس عشر : (آية ١٠١ النحل) قوله تعالى : ﴿وَإِذَا بَدَأْنَا  
آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفَرِّقُ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٠١) .

٥- الموضع السابع عشر : (آية ٢٧ المؤمنون) قوله تعالى : ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ  
أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَئِينَ  
وَأَهْلِكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُفْرَقُونَ﴾ (٢٧) .

فهذه الآيات قد اتفقت فيما يلي :

- كلها بدأت بـ ﴿إِذَا﴾ الظرفية المضمنة معنى الشرط والتي تفيد تحقق وقوع ما بعدها إلا الموضع الثاني منها - آية ١٢ - التوبة - فقد بدأ بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية التي تفيد الشك في تحقيق وقوع مدخلوها وهي شرطية جازمة تجزم فعلين .

- في موضوع الآيات : حيث تحدثت عن الكفار ومخالفاتهم وإنكارهم لآيات الله وتكذيبهم للرسول وإصرارهم على الباطل .

- اتفقت في علة منع الوقف بسبب تأخير جواب الشرط وما تعلق به مع مراعاة اعتبارات أخرى كقبح الوقف في الموضع الأول - آية ٣١ الانفال - وقبح الابتداء فيه أيضاً؛ لأنه يؤدي إلى الكفر الصريح وفي الموضع الثامن - آية ١٢ التوبة - كانت علة المنع تأخير ما تعلق بجواب الشرط ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ .

(ج) ما كان المنع فيه بسبب تأخير جواب القسم وفيه موضعان :

١- الموضع الثالث عشر (آية ٣٨ النحل) قوله تعالى : ﴿وَلَقَسِمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣٨) .

٢- للموضع التاسع عشر : (آية ٣٩ القلم) قوله تعالى : ﴿لَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِاللَّفَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لِمَا تَحْكُمُونَ﴾ (٣٩) .

وقد اتفقت هاتان الآيتان فيما يلي :

- بدأت كل منهما بقسم أو أقسموا - في الأولى - وأم لكم إيمان علينا - في الثانية .

- تحدثت كلتاها عن رأى الكفار واعتقادهم في البعث، وأنهم سيكون لهم الحكم فيما يشتهون في الآخرة.

جاء الحلف مؤكداً في كل منهما ليدل على ثقة الكفار فيما يحلفون عليه - من وجهة نظرهم - وليدل على الاستعلاء الذي سيطر عليهم.

(د) ما كان منع الوقف فيه بسبب تأخير الخبر، وقد تمثل هذا في موضعين هما :

١- الموضع التاسع : آية ٢٥ (الرعد) قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ يَنْقُطُ عَنْهُمْ بَرَكَاتُ اللَّهِ وَأُولَئِكَ أَجِبُوا رَبَّهُمْ نَحْوَهُمْ﴾ (٢٥) .

٢- الموضع الثامن عشر : (آية ٥٦ غافر) قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (٥٦) .

وقد اتفقت هاتان الآيتان فيما يلي :

- بدأت كل منهما بالاسم الموصول - الذين - في الاولى وقع مبتدأ وفي الثانية - أيضاً - كان مبتدأ قبل دخول ﴿إِنْ﴾ وجاءت صلة كل منهما مبدوءة بفعل مضارع ﴿ينقضون﴾ في الاولى وما عطف عليه) وفي الثانية ﴿يجادلون...﴾ .

- في حلة منع الوقف؛ حيث إن المنع كان بسبب تأخير الخبر في حال الوقف أى خبر للمبتدأ - في الاولى - ، وخبر ﴿إِنْ﴾ في الثانية، وهذا التأخير - كما قلت - يفسد المعنى .



- فى الموضوع ؛ حيث إن الاولى تحدثت عن أخلاق الكفار بما يمثل ذلك من نقض للعهود ... إلخ، ولا يكون ذلك إلا بسبب تعالى والكبر وعدم الإيمان، وفي الثانية: حديث عن الجدل فى القرآن وآيات الله، ولا يكون ذلك إلا بسبب الكبر والحد والتعالى أيضاً الناشئ عن الكفر..

(هـ) ما كان منع الوقف فيه بسبب تأخير الفاعل، وقد تمثل ذلك فى الموضوع الثانى فقط - آية ٥٠ الانفصال - وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَلَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ يَتْرِكُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ٥٠﴾.

وهذا الموضوع قد اتفق مع آيات هذا الفصل فى الحديث عن الكفار وعن كيفية قبض أرواحهم مع إذلالهم وإهانتهم فى الدنيا، ثم فى الآخرة لهم عذاب الحريق.

(و) ما كان منع الوقف فيه بسبب الفصل بين الفعل ومفعوله وقد تمثل ذلك فى الموضوع العاشر: (آية ٦٠ الحجر) وذلك قوله تعالى: ﴿...إِلَّا امْرَأَتُهُ قَدَرْنَا لَهَا مِن الغَابِرِينَ ٦٠﴾.

ففى هذه الآية حديث عن امرأة لوط - عليه السلام - الكافرة والتي قدر الله لها أن تبقى مع قوم لوط المهالكين بعذاب الله ويصيبها ما أصابهم.

وعلة المنع هنا هي: الفصل بين الفعل ﴿قَدَرْنَا﴾ وبين مفعوله ﴿إِنهَا لَمِن الغَابِرِينَ﴾ مع ملاحظة ما يوحى به لفظ ﴿قَدَرْنَا﴾ عند الوقوف عليه، فإنه يفيد عكس المقصود فمن معانية التقدير والتكريم.



## سمات فارقة بين مواضع الفصل الثاني

تمهيد :

تحت هذا العنوان سوف أعالج - بإذن الله - الفروق التي أحفظها بين مواضع الفصل الثاني - والتي سبق أن تحدثت عنها تحت عنوان (سمات جامعة) - لنرى أثر هذه الفروق اللفظية بين هذه المواضع وإلى أى مدى أثرت في نقل المعنى إلينا، وما الأثر البلاغي لتلك الفروق ؟ فأقول وبالله التوفيق .

(١) ما كان منع الوقف فيه بسبب العطف، وقد تمثل ذلك في ثمانية مواضع اشتركت في هذه العلة وهي:

١- الموضع الثالث : (آية ٥٢ الانفال) قوله تعالى : ﴿كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٥٦)﴾ .

٢- الموضع الخامس<sup>(١)</sup> : (آية ٥٤ الانفال) قوله تعالى : ﴿كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ (٥٦)﴾ .

ويضاف إليهما الموضع الذي لم يذكره أحد من علماء الوقف ولا القراء - سوى الإمام السجاوندي ٥٦٠هـ كما ذكرت ذلك من قبل - كما أنه سقط من جميع طبعات المصاحف الأربعة وغيرها - سوى طبعة مصحف العراق التي ذكرته ضمن مواضع الوقف الممنوع - ذلكم الموضع هو الآية رقم (١١) من سورة آل عمران، وقد ذكرتها هنا لتسم المقارنة بينها وبين نظيرتها، ولتؤكد - أيضاً - على أهمية هذا الموضع في المنع من الوقف .

---

(١) قمت الكلام على هذا الموضع نظراً لاشتراكه في كثير من الالفاظ مع الموضع الثالث .

وهذه الآية هي : ﴿كَذَابَ آلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ .

وفي هذه الآيات الثلاث نجد اختلافاً في التعبير بينها، وألفاظاً جاءت في آية لم تأت في أخرى، وهنا يقوم تساؤل في النفس : لم جاء بهذا اللفظ أو بهذه الجملة هنا، ولم يأت بها في الأخرى؟ مع أن المقام واحد في الآيات الثلاث، ومع ذلك خالف في آية ما التزمه في آية أخرى. فلم كان هذا الاختلاف؟ وما غايته؟

أولاً : في الآية الأولى : (آية ١١ آل عمران) قال تعالى : ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ أنت تلحظ هنا تغيراً في التعبير فقد جاء بضمير المتكلم المعظم نفسه «نَا»، ثم عدل عنه إلى الاسم المظهر وهو لفظ الجلالة «اللَّهُ»، وكان مقتضى السياق أن يقول : (فآخذناهم) فلم عدل؟ وما فائدة هذا العدول؟ يقول الخطيب الإسكافي (٤٢٠هـ)<sup>(١)</sup> مجيباً عن هذا السؤال : «العدول عن المنهج الأول المستمر في الإخبار عن النفس إلى لفظ ظاهر هو لفائدة تضمنتها هذه اللفظة من الاحتجاج وليست هذه الفائدة في لفظة الإضمار، وكانت الآية التي قبلها قد وقع العدول في هذا المكان إليه وهو قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾ [آل عمران آية ٩].

فقوله : ﴿رَبَّنَا﴾ يقتضى أن يكون بعده «إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِعَادَ» كما قال : ﴿رَبَّنَا وَأَتْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ وَصْلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾ [آل عمران : آية ١٩٤].

(١) مرة التنزيل و مرة التأويل في بيان الآيات المتشابهات في كتاب الله العزيز : ص : ٤٥ .

فلما قال تعالى في هذا الموضع: ﴿ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه﴾ فكان المعنى: إنك خلقت الدار الأولى للتكليف ومكنت العباد فيها من الطاعة والعصيان، ورغبت المطيع في الثواب، وخوفت العاصي من العقاب، فوقع منك وعد ووعد فرغبت من الوفاء بهما بأنك تجمع الخلائق ليوم الجزاء لأن من خلق وأنعم نعمة حقت بها العبادة، ولزمت من أجلها الطاعة، وهو معنى قولنا: إن الله إذا وعد صدق، فلا خلف في قوله، ولا تبديل لكلماته، فلما كان معنى قولنا: ﴿الله﴾ معنى الإله والإله مشتق من ألّه يألّه إلهة أى عبد يعبد عبادة فالإله هو الذي حقت عبادته لما عظمت نعمته كان العدول إلى هذه اللفظة للاحتجاج بمعناها فائدة لم تكن لتحصل لو قال: ﴿إنك لا تخلف الميعاد﴾ فلما تقدمت هذه الآية التي وقع العدول فيها عن لفظ إلى لفظ لما قصد من الاحتجاج بمعناه، فكذلك بنيت هذه الآية التي تليها عليها في مثل هذا الحكم لما ثبت من مثل هذا المعنى فقال تعالى: ﴿كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا﴾ فأتى بالضمير الفاعل، وكان يعقل من قوله: ﴿كذبوا بآياتنا﴾ أى إنا عرضناهم للإيمان ومكناهم من الإسلام وأرحنا العلة، ونصبنا الأدلة، فكذبوا بها فالذى حقت له العبادة، وعظمت منه النعمة أخذهم بذنوبهم، والله يعاقب الكفار عقوبة تشد عليهم ولا تخفف عنهم لما قدموا من العصيان ما استمر مثله، ولم ينقل عنه قدم ولا عقبه بعد الإصرار عليه ندم، فهذه فائدة العدول إلى لفظة ﴿الله﴾ في قوله تعالى: ﴿فأخذهم الله بذنوبهم﴾ دون قوله: ﴿فأخذناهم﴾.

هذا ما أجاب به الخطيب الإسكافي - رحمه الله - وهو جواب ملخصه أن الآية السابقة بينت على إظهار لفظ الجلالة الذي يوحى بالمهابة، فناسب هنا

أن يأتي بلفظ الجلالة مظهراً استمراراً لوتيرة الكلام.

وبجانب هذا فإن في الكلام السفتان؛ حيث عدل عن ضمير المتكلم في قوله: «بآياتنا» إلى لفظ الجلالة المظهر «فأخذهم الله»، وكان السياق أن يقول: «فأخذناهم» والالتفات - كما عرفه ابن المعتز (٢٩٦هـ)<sup>(١)</sup> - انصراف المتكلم عن المخاطبة إلى الإخبار، وعن الإخبار إلى المخاطبة وما أشبه ذلك.

ويقول ابن الأثير (٦٣٧هـ)<sup>(٢)</sup>: «واعلم أيها المتوشح لمعرفة علم البيان أن العدول عن صيغة من الالفاظ إلى صيغة أخرى لا يكون إلا لنوع خصوصية اقتضت ذلك، وهو لا يتوخاه في كلامه إلا العارف برموز الفصاحة والبلاغة الذي اطلع على أسرارها، وفتش عن دفائنها، ولا تجد ذلك في كل كلام؛ فإنه من أشكال ضروب علم البيان وأدقها فهماً وأغمضها طريقاً».

وهذه الخصوصية التي يعنيها ابن الأثير أن السامع عندما يحدث الالتفات في الكلام يحدث له تنبيه، لأن وتيرة الكلام قد تغيرت فيشار انتباهه بما يطرد الملل والسآمة عنه، ويحدث له نشوة تجعله يتعلق ذهنه بما يلقي عليه من كلام، وقد رأينا في تحليل الخطيب (٤٢٠هـ) لهذا التغير في الآية التي معنا ما يفسر كلام ابن الأثير، حيث دلنا على الخصوصية التي من أجلها تغير النسق في الآية.

ثانياً: في الآية ٥٢ الانفصال يقول الله: «كفروا بآيات الله» ولم يقل:

---

(١) معجم البلاغة العربية تأليف د/بدوي طيانة ط: ٣ ص ٦١٤. وانظر معه: الإيضاح للخطيب

القزويني ص: ١٠٣

(٢) الملل السائر في أدب الكاتب والشاعر: ١٨٠/٢، وانظر معه: روح المعاني للألوسي: ٣١/١٠.

﴿كفروا بآياتنا﴾ كما قال في الأولى: فما سر العدول عن الإضمار إلى الإظهار؟

يجيب الخطيب الإسكافي (٤٢٠هـ) رحمه الله فيقول<sup>(١)</sup>: «والجواب عن ذلك أن يقال: إن الآية التي تقدمت هذه هي قوله: ﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مُرُسٌ غَرُ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (الأنفال: ٤٩).

ثم جاء بعدها: ﴿ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة...﴾ ولم يكن فيها خبر عن «الله» تعالى:، وجاءت الآية التي هي «كذاب آل فرعون...» وفيها إخبار عن الله فكان بناؤها على الآية التي قبلها أولى، كما كان في الآية التي في سورة آل عمران يقتضى بناؤها على الآية التي قبلها العدول عن لفظ الإضمار إلى لفظ الإظهار، ثم كان لفظ الصريح في معناه احتجاجاً عليهم، كما كان في اللفظ الذي عدل إليه في الآيتين المتقدمتين من قوله: ﴿إن الله لا يخلف الميعاد﴾ وقوله: ﴿فأخذهم الله بذنوبهم﴾.

والخطيب (٤٢٠هـ) في عبارته السابقة يقول لنا: إن الآية التي سبقت هذه الآية بآية واحدة بنيت أيضاً على اللفظ الظاهر وهو لفظ الجلالة «الله»؛ لذا ناسب أن يأتي هنا بالاسم الظاهر وليلفت إلى المهابة التي يحدثها لفظ الجلالة عندما يساق الكلام.

وهذه الآية ٥٢ الأنفال خالفت الآية الأولى ١١ آل عمران في التعبير بـ «كفروا» بدلاً من «كذبوا» في الأولى والتعبير بـ «كفروا» أظهر في القبح،

(١) مرة التنزيل: ٤٦.

وأدل على التكذيب ورفض كل ما جاء به الرسول، بل كل ما جاء به الرسل؛ لذا ناسب أن يأتي التذييل في هذه الآية مؤكداً بـ ﴿إِنْ﴾ وبلفظ ﴿قَوِيَ﴾ إعلاناً لسخط الله وغضبه على هؤلاء الكفار الذين جاهروا بالكفر.

ثالثاً : خالف في الآية الثالثة - ٥٤ الأنفال - بأن قال: ﴿كذبوا بآيات ربهم﴾ ولم يقل ﴿كذبوا بآياتنا﴾ كما جاء في الأولى - ١١ سورة آل عمران، ولا قال : ﴿بآيات الله﴾ كما جاء في الثانية - آية ٥٢ الأنفال - فلم خالف هنا فقال: ﴿كذبوا بآيات ربهم﴾؟ وما سر العدول عن قوله: ﴿فأهلكهم﴾ إلى قوله: ﴿فأهلكناهم﴾؟

يجيب الخطيب الإسكافي (٤٢٠هـ) فيقول<sup>(١)</sup> : لما أخبر عن نعمته علي عباده وأن منهم من يغيرها بعصيانه فيستحق بذلك تغيير النعمة عليه، وهو معنى قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٥٢) <sup>(٢)</sup>.

والنعم على عباده ربهم؛ لأنهم مربون بنعمته كان القصد في هذه الآية التي ذكر تنعيمهم في الدنيا وتغيير النعمة عليهم فيها إذا لم يقوموا بحققها بعقاب من عقاب الدنيا بما يفعله بعض الناس ببعض، فكذلك قال: ﴿فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقتنا آل فرعون﴾، فكأنه قال: كذبوا بآيات من أقام نفوسهم شواهد لربوبيته بتريته إياهم بصنوف نعمته، ونقل الوليد عن أولى حاله إلى غيرها مما يبلغ به غاية قوته.

(١) مرة التذييل وغرة التأويل: ٤٧ .

(٢) آية ٥٣ الأنفال .

واجابة الخطيب هنا تدل على أن الآية مبنية على الاية السابقة حيث ذكر فيها حديثاً عن النعم، والحديث عن النعم يناسبه ذكر من يرى على موائد هذه النعم، وهو الرب، لذا ناسب أن يقول هنا «كذبوا بآيات ربهم».

وسر العدول هنا عن اهلكهم إلى قوله: «فأهلكناهم بذنوبهم» الالتفات من ضمير الغائب إلى ضمير المتكلم المعظم نفسه «نا» ليدل على فداحة الجرم، وعظم الذنب وأن الله القوى الجبار حين يتولى الإهلاك يكون ذلك شيئاً قظيماً مُربعاً؛ لذا يقول الآلوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup> : «والالتفات إلي نون العظمة في «أهلكنا» جرياً على سنن الكبرياء لتهويل الخطب».

رابعاً: في الآية الثالثة - ٥٤ الأنفال - خالف النسق الذي اتبعه - في الآية الاولى والثانية - فزاد «وأغرقنا آل فرعون» ثم التذييل بقوله: «وكل كانوا ظالمين» فلم كانت هذه الزيادة؟

والجواب : لما قال الله تعالى : «كذبوا بآيات ربهم» فذكر لفظ (الرب) الذي يرى على موائد نعمه، وحقاً على من يريه بنعمه أن يعترف لله بالفضل عليه فيشكر نعمه، وويؤمن بالله رباً وبيآياته وأنبيائه لذا لما خالفوا وجحدوا سارع الله بإهلاكهم وإغراق آل فرعون، ثم دمع الجميع - كفار مكة وآل فرعون ومن لف لفهم - بهذا التذييل «وكل كانوا ظالمين» وهذا يوحى بعدل الله تعالى فهو - سبحانه - لا يظلم أحداً، ولكن الناس يكفروهم يظلمون أنفسهم لذلك سجل عليهم ظلمهم لانفسهم وظلمهم لغيرهم.

يقول الخطيب الإسكافي (٤٢٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «كذبوا بآيات ربهم» فذكر

(١) روح المعاني: ٣١/١٠ ، وانظر معه : المثل السائر لابن الاثير ١٨٠/٢ .

(٢) حرة التنزيل وغرة التأويل : ٤٨ .



هذا الاسم دون غيره؛ لأنه فيه معنى أنه نعمهم وثبتهم ورباهم وقام بمصالحهم حتى بلغوا حد التكليف، والمبلغ الذي قدروا فيه على أداء حق الإنعام، فلما غيروا ما أنعم الله به عليهم من جهته وصرفوه إلى معصيته، وتقووا بنعمه على مخالفته سلبهم ذلك في الدنيا بأن عجل هلاكهم فأغرقهم».

خامساً : ما فائدة التكرار في سورة الأنفال في موضعين لا يحجز بينهما إلا آية واحدة؟

ويجب عن هذا السؤال الخطيب الإسكافي (٤٢٠هـ) فيقول<sup>(١)</sup> :

«والجواب عندي : أنه أخبر في الأولى عما عاقبهم به من العذاب الذي لم يملك الناس إيقاعه، ولم يمكن بعضهم من أن يفعل ببعض مثله وهو ضرب الملائكة وجوههم وأديبارهم عند نزع أرواحهم وإخبارهم بإيأهم بمصيرهم إلى عذاب يحرقهم.

وفي الثانية: أخبر عما أنزله بهم من العذاب الذي مكن الناس من فعل مثله وهو الإهلاك والإغراق؛ لأن ذلك مما أقدر الله العباد عليه».

وبهذا الجواب لا يكون هناك تكرار بين هاتين الآيتين، كما يفهم من جواب الخطيب - رحمه الله - .

٣- للموضع الرابع: ( آية ٥٣ الأنفال ) : «ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٣﴾» .

هذه الآية تعليل لما قبلها، وهي بمثابة قانون عام يلزم الله به عباده مؤداه

(١) درة التنزيل : ٤٧، وانظر معه : البرهان في مشابه القرآن للكرامات : ٧١ .

أن نعم الله يحافظ عليها بالشكر ﴿لَنْ شُكْرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ﴾<sup>(١)</sup> وإنها تزول بعدم شكرها، وبعدم إحسان مجاورتها، ويكون ذلك بتغيير ما بأنفسهم من الشكر لله صاحب النعم، وعدم استعمالها فيما حرم استعمالها فيه، فإن حدث التغيير زالت النعم، وما ذلك إلا لأن الله سميع عليم.

٤- الموضع السادس: (آية ٢ التوبة) ﴿فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

بدأت الآية بفعل الأمر ﴿فَسَبِّحُوا﴾ ثم عطف عليه فعل الأمر ﴿وَاعْلَمُوا﴾، وأفادت الواو - الثانية - فعل أمر آخر مفهوماً من ذكر الواو - الثانية - كأنه قال: واعلموا أن الله مخزي الكافرين فهنا السمة الفارقة هي هذه الأفعال المعطوفة التي ربطت المعنى برباط وثيق.

٥- الموضع السابع: (آية ٣ التوبة) ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>(٣)</sup>.

بدأت الآية بقوله: ﴿وَأَذَانٌ﴾، وهذا يجعل السامع متشوقاً لسماع هذا الأذان - كما يتشوف السامع إلى الأذان للصلاة وغيرها من مهمات الأمور - ذلك لأن الأذان لا يستعمل إلا في كبريات الأمور وما يجد من عظامتها.

وهذا البدء بقوله: ﴿وَأَذَانٌ﴾ لفت السامع إلى ما يؤذن به، وبم يؤذن؟ إنه إعلام ببراء الله من المشركين، وإعلام ببراءة رسوله ﷺ من المشركين أيضاً.

(١) سورة إبراهيم من الآية (٧).

وكما يشترك رسول الله ﷺ مع الله تعالى في الاذان الذي يؤذن به للصلاة يشترك معه في هذا الاذان أيضاً، وهذا تشريف من الله تعالى لرسوله ﷺ أن يقترون ذكره بذكره في مهمات الأمور.

٦- الموضع الثاني عشر : (آية ٢٥ النحل) ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ (٢٥)﴾.

بدأت الآية بقوله : ﴿ليحملوا﴾، وهذا الفعل يفيد تصوير الذنوب والآثام كأنها شيء مادي محسوس بحمله الإنسان على عاتقه، كما يحمل الشيء من أشياء الحياة الدنيا - لأن الإنسان تعود أن يحمل أشياءه في حياته، فهذا تذكير بما له به إلف - ، وإذا كانت الشريعة قد علمتنا أن الإنسان يأتي يوم القيامة حاملاً أوزاره الخاصة به، لأنه لا تحمل وازرة وزر أخرى، فهذا خاص بذنوب الإنسان الخاصة به، لكن هناك صنفاً من الناس - قد دلتنا عليهم الشريعة أيضاً - قد أجرموا جرمًا آخر بأن أضلوا غيرهم، فهم يحملون مع أوزارهم الخاصة بهم أوزار من أضلوهم، لأن جريمتهم قد تعدتهم إلى غيرهم، فهم قد ضلوا في أنفسهم وأضلوا غيرهم؛ لذا يتضاعف عليهم الحمل، والفعل - ليحملوا - هو الذي لفت إلى كل هذا، كما لفت - أيضاً - إلى التفسير من الذنوب كلها جليلها وحقيرها، لأن كل ما يحمله الإنسان من أوزار يوم القيامة هو فضيحة على رهوس الشهداء؛ لأن الأشياء المحمولة يراها كل من في الموقف، وفي هذا ما فيه من تنفير من ذلك المشهد، ودعوة حثيثة إلى المؤمن أن يربأ بنفسه عن كل ما يشينه خصوصاً يوم القيامة حيث يحس الإنسان بفداحة الجرم.

٧- الموضع الرابع عشر : (آية ٥٧ النحل) ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ (٥٧)﴾ .

بدأت الآية بالفعل «يجعلون»، والجعل هنا محض افتراء على الله تعالى بأن له البنات كذرية وولد؛ فإن بعض القبائل كانت تعتقد أن الملائكة بنات الله؛ لذا جاء التنزيه لله سريعاً بقوله: - سبحانه - وهذا اعتراض والاعتراض دائماً لا محل له من الإعراب، لأنه خارج عن أركان الجملة، فلا يصح الوقف عليه، مع ملاحظة أن بقية اعتقاد الكفار لم تأت بعد فإنهم يعتقدون أن لهم ما يختارون من الذرية، وهم يحبسون إغجاب البنين، لأنهم الذين يحملون السلاح، ويدافعون عن القبيلة ويحمون الأموال والأعراض، إلا ساء ما يحكمون ويشتهون.

٨- الموضع السادس عشر : (آية ٦٩ الإسراء) ﴿أَمْ أَمْسَمْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا (٦٩)﴾ .

بدأت الآية بـ «أم» المتقطعة التي بمعنى (بل)، والاستفهام بعدها استفهام إنكارى، كأن الله تعالى يقول للكفار منكراً عليهم أن يأمنوا - إذا نجحوا من البحر - ألا يعيدهم الله تعالى مرة أخرى إليه، ثم يرسل إليهم الریح القاصف الذي يكسر المراكب فيغرقهم، ثم لا يوجد من يستطيع أن يشار لهم أو يمنع الغرق عنهم؛ لأن إرادة الله لا يمنعها شيء.

وتأمل صياغة الآية لتجد هذه الأفعال المضارعة (يعيدكم) - فيرسل - فيغرقكم - ثم لا تجدوا التي تنقلك إلى مواضع الأحداث، تنفيذ التجدد

والاستمرار، وتريك الفعل كأنك تشاهده، وتأمل استعمال (كاف الخطاب) - مع أنهم ليسوا أهلاً للخطاب - ليلقى الفزع والهلع في قلوبهم مع اتصال الفاء بهذه الأفعال المضارعة التي تفيد الترتيب والتعقيب (فيرسل - فيفرقكم)، وهذا يوحي بأن الله هو الفاعل ولا يوجد من يقف دون إرادته؛ لذا استعمل (الفاء)، ثم تأمل استعمال (ثم) - التي تفيد الترتيب والتراخي - أي أن الحدث بعدها يستغرق وقتاً بعد الأحداث السابقة عليها، وهذا مناسب للأفعال التي معنا، فإن الله تعالى عندما يعيدهم إلي البحر ويرسل عليهم الريح القاصف الذي يفرقهم، وعندما يحدث الإغراق يحاول الغريق أن يصرع الأمواج ليصل إلى الشاطئ، ولينجو مما هو فيه، وعلى أمل أن يراه أحد، فيلقى إليه بطوق النجاة، فهذا الوقت الذي يستغرقه الغريق باحثاً عن النجاة ولا يجدها جعل (ثم) تأتي مناسبة لموقعها من السياق كما جاءت (الفاء) فيما قبل مناسبة لموقعها، وهذا لون من إعجاز القرآن الكريم الذي تفرد به، وصدق الله إذ يقول: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [من الآية ٨٢ النساء].

(ب) للمجموعة الثانية: وهي المواضع التي اتفقت في علة منع الوقف وهي : تأخير جواب الشرط وما تعلق به من قول ومقوله - وقد اشتركت في هذا المانع خمسة مواضع وهي :

- ١- الموضع الأول : (آية ٣١ الانفال) ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾﴾ .
- ٢- الموضع الثامن : (آية ١٢ التوبة) ﴿وَإِنْ تَكُونُوا إِيمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَعَفَرُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا إِيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٢﴾﴾ .

٣- الموضع الحادى عشر : (آية ٢٤ النحل) ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ\*  
قَالُوا أَطَافِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢٤).

٤- الموضع الخامس عشر : (آية ١٠١ النحل) ﴿وَإِذَا بَدَأْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ  
أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ\* قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفَرِّجُ بَلِّ أَكْثَرِهِمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٠١).

٥- الموضع السابع عشر : (آية ٢٧ المؤمنون) ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ  
بِأَعْيُنِنَا\* وَوَحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ\* فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ مِثْقَلِ اثْنَيْنِ\* وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ  
سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُفْرَقُونَ﴾ (٢٧).

هذه الآيات اختلفت فيما يأتى :

١- موضوع هذه الآيات لم يكن واحداً : فالموضع الأول آية ٣١ الانفال  
، والحادى عشر ٢٤ النحل ، والخامس عشر ١٠١ النحل ، قد تناولوا قضية  
واحدة وهي : نظرة كفار قريش إلى القرآن الكريم.

أما الموضع الثامن آية ١٢ التوبة فإنه يتحدث عن الإجراء الذي يتخذه  
المسلمون إن نقض الكفار العهد وطعنوا في الدين .

أما الموضع السابع عشر : آية ٢٧ المؤمنون فقد تحدث عن أمر الله لنوح  
- عليه السلام - بأن يدخل في السفينة الأصناف التي أمره الله بإدخالها عندما  
يغور التنور .

٢- هذه المواضع الثلاثة التي تناولت قضية واحدة {٣١ الانفال - آية ٢٤  
النحل - ١٠١ النحل} اختلفت في طريقة تناول ، ففي الموضع الأول : قال  
الكفار ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ زيادة على وصف الكفار للقرآن بأنه ﴿أطافير

الاولين﴾ في الموضعين الاول (٣١ - الانفال)، والحادي عشر ٢٤ النحل ، أما في الموضع الخامس عشر : آية ١٠١ النحل - فإن نوعية الموضوع قد اختلفت على الرغم من الاتفاق في العنوان العام - وهو نظرة الكفار إلى القرآن الكريم - إلا أن النوعية الخاصة هنا تتمثل في نسخ آية بآية أخرى، وتبديل حكم بحكم وكذلك قول الكفار عن النبي ﷺ ووصفه بالافتراء والكذب.

٣- اتفقت هذه المواضع الخمسة في الاستهلال بأداة الشرط ﴿إذا﴾ إلا في الموضع الثامن - آية ١٢ التوبة - فإنه بدأ بـ ﴿إن﴾ الشرطية - التي تفيد الشك في تحقق وقوع ما بعدها - وكان الله تعالى يبحث من أعطى عهداً أن يحافظ عليه والا ينقضه بخلاف ﴿إذا﴾ التي هي لتحقيق الوقوع.

٤- في الموضع السابع عشر (آية ٢٧ المؤمنين) اتصلت ﴿إذا﴾ الشرطية «بالفاء»، وجاء الجواب فعل أمر متصلاً بالفاء - أيضاً - «فلإذا جاء أمرنا - فاسلك» ، وهذا يوحى بسرعة الفعل والحركة، حيث إن الطوفان لن يعطى فرصة للتأخير أو الإبطاء لذا كان الشرط (إذا) مقترناً بالفاء، وكان الجواب - أيضاً - متصلاً بالفاء التي تفيد الترتيب والتعقيب؛ لأن الموقف لا يسمح بغير السرعة وتنفيذ الأمر على عجل؛ لأنه الطوفان بخلاف المواضع الأربعة السابقة {وهي: الاول ٣١ الانفال - والثامن ١٢ التوبة، والحادي عشر ٢٤ النحل - والخامس عشر ١٠١ النحل} فإنها جاءت مبدوءة بأداة الشرط مقترنة بالواو (وإذا تلى - وإن نكثوا - وإذا قيل - وإذا بدلنا). وذلك لأن المقام لا يقتضى السرعة ولا التعجيل، وذلك الإعجاز البلاغي للنظم الكريم الذي يضع كل حرف في موضعه دون زيادة ولا نقصان.

٥- كانت (الفاء) - أيضاً - عنصراً أساسياً في الموضع السابع عشر - آية ٢٧ المؤمنون - ؛ حيث بدأت الآية بالفاء، ثم اتصلت «الفاء» بكل الأفعال الرئيسة في الآية (فأوحينا - فإذا جاء أمرنا - فاسلك)، كل هذه الفاءات لم تأت بدون قصد أو جاءت مصادفة، وإنما جاءت لأن الموقف يتعلق بالطوفان الذي سوف يفرق كل شيء على الأرض، وكان الجحش العام للموقف هنا مشحوناً بالخوف والحذر والترقب، والمناسب لهذا كله «الفاء» التي تفيد السرعة والتنفيذ بدون إبطاء بمجرد سماع الأمر وذلك هو الإعجاز البلاغي للقرآن الكريم.

(ج) ما كان منع الوقف فيه بسبب تأخير جواب القسم وفيه موضعان :

١- الموضع الثالث عشر : (آية ٣٨ النحل) ﴿وَالْقَسَمُ بِاللّهِ جَهْدُ أَيْمَانِهِمْ لَا يَنْتَظِرُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣٨).

٢- الموضع التاسع عشر : (آية ٣٩ القلم) ﴿لَمْ تَكُمُ أَيْمَانًا عَلَيْنَا بَالِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَعْكُمُونَ﴾ (٣٩).

اختلفت هاتان الأيمان - على الرغم من مظاهر الاتفاق كما أشرت من قبل - ويتمثل ذلك فيما يلي :

- في الآية الأولى : جاء الحديث عن الكفار بضمير الغائين، وفي الثانية : جاء الحديث عنهم بضمير المخاطبين.

- في الآية الأولى : أكد القسم بقوله : ﴿جهد أيمانهم﴾ وفي الثانية : أكد القسم بقوله : ﴿بالغة﴾.



- في الاولى : كان القسم على عدم البعث مطلقاً بعد الموت ﴿لا يبعث الله من يموت﴾، وفي الثانية : كان القسم على أن الكفار يختارون يوم القيامة ما يشتهون. - بحسب زعمهم - .

(د) ما كان المنع فيه بسبب تأخير الخبر وفيه موضعان أيضاً :

١- الموضع التاسع : (آية ٢٥ الرعد) ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ لَا أَوْلِيكَ لَهُمْ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٢٥)﴾ .

٢- الموضع الثامن عشر : (آية ٥٦ غافر) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (٥٦)﴾ .

في هاتين الآيتين اختلاف يتمثل فيما يأتي :

- موضوع الآية الاولى خاص بالذين ينقضون عهد الله ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض، وفي الثانية: حديث عن المجادلين في آيات الله بدون دليل ولا برهان.

- في الآية الثانية : دخلت ﴿إِنْ﴾ على المبتدأ، فأفادت التوكيد ولذلك جاء الخبر مؤكداً بأسلوب القصر - ﴿إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ﴾ الذي طريقه النفي والاستثناء.

أما في الاولى : فقد جاء المبتدأ - الذين ينقضون - خالياً من أداة التأكيد، لذا جاء خبره ﴿أُولَئِكَ﴾ بدون توكيد.

(هـ) ما كان المنع فيه بسبب تأخير الفاعل وفيه موضع واحد وهو :  
الموضع الثاني : (آية ٥٠ الانفال) ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ الْمَلَائِكَةُ  
يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝٥٠ ﴾ .

هذا موضع فريد؛ لأن منع الوقف فيه كان بسبب تأخير الفاعل عن فعله  
لو حدث الوقف على قوله: ﴿كفروا﴾، وبسبب قبح الابتداء بما بعد ﴿كفروا﴾  
لو أجزنا الوقف، لأنه يؤدي إلى أن يضرب الملائكة وجوه أنفسهم وأدبار  
أنفسهم وهذا يخالف مقصود الآية .

والتعبير بـ ﴿يضربون﴾ بصيغة المضارع يفيد تصور الحدث وتجدده  
واستمراره، ليؤكد بشاعة قبض الملائكة لأرواحهم وهذا خاص بالدنيا، وأما في  
الآخرة فالبشرى لهم من الملائكة - أيضاً - ﴿وذوقوا عذاب الحريق﴾ .

(و) ما كان منع الوقف فيه بسبب الفصل بين الفعل ومفعوله وفيه موضع  
واحد وهو :

- الموضع العاشر : (آية ٦٠ الحجر) ﴿ إِلَّا أَمْرًا تَقْدَرْنَا ۚ إِنَّهَا لَمِنَ الْقَائِرِينَ ۝٦٠ ﴾ .

وهذا موضع فريد - أيضاً - إذ جاء فيه المنع بسبب الفصل بين الفعل  
ومفعوله: ﴿قَدَرْنَا إِيَّاهَا لِمَنِ الْقَائِرِينَ﴾، وأيضاً لو أجزنا الوقف لتبادر إلى ذهن  
السامع أن امرأة لوط - عليه السلام - مستثناة تقديرأ لها وتكريماً، وهذا عكس  
المراد ونقيضه إذ المراد - والله أعلم - أنه قد سبق في علم الله تقدير أن امرأة  
لوط - عليه السلام - باقية في العذاب، كما بقى من كفر فهي ليست ناجية  
من العذاب، والوقف يوحى بعكس ذلك لذا منع الوقف على قوله: ﴿قَدَرْنَا﴾

وتأكيداً على هذا المعنى جاء بعد هذا الفعل بما يفيد التأكيد على بقائها في العذاب وأكد بأكثر من مؤكد، فجاء بـ ﴿إِنَّ﴾ واللام واسمية الجملة فقال: ﴿إنها لمن الغابرين﴾؛ ليتزع من نفس السامع أى قدر من التكريم قد يتبادر من الفعل ﴿قَدَرْنَا﴾.

\*\*\*



# الْقَصِيدَةُ الثَّالِثَةُ

من أخلاق اليهود والنصارى

\* \* \*



## الموضع الأول :

يقول الله تعالى : ﴿ وَلَنْ نُزَيِّنَ عَنْكَ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَضَعَ يَدَهُمَا سَبْعَ مِلَّةٍ لَكَ هَدَىٰ اللَّهُ هَؤُلَاءِ لَهْدً وَلَئِنْ أَتَيْتَ اقْوَامَهُمْ بِعَدِ الْاِذَىٰ جَاءَكَ مِنْ اَلْعِلْمِ مَا لَكَ مِنْ اَلْقَهْرِ مِنْ رَبٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾ ﴾ [آية رقم ١٢٠ البقرة]

## الموضع الثاني :

يقول الله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَمَعْزُهُمْ سَبْعٌ قِبْلَةً يَخْتَرُونَ وَلَئِنْ أَتَيْتَ اقْوَامَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ اَلْعِلْمِ اِنَّكَ اِلَّا لَيِّنٌ لَّدُنَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٥﴾ ﴾ [آية رقم ١٤٥ البقرة]

## إضاءة :

## الموضع الأول (آية ١٢٠ البقرة)

يقول الواحدي (٤٦٨هـ) <sup>(١)</sup> : « قال المفسرون : إنهم كانوا يسألون النبي ﷺ الهدنة ويطعمون أنهم إذا هادنهم وأسهلهم اتبعوه ووافقوه ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، قال ابن عباس - رضي الله عنهما - هذا في القبلة ، وذلك أن يهود المدينة ونصارى نجران ، كانوا يرجون أن يصلى النبي ﷺ إلى قبلتهم ، فلما صرف الله القبلة إلى الكعبة شق عليهم ذلك ، وينسوا منه أن يوافقهم على دينهم ، فأنزل الله هذه الآية » .

فهؤلاء اليهود والنصارى كانوا يطلبون المسالة والمهادنة من النبي ﷺ ، لكي يؤمنوا به ويتبعوه ، لكن الله اطلع على قلوبهم فأعلم النبي ﷺ بطريق

(١) أسباب النزول : ٤٠ ، وانتظر معه : الجلس لاحكام القرآن للقرطبي : ١٠١/٢ .

الوحي أنهم لن يَرْضُوا عنه ولن يؤمنوا به، ثم يحذره ربه من هؤلاء اليهود والنصارى أن يتبع أهواءهم.

وقد بدأت الآية بـ ﴿لَنْ﴾ التي تفيد النفي في المستقبل و﴿تَرْضَى﴾ يقال في مصدره : رَضِيَ - يَرْضَى - رَضاً ومرضأة ورَضُوناً. ورَضُوناً. . والمصادر تأتي على فِعْلَان وفُعْلَان فاما فِعْلَان فقولك : عرفته عِرْفَاناً وحبته حِبَاناً واما فُعْلَان كقولك : غُفِرَ لَكَ لا كُفِّرَ لَكَ<sup>(١)</sup>.

قوله : ﴿حتى تتبع ملتهم﴾ قال القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٢)</sup> : «والمِلَّة اسم لما شرعه الله لعباده في كُتبه وعلى السنة رسله، فكانت الملة والشرعة سواء، فاما الدين فقد فرق بينه وبين الملة والشرعة، فإن الملة والشرعة : ما دعا الله عباده إلي فعله والدين : ما فعله العباد عن أمره».

وعلى هذا فإن هناك فرقاً بين الدين والمِلَّة فإن الدين : فعل العبد ما أمره الله به من صلاة وزكاة . . إلخ، واما المِلَّة والشرعة فهي : أمر الله لعباده بفعل الطاعات واجتناب المنهيات على السنة رسله في كُتبه المقدسة، وأفرد الملة لأن الكفر كله ملة واحدة و﴿ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم﴾.

اللام موطئة للقسم و﴿إِنْ﴾ شرطية و﴿اتبعت﴾ فعل الشرط و﴿أهواءهم﴾ مفعول به. . وما الهوى ؟ يقول ابن عاشور<sup>(٣)</sup> (١٣٩٤هـ) : «الهوى : رأى ناشيء عن شهوة لا عن دليل».

(١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ٢٠١/١ ، وانظر معه : الجامع لأحكام القرآن : ١٠٠/٢ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ١٠٠/٢ .

(٣) التحرير والتنوير : ٦٩٤/١ .



ولم جمع الأهواء ؟ ولم أضافها إليهم ؟

يقول أبو حيان (٧٤٥هـ) <sup>(١)</sup> : «والأهواء : جمع هوى، وكان الجمع دليلاً على كثرة اختلافهم، إذ لو كانوا على حق لكان طريقاً واحداً ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ <sup>(٢)</sup> ، وأضاف الأهواء إليهم، لأنها بدعهم وضلالانهم، ولذلك سمي أصحاب البدع أرباب الأهواء».

والعلم هو : «إدراك الشيء بحقيقته، وذلك ضربان : أحدهما : إدراك ذات الشيء، والثاني : الحكم على الشيء بوجود شيء هو موجود له، أو نفي شيء هو منفي عنه، فالأول : هو المتعدى إلى مفعول واحد نحو : ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ <sup>(٣)</sup> والثاني : هو المتعدى إلى مفعولين نحو قوله : ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ <sup>(٤)</sup>».

هذه هي حقيقة العلم - كما عرفه الراغب (٥٠٢هـ) - أما تفسير العلماء له في هذا الموضع من الآية، فإن أبا حيان (٧٤٥هـ) يقول <sup>(٥)</sup> : «وقد فسر العلم هنا بالقرآن وبالعلم بضلال القوم وبالبيان بأن دين الله هو الإسلام وبالتحول إلى الكعبة قاله ابن عباس - رضي الله عنهما».

وبهذا يتضح لنا مفهوم العلم لغة وموقفاً من الآية، وفي هذا الموضع من الآية تحذير للنبي ﷺ والمقصود أمته حتى لا يخذعوا بأهواء أهل الكتاب

(١) البحر للمحيط : ١ / ٥٩٠ ، وانظر معه : الجامع لأحكام القرآن : ١ / ١٠١ ، وروح المعاني : ١ / ٣٧٢.

(٢) من الآية ٨٢ النساء .

(٣) من الآية ٦٠ الأنفال .

(٤) من الآية ١٠ للمتحنة (المفردات : مادة علم).

(٥) البحر للمحيط : ١ / ٥٩٠ .

المنحرفة، ويتركوا ما لديهم من العلم الحق، وهو القرآن وما فيه من هدىً بين.  
قوله: ﴿مالك من الله من ولى ولا نصير﴾.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> : ﴿مالك من الله﴾ من جهته العزيزة  
﴿من ولى﴾ يلي أمرك عموماً ﴿ولا نصير﴾ يدفع عنك عقابة.

وهذا جواب القسم، وجواب الشرط محذوف دل عليه المذكور لتأخير  
الشرط عن القسم لقول ابن مالك :

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم  
ولو كان جواباً للشرط لاقترن بالفاء<sup>(٢)</sup>.

والولي<sup>٣</sup>: القريب والحليف، والنصير: كل من يعين أحداً على ما يريد  
به ضراً<sup>(٤)</sup>.

ومعنى الآية باختصار: يخبر الله تعالى نبيه محمداً ﷺ بأن اليهود  
والتصارى لن يرضوا عنه أبداً إلا إذا ترك دينه واتبع دينهم، وهنا يأمره الله أن  
يجهر بالقول بأن الهدى الحق هو هدى الله سبحانه ثم يتدرج الله من الخبر إلي  
التحذير لآمته ﷺ في خطابه لشخصه بأنه إن اتبع أهواءهم الباطلة المنحرفة -  
بعد الذي جاءه من العلم المتمثل في القرآن وهديه - فلن يجد له من دون الله  
ولياً يلي أمره، ولا نصيراً ينصره.

(١) إرشاد العقل السليم : ١١٩/١ .

(٢) حاشية الصاوى على الجلالين : ٥٦/١ ، وانظر معه : حاشية الشهاب : ٢٣٢/٢ ، وروح المعاني :  
٣٧٢/١ .

(٣) التحرير والتنوير : ٦٩٤/١ ، وانظر معه : أساس البلاغة للزمخشري : مادة : (ولى) و (نصر) .

## الموضع الثاني : (آية ١٤٥ البقرة)

إضاءة :

في هذه الآية يقسم الله تعالى لنيه ﷺ مخاطباً إياه بأنك لو أتيت اليهود والنصارى بجميع الآيات الدالة على صدقك ونبوتك ورسالتك ما اتجهوا إلي قبلك في صلاتهم وذلك لكفرهم وعنادهم وتحسكهم بهذا الباطل الذي ورثوه. وأنت لن تصلى إلى قبلتهم بعد أن جاءك الحق من ربك عن طريق الوحي وتحولت من التوجه إلى بيت المقدس إلى الكعبة، وهم يعلمون ذلك مما عرفوه من صفات النبي ﷺ وهؤلاء اليهود والنصارى، لكل منهم قبله فلليهود قبلتهم، وللنصارى قبلتهم فقبله اليهود إلى بيت المقدس، وقبله النصارى إلى الشرق.

يقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup> : «وذهب ابن القيم إلى أن قبله الطائفتين الآن لم تكن قبله بوحى وتوقيف من الله تعالى، بل بمشورة واجتهاد منهم. أما النصارى فاجتهدوا وجعلوا الشرق قبله وكان عيسى قبل الرفع يصلى إلى الصخرة».

وأما اليهود فكانوا يصلون إلى التابوت الذي معهم إذا خرجوا وإذا قدموا بيت المقدس نصبوه إلى الصخرة، وصلوا إليه فلما رفع اجتهدوا فادى اجتهدهم إلى الصلاة إلى موضعه وهو الصخرة، وليس في التوراة الأمر بذلك».

---

(١) روح المعاني : ١١/٢ .

ثم يؤكد الله بقسم آخر على سبيل التهييج والإلهاب للثبات على الحق فيقول: ﴿ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين﴾.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والأهواء: جمع هوى وهو الحب البليغ بحيث يقتضى طلب حصول الشيء المحبوب، ولو بحصوله ضرر لمحصله، فلذلك غلب إطلاق الهوى على حب لا يقتضيه الرشد ولا العقل، ومن ثم أطلق علي العشق، وشاع إطلاق الهوى في القرآن علي عقيدة الضلال، ومن ثم سمي علماء الإسلام أهل العقائد المنحرفة بأهل الأهواء».

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «... وهذه الشرطية الفرضية واردة على منهاج التهييج والإلهاب للثبات على الحق، أى ﴿ولئن اتبعت أهواءهم﴾ فرضاً «إنك إذا لمن الظالمين». وفيه لطف للسامعين وتحذير لهم عن متابعة الهوى، فإن من ليس من شأنه ذلك إذا نهى عنه، ورتب على فرض وقوعه ما رتب من الانتظام في سلك الراسخين في الظلم فما ظن من ليس كذلك».

قلت: وحاشا لرسول الله ﷺ أن يتبع أهواء أهل الكتاب، وقد جاء الحق الثابت بطريق الوحي الصادق عن الله تعالى لأنه ﷻ قدوة هذه الأمة في الالتزام بأوامر الله تعالى.

والقبلة في الأصل: اسم للحالة التي عليها المقابلُ نحو: الجلسة والقعدة، وفي التعارف صار اسماً للمكان المقابل المتوجه إليه للصلاة<sup>(٣)</sup>.

(١) التحرير والتنوير : ٣٧/٢ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ١٣٦/١ .

(٣) المفردات للراغب : مادة (قبل) .

شاهد هذين الموضعين:

الوقف ممنوع على قوله: «من العلم» في طبعات المصاحف الأربعة والقراء يقولون بمنع الوقف هنا - في الموضعين - :

فمن الأول يقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «من العلم - ١٢٠ - ٧» ،  
لأن نفى الولاية والنصرة متعلق بشرط اتباع أهوائهم فكان في الإطلاق خطراً .  
ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «من العلم» لأن نفى الولاية  
والنصرة يتعلق بشرط اتباع أهوائهم ، فكان في الإطلاق خطراً .

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري<sup>(٣)</sup> : «من العلم» ليس بوقف ، لأن نفى الولاية والنصرة متعلق بشرط اتباع أهوائهم ،  
فكان في الإطلاق خطراً ، فلذلك جاء الجواب - «مالك من الله من ولي ولا نصير» - لأن اللام في «ولئن اتبعت» - مؤذنة بقسم مقدر قبلها ، فلا يفصل  
بين القسم وجوابه بالوقف» .

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع هنا ؛ لأن جواب القسم لم  
يأت بعد ، وهذا الجواب دليل على جواب الشرط المحذوف ، فكان هذا الجواب  
- جواب القسم - المذكور يقوم مقام جوابين - جواب الشرط المقدر ، وجواب  
القسم المذكور ؛ لذا منع الوقف على قوله : «من العلم» ، لأن الجواب لم  
يأت بعد .

---

(١) حلل الوقوف : ٢٣٤ / ١ .

(٢) غرائب القرآن : ٢٣٠ / ١ .

(٣) منار الهدى : ٤٨ .

ومن الموضع الثاني:

يقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «من العلم - ١٤٥ - » لأن «إنك» جواب القسم في «لئن» فلو فصل كان وصف الظلم مطلقاً وفي الإطلاق خطر».

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «من العلم »، لأن «ن» جواب معنى القسم في «لئن»، فلو فصل كان من الظالمين مطلقاً، وفي الإطلاق خطر».

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «من العلم» ليس بوقف، لأن «إنك» جواب القسم ولا يفصل بين القسم وجوابه بالوقف».

وكلام القرأ يتضح منه المنع، وما قلته في الاول يقال هنا.

ومن كلام النحاة يفهم المنع أيضاً - في الموضعين - فمثلاً يقول أبو حيان (٧٤٥هـ) فيما يتعلق بالموضع الاول<sup>(٤)</sup> : «واللام في «لئن» تسمى الموطنة والمؤذنة، وهي تشر بقسم مقدر قبلها؛ ولذلك بينى ما بعد الشرط على القسم لا على الشرط إذ لو بنى على الشرط لدخلت (الفاء) في قوله: «مالك»».

وما يقوله أبو حيان - رحمه الله - قاعدة نحوية أصيلة ثابتة يشرحها ابن

---

(١) حلل الوقوف : ٢٥١/١ .

(٢) غرائب القرآن : ٥/٢ .

(٣) منار الهدى : ٥١ .

(٤) البحر للمصنف : ٥٩٠/١ .

عقيل (٧٦٩هـ) فيقول<sup>(١)</sup> : «إذا اجتمع شرط وقسم حذف جواب المتأخر منهما، لدلالة جواب الأول عليه».

يقول ذلك ابن عقيل (٧٦٩هـ) رحمه الله عند شرحه لقول ابن مالك (٦٧٢هـ) في ألفيته :

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم

وعن الموضع الثاني :

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «ما تبعوا قبلك» جواب القسم المحذوف سد مسد جواب الشرط».

ويقول الألويسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «ما تبعوا قبلك» جواب القسم ساد مسد جواب الشرط لاجواب الشرط؛ لما تقرر أن الجواب إذا كان القسم مقدماً للقسم، لا للشرط...».

وما تقدم يتبين لنا أن هذه الآية - الثانية - يكون فيها موضعان من مواضع الوقف للمنع :

الأول : ما اتفقت عليه جميع طبعات المصاحف وهو قوله : «من العلم».

والثاني : على قوله : «بكل آية»، لأنه ينطبق عليه جميع ما ينطبق على

---

(١) شرح ابن عقيل : ٤ / ٤٣ .

(٢) الكشف : ١ / ٣٢٠ .

(٣) روح المعاني : ٢ / ١١ .

الموضع المذكور سابقاً؛ لأنه سبق بقوله: «ولئن أثبت الذين أوتوا الكتاب...»، وقد بدئ باللام للوطئة للقسم ثم وليها أداة الشرط «إن» ثم فعل الشرط «أثبت» وما اتصل به من مفعول به «الذين أوتوا الكتاب» وما تعلق به من جار ومجرور «بكل آية»، وهذا يمنع الوقف عليه، لأن ما بعده هو جواب القسم، كما قال الزمخشري وغيره.

وهذا الموضع قد أهملته جميع طبعات المصاحف، كما أهملته جميع كتب القراءات، فلم يذكره السجاوندي ولا غيره، مع أنه تبعاً للقواعد المتبعة في منع الوقف على قوله: «من العلم» يكون هو أيضاً مما يمنع الوقف عليه، لأن جميع القواعد تنطبق عليه.

وفيما يتعلق بالموضع الثاني في الآية الثانية (١٤٥ البقرة) «من العلم» - والذي اتفق على منع الوقف عليه - يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup>: «إنك إذا لمن الظالمين» قد ذكرنا أن هذه الجملة هي جواب القسم المحذوف، الذي أذنت بتقديره (اللام) في «ولئن» ودل على جواب الشرط.

ومن كلام أبي حيان - رحمه الله - يفهم أن الوقف ممنوع على قوله: «من العلم»؛ لأن ما بعده جواب القسم، ولا يفصل بين القسم وجوابه بفصل.

هذا، ومن المعلوم - نحويًا - أنه إذا اجتمع القسم والشرط وتقدم أحدهما يكون الجواب للمتقدم فقط، ولا يصح أن يكون الجواب لهما معاً.

---

(١) البحر المحيط : ٣١/٢ .



ولكن الألوسي (١٢٧٠هـ) رحمه الله - نقل جوار أن يكون الجواب لهما معاً، وذلك قوله<sup>(١)</sup> : «... وقيل إنه جواب لكلا الأمرين القسم الدال عليه (اللام)، وإن الشرطية لأحدهما لفظاً وللآخر معنى».

وقد منع أبو حيان (٧٤٥هـ) أن يكون الجواب لهما معاً؛ حيث يقول<sup>(٢)</sup> : «... لا يقال: إنه يكون جواباً لهما، لامتناع ذلك لفظاً ومعنى أما المعنى: فلأن الاقتضاء مختلف، فاقترضاء القسم على أنه لا عمل له فيه؛ لأن القسم إنما جرى به تأكيداً للجملة المقسم عليها، وما جاء على سبيل التوكيد لا يناسب أن يكون عاملاً، واقتضاء الشرط على أنه عامل فيه فتكون الجملة في موضع جزم، وعمل الشرط لقوة طلبه له».

وأما اللفظ: فإن هذه الجملة إذا كانت جواب قسم لم يحتاج إلى مزيد رابط، وإذا كانت جواب شرط احتاجت لمزيد رابط وهو «الفاء»، ولا يجوز أن تكون خالية من «الفاء» موجودة فيها «الفاء»، فلذلك امتنع أن يقال: إن الجملة جواب للقسم والشرط معاً.

وحجة أبي حيان هنا مقنعة واضحة لاحتجاج إلى تعليق وهي رد واضح على شيخنا الألوسي (رحمة الله عليهما).

هذا، وقد تبين لنا من كلام القراء والنحاة أن الوقف ممنوع على قوله: «من العلم» في الموضعين معاً ١٢٠ البقرة، و ١٤٥ البقرة - وذلك لأن الوقف يؤدي إلى الفصل بين القسم وجوابه، والشرط وجزائه، وأيضاً لو أجزنا الوقف على قوله:

---

(١) روح المعاني : ٣٧٢/١ .

(٢) البحر المحيط : ٣١/٢ .

«من العلم»، لأجزنا تبعاً له الابتداء بما بعده، فتقول في الأولى : «مالك من الله من ولي ولا نصير» ونقول في الثانية : في الابتداء - «إنيك إذا لمن الظالمين». وهذا ابتداء فيج؛ لذا يمنع الوقف هنا لقبح الوقف ولقبح الابتداء.

والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا - في الموضعين - وذلك لاتصال المعنى بين القسم وجوابه، وبين الشرط وجزائه والمعنى - كما قلنا من قبل - هو سيد الموقف عند البلاغيين ذلك لأن جملتي الشرط والجزاء - وإن كانتا جملتين في الظاهر والتركيب، لكنهما - في الحقيقة - بمثابة جملة واحدة بسبب المعنى الذي يربط بينهما، ويجعل إحداهما مرتبة على الأخرى مع إضافة ارتباط جملتي القسم والمقسم عليه هنا .

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : - في معرض الحديث عن التمثيل الحاصل بين جملتين أو جمل، ولا يتم المعنى (معنى التمثيل) إلا بعد مجيء تمامه - : «وإران هذا أن الشرط والجزاء جملتان ولكننا نقول : إن حكمهما حكم جملة واحدة، من حيث دخل في الكلام معنى يربط إحداهما بالأخرى، حتى صارت الجملة لذلك بمنزلة الاسم المفرد في امتناع أن تحصل به الفائدة فلو قلت : «إن تأتي» وسكت لم تغد، كما لا تنفد إذا قلت : «ريد» وسكت، فلم تذكر اسماً آخر ولا فعلاً ولا كان منوياً في النفس معلوماً من دليل الحال».

ويقول الإمام الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله، كتحلق البدل بالبدل منه أو أقوى لايجوز الوقف عليه».

(١) أسرار البلاغة : ١١١ ، وانظر معه أيضاً : البرهان في علوم القرآن للزركشي : ٣٥٥/١ .

(٢) البرهان في علوم القرآن : ٣٥٥/١ .

وحين نطبق كلام هذين الإمامين الجليلين على هذين الموضعين اللذين  
معاً يتضح لنا قوة ارتباط جواب القسم بما قبله، وجواب الشرط بما قبله،  
بحيث لا يصح الوقف قبل الإتيان بهما وتفصيل ذلك :

في الموضع الأول: تجدد قسماً وشرطاً «ولئن»، وكل منهما يتطلب  
جواباً، والقارئ يستمر في قراءته حتى يصل إلى قوله: «من العلم»،  
ولا يكون قد أتى بجملته مفيدة.

فماذا يفيد قولك - وأنت تحلف : والله إن اتبعت أهواء اليهود  
والنصارى بعد الذي جاءك من العلم . . ؟

لا شيء؛ لذلك يتحتم أن تأتي بالجواب حتى يكمل المعنى فتقول :  
«مالك من الله من ولي ولا نصير» أى إن اتبعت أهواءهم لانتهد لك ولياً يلي  
أمرك من دون الله ولا ناصرأ ينصرك.

وفي الموضع الثاني: لو أنك حلفت فقلت: والله إن اتبعت أهواء اليهود  
والنصارى من بعد ما جاءك من العلم . . ثم تقف فماذا يفيد قولك هذا ؟

لا شيء؛ لأنك لم تأت بالجواب، لأن معنا في هذا الأسلوب قسم  
وشرط، وكل منهما يتطلب جواباً فإذا قلت: «إنك إذا لمن الظالمين» تم  
المعنى.

يقول الآلوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup> : «إنك إذا لمن الظالمين» أى المرتكبين

---

(١) روح المعاني : ١٢/٢ ، ونظر معه : إرشاد العقل السليم : ١٣٦/١ ، وحاشية الشهاب الحفاجي :

الظلم الفاحش، وهذه الجملة - أيضاً - تقرير لامر القبله، وفيها وجوه من التأكيد والمبالغة وهي :

القسم واللام الموطنة له ، وإن الفرضية ، وإن التحقيقية واللام في حيزها، وتعريف الظالمين، والجملة الاسمية، وإذا الجزائية وإيثار «من الظالمين» على ظالم أو الظالم، لإفادته أنه مقرر محقق، وأنه معدود في زميرهم عريق فيهم، وإيقاع الاتباع على ما ساء هوى أى لايعضده برهان، ولا نزل في شأنه بيان، والإجمال والتفصيل، وجعل الجاني نفس «العلم».

وهذه كلها مؤكدات وردت في جواب القسم الذي سد مسد جواب الشرط، والذي لا يتم المعنى إلا به، لتدل على شناعة هذا الجرم الذي هو اتباع أهواء أهل الكتاب، ليقع التحذير موقعه المراد من نفوس المخاطبين.

### الموضع الثالث :

يقول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ السَّيِّئَاتِ وَمَنَعُوا عَنْهَا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَسْكُرُونَ يَلْمِزُونَهُ إِلَّا النَّارُ وَلَا يُحِصِيهِمْ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَزِيدُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [آية ١٧٤ البقرة].

### إضافة :

يقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(١)</sup> : «عن ابن عباس - رضى الله عنهما : نزلت في رؤساء اليهود وعلمائهم كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب

(١) غرائب القرآن : ٧٥/٢ ، ونظر معه : معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ٢٤٤/١ ، وأسباب النزول للواجدي : ٤٧ ، ومفتاح الغيب للرازي : ٢٣/٥ ، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير : ٢٠٦/١ ، وللباب النقول للسيوطي : ٣٦ ، وروح المعاني للآلوسي : ٤٣/٢ .

ونحوهما، كانوا يصيرون من سفلتهم الهدايا والفضول وكانوا يرجون أن يكون النبي المبعوث منهم، فلما بعث من غيرهم خافوا ذهاب ما كلتسهم، وزوال رياستهم فعمدوا إلى صفة رسول الله ﷺ فغيروها، ثم أخرجوها إليهم وقالوا: هذا نعت نبي آخر الزمان، لا يشبه نعت هذا النبي الذي بمكة، فإذا نظرت السفلة إلي هذا النعت المغيّر وجدوه مخالفاً لصفة النبي ﷺ فلا يتبعونه».

والآية تخبرنا بخبر اليهود الذين يخفون صفة النبي ﷺ التي جاءت في كتابهم - التوراة - لانهم خافوا على زوال سلطانهم ورياستهم، وما يحصلون من وراء ذلك من أموال، هم بفعلهم هذا إنما ياكلون في بطونهم المال الحرام الذي يؤدي بهم إلى النار في الآخرة، ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم بسبب ما فعلوا من قبيح الأفعال ولهم عذاب أليم.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «ثمناً قليلاً» في طبعات المصاحف الأربعة، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر وقفاً في الآية كلها من أى نوع وهذا ينهم منه المنع هنا.

ويقول السجاروندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «(قليلاً - ١٧٤ -» لان ما بعده خبر «إن»».

(١) المكثى في الوقف والابتداء : ١٧٩ .

(٢) علل الوقوف : ٢٦٦/١ .

ويقول النسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(١)</sup> : «قليلاً» لأن ما بعده خبر «إن». ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى - «ثمناً قليلاً» ليس بوقف، لأن خبر «إن» لم يأت بعده.

ومن كلام القرأ يتضح لنا منع الوقف هنا على قوله: «ثمناً قليلاً» لأن ما بعده هو خبر «إن»، ولا يتم المعنى إلا بذكر الخبر، ولذا يمنع الوقف قبل مجيئه.

ومن كلام النحاة يفهم المنع أيضاً إذ يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٣)</sup> : «والذين» نصب بـ «إن» وخبر إن جملة الكلام وهي: «أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار» و«أولئك» رفع بالابتداء وخبر «أولئك» «ما يأكلون في بطونهم إلا النار».

وعلى هذا فإن خبر «إن» هو الجملة المكونة من «أولئك» وهي المبتدا الثانى وخبره وهو جملة: «ما يأكلون في بطونهم إلا النار» والجملة المكونة من المبتدا الثانى وخبره خبر «إن» وهذا يدل على أن ما بعد «قليلاً» هو خبر «إن»، ولذا يمنع الوقف حتى يؤتى بالخبر لتمام المعنى.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا، لأن ما بعد «قليلاً» هو خبر «إن»، ولا يصح الوقف قبل مجيئه الخبر، لأنه الذى يتم به المعنى.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٤)</sup> : «أولئك» إشارة إلى الموصول باعتبار

(١) غريب القرآن : ٦٧/٢ .

(٢) منار الهدى : ٥٣ .

(٣) معانى القرآن وتفسيره : ٢٤٥/١ .

(٤) إرشاد العقل السليم : ١٤٧/١ .

اتصافه بما في حيز الصلة من الوصفين الشيعين المميزين لهم عمن عداهم  
أكمل تمييز الجاعلين إياهم بحيث كأنهم حضار مشاهدون على ما هم عليه، وما  
فيه من معنى البعد للإيدان بغاية بعد منزلتهم في الشر والفساد وهو مبتدأ خبره  
قوله تعالى: ﴿ما يأكلون في بطونهم إلا النار﴾ والجملة خبر لأن.

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup>: «أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا  
النار» جيء باسم الإشارة لإشهارهم، لئلا يخفى أمرهم على الناس، وللتنبية  
على أن ما يخبر به عن اسم الإشارة استحققه بسبب ما ذكر قبل اسم  
الإشارة.

ومن كلام هذين العالمين الجليلين يتضح لنا أن الخبر هنا - فوق أنه ركن  
الإسناد - له مزيد تعلق بما قبله فهو اسم إشارة إلى الاسم الموصول «الذين»  
وما في حيزه من صلة، وهذه الصلة - يكتمون ما أنزل الله من الكتاب.  
ويشترون به ثمناً قليلاً - هي السبب المباشر لما أخبر به بعد اسم الإشارة من  
استحقاق لعذاب النار وإعراض الله عنهم يوم القيامة فلا يكلمهم ولا يزكيهم  
ولهم عذاب أليم.

ومن ثم لا يتم المعنى إلا بذكر الخبر وهو اسم الإشارة الذي يجسد  
المشهد، فيجعل المشار إليهم كأنهم حضار مشاهدون يشار إليهم على رهوس  
الاشهاد يوم القيامة، وفي هذا ما فيه من فضيحة لهؤلاء اليهود اللين فعلوا ما  
فعلوا.

وهناك دليل آخر للبلاغيين يؤكد منع الوقف هنا حيث إن الآية كلها

---

(١) التحرير والتنوير : ١٢٣/٢ .

استعارة تمثيلية، فقد شبه الهيئة الحاصلة من أكلهم ما يتلبس بالنار بالهيئة المتزعة من أكلهم النار من حيث إنه يترتب على أكل كل<sup>١</sup> من تقطع الأسماء والالام ما يترتب على الآخر فاستعمل لفظ المشبه به في المشبه.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «واختار عبد الحكيم أنه استعارة تمثيلية: شبهت الهيئة الحاصلة من أكلهم الرشا بالهيئة المتزعة من أكلهم النار، وأطلق المركب الدال على الهيئة المشبه بها على الهيئة المشبهة.

قلت : ولا يضر كون الهيئة المشبه بها غير محسوسة؛ لأنها هيئة متخيلة كقوله :

أعلام يماقوت نشر      ن على رماح من ربرجد

فالركب الذي من شأنه أن يدل على الهيئة المشبهة أن يقال: أولئك ما يأخذون إلا أخذا فظيماً مهلكاً؛ فإن تناولها كتناول النار للأكل، فإنه كله هلاك من وقت تناولها باليد إلى حصولها في البطن».

وعبارة ابن عاشور التي يستشهد فيها برأى عبد الحكيم السيالكوتي تفيد أن الآية كلها استعارة تمثيلية، فهي كلها هيئة متزعة من تشبيه الهيئة الحاصلة من أكلهم الرشا بالهيئة المتزعة من أكلهم النار، وأطلق المركب الدال على الهيئة المشبه بها على الهيئة المشبهة ومعلوم أن أصل الاستعارة التشبيه، والتشبيه يعتمد على المشبه والمشبه به، ولا يتم المعنى إلا بذكر المشبه به فيها.

---

(١) التحرير والتنوير : ١٢٣/٢ ، وانظر معه : روح المعاني للألوسي : ٤٣/٢ . وتلخيص البيان في مجازات القرآن للشريف الرضي بتحقيق د/ علي محمود مقلد : ٣٦ .



أما رأى عبد القاهر<sup>(١)</sup> (٤٧١هـ) الذي يفيد أن المعنى لا يتم إلا بذكر الخبر فقد ذكرناه أكثر من مرة، وهو حجة في منع الوقف بسبب عدم ذكر الخبر، لأن المعنى لا يتم إلا بذكره.

### الموضع الرابع :

يقول الله تعالى: ﴿وَسَأَلْنَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ لَا يَمْعُدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِمَاتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّهَا يَوْمَ لَا يَمْسُحُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ تَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٢٥﴾﴾ [آية ١٦٣ الاعراف].

### إضاءة

بدأت الآية بأمر النبي ﷺ بأن يسأل اليهود المعاصرين له بقوله تعالى: ﴿وَسَأَلْنَهُمْ﴾ «عن القرية» والمراد أهلها «التي كانت حاضرة البحر» سؤال توبيخ وتقرير؛ لأن الله أعلمه بطريق الوحي ما كان يحدث منهم «وذكر أن بعض اليهود المعارضين للرسول ﷺ قالوا له: لم يكن من بني إسرائيل عصيان ولا معاندة لما أمروا به فتزلت هذه الآية مويخة لهم ومقررة كذبهم ومعلمة بما جرى على أسلافهم من الإهلاك والمسخ، وكانت اليهود تكتم هذه القصة، فهي مما لا يعلم إلا بكتاب أو وحي، فإذا أعلمهم بها من لم يقرأ كتابهم علم أنه من جهة الوحي»<sup>(٢)</sup>.

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «وهذا السؤال معناه التقرير والتقرير

(١) انظر دلائل الإجماع : ٢١٢ ، ٥٤٢ ، وانظر معه : الإيضاح للخطيب القزويني : ١٩٨ .

(٢) البحر للمحيط : ٢٠٢/٥ .

(٣) الكشف : ١٢٥/٢ .

بقديم كفرهم وتجاوزهم حدود الله.

والقرية هي : «أيلة، وقيل : مدين، وقيل : طبرية والعرب تسمى المدينة قرية»<sup>(١)</sup>.

«حاضرة البحر» أى «قرية منه راكبة لشاطئه»<sup>(٢)</sup>.

قوله : «إذ يعدون في السبت» أى إذ يظلمون في السبت يقال : عدا فلان يعدو عدواناً، وعداءً، وعدواً، وعدواً إذا ظلم<sup>(٣)</sup>، والمراد اصطيادهم في يوم السبت وقد نهوا عنه.

«إذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعاً» والحيتان : جمع حوت «وأكثر ما تسمى العرب السمك الحيتان والنينان»<sup>(٤)</sup>.

والمعنى : أسألهم يا محمد عن أهل القرية المعروفة لديهم والمعهودة عندهم من هذا الفعل القبيح ؛ حيث كانوا يعتدون على حرمة السبت عندما كانت تأتيتهم الحيتان «شرعاً» أى ظاهرة «وكانت الحيتان تأتى ظاهرة، فكانوا يحتالون بحبسها في يوم السبت، ثم يأخذونها في يوم الأحد، ويقال : إنهم جاهرُوا بأخذها في يوم السبت»<sup>(٥)</sup>.

---

(١) الكشف : ١٢٥/٢ .

(٢) السابق نفس الموضع .

(٣) معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ٣٨٤/٢ .

(٤) السابق نفس الموضع «والنينان : جمع نون وهو الحوت ، وبه سمي يونس - عليه السلام - «إذا نون» أى صاحب الحوت «هاشم ص ٣٨٤ من نفس المرجع المذكور .

(٥) معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ٣٨٤/٢ .

﴿ويوم لا يستنون لاتائيههم﴾ أى ويوم لا يعظمون حرمة السبت - بأن يعدوا آلات الصيد، ويقع منهم قصد الاصطياد - لاتائيههم أبداً، أو تأتى إتياناً قليلاً يتعب من أراد اصطياده، والقول الاول هو الأصح والأوضح.

وهذا الإتيان من الحوت قد يكون بإرسال من الله كإرسال السحاب أو بوحى إلهام، كما أوحى إلى النحل أو بإشعار فى ذلك اليوم على نحو ما يُشعر الله الدواب يوم الجمعة بأمر الساعة<sup>(١)</sup>.

﴿كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون﴾ أى مثل هذا الاختبار الشديد نختبرهم، وموضع الكاف نصب بقوله: ﴿نبلوهم بما كانوا يفسقون﴾ أى شددت عليهم للحنة بفسقهم<sup>(٢)</sup>.

قلت: وهذا يدل على ما انتطوت عليه طبيعة اليهود من حب للمعصية، وعدم الوقوف عند حدود الله والالتزام بأوامره وذلك ديدنهم دائماً حيثما وجدوا لعنهم الله.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع على قوله: ﴿ويوم لا يستنون﴾ فى طبعات المصاحف الأربعة والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) لم يذكر فى هذه الآية وقفاً إلا على قوله: ﴿لاتائيههم﴾، حيث يقول<sup>(٣)</sup>: «... لاتائيههم - ١٦٣ -) كاف وقيل: تام».

(١) البحر للحيط لأبى حيان : ٢٠٤/٥ .

(٢) معنى القرآن وإمرابه للزجاج : ٣٨٤/٢ .

(٣) للكنزى فى الوقف والابتداء : ٢٧٧ ، وقطر سمه : الإيضاح لابن الأنبارى : ٦٦٧/٢ ، والقطع والاختلاف لابن النحاس : ٣٤٣ .

وهذا يدل على منع الوقف على ما قبل هذا في الآية.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «لايستون -١٦٣- ﴿لأن العامل في الظرف﴾ لاتأتيهم أي لاتأتيهم الحيتان يوم لايستون».

ويفهم المنع أيضاً من كلام النحاة؛ حيث يقول الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «ويوم لايستون» منصوب بقوله : «لاتأتيهم».

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «ويوم لايستون» ظرف لقوله : «لاتأتيهم».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup> : «والعامل في «يوم» قوله : «لاتأتيهم» وفيه دليل على أن ما بعد «لا» للنفي يعمل فيما قبلها».

وبما تقدم - من كلام القراء والنحاة - يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله : «لايستون»، لأن ما بعده هو العامل فيه، وهو قوله : «لاتأتيهم» ولا يفصل بين العامل ومعموله.

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن المعنى سيقع عكس المراد حين نقف؛ إذ سيكون المعنى عند الوقف : إذ تأتيهم حيتانهم شرعاً يوم يعظمون حرمة السبت فيمتنعون عن الصيد، ويوم لايعظمون حرمة السبت فيصيدون تأتيهم شرعاً كذلك.

---

(١) علل الوقوف : ٥١٩/٢ .

(٢) معاني القرآن : ٣٩٨/١ .

(٣) التبيان في إعراب القرآن : ٦٠٠/١ .

(٤) البحر المحيط : ٢٠٤/٥ .

وهذا المعنى فاسد ولا يستقيم مع السياق؛ إذ المراد - والله أعلم بمراده - أن الحيتان تأتي على وجه الماء بكثرة يفتتن بها اليهود، وتكون سهلة الاصطياد، ويحدث ذلك عندما يعظمون حرمة السبت، ويمتنعون عن الاصطياد، أما عندما لا يعظمون حرمة السبت ويستعدون للصيد فإن الحيتان لا تأتي أبداً.

هذا هو المعنى الذي يستقيم مع السياق والتسويخ والتفريع لليهود وعندما نقف على قوله «ويوم لا يسبتون» يفسد المعنى ويختل السياق.

وإذا تأملت نظم الآية وجدته قد حُبك حُباً خاصاً فجاء كالتالي:  
«واسألهم عن القرية» أى عن أهلها «إذ يعدون في السبت» هو بدل من القرية «إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعاً» بدل من قوله: «إذ يعدون» أو هو بدل بعد بدل من «القرية».

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «فإن قلت (إذ يعدون، وإذ تأتيهم) ما محلها من الإعراب؟ قلت: أما الأول: فمجرور بدل من القرية والمراد من القرية أهلها، كأنه قيل: واسألهم عن أهل القرية وقت عدوانهم في السبت، وهو من بدل الاشتمال، ويجوز أن يكون منصوباً بـ «كانت» أو بـ «حاضرة»، وأما الثاني: فمنصوب بـ «يعدون» ويجوز أن يكون بدلاً بعد بدل».

فالسؤال عن القرية الموصوفة بصفتها المعهودة لدى اليهود عندما كان أهلها يعدون يوم السبت - فلا يلتزمون بحرمته والامتناع عن الصيد فيه - إذ تأتيهم الحيتان على وجه الماء بكثرة يسهل اصطيادها - يوم يعظمون حرمة

(١) الكشف: ١٢٥/٢ .

السبت ولا يصطادون - ويوم يقصدون انتهاك حرمة السبت ويستعدون للصيد فيه - لاتأتيهم أبداً .

فأنت أمام هذا المعنى الذي قصد من سبك هذه الآية على هذا النمط فجاءت مترابطة متماسكة، فالقرية موصوفة بصفة معهودة لديهم - وهي مبدل منه - ثم جاء بعدها بديل «إذ يعدون في السبت» ثم بديل ثان «إذ تأتيهم حينئذ يوم سبتهم شرعاً ويوم لا يستتون لاتأتيهم» ولا يتم المعنى إلا إذا قلت: «لاتأتيهم» ؛ لأنه بهذا الفعل المنفى يتم إظهار قبح فعالهم وفضح دخائل نفوسهم، لكنك إذا وقفت على قوله: «ويوم لا يستتون» فد المعنى؛ لأن البديل والمبدل منه كالشيء الواحد وكالكلمة الواحدة.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتعلق البديل بالمبدل منه، أو أقوى لايجوز الوقف عليه».

ويجانب هذا إن وقفت على قوله: «ويوم لا يستتون» تكون قد جئت بالظرف (يوم) بدون عامله - «لاتأتيهم» - ، وهذا إخلال بقواعد النظم، لأن قواعد النظم تلزمك أن تتبع قواعد النحو حين تصوغ كلامك، وتقف على الحدود المرسومة التي نهجها العلماء وتعارفوا عليها، لأن العامل في هذا الظرف (يوم) كما قلنا سابقاً هو الفعل المنفى - «لاتأتيهم».

هذا، وقد كان المناسب لنسق الآية أن يقول: ولاتأتيهم يوم لا يستتون، لكنه خالف هذا النسق «لما أن الإخبار بإتيانها يوم سبتهم مظنة أن يقال: فماذا

---

(١) البرهان في علوم القرآن : ٣٥٥/١ .

حالهم يوم لا يستنون؟ فقل: يوم لا يستنون لانائبهم<sup>(١)</sup>.

للموضع الخامس :

يقول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تُعْطُونَ قَوْمًا آلَهُ مَهْلِكُهُمْ أَوْ  
مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْدِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٤﴾﴾ الآية ١٦٤  
الاهراف.

إضاءة

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «يخبر تعالى عن أهل هذه القرية أنهم  
صاروا إلى ثلاث فرق: فرقة ارتكبت المحذور، واحتالوا على اصطياد السمك  
يوم السبت - كما تقدم بيانه في سورة البقرة - وفرقة نهت عن ذلك واعتزلتهم  
، وفرقة سكت فلم تفعل ولم تنه ولكنها قالت للمنكرة: ﴿لَمْ تُعْطُوا قَوْمًا  
اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ أى لم تنهون هؤلاء وقد علمتم أنهم قد  
هلكوا واستحقوا العقوبة من الله، فلا فائدة في نهيكهم إياهم قالت لهم المنكرة:  
﴿معذرة إلى ربكم﴾».

والمعنى: قالوا موعظتنا إياهم معذرة إلى ربكم ولعلمهم يتقون فالمعنى  
أنهم قالوا: الأمر بالمعروف واجب علينا فعلياً موعظة هؤلاء لعلهم يتقون أى  
وجائز عندنا أن يتسفروا بالمعذرة<sup>(٣)</sup>.

(١) لإرشاد المعقل السليم : ٢٠٥/٢ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٢٥٧/٢ ، وانظر منه : الكشف : ١٢٦/٢ ومفاتيح الغيب : ٣٣/١٥ .

وغرائب القرآن : ٧٣/٩ ، والبحر المحييط : ٢٠٧/٥ .

(٣) معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ٣٨٥/٢ .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿قوما﴾ في طبعات المصاحف الأربعة والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «... عذاباً شديداً-١٦٤-» كاف.

فهو لم يذكر فيها وقفاً من أى نوع قبل هذه، وهذا يدل على منع الوقف على أي لفظ قبل هذه الكلمة.

والسجاوندي (٥٦٠هـ) يقول<sup>(٢)</sup> : «﴿قوما -١٦٤-﴾؛ لأن الجملة بعده صفة لهم».

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري<sup>(٣)</sup> : «﴿قوما﴾ ليس بوقف؛ لأن ما بعده صفة لقوله: ﴿قوما﴾ كأنه قال: لم تعظون قوماً مهلكين».

ومن كلام القراء تفهم أن الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿قوما﴾ لأن ما بعده صفة له، وهذه الكلمة نكرة، وحاجتها إلى الوصف شديدة؛ لذا يمنع الوقف قبل الإتيان بالصفة، وما بعدها لفظ الجلالة مبتدأ وقوله: ﴿مهلكهم﴾ خبره، والجملة من المبتدأ وخبره في محل نصب صفة لقوله: ﴿قوما﴾.

(١) المكتفى في الوقف والابتداء: ٢٧٧.

(٢) حلال الوقوف: ٥٢٠/٢.

(٣) منار الهدى: ١٥٣.



هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن الوقف قبيح؛ لأنه لا يؤدي إلى معنى صحيح، فكلمة (قوماً) - الجماعة من الرجال والنساء معاً أو الرجال خاصة أو تدخله النساء على تبعية ويؤنث والجمع أقوام<sup>(١)</sup> - نكرة وما بعدها صفة لها، وحاجة النكرة إلى الوصف شديدة، لأن النكرة شائعة في جنسها شيوعاً يجعل التعبير بها وحدها لا يفيد معنى تاماً؛ لذا احتاجت إلى الوصف الذي يأتي بعدها، فحين نقف على «قوماً» لا يدري السامع من أي الأقوام هو ؟ أحر من المهلكين أم من الناجين من الهلاك؟ أم من المكرمين في الدنيا والآخرة؟

وهكذا فإن النفس تذهب في تفسير القوم كل مذهب، لذا لزم الوصف للتخصيص.

والابتداء - أيضاً - قبيح - على فرض صحة الوقف ، لأن الابتداء بقولنا : «الله مهلكهم» يقع على الاستثناف ، وهذا معناه قطع الصلة بما قبلها، وعلى هذا يقع الضمير بدون مرجع، وهذا مخالف لقواعد العربية، وللنظم العربي الفصيح، لذا كان الوقف ممنوعاً.

أضف إلى هذا أن قوله: «لم تعظون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً» هذا سؤال، أي هذه الجملة كلها سؤال : عن علة الوعظ لقوم موصوفين بأن الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً.

ولا يعقل أن يقف السائل دون أن يكمل سؤاله، وهذا السؤال مقول القول الذي هو : (وإذ قالت أمة منهم) والقواعد العربية تلزمنا بعدم الفصل بين القول ومقوله.

(١) القاموس المحيط : مادة (قوم).

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وجميع ما في القرآن من القول لايجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول، قاله الجويني في تفسيره».

ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup> : «... وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه».

وكلام الزركشي - رحمه الله - يفيد أن مقول القول داخل في القول ففي الآية التي معنا قول: وهو «وإذ قالت أمة منهم» ومقول القول وهو السؤال: «لم تعظون قوماً» ولو وقفت هنا على جزء من السؤال لم تغد شيئاً، ولم يتم السؤال، وعليه فلا يقع جواب صحيح، لأن تمام الجواب يترتب على سؤال تام المعنى والمعنى لا يتم إلا بذكر الوصف - وهو «الله مهلكهم لو معذبهم عذاباً شديداً» ، لأن النكرة حاجتها إلى الوصف شديدة.

ولو لم يذكر الوصف لكان لفظ «قوماً» لفظاً مجهولاً، تذهب النفس في معناه المقصود منه كل مذهب، لذا يلزم ذكر الوصف ليتم التخصيص.

يقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «اعلم أن كل كلمة تعلقت بما بعدها ، وما بعدها من تمامها لا يوقف عليها كالمضاف دون المضاف إليه، ولا على المنعوت دون نعته ما لم يكن رأس آية، ولا على الشرط دون جوابه، ولا على الموصوف دون صفته».

وعبارة الأشموني - رحمه الله - واضحة لا تحتاج إلى تعليق إلا أنني

---

(١) البرهان في علوم القرآن : ٣٥٨/١.

(٢) السابق : ٣٦١/١.

(٣) منار الهدى : ١٧ ، وانظر معه : البرهان في علوم القرآن للزركشي : ٣٥٥/١ .

توقفت عند ذكره «الموصوف دون صفته» لأنها تكرر لقوله: «ولا على المنعوت  
دون نعته» إلا إذا قلنا : إنه أراد أن يرضى الكوفيين والبصريين معاً فذكر  
العبارتين والمفهوم واحد.

\*\*\*

### سمات جامعة بين مواضع للفصل الثالث

مواضع هذا الفصل تجمع بينها سمات تجعلها متوافقة متجانسة، حيث إنها تتفق في الموضوع العام لها، فهي تتحدث عن أخلاق اليهود والنصارى وإن اختلفت في نوعية القضية التي تتحدث عنها.

فالموضع الأول: (آية ١٢٠ البقرة)، والموضع الثاني: (آية ١٤٥ البقرة) بينهما اتفاق في كثير من السمات فوق ما تقدم لدرجة أن بعض العلماء درسهما - مع موضع ثالث هو الآية ٣٧ من الرعد - في الآيات المتشابهات كالخطيب الإسكافي (٤٢٠هـ) وغيره، وآية الرعد هي: «وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴿٣٧﴾ (الرعد).

فهذه الآيات الثلاث بينها اتفاق في هذه السمات الآتية:

١- اتفقت هذه المواضع في اللفظ الذي منع الوقف عليه وهو قوله: ﴿من العلم﴾.

٢- اتفقت في صيغة القسم وأداة الشرط وفعل الشرط والمفعول به؛ حيث جاءت كلها بهذا التركيب: «وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ».

٣- في المقطع الذي ورد فيه الوقف المنوع جاء النص متسقاً في هذه الآيات في البدء بالقسم ثم أداة الشرط ثم فعل الشرط وكان الجواب للمتقدم منهما، وحذف جواب المتأخر منهما، وصار الموجود دليلاً علي المحذوف، وفي هذا يقول ابن مالك (٦٧٢هـ):

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم

٤- هذه الآيات اتفقت في أن أعداء النبي ﷺ لن يرضوا عنه، ولا عن دينه ولا عن قبلته، ولا عن الذي جاءه من العلم حتى يتبع ملتهم، ويترك ما جاءه من الوحي؛ ولذلك حذره الله تعالى منهم.

٥- اتفق الموضعان : (١٦٣ الأعراف، ١٦٤ الأعراف) في الحديث عن أهل القرية التي كانت تعتدى يوم السبت، فتصيد الحيتان ولا تلتزم بحرمة، ونقلت الخلاف الذي حدث بين أهل القرية بسبب هذا العمل، ففريق اشترك في الصيد، وفريق سكت لم يشترك ولم ينه، وفريق رفض الصيد ولم يسكت وإنما أمر بالمعروف ونهى عن المنكر.

\*\*\*

## سمات فارقة بين مواضع الفصل الثالث

بين مواضع هذا الفصل سمات فارقة تميز هذه المواضع بعضها عن بعض على الرغم من أن الموضوع العام للآيات هو : (من أخلاق اليهود والنصارى) لكن لكل موضع منها سمة في التعبير عن هذه الأخلاق، وتتجمع هذه السمات؛ لتكون دليلاً قوياً على إعجاز القرآن الكريم في التعبير عن الشيء الواحد بالوان مختلفة من التعبير، وكلها تخدم الموضوع وتثرى جوانبه المختلفة.

ونبدأ ببيان هذه السمات الفارقة بين الموضعين - الأول والثاني - فنقول:

أ - في الموضع الأول : (١٢٠ البقرة) والموضع الثاني : (١٤٥ البقرة) ويضاف إليهما موضع ثالث وهو (٣٧ الرعد) سمات فارقة بين هذه المواضع على الرغم من التشابه التام في كثير من الفاظ هذه الآيات ، ويتلخص ذلك فيما يأتي:

١- اتفقت هذه المواضع الثلاثة في منع الوقف على قوله: ﴿من العلم﴾ لكن «العلم» في الأولى معناه مختلف عن الثاني وعن الثالث، فإن «العلم» في الأول مقصود به العلم التام الشامل الذي جاء به الوحي «الذي ثبت به الإسلام وصح الإيمان، وكما أن هذا العلم مانع من الكفر الذي هو أكبر الذنوب، فالعلم الذي يمنع منه أفضل العلوم»<sup>(١)</sup>.

فهذا العلم الكامل الشامل هو الذي يمنع من الكفر، وهو المقابل للملة

---

(١) درة التزليل وغرة التأويل للخطيب الإسكافي : ١٧ ، وانظر معه : الهرمان في توجيه متشابه القرآن للكرماني : ٢٣ ، وبصائر ذوي التمييز : ١٤٦/١ .

عند اليهود والنصارى، وأما «العلم» في الموضع الثاني فمقصود به بعض العلم وهو الخاص بالقبلة التي تم تحويلها من بيت المقدس إلى الكعبة.

يقول الخطيب الإسكافي (٤٢٠هـ) <sup>(١)</sup> : ... فمنع عز وجل عن اتباع أهوائهم في أمر القبلة، وهو بعض الشرع بما حصل له من العلم بأن القبلة هي التي أمر النبي ﷺ بالتوجه إليها، فإذا كان ذلك بعض الشرع كان العلم بصحته بعض علم الشرع ولم يكن كالعلم في الآية الأولى الذي هو محيط بالشرع وكل الإيمان فلما كان واقعاً على بعض ما وقف عليه الأول لم يشهر شهرته فعبّر عنه باللفظ الأقصر <sup>(٢)</sup> لما خص الأول باللفظ الأشهر <sup>(٣)</sup> .

وأما «العلم» في الموضع الثالث فهو خاص ببعض العلم؛ حيث إن الآية السابقة لهذه الآية وهي : (٣٦ الرعد) وفيها يقول الله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْكِتَابُ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلُ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَهُ أَدْعُو وَإِلَهُ مَنَابِ (٢٦)﴾ «فنهى الله تعالى عن اتباع أهوائهم في البعض بما أنزل الله - عز وجل - إليه وهو الذي ينكره الأحزاب بما ثبت له من العلم بصحة هذا البعض الذي ينكرونه ، كما ثبت له بباقيه، فلما كان هذا العلم بعض العلم الذي عبّر عنه بلفظة (الذي) صار كالشائع في أبعاض هي مجموعة في الأول الذي عبّر عنه باللفظ الأشهر فكان العلم المانع من اتباع أهوائهم فيه مثل العلم المانع من اتباع أهوائهم في أمر القبلة، فعبّر عنه بمثل ما عبّر به عن ذلك» <sup>(٤)</sup> .

(١) درة التنزيل : ١٧ .

(٢) أى : (ما) .

(٣) أى : (الذى) .

(٤) درة التنزيل للخطيب الإسكافي : ١٧ .

٢- استعمال ﴿الذي﴾ في الأولى ﴿بعد الذي جاءك من العلم﴾ واستعمال ﴿ما﴾ في الثاني ﴿من بعد ما جاءك من العلم﴾ واستعمال ﴿ما﴾ في الثالث : ﴿بعد ما جاءك من العلم﴾ هل هناك فرق ؟ وما السر فيه ؟

نعم، هناك فرق، وأما عن السر في التعبير بـ ﴿الذي﴾ في الأولى وبـ ﴿ما﴾ في الآخرين فيقول الكرمانى<sup>(١)</sup> (٥٠٥ هـ تقريباً) : «... لأن العلم في الآية الأولى علم بالكمال، وليس وراءه علم، لأن معناه : بعد الذي جاءك من العلم بالله وصفاته، وبأن الهدى هدى الله، ومعناه : أن دين الله الإسلام، وأن القرآن كلام الله، فكان لفظ ﴿الذي﴾ ألحق به من لفظ ﴿ما﴾؛ لأنه في التصريف أبلغ وفي الوصف أقعد؛ لأن ﴿الذي﴾ تعرفه صلته فلا يتكرر قط، وتتقدمه أسماء الإشارة نحو قوله : «أمن هذا الذي هو جند لكم» الملك ٢٠، «أمن هذا الذي يروقكم»<sup>(٢)</sup> فيكتف «الذي» ببيان هما :

الإشارة قبلها والصلة بعدها، ويلزمه الألف واللام ويثنى ويجمع، وليس لـ ﴿ما﴾ شيء من ذلك؛ لأنه يتكرر مرة ويتعرف أخرى، ولا يقع وصفاً لأسماء الإشارة، ولا تدخله الألف واللام، ولا يثنى ولا يجمع.

وخص الثاني بـ ﴿ما﴾؛ لأن المعنى : ﴿من بعد ما جاءك من العلم﴾ بأن قبلة الله هي الكعبة، وذلك قليل من كثير من العلم.

٣- لماذا جاء بـ ﴿من﴾ قبل ﴿بعد﴾ في الثاني دون الآخرين فقال : ﴿من

---

(١) البرهان في توجيه مشابه القرآن : ٢٣ ، وانظر معه : مرة التنزيل و مرة التأويل للخطيب الإسكافي :

١٧ ، وبصائر ذوى التمييز للفيروز آبادي ١ / ١٤٦ .

(٢) الملك : آية ٢١ .



بعد ما جاءك من العلم ﴿ بينما قال في الاول : ﴿بعد الذي جاءك من العلم﴾ ،  
وقال في الثالث : ﴿بعد ما جاءك من العلم﴾ ؟

يقول الكرماني (٥٠٥ هـ تقريباً) <sup>(١)</sup> : ... وزيدت معه <sup>(٢)</sup> ﴿من﴾  
التي لا ابتداء الغاية ، لأن تقديره : من الوقت الذي جاءك فيه العلم بالقبلة ؛ لأن  
القبلة الاولى نسخت بهذه الآية وليست الاولى مؤقته بوقت ، وقال في سورة  
الرعد : ﴿بعد ما جاءك -٣٧-﴾ فغير بلفظ ﴿ما﴾ ولم يزد ﴿من﴾ ، لأن العلم  
هنا هو الحكم العربي أى القرآن ، فكان بعضاً من الاول ، ولم يزد فيه ﴿من﴾  
لأنه غير مؤقت .

٤- اختلف جواب القسم في الثاني - ١٤٥ البقرة - عن الاول وعن  
الثالث فقال فيه : ﴿إنك إذا لمن الظالمين﴾ بينما قال في الاول : ﴿مالك من الله  
من ولي ولا نصير﴾ ، وقال في الثالث : ﴿مالك من الله من ولي ولا واق﴾  
فما سر هذا الاختلاف ؟

قلت : إن سر هذا الاختلاف : أن الوعيد في الآية الاولى متعلق بالعلم  
الكامل الشامل الذي يشمل كل ما جاء به الإسلام فهذا العلم ينهى عن الكفر ،  
والكفر عقابه أغلظ من العقاب على غيره ؛ لذا يقال في الاولى ما قال .

أما في الثانية : فإن العلم المتعلق بها يتعلق ببعض الشرع ، وهو تحويل  
القبلة ، وهو قابل للنسخ ، لذا كان العقاب عليها أخف من الاول ومن الثالث ؛  
لأن العلم به - أى الثالث - مانع من العمل بشر من الدين ، وترك شطر منه

(١) البرهان في توجيه مشابه القرآن : ٢٣ .

(٢) الضمير يعود إلى العلم .

كان مثل الأول في استحقاق الوعيد، وكان مثله في الغلظة وهو قوله: ﴿مالك من الله من ولي ولا واق﴾.

يقول الخطيب الإسكافي (٤٢٠هـ) <sup>(١)</sup> : . . . فالوضع الذي منعه بعلمه عن اتباع أهوائهم في قوله: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ...﴾ {البقرة ١٢٠} هو منع عن الأعظم الذي هو الكفر فكان الوعيد عليه أغلظ وهو قوله: ﴿مالك من الله من ولي ولا نصير﴾، والآية الأخيرة أيضاً لما كان العلم بها مانعاً من العمل بشطر من الدين وترك شطر منه كان مثل الأول في استحقاق الوعيد، وكان مثله في الغلظة، وهو قوله: ﴿مالك من الله من ولي ولا واق﴾ وأما اتباع أهوائهم في أمر القبلة فلأنه مما يجوز نسخه فكان الوعيد عليه أخف من الوعيد على ما هو الدين كله أو بعضه مما لا يصح تبديله وتغييره، فصار الوعيد المقارن له دون الوعيد المقرن بالموضعين الآخرين وهو قوله تعالى: ﴿وَلَيَنْ آتَيْنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَيَنْ آتَيْنَ أَهْلَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لِيَ الظَّالِمِينَ ﴿١١٥﴾﴾ {البقرة ١٤٥} أى : إن فعلت ذلك وضعت الشيء غير موضعه، ونقصت الدين حقه.

ب- بدأت الآية (١٧٤ البقرة) بـ ﴿إِنْ﴾ التي تفيد التأكيد، لأن اليهود كانوا يكتسمون ما أنزل الله من الكتاب، ويشترون به ثمناً قليلاً، فلما كانت القضية فيها كتمان وخفاء بدأت بالتوكيد وكان سر المنع فيها هو خبر ﴿إِنْ﴾ بخلاف بقية المواضع في هذا الفصل.

(١) درة التنزيل وغرة التأويل : ١٩ ، ٢٠ .

ج- في الموضع الرابع (١٦٣ الأعراف) جاء سر المنع من الوقف متمثلاً في الفصل بين الظرف (يوم) وبين العامل فيه وهو قوله: ﴿لَا تَأْتِيهِمْ﴾ ، كما بدأت الآية بالامر بالسؤال عن أهل القرية ولم تبدأ بهذه الآية أخرى من مواضع هذا الفصل ، وذلك لأن المسئول عنه كان اليهود يخفونه ، وينكرون أن يكون معروفاً عنهم .

د- في الموضع الخامس : (١٦٤ الأعراف) جاء سر منع الوقف متمثلاً في الفصل بين الموصوف وصفته ، ولم يكن ذلك في موضع آخر من مواضع هذا الفصل .





الفقيه الإسلامي  
من أخلاق المنافقين

\* \* \*



يقول الله تعالى : ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُ الْآلَاءِ الَّذِينَ تَسْمَوْنَ بِاللَّهِ جَهْدَ أَعْيُنِهِمْ  
إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أُعْيُنُهُمْ فَاجْتَبَسُوا وَخُصِرُوا ۖ﴾ (آية ٥٣ المائدة).

إضاءة

قال أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «قال المفسرون : لما أجلى بني النضير  
تأسف المنافقون على فراقهم، وجعل المنافق يقول لقريبه المؤمن إذا رآه جاداً في  
معادة اليهود: هذا جزاؤهم منك، طال - والله - ما أشبعوا بطنك، فلما  
قتلت قريظة لم يطلق أحد من المنافقين ستر ما في نفسه فجعلوا يقولون:  
أربعمائة حصداً في ليلة؟ فلما رأى المؤمنون ما قد ظهر من المنافقين قالوا:  
أهؤلاء أي المنافقون الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم؟

والمعنى : يقول بعضهم لبعض تعجباً من حالهم إذ أغلظوا بالآيمان  
للمؤمنين إنهم معكم، وإنهم معا ضدكم على اليهود فلما حل باليهود ما حل  
ظهر من المنافقين ما كانوا يسرونه من موالة اليهود والتمالؤ على المؤمنين،  
ويحتمل أن يقول المؤمنون ذلك لليهود ويكون الخطاب في قوله ﴿إنهم لمعكم﴾  
لليهود، لأن المنافقين حلفوا لليهود بالمعاضدة والنصرة، كما قال تعالى :  
حكاية عنهم : ﴿وَأَنْ قُوتِبْتُمْ فَانصُرْكُمْ﴾ [الحشر : ١١] فقالوا ذلك لليهود  
يحسرونهم على موالة المنافقين وأنهم لن يغفروا عنهم من الله شيئاً، ويقتبطون

(١) البحر للحيط : ٢٩٤/٤ ، وانظر معه : معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ١٨١/٢ ، ١٨٢ ،  
والكشاف : ١/٦٢٠ ، مفتاح الغيب : ١٦/١٢ ، وروح المعاني : ١٩٥/٦ ، والتحرير  
والتنوير : ٢٣٣/٦ .

بما من الله عليهم من إخراجهم من الإيمان ومولاة اليهود» .

ومعنى قوله : «جهد إيمانهم» «أغلظها وهو في الأصل مصدر ونصبه على الحال على تقدير : وأقسموا بالله يجهدون جهد إيمانهم ، فحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه ، ولا ييالى بتعريفه لفظاً ، لأنه مؤول بنكرة أى مجتهدين في إيمانهم ، أو على المصدر أى أقسموا إقسام اجتهد في اليمين»<sup>(١)</sup> .

والإيمان : جمع يمين و«اليمين : أصله الجارحة... واليمين في الحلف مستعار من اليد اعتباراً بما يفعله المعاهد والمحالِف وغيره»<sup>(٢)</sup> .

قوله : «حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين» .

«المعنى : بطلت أعمالهم التي عملوها في شأن موالاتكم وسعوا في ذلك سعياً بليغاً ، حيث لم تكن لكم دولة فيتسفعوا بما صنعوا من الماسي ، وتحملوا من مكابدة المشاق ، وفيه من الاستهزاء بالمنافقين والتقريع للمخاطبين ما لا يخفى ، وقيل : قاله بعض المؤمنين مخاطباً لبعض تعجباً من سوء حال المنافقين ، واغتياباً بما من الله تعالى على أنفسهم من التوفيق للإخلاص أهؤلاء الذين أقسموا لكم بأغلاظ الإيمان إنهم أولياؤكم ومعاضدكم علي الكفار بطلت أعمالهم التي كانوا يتكلفونها في رأى أمين الناس»<sup>(٣)</sup> .

شاهد هذا للوضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «جهد إيمانهم» في طبعات المصاحف

(١) إرشاد العقل السليم : ٣٧/٢ .

(٢) المقررات للراغب : مادة (يمن) .

(٣) إرشاد العقل السليم : ٣٧/٢ .



الأربعة، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «... خاسرين. (٥٣) تام» .  
فهو لم يذكر فيها وقفاً قبل هذا، وهذا يدل على منع الوقف على ما قبل هذا  
في الآية.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «جهد إيمانهم - ٥٣ -» لان  
قوله: «إنهم» جواب القسم.

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «جهد إيمانهم» لان قوله:  
«إنهم» جواب القسم.

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري<sup>(٤)</sup> - :  
«جهد إيمانهم» ليس بوقف، لان قوله: «إنهم» جواب القسم فلا يفصل بين  
القسم وجوابه بالوقف.

ومن كلام القراء يفهم المنع من الوقف هنا، لان قوله: «إنهم لمحكم»  
جواب القسم، ولا يفصل بين القسم وجوابه.

أما النحاة فإنهم يقولون: «يقول» فعل مضارع و«الذين» اسم موصول  
فاعل «يقول»، والفعل «آمنوا» صلة الموصول، وقوله: «أهلؤا اللين  
أقسموا بالله جهد إيمانهم إنهم لمحكم» الهمزة للإستفهام الإنكارى و«مؤلاء»

(١) للكخى فى الوقف والابتداء: ٢٤٢ .

(٢) حلل الوقوف : ٤٥٧/٢ .

(٣) غرائب القرآن : ١٠٨/٦ .

(٤) منار الهدى : ١٢١ .

«اسم الإشارة مبتدأ وما بعده خبره»<sup>(١)</sup> .

أى الاسم الموصول وما في حيزه من صلة، والصلة فيها قسم «أقسموا»  
والمقسم به لفظ الجلالة المجرور بحرف القسم وهو الباء «بالله»، والمقسم عليه  
وهو جواب القسم قوله : «إنهم لمعكم» .

ففي هذا المقطع من الآية «أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم  
لمعكم» تجمّع عدد من الأسباب التي توجب الوصل وتمنع الوقف على قوله :  
«جهد أيمانهم» منها :

١- أن ما بعد همزة الاستفهام جميعه مقول القول، ولا يفصل بين القول  
ومقوله أبداً.

٢- العبارة كلها جاءت على طريق الاستفهام الإنكاري، فهي كلها سؤال  
يبدأ بالهمزة، وينتهي بقوله : «إنهم لمعكم»، ولا يقبل أن يتجزأ السؤال إلى  
أجزاء ليقع السؤال تاماً، ليكون الجواب كذلك.

٣- في العبارة قسم ومقسم به «أقسموا بالله جهد أيمانهم» فلو أجزنا  
الوقف يكون المعنى ناقصاً، لأن جواب القسم لم يأت بعد وهو «إنهم  
لمعكم»، ولا يصح الوقف قبل مجيء الجواب.

٤- «وجملة : «إنهم لمعكم لا محل لها من الإعراب؛ لأنها تفسير  
وحكاية لمعنى أقسموا، لكن لا بالفاظهم، وإلا ل قيل : (إننا معكم)»<sup>(٢)</sup> .

---

(١) إرشاد العقل السليم : ٣٧/٢ .

(٢) روح المعاني : ١٦٠/٦ ، وانظر معه : إرشاد العقل السليم : ٣٧/٢ .

٥- «هؤلاء» اسم إشارة مبتدأ، والاسم الموصول «الذين» بعده ومافي حيزه من الصلة ومتعلقاتها خبره، ولايجوز الفصل بين المبتدأ وخبره بفواصل، لأن المعنى لا يتم إلا بذكر الخبر.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن مقول القول من تمام القول، فلا يُفصل بين القول ومقوله بفواصل، وإلا فسد المعنى.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «...» وجميع ما في القرآن من القول لايجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول قاله الجويني في تفسيره. ويقول الزركشي - أيضاً - «...» وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه<sup>(٢)</sup>.

وأيضاً جملة الاستفهام لايجوز الفصل بين أجزائها، لأن الاستفهام طلب الفهم - في الأصل-، وأنت عندما تطلب الفهم لابد أن تقدم الاستفهام كاملاً، ليفهم السامع سؤالك تاماً ليحييك إجابة تامة، وتام السؤال يتطلب منك أن تقول : «أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم» متصلة بلا توقف أثناءها لينم السؤال.

وأيضاً في العبارة أسلوب قسم والقسم وجوابه كالكلمة الواحدة فلا يجوز الفصل بينهما.

يقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري-<sup>(٣)</sup> : «اعلم

---

(١) البرهان في علوم القرآن : ٣٥٨/١ .

(٢) السابق : ٣٦١/١ .

(٣) منار الهدى : ١٧ ، ١٨ ، ونظر معه : البرهان للزركشي : ٣٥٥/١ .

أن كل كلمة تعلقت بما بعدها، وما بعدها من تمامها لا يوقف عليها كالمضاف دون المضاف إليه . . . ولا على المبتدأ دون خبره، ولا على المميز دون مميزه، ولا على القسم دون جوابه ولا على القول دون مقوله، لأنهما متلازمان كل واحد يطلب الآخر، ولا على المفسر دون مفسره، لأن تفسير الشيء لاحق به ومتمم له، وجار مجرى بعض أجزائه.

ففي عبارة الأشموني السابقة ما يفيد منع الوقف على المبتدأ دون خبره، وفي الآية - التي معنا - مبتدأ وهو : ﴿هؤلاء﴾ والجملة بعده بكل متعلقاتها خبره، ولا يصح الوقف على المبتدأ دون الخبر.

وفيها : «ولا على القسم دون جوابه، ولا على القول دون مقوله لأنهما متلازمان كل واحد يطلب الآخر». وفي الآية قول والمقول كل ما جاء بعده إلى قوله : ﴿إنهم لمعكم﴾ وفيها قسم وهو : ﴿أقسموا﴾ ومقسم به ﴿بالله﴾ ومقسم عليه ﴿إنهم لمعكم﴾ فلا يوقف على القسم دون جوابه، وإلا فسد المعنى.

وفيها أيضاً : «ولا على المفسر دون مفسره» لأن تفسير الشيء لاحق به ومتمم له، وجار مجرى بعض أجزائه.

وفي الآية التي معنا - كما قال الألوسي (١٢٧٠هـ) <sup>(١)</sup> : «وجملة ﴿إنهم لمعكم﴾ لا محل لها من الإعراب، لأنها تفسير وحكاية لمعنى ﴿أقسموا﴾ لكن لا بالفاظهم، وإلا لقل (إنا معكم)».

وعلى هذا فإن جملة : ﴿إنهم لمعكم﴾ جملة مفسرة لجملة القسم والمفسر

(١) روح المعاني : ٦ / ١٦٠ ، وانظر معه : إرشاد العقل السليم : ٣٧ / ٢ ،

والمفسر كالشيء الواحد؛ لذا لا يوقف على أحدهما دون الآخر.

وخلاصة القول: أن جملة «أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم

لمعكم» فيها:

١- مبتدا «هؤلاء» خبره ما بعده إلى قوله: «إنهم لمعكم»، والخبر  
ركن الإسناد، ولا يصح الوقف دونه، وقد ذكرنا - من قبل - عبارة الإمام عبد  
القاهر الجرجاني<sup>(١)</sup> (٤٧١هـ) في تعليل منع الوقف بسبب عدم الإتيان بالخبر؛  
لأن المعنى يفسد بعدم الإتيان به.

٢- وفيها أسلوب إنشائي نوعه الاستفهام، وغرضه البلاغي الإنكار،  
وهذا الاستفهام يبدأ من قوله: «أهؤلاء» إلى قوله: «إنهم لمعكم»، فلا  
يصح الفصل بين أجزائه.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «لا يتم الوقف على ... المفسر عنه دون  
التفسير، ولا على المترجم عنه دون المترجم ولا على الموصول دون صلته، ولا  
على حرف الاستفهام دون ما استفهم به عنه».

٣- وفيها أسلوب قسم وهو مكون من: أداة قسم، ومقسم به ومقسم  
عليه وهو جواب القسم، ولا يصح الوقف حتى يؤتى بجواب القسم وهو:  
«إنهم لمعكم»، وإلا فسد المعنى.

٤- وفيها قول وهو: «ويقول الذين آمنوا» ومقول وهو قوله: «أهؤلاء»

---

(١) انظر دلائل الإحجاز: ٢١٢، ٥٤٢، وانظر منه: الإيضاح للخطيب القزويني: ١٩٨، وانظر:

ص ٧٢ من هذا البحث.

(٢) البرهان في علوم القرآن: ٣٥٥/١.

الذين أقسموا بالله جهد إيمانهم إنهم لمعكم» ولا يفصل بين القول ومقوله  
بفاصل، وإلا فسد المعنى.

٥- وفيها، جملة تفسيرية وهي : «إنهم لمعكم» فهي تفسر القسم  
السابق، والمفسر والمفسر كالشيء الواحد، وكالكلمة الواحدة، فلا يجوز الفصل  
بينهما.

لكل ما سبق كان الوقف ممنوعاً على قوله : «جهد إيمانهم» والله أعلم .

الموضع الثاني :

يقول الله تعالى : «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ  
وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهَنَّمَ فَيَتَنَبَّهُونَ مِنْهُمْ يُسَخَّرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ»  
[آية ٧٩ التوبة]

إضاءة

يقول الواحدي (٤٦٨هـ) (١) : «قال قتادة وغيره: حث رسول الله ﷺ  
على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم، وقال: يا رسول  
الله مالي ثمانية آلاف جئت بك بنصفها، فاجعلها في سبيل الله، وأمسكت  
نصفها لعمالي، فقال رسول الله ﷺ : «بارك الله لك فيما أعطيت وفيما  
أمسكت»، فبارك الله في مال عبد الرحمن بن عوف، حتى إنه خلف امرأتين  
يوم مات، فبلغ ثمن مال لهما مائة وستين ألف درهم، وتصدق يومئذ عاصم

---

(١) أسباب النزول : ٢١٠ ، وانظر معه : الجامع لاحكام القرآن : ١٩٩/٨ ، والبحر المحيط لايم  
حيان : ٤٦٨/٥ ، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير : ٣٧٥/٢ .

بن عدى بن العجلان بمائة وسق من تمر، وجاء أبو عقيل الأنصاري بصاع من تمر وقال يارسول الله : بت ليلتي أجر بالجرير<sup>(١)</sup> الماء حتى نلت صاعين من تمر فأمسكت أحدهما لاهلى، وآتيتك بالآخر، فأمره رسول الله ﷺ أن يشره في الصدقات، فلمزه المنافقون وقالوا: ما أعطى عبد الرحمن بن عوف وعاصم بن عدى إلا رياء، وإن كان الله ورسوله غنيين عن صاع أبي عقيل، ولكنه أحب أن يذكر نفسه، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

ومعنى «يلمزون» أى يعميرون، وهذه الآية تحكى صفة من صفات المنافقين، قال الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «يلمزون ، ويمزؤون - بكسر الميم وضمها - يعميرون، وكانوا عابوا أصحاب رسول الله ﷺ في صدقات أتوا بها النبي ﷺ».

و«المطوعين» : أى المتطوعين والمتبرعين «والتطوع» : التفضل وهو الطاعة لله بما ليس بواجب<sup>(٣)</sup>.

و«الذين لا يجدون إلا جهدهم» «الجهد» : بالضم والفتح - شيء قليل يعيش به المقل قاله الليث، وقال الفراء : الضم لغة أهل الحجاز، والفتح لغيرهم، وفرق ابن السكيت بينهما. فقال : الجهد - بالضم - الطاقة ، وبالفتح - المشقة، وقال الشعبي : الأول في العمل، والثاني في القوة<sup>(٤)</sup>.

(١) أجر بالجرير : يريد أنه كان يحنى الماء بالحبل «اللسان» مادة : (جرر) .

(٢) معاني القرآن وإعرابه : ٤٦٢/٢ .

(٣) غرائب القرآن : ١٣٦/١٠ .

(٤) السابق : نفس للموضع ، ونظير معه : معاني القرآن للفراء : ٤٤٧/١ .

والسخرية معناها : الاستهزاء . يقول الراغب (٢٠٥ هـ) (١) :  
«سخرت منه واستسخرته للهزة منه».

والمعنى - باختصار - : تذكر الآية صفة من صفات المنافقين، وهي أنهم كانوا يذمون المتصدقين من المؤمنين سواء كانوا فقراء أو أغنياء فالأغنياء - في زعمهم - يتصدقون رياءً، والفقراء يتصدقون ليذكروا لينالوا من الغنائم، يقولون ذلك سخرية منهم فجاءهم الله سخرية بسخريتهم في الدنيا، ثم الجزاء المنتظر في الآخرة العذاب الاليم.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «فيسخرون منهم» في طبقات المصاحف الأربعة ، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤ هـ) (٢) يقول : «... سخر الله منهم..» كاف .  
ولم يذكر في الآية قبل هذا وفقاً في أى موضع منها مما يدل على منع الوقف على قوله : «فيسخرون منهم» .

ويقول أبو حيان (٧٤٥ هـ) (٣) : «والأحسن في الإعراب أن يكون «الذين يلمزون» مبتدأ و«في الصدقات» متعلق بـ «يلمزون» و«الذين لا يجدون» معطوف على «المطوعين» كأنه قيل : يلمزون الأغنياء وغيرهم و «فيسخرون» معطوف على «يلمزون» و«سخر الله منهم» وما بعده خبر عن

---

(١) المفردات : مادة (سخر) .

(٢) المكشئ : ٢٦٩ .

(٣) البحر المحيط : ٤٦٩/٥ .



﴿الذين يلمزون﴾<sup>(١)</sup>.

ومن كلام أبي حيان - رحمه الله - يفهم منع الوقف على قوله :  
﴿فيسخرون منهم﴾ لأن الخبر لم يأت بعد وهو قوله : ﴿سخر الله منهم﴾ .

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري-<sup>(١)</sup> : «ولا  
وقف من قوله ﴿الذين يلمزون﴾ إلي قوله : ﴿سخر الله منهم﴾ فلا يوقف على  
: ﴿في الصدقات﴾ ولا على ﴿جهدهم﴾ ولا على ﴿فيسخرون منهم﴾ لأن  
خبر مبتدأ لم يأت وهو ﴿سخر الله منهم﴾».

ومما تقدم يتبين لنا أن الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿فيسخرون منهم﴾  
لأن الخبر لم يأت بعد، وهو قوله : ﴿سخر الله منهم﴾ .

وكلام أبي حيان (٧٤٥هـ) - رحمه الله - ينهض دليلاً يمثل آراء النحاة  
والقرّاء معاً؛ لأنه من أئمة النحو والقراءات، ويضاف إليه رأى المكبري<sup>(٢)</sup>  
(٦١٦هـ)، والشهاب الخفاجي<sup>(٣)</sup> (١٠٧٩هـ).

وهكذا يبدو إجماع القراء والنحاة على منع الوقف هنا : لأن الخبر لم  
يأت بعد .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن الخبر هو جملة ﴿سخر  
الله منهم﴾، ولا يصح الوقف قبل مجيء الخبر، لأنه ركن الإسناد، وبدونه  
لا يتم المعنى، لذا منع الوقف.

---

(١) منار الهدى : ١٦٨ .

(٢) النبيان : ٦٥٢/٢ ، وانظر معه : البيان لابن الأنباري : ٤٠٣/١ .

(٣) حاشية الشهاب الخفاجي : ٣٤٧/٤ .

يقول الشهاب الخفاجي (١٠٧٩هـ) <sup>(١)</sup> : «...» . يعني أنه - أى قوله : «سخر الله منهم» خبر بمعنى جازاهم الله على سخريتهم، وعبر به للمشكلة وليست إنشائية للدعاء عليهم، بأن يصيروا ضحكة، لأن قوله «ولهم عذاب اليم» جملة خبرية معطوفة عليها، فلو كان دعاء لزم عطف الخبرية على الإنشائية، وإنما اختلفا فعليه واسمية؛ لأن السخرية في الدنيا وهي متجددة، والعذاب الاليم في الآخرة وهو ثابت دائم. «والتنوين في العذاب للتحويل والتضخيم» <sup>(٢)</sup> .

ومما سبق يتبين لنا أن الخبر هنا فيه - فوق أنه خبر وركن الإسناد - معنى المجازاة على سبيل المشكلة، أى أن المنافقين يسخرون من المتصدقين، وهذه السخرية منهم تجعل الله تعالى يثار لعباده المؤمنين، فيجازيهم بهذه السخرية سخرية مثلها، والمراد لآرمها وهو فضح المنافقين في الدنيا، وعدم قبول أعمالهم التي يؤدونها من صلاة وصيام... إلخ، ثم يوم القيامة لهم عذاب ثابت دائم مهول «أو المراد منه لآرم السخرية، وهو إيقاع الذل والهوان بهم» <sup>(٣)</sup> .

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(٤)</sup> : «...» . وإسناد «سخر» إلي الله تعالى على سبيل للمجاز الذي حسته المشكلة لفعلهم، والمعنى : أن الله

(١) حاشية الشهاب الخفاجي : ٣٤٧/٤ .

(٢) لإشاد العقل السليم : ٢٨٥/٢ ، ونظر معه : روح المعاني : ١٤٦/١٠ .

(٣) غرائب القرآن : ١٣٦/١٠ .

(٤) التحرير والتنوير : ٢٧٥/١٠ ، ونظر معه : تلخيص البيان في مجازات القرآن للشريف الرضى :

عاملهم معاملة تشبه سخرية الساخر على طريقة التمثيل وذلك في أن أمر نبيه بإجراء أحكام المسلمين على ظاههم زماناً ثم أمره بفضحهم، ويجوز أن يكون إطلاق «سخر الله منهم» على طريقة المجاز المرسل أى احتقرهم ولعنهم، ولما كان كل ذلك حاصلًا من قبل عبر عنه بالماضى في «سخر الله منهم».

ففي هذا الخبر «سخر الله منهم» ردّ على سخرية المنافقين بطريق التمثيل، كأن الله تعالى شبه حال المنافقين وهيتهم الحاصلة من استهزاء بالمؤمنين وتهكم بهم في حال تصدقهم بالهيئة الحاصلة من ستر الله على المنافقين، وتركهم زماناً بين المؤمنين ثم أمر نبيه ﷺ بفضحهم، فقد استعار هذا التركيب الدال على هذا المعنى على طريق الاستعارة التمثيلية وهذا الجزاء الذي جاء

على صورة الخبر لا بد من المسارعة بذكره ليقع العقاب موقعه، كما أن الوقف - على فرض إجازته - يؤدي إلى الابتداء بقوله: «سخر الله منهم» على الاستئناف فيقع الضمير على غير موقع، فيكون ابتداءً قبيحاً، وذلك ممنوع.

ويجوز عند ابن عاشور أن يكون «سخر الله منهم» من قبيل المجاز المرسل فيكون من قبيل تسمية المسبب باسم السبب.

يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ) <sup>(١)</sup> : «... ومنها <sup>(٢)</sup> تسمية المسبب باسم السبب كقولهم: رعينا الغيث أي النبات الذي سببه الغيث، وعليه قوله عز وجل : «فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ» سمي جزاء

(١) الإيضاح : ٣١٣.

(٢) أي من علاقات المجاز المرسل . والآية : ١٩٤ البقرة.

الاعتداء اعتداء؛ لأنه مسبب عن الاعتداء».

وبناءً على ما تقدم يكون الإخبار في الآية عن صفة خاصة بالمنافقين وهي أنهم يعيبون المتصدقين من المؤمنين سواء كانوا أغنياء أو فقراء، ويسخرون منهم، كل ما تقدم مبتدأ وما اتصل به ، يبقى بعد ذلك الخبر الذي يتم به الكلام وهو جزاء هذه السخرية والرد عليها، ولا بد من الإتيان به كخبر ورد لسخرية المنافقين وردع لوقاحتهم، ومن ثم يمنع الوقف، ويلزم اتصال الكلام ليتم المعنى.

يضاف إلى هذا رأى الإمام عبد القاهر<sup>(١)</sup> (٤٧١هـ) الذي ذكرناه كثيراً في حكم الإتيان بالخبر، وأهميته في المعنى، ونقصان المعنى بدون ذكره.

### الموضع الثالث :

﴿ قَالُوا الَّذِينَ نُلَاحِظُونَ لَا تُرِيتُمْ سُورَةً فَلَا تُرِيتُمْ سُورَةً مُحْكَمَةً وَكُفِّرَ بِهَا الْقِتَالُ رَأَيْتُمُ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَنْظُرَ الْمُتَعَجِّبِينَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ قَالُوا لَيْسَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَلَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴾ . [الآيات ٢٠، ٢١ من سورة القتال].

### إضاءة

يقول الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «كان المسلمون إذا نزلت الآية فيها القتال

(١) انظر: دلائل الإعجاز: ٢١٢، ٥٤٢، وانظر معه الإيضاح للخطيب القزويني: ١٩٨، وانظر:

ص ٧٢ من هذا البحث.

(٢) معاني القرآن : ٦٢/٣ .

وذكره شق عليهم، وتواقعوا<sup>(١)</sup> أن تنسخ فذلك قوله: ﴿لولا نزلت سورة﴾ أي هلا أنزلت سوى هذه، فإذا نزلت وقد أمروا فيها بالقتال كرهوها، قال الله ﴿فأولى لهم﴾ لمن كرهها ثم وصف قولهم قبل أن تنزل سمع وطاعة.

وعبارة الفراء - رحمه الله - تفيد أن المسلمين - على العموم - إذا نزلت السورة وفيها الأمر بالقتال شق عليهم ذلك وترقبوا أن تنسخ؛ لذا قالوا: ﴿لولا نزلت سورة﴾ أي هلا أنزلت سوى هذه، وهذا التعميم للمسلمين جميعاً من الفراء (٢٠٧هـ) يوحى بأن المسلمين كانوا يتفرون من القتال، وهذا غير صحيح؛ لأن الذي يكره القتال صنف واحد من الأمة وهم المنافقون.

ولذا كان الزجاج (٣١١هـ) أدق من الفراء في عبارته؛ حيث يقول<sup>(٢)</sup>: «كان المؤمنون - رحمهم الله - يأنسون بالوحي، ويستوحشون لإبطائه؛ فذلك قالوا: ﴿لولا نزلت سورة﴾ فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال» ومعنى: «محكمة» غير منسوخة، فإذا ذكر فيها فرض القتال «رأيت الذين في قلوبهم مرض» يعنى المنافقين «ينظرون إليك نظر المغشي عليه من الموت» لأنهم منافقون يكرهون القتال؛ ولأنهم إذا قعدوا عنه ظهر نفاقهم فخافوا على أنفسهم القتل «فأولى لهم» وعيد وتهديد المعنى: وليهم المكروه.

والمعنى: يقول المؤمنون الصادقون: هلا نزلت سورة يأمرنا الله فيها بالقتال فإذا أنزلت سورة محكمة (غير منسوخة) «وعن قتادة: كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة، وهي أشد القرآن على المنافقين، وقيل لها محكمة

(١) هكذا لفظ الكتاب (تواقعوا) وهي بمعنى توقعوا بمعنى ترقبوا وانتظروا.

(٢) معاني القرآن وإعرابه: ١٢/٥.

لأن النسخ لا يرد عليها من قِبَل أن القتال قد نسخ ما كان من الصفح والمهادنة وهو غير منسوخ إلى يوم القيامة<sup>(١)</sup> - وذكر فيها الأمر بالقتال لرزل المنافقون من أعماقهم، وصاروا ينظرون إلى النبي ﷺ نظراً كخطر الإنسان الذي حضره الموت؛ لأنهم جناء يتعلقون بالحياة ويخافون الموت، فبعداً لهم وهلاكاً لهم، وكان الأجدر بهم أن يقولوا: أمرنا طاعة وسمع لله ولأمره وقول معروف قال سيبيوه والخليل: المعنى: طاعة وقول معروف أمثل، وقيل: إنهم كان قولهم أولاً طاعة وقول معروف<sup>(٢)</sup>، والمعنى الواجب عليهم أن يطيعوك ويخاطبوك بالقول الحسن<sup>(٣)</sup>.

﴿فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم﴾ المعنى: فإذا جد الأمر ولزم فرض القتال، فلو صدقوا الله فآمنوا بالنبي وعملوا بما نزل عليه، وما أمروا به من فرض القتال لكان خيراً لهم المعنى: لكان صدقهم الله بإيمانهم خيراً لهم<sup>(٤)</sup>.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿القتال﴾ في طبعات المصاحف الأربعة. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالداني<sup>(٥)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر وفقاً فيه من أى نوع، ويقول السجائوندي

(١) الكشف: ٥٣٥/٣، وانظر منه: غرائب القرآن: ٣٠/٢٦ وإرشاد العقل السليم: ٧٥/٥.

(٢) معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ١٣/٥.

(٣) حاشية الصاوي على الجلالين: ٩١/٤.

(٤) معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ١٣/٥.

(٥) المكثى: ٥٢٤.

(٥٦٠هـ) (١) : «القتال» - ٢٠ - ؛ لأن رأيت جواب «فإذا» .

ويقول الاشموني (٢) - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«ولا يوقف على «محكمة» ، ولا على «القتال» ؛ لأن جواب «إذا» لم يأت  
بعد وهو رأيت الذين» .

ومن كلام القراء يفهم أن الوقف ممنوع على «القتال» ؛ لأن جواب  
«إذا» لم يأت بعد .

أما النحاة فإن أستاذنا الشيخ عضيمة - رحمه الله - يلخص كلامهم  
فيقول (٣) : «كل ما جاء في القرآن من «فإذا» - «إذا» - فيه شرطية ظرفية  
صرح بجوابها إلا في خمسة مواضع حذف فيها جوابها لدلالة المقام عليه» .

قلت: وهذا الموضع الذي معنا ليس من هذه المواضع الخمسة ، وعلى  
هذا فسقوله : «رأيت الذين في قلوبهم مرض» هو جواب «إذا» الشرطية  
الظرفية .

هذا ، والبلاغيون يقولون بمنع الوقف أيضاً ؛ لأن المعنى لا يتم إلا بذكر  
جواب «إذا» ؛ حيث إن المعنى يكون ذكر الجواب يأتي ناقصاً بل لا يفيد شيئاً .

وحين نتبع السياق فإننا نلاحظ أن الآية بدأت بقول هو : «ويقول الذين  
آمنوا» ، ثم بمقول القول وهو : «لولا نزلت سورة» ثم بما عطف على مقول

---

(١) حلال الوقوف : ٩٤٩/٣ .

(٢) منار الهدى : ٣٦٢ .

(٣) دراسات لأسلوب القرآن الكريم : القسم الأول : ١٠٦/١ وقد ذكرت هذه المواضع الخمسة في  
حاشية ص ١٦٧ من هذا البحث .

القول، وهو ﴿فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال﴾ كل هذا والمعنى ناقص لا يستفيد السامع منه شيئاً، فإذا ذكرت قوله تعالى: ﴿رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر الغشي عليه من الموت﴾ تم المعنى وأفدت ما يحسن السكوت عليه.

وهذا الجواب - فوق أنه يتم به المعنى - يصور حال فريق من الناس - وهم المنافقون - تصويراً يفضح حالهم، ويبرز ما انطوت عليه نفوسهم من بغض للقتال، وجبن وإعراض عن طاعة الله ورسوله، وتمسك بهذه الحياة الفانية .

لذا يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون إليك﴾ أي تشخص أبصارهم جبناً وعلماً «نظر الغشي عليه﴾ أي نظراً كما ينظر من أصابته الغشية من أجل حلول الموت، وقيل: يفعلون ذلك وهو شخوص البصر إلى الرسول ﷺ من شدة العداوة، وقيل من خشية الفضيحة فإنهم إن يخالفوا عن القتال: افتضحوا ويان نفاقهم».

وبناءً على ما تقدم يتضح لنا أن «إذا» الظرفية المضمنة معنى الشرط المقترنة بالفاء قد وليها فعل الشرط وهو «أنزلت» - الفعل الماضي المبني للمجهول - كما يقول النحاة - (ولكنه هنا معلوم؛ لأن الذي أنزل السورة هو الله فهو معلوم لدرجة أنه من شدة ظهوره ذكره يقلل من روعة البيان عنه)، ثم فعل ماضٍ آخر مبني للمجهول معطوف على فعل الشرط وهو «وذكر فيها»، ثم يأتي جواب الشرط ليتم به المعنى - وهو «رأيت الذين في قلوبهم

(١) البحر المحيط : ٤٧٠ / ٩ .



مرض... ﴿ - وقد ذكرنا من قبل أن الجملة الشرطية - المكونة من أداة الشرط، وفعل الشرط وجوابه - كالجملة الواحدة ، بل كالكلمة الواحدة لاتنفيد معنى إلا بذكر جواب الشرط .

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> - في معرض الحديث عن التمثيل الحاصل من جملتين أو جمل، ولا يتم معنى إلا بعد مجيء تمامه : «ووران هذا أن الشرط والجزء جملتان، ولكننا نقول: إن حكمهما حكم جملة واحدة من حيث دخل في الكلام معنى يربط إحداهما بالآخرى، حتى صارت الجملة لذلك بمنزلة الاسم المفرد في امتناع أن تحصل به الفائدة، فلو قلت: (إن تأتي) وسكت لم تفد، كما لاتنفيد إذا قلت: (زيد) وسكت فلم تذكر اسماً آخر، ولا فعلاً ولا كان منوياً في النفس معلوماً من دليل الحال».

ويستفاد من قول عبد القاهر - رحمه الله - أن جملتي الشرط والجزء - من حيث المعنى - بمثابة جملة واحدة، أو بمثابة الكلمة الواحدة أو الاسم المفرد، فكما أن الاسم المفرد لا يفيد شيئاً وحده، ولا الكلمة الواحدة تفيد شيئاً وحدها، فكذلك جملة الشرط وحدها لاتنفيد معنى مستقلاً، ولا جملة الجزء وحدها تفيد معنى تاماً، وإنما لابد من الإتيان بجملتي الشرط والجزء متصلتين غير مفصولتين بفواصل رمزي؛ وذلك لأن المعنى الساري الذي يجمع بين الشرط وجزائه يحتم الإسراع بالإتيان بجملة الجزء - جزء الشرط - حتى يتم المعنى في ذهن السامع والقارئ.

وعندما نطبق هنا القول على هذه الآية - التي معنا - نجدها قد بدأت

---

(١) اسرار البلاغة : ١١١ .

يقول هو : «ويقول الذين آمنوا»، ومقول القول وهو : «لولا نزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال» والقول والمقول كالكلمة الواحدة، وكل منهما مرتبط بالآخر؛ لذا يقول الزركشي<sup>(١)</sup> (٧٩٤هـ) : «... وجميع ما في القرآن من القول لايجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول. قاله الجويني في تفسيره».

ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup> : «... وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه». ثم يأتي بعد القول أداة الشرط «إذا» المتصلة بالفعل وي بعدها فعل الشرط «أنزلت»، وما اتصل به، ثم يأتي الجواب - جواب الشرط - وهو «رأيت» الفعل الماضي وما اتصل به ليتم المعنى، وقبل المجيء بهذا الجواب يكون المعنى ناقصاً لايفيد شيئاً. والله أعلم.

#### الموضع الرابع :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي أَتَتْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُوا الْوَعْدَ الَّذِي لَكُمْ﴾ [آية ٢٥ من سورة القتال].

#### إضاءة

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٣)</sup> : «قال قتادة: هم كفار أهل الكتاب كفروا بالنبي ﷺ بعد ما عرفوا نعتهم عندهم قاله ابن جريج، وقال ابن عباس والضحاك والسدي: هم المنافقون قعدوا عن القتال بعد ما علموه في القرآن «الشيطان

(١) البرهان في علوم القرآن : ٣٥٨/١ .

(٢) السابق : ٣٦١/١ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن : ٢٣٩/١٦، وانظر معه: معاني القرآن وإعراجه للزجاج : ١٣/٥، والكشاف : ٥٣٧/٣، والبحر المحيط : ٤٧٣/٩، وإرشاد العقل السليم : ٧٦/٥.

سَوَكْ لَهُمْ﴾ أَي زَيْن لَهُمْ خَطَايَاهُمْ قَالَ الْحَسَنُ .

﴿وَأَمْلَى لَهُمْ﴾ أَي مَدَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ فِي الْأَمَلِ وَوَعَدَهُمْ طُولَ الْعُمُرِ عَنِ الْحَسَنِ أَيْضاً، وَقَالَ : إِنَّ الَّذِي أَمْلَى لَهُمْ فِي الْأَمَلِ وَمَدَّ فِي آجَالِهِمْ هُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ الْفَرَّاءُ وَالْمُفَضَّلُ .

وَقَالَ الْكَلْبِيُّ وَمَقَاتِلُ : إِنَّ مَعْنَى ﴿أَمْلَى لَهُمْ﴾ أَمَلَهُمْ فَعَلَى هَذَا يَكُونُ اللَّهُ تَعَالَى أَمْلَى لَهُمْ بِالْإِمْهَالِ فِي عَذَابِهِمْ . وَمَعْنَى ﴿أَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ﴾ : «رَجَعُوا بَعْدَ سَمَاعِ الْهَدْيِ وَتَبَيَّنَ إِلَى الْكُفْرِ»<sup>(١)</sup> .

وَمَعْنَى سَوَكْ لَهُمْ : زَيْن لَهُمْ وَسَهَّلَ لَهُمُ الْوُقُوعَ فِي الْمَعَاصِي .

يَقُولُ ابْنُ جَنَى (٣٩٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «وَمَعْنَى سَوَكْ لَهُمْ : أَي دَلَّاهُمْ وَهُوَ مِنَ السَّوَكِ وَهُوَ اسْتِرْخَاءُ الْبَطْنِ رَجُلٌ أَسْوَكٌ وَامْرَأَةٌ سَوَلَاءٌ إِذَا كَانَا مُسْتَرْخِيَيْنِ الْبَطْنِ» .

وَيَقُولُ الزَّمَخْشَرِيُّ (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «سَوَكْ لَهُمْ : سَهَّلَ لَهُمْ رُكُوبَ الْعِظَائِمِ مِنَ السَّوَكِ وَهُوَ الْاسْتِرْخَاءُ» .

وَالْهَدْيُ : مَعْنَاهُ الدَّلَالَةُ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْإِرْشَادُ إِلَيْهِ .

يَقُولُ الرَّاجِبُ (٥٠٢هـ)<sup>(٤)</sup> : «الْهَدَايَةُ : دَلَالَةٌ بِلُطْفٍ، وَمِنْهُ الْهَدِيَّةُ

---

(١) مَعْنَى الْفَرَّاءِ وَإِمْرَأَةُ لِلزَّجَاجِ : ١٣/٥ .

(٢) لِلْمُحْتَبِ : ٢٧٢/٢ .

(٣) الْكَشَافُ : ٥٣٧/٣ ، وَانْظُرْ مَعَهُ : أَسَاسُ الْبَلَاغَةِ ، وَالْفَانُوسُ لِلْحَبِيطِ : مَادَّةُ (سَوَكْ) ، وَمَجَارِ الْفَرَّانِ : ٢١٥/٢ .

(٤) الْقُرْدَتِ : مَادَّةُ (هَدَى) .

وهو ادى الوحش أي متقدماتها الهادية لغيرها، وخص ما كان دلالة بهديت، وما كان إعطاء بأهديت نحو: أهديت الهدية، وهديت إلى البيت. ٤٠.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿الهدى﴾ في طبعات المصاحف الأربعة. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) ، لم يذكر فيه وقفاً من أى نوع. ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: (الهدى - ٢٥ - ٦)؛ لأن الجملة بعده خبر ﴿إن﴾، وكذلك قال النيسابوري<sup>(٣)</sup> (٧٢٨هـ) بمثل قوله.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : ﴿الهدى﴾ ليس بوقف؛ لأن خبر ﴿إن﴾ لم يأت بعد وهو قوله : ﴿الشيطان سول لهم﴾.

ومن كلام القراء يفهم منع الوقف على قوله: ﴿الهدى﴾؛ لأن خبر ﴿إن﴾ لم يأت بعد.

والنحاة يقولون : ﴿إن﴾ حرف توكيد ونصب، و﴿الذين﴾ اسم الموصول اسم ﴿إن﴾ مبني على الفتح في محل نصب وخبرها جملة مكونة من ﴿الشيطان مبتدأ و﴿سول لهم﴾ خبره، والجملة خبر ﴿إن﴾ و﴿أملى لهم﴾

---

(١) المكثى : ٥٢٥.

(٢) علل الوقوف : ٣ / ٩٥٠.

(٣) غرائب القرآن : ٢٩ / ١٦.

(٤) منار الهدى : ٣٦٢.

معطوف على الخبر<sup>(١)</sup> .

ومن كلام النحاة يفهم منع الوقف أيضاً على «الهدى»؛ لأن خبر «إن» لم يأت بعد .

هذا، والبلاغيون يقولون بمنع الوقف أيضاً؛ لأن المعنى لا يتم إلا بعد الإتيان بالخبر؛ لأنه ركن الإسناد .

وتأمل قارئاً قرأ قوله تعالى : «إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى» ثم سكت . ماذا أفاد بهذا الوقف أو بهذه القراءة؟

لا شيء، ومن هنا كان الإتيان بالخبر أمراً ضرورياً؛ لأنه الركن الذي تتم به فائدة الكلام .

يقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٢)</sup> : «اعلم أن معاني الكلام كلها معانٍ لا تتصور إلا فيما بين شيئين، والاصل والاول هو «الخبر»، وإذا أحكمت العلم بهذا المعنى فيه عرفته في الجميع ومن الثابت في العقول، والقائم في النفوس أنه لا يكون خبر حتى يكون مخبر به، ومخبر عنه؛ لأنه ينقسم إلى إثبات ونفى والإثبات يقتضى مثبتاً ومثبتاً له، والنفي يقتضى منقياً ومنقياً عنه، فلو حاولت أن تتصور إثبات معنى أو نفيه من غير أن يكون هناك مثبت له ومنفى عنه حاولت مالا يصح في عقل، ولا يقع في وهم؛ من أجل ذلك امتنع أن يكون لك قصد إلى فعل من غير أن تريد إساده إلى شيء . وكنت إذا قلت :

---

(١) التبيان في إعراب القرآن : ١١٦٣/٢ ، ونظر منه : الكشف : ٥٣٧/٣ ، والبيان لابن الأنباري :

٣٧٦/٢ ، وإرشاد العقل السليم ٧٦/٥ .

(٢) دلائل الإصجار : ٥٤١ .

(اضرب) لم تستطع أن تريد منه معنى في نفسك من غير أن تريد الخبر به عن شيء مظهر أو مقدر، وكان لفظك به إذا أنت لم ترد ذلك وصوتاً تصوته سواء<sup>(١)</sup>.

هذه هي عبارة الإمام عبد القاهر - طيب الله ثراه - التي تدلنا على أهمية الإتيان بالخبر، وأنه ركن الإسناد الذي لا يستغنى عنه بحال؛ لأنه لا يكون خبر حتى يكون مخبر به ومخبر عنه؛ لذا يقول أيضاً «فلما كان الأمر كذلك أوجب ذلك ألا يعقل إلا من مجموع جملة فعل واسم كقولنا : «خرج زيد»، أو اسم مع اسم كقولنا : «زيد منطلق»، فليس في الدنيا خبر يعرف من غير هذا السبيل وبغير هذا الدليل، وهو شيء يعرفه السعلاء في كل جيل وأمة وحكم يجري عليه الأمر في كل لسان ولغة»<sup>(١)</sup>.



---

(١) دلائل الإعجاز: ٥٤٢، وانظر معه: الإيضاح للقرطبي: ١٩٨.

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

في هذا الفصل وردت أربعة مواضع: الأول - آية ٥٣ المائدة - والثاني: - آية ٧٩ التوبة - والثالث: - آية ٢٠ القتال - والموضع الرابع: - آية ٢٥ القتال - وقد اتفقت هذه المواضع الأربعة فيما يأتي:

١ - الموضوع: فقد جاءت كلها تتحدث عن بعض أخلاق المنافقين .

فالأول: يصور حالة المنافقين، وحزنهم على ما أصاب اليهود من بني النضير وبني قريظة، وهذا يدل على كراهيتهم لرسول الله ﷺ، ويدل على محبتهم لليهود ومولاتهم لهم، وهذه الصفة تؤكد ما طبع عليه المنافقون من بغض للإيمان بالله ورسوله وحب للكفر وللكافرين، ولليهود ولكل من يخالف رسول الله ﷺ وعقيدة الإيمان.

والموضع الثاني: يؤكد على صفة أخرى من صفات المنافقين وهي أنهم يترصدون المؤمنين ليعيبرهم وليسخروا منهم، وهم هنا يلمزون المتطوعين بالصدقات، فيصفونهم بالرياء وحب الظهور إن كانوا من الأغنياء، أما إن كانوا من الفقراء. فإنهم يعيبرونهم بأنهم ما أنفقوا إلا ليذكروا بأنهم متصدقون، ويذكروا عندما تأتي الغنائم أو أموال الصدقات إلى النبي ﷺ فيعطيه منها، ولكن الله يرد عليهم سخرية بسخرية، ثم يتوعدهم بالعذاب الأليم في الآخرة.

وفي الموضع الثالث: يدمغهم الله بصفة الجبن والخوف من الموت وحب الحياة والحرص عليها أيًا كانت هذه الحياة ﴿ولستجدنهم أحرص الناس على حياة﴾ [من الآية ٩٦ البقرة]؛ ولذلك حين تنزل آيات القتال ينظرون إلى النبي

نَظَرًا كَنَظَرِ الْإِنْسَانِ لِلْمَحْتَضِرِ الَّذِي تَحْضُرُهُ الْوَفَاةُ؛ لِأَنَّهُمْ سَيَنْكَشِفُ نَفَاقَهُمْ  
حِينَ يَقْعُدُونَ عَنِ الْخُرُوجِ لِلْجِهَادِ.

وفي الموضع الرابع: تأكيد على هذه الصفة السابقة، فهم قد قعدوا عن  
القتال بعدما علموه - كما قال ابن عباس فيما رواه من قبل - وهذا يدلنا  
على أصالة هذه الصفة في نفوس المنافقين.

ب - اتفق الموضعان: - الثاني - آية ٧٩ التوبة - ، والرابع: - آية ٢٥  
القتال - في علة منع الوقف، وهي تأخير الخبر.

ج - اتفقت هذه المواضع الأربعة في التعبير عن المنافقين بالاسم  
الموصول الذين؛ وذلك لأن الموصول يحتاج إلى جملة الصلة التي ستأتي بما  
يكشف حال الموصول، ويزيل إبهامه، ويكون هذا الكشف بمثابة المقدمات التي  
تسبق النتائج حتى إذا تم الكلام وقعت النتائج مسبقة بحديثاتها، فيقع الكلام  
موقع القبول من نفس السامع.

\*\*\*



## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

في هذه المواضع الأربعة المذكورة من السمات الفارقة ما يلي:

١- في الموضع الأول : - آية ٥٣ المائدة - جاء هذا المقطع من الآية ﴿أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم﴾ وفيه من مسوغات الوصل ما يأتي :

١- ما بعد همزة الاستفهام الإنكاري كله مقول القول ولا يفصل بين القول ومقوله بفاصل رمزي، وإلا فسد المعنى.

٢- العبارة كلها جاءت سؤالاً، ولا يقبل تقطيع السؤال حتى يقع لدى المستول تماماً ليفهم السؤال.

٣- اشتملت على أسلوب قسم وهو قوله: ﴿أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم﴾ بكل مكوناته، ولا يقبل الفصل حتى يؤتى بجواب القسم ليتم المعنى.

٤- وجملة : ﴿إنهم لمعكم﴾ تفسير وحكاية لمعنى ﴿أقسموا﴾ والمفسر والمفسر متلازمان كل منهما يطلب الآخر ويتعلق به.

٥- في هذه العبارة المذكورة - ﴿أهؤلاء...﴾ إلخ - مبتدأ وهو اسم الإشارة ﴿هؤلاء﴾، والاسم الموصول ﴿الذين﴾ بعده وما في حيزه من الصلة خبر المبتدأ، ولا يفصل بين المبتدأ وخبره بالوقف، وإلا فسد المعنى.

٦- من طباع المنافقين كثرة الحلف ؛ لأنهم يدركون أنهم كاذبون والكاذب دائماً يرتاب في نفسه ؛ لذا يؤكد كلامه بكثرة الحلف ظناً منه أن ذلك

يقوى من موقفه، ولذلك وردت في هذه العبارة مجموعة من الألفاظ تؤكد هذا فتجد: ﴿أقسموا - جهد أيمانهم - إنهم - لمعكم -﴾، وكل هذه المؤكدات توحى بما قلناه.

ب- وفي الموضع الثاني: - آية ٧٩ التوبة - جاء وصف المنافقين بصفة أخرى، وهي أنهم يلمزون ويعيبون المتطوعين بالصدقات من الأغنياء والفقراء، ولهم تعليل في لزمهم لكل من الفريقين ثم يضيفون إلى ذلك السخرية والاستهزاء بكل الفريقين لذا رد الله عليهم سخرية بسخرية - على طريق المشكلة - واحتقاراً باحتقار، مع إثبات الجزاء والعذاب الأليم لهم في الآخرة.

ج- وفي الموضع الثالث: - آية ٢٠ القتال - جاء الوصف للمنافقين بالبلين والخوف من الموت والتعلق بالحياة؛ لأنهم لم يؤمنوا إيماناً صادقاً بالله ورسوله وبما أعد الله للمجاهدين في سبيله من النعيم المقيم في الآخرة.

هـ - وفي الموضع الرابع: آية ٢٥ القتال - بدأت الآية بـ (إن) للمؤكد، وجيء بالاسم الموصول - «الذين» - ليقع في موقع المبتدأ؛ وليصير اسماً لها؛ ولأن الاسم الموصول لابد له من صلة، وهذه الصلة تكون بمشابهة حيثيات الحكم؛ ليأتى بعد ذلك الخبر؛ ليكون كالنتيجة المسبوقة بمقدماتها التي مهدت لها؛ لتقع أفضل موقع، وحين يكون الخبر جملة مكونة من مبتدأ وخبر يكون ذلك بمثابة التأكيد على هذه النتيجة لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى كان الخبر يقول لنا: هؤلاء المنافقون قعدوا عن القتال؛ لأن الشيطان سول لهم ورين لهم القعود؛ ولعدم إيمانهم بما يجب عليهم نحو أمر الله ورسوله وقع ذلك من نفوسهم موقع الرضا والقبول.

الفصل الثاني عشر

النهي عن عبادة غير الله

\* \* \*



﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبُدَ إِلَهِمَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾﴾ [آية ٥٦ الانعام].

إضاءة :

يأمر الله تعالى نبيه محمداً ﷺ أن يعلن عن أنه نهى وزجر وصرف عن عبادة غير الله من الأصنام وغيرها مما يُعبد من دون الله؛ وذلك بسبب ما ركب فيه من أدلة العقل، وما أوتى من الوحي.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> : «أمر عليه الصلاة والسلام بالرجوع إلى مخاطبة المصرين على الشرك إثر ما أمر بمعاملة من عداهم من أهل الإنذار والتبشير بما يليق بحالهم، أي قل لهم قطعاً لا طعامهم الفارغة عن ركونه - عليه الصلاة والسلام - إليهم، وبياناً لكون ما هم عليه من الدين هوى محضاً وضلالاً بحثاً إنني صرفت وزجرت بما نصب لي من الأدلة، وأنزل عليّ من الآيات في أمر التوحيد».

ثم يأمره الله تعالى بأمر آخر وهو ﴿قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ﴾ «أي ما تميل إليه أنفسكم من عبادة غير الله، ولما كانت أصنامهم مختلفة كان لكل عابد صنم هوى يخصه، فلذلك جمع»<sup>(٢)</sup>.

والهوى - كما يقول الراغب (٥٠٢هـ)<sup>(٣)</sup> : «ميل النفس إلى الشهوة،

(١) إرشاد العقل السليم : ١٠٤/٢، وانظر منه : الكشف : ٢٣/٢ ومفاتيح الغيب : ٧/١٣، ودراب

القرآن : ١١٩/٧، والجامع لأحكام القرآن : ٤١١/٦.

(٢) البحر المحيط : ٥٣٠ / ٤.

(٣) المفردات : مادة (هوى).

ويقال ذلك للنفس المائلة إلى الشهوة، وقيل: سمي بذلك؛ لأنه يهوى بصاحبه في الدنيا إلى كل داهية، وفي الآخرة إلى الهاوية.

﴿قد ضللت إذا وما أنا من المهتدين﴾ «المعنى: إن اتبع أهواءكم ضللت وما اهتديت»<sup>(١)</sup>، «والجملة من قوله: ﴿وما أنا من المهتدين﴾ مؤكدة لقوله: ﴿قد ضللت﴾ وجاءت تلك فعلية؛ لتدل على التجدد وهذه اسمية؛ لتدل على الثبوت، فحصل نفى تجدد الضلال وثبوت، وجاءت رأس آية»<sup>(٢)</sup>.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿أهواءكم﴾ في طبقات المصاحف الأربعة والقراء يقولون بمنع الوقف أيضاً .

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٣)</sup> لم يذكر في الآية كلها وقفاً من أى نوع .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٤)</sup> : «أهواءكم - ٥٦ - »؛ لأن تعلق ﴿إذا﴾ بقوله : ﴿لا تتبع﴾ أى قد ضللت إذا اتبعت.

ويقول النيبوري (٧٢٨هـ)<sup>(٥)</sup> : «أهواءكم - ٥٦ - » لتعين ﴿إذا﴾ بما قبله، أي قد ضللت إذا اتبعت.

ويقول الأشموني<sup>(٦)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري :

---

(١) البحر المحيط : ٤ / ٥٣٠، وقرئ منه: الكشاف : ٢٣ / ٢.

(٢) السابق: نفس الموضع.

(٣) للكشبي : ٢٥١.

(٤) حلال الوقوف : ٤٧٧ / ٢.

(٥) غرائب القرآن : ٧ / ١١٤.

(٦) منار الهدى : ١٣١.

«أهواءكم» ليس بوقف؛ لأن «إذا» متعلقة بقوله: «لا اتبع» وإذا معناها الجزء أى قد ضللت إن اتبعت أهواءكم».

وكلام القراء هنا يفيد منع الوقف على «أهواءكم»؛ لتعلق ما بعدها بما قبلها .

وفهم من كلام النحاة المنع أيضاً؛ لأن الزمخشري<sup>(١)</sup> (٥٣٨هـ) يقول: «قد ضللت إذا» أى إن اتبعت أهواءكم فأننا ضال وما أنا من الهدي في شيء، يعنى أنكم كذلك».

ويوضح عبارة الزمخشري الإمام ابن عاشور (١٣٩٤هـ) فيقول<sup>(٢)</sup> : «وجملة: «قد ضللت إذا» جواب لشرط مقدر، أى إن اتبعت أهواءكم إذا قد ضللت».

ومن كلام هذين الإمامين الجليلين يتضح لنا أن الجملة التي جاءت بعد قوله: «أهواءكم» متعلقة بقوله: «لا اتبع»، وهي جملة: «قد ضللت إذا» وهي جواب لشرط مقدر يفهم من السياق «أى إن اتبعت أهواءكم إذا قد ضللت»<sup>(٣)</sup> .

وعلى هذا فإن الوقف هنا - إن أجزنه - يؤدي إلى تقطيع المعنى والفصل بين أجزاء الكلام التي يترتب آخرها على أولها، ويتصل فيها اللاحق بالسابق اتصالاً وثيقاً، وأيضاً فإنه يترتب على إجارة الوقف هنا - لو أجزنه -

---

(١) الكشف : ٣٣/٢ .

(٢) التحرير والتنوير : ٢٦٢/٧ .

(٣) السابق : نفس الموضع .

ابتداء قبيح وهو : «قد ضللت إذا وما أنا من المهتدين» فإنه يؤدي إلى استئناف كلام جديد يصف فيه النبي ﷺ نفسه بالضللال، وينفي الهداية عن نفسه مع أن ذلك كله مترتب على فرض كلام سابق لو تحقق فإنه تكون تلك النتيجة مترتبة عليه.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن ما بعد «أهوءكم» جواب شرط مقدر أى إن اتبعت أهواءكم إذا قد ضللت وجواب الشرط المقدر كالمذكور في الكلام من حيث الأثر، ومن ثم فإن معنى الكلام يأتي ناقصاً إذا ذكر الشرط بدون الجواب وقد عرضنا من قبل لأهمية جواب الشرط في الكلام، وأنه الذي يتم به المعنى؛ فلا يقبل الإتيان بشرط دون جوابه.

يقول السيوطي (٩١١هـ)<sup>(١)</sup> : «وأما مالا يجوز الوقف عليه فكالشرط دون جزائه، والمبتدأ دون خبره، ونحو ذلك».

ويقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٢)</sup> : - في معرض الحديث عن التمثيل الحاصل من جملتين أو جمل، ولا يتم المعنى (معنى التمثيل) إلا بعد مجيء تمامه - «ووزان هذا أن الشرط والجزء جملتان ولكننا نقول: إن حكمهما حكم جملة واحدة» من حيث دخل في الكلام معنى يربط إحداهما بالآخرى حتى صارت الجملة لذلك بمنزلة الاسم المفرد في امتناع أن تحصل به الفائدة، فلو قلت: (إن تأتني) وسكت لم تفد، كما لا تفيد إذا قلت: (ريد) وسكت، فلم تذكر اسماً آخر ولا فعلاً، ولا كان منوباً في النفس معلوماً من دليل الحال».

(١) الإتيان في علوم القرآن: ٢٣٦/١.

(٢) أسرار البلاغة: ١١١.



وكلام السيوطي - رحمه الله - يفيد أن الوقف ممنوع على الشرط دون جزائه، أي أن المعنى لا يتم في أسلوب الشرط إلا بالإتيان بالجواب لأنه به يتم المعنى؛ لذا يمنع الوقف على الشرط قبل الإتيان بجوابه أما الإمام عبد القاهر فإنه يزيد الأمر بياناً فيقول: (ما خلاصته) إن الشرط والجزاء جملة في الظاهر، ولكنهما في الحكم بمثابة جملة واحدة؛ لأنه قد دخل في الكلام معنى ربط بين الشرط وجزائه فكان الشرط وجزاؤه بسبب هذا المعنى الساري كالجملية الواحدة وقد ضرب الإمام مثالين يوضحان ذلك المعنى.

### الموضع الثاني :

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْتِغَىٰ وَجْهَ اللَّهِ وَهُوَ صَدَقَ عَلَىٰ مَوْلَاهُ  
 آخِثًا مَّوْجِبَةً لَا بِأَنْ يَخْتَرِ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يُلْحِقُهُ الْعَذَابُ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝﴾  
 {آية ٧٦ النحل}.

### إضاءة :

«نزلت هذه الآية ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ ..﴾ الآية ، في عثمان بن عفان ومولى له كافر، وهو أسيد بن أبي الميصر، كان يكره الإسلام وكان عثمان ينفق عليه، ويكفله ويكفيه المونة، وكان الآخر ينهيه عن الصدقة والمعروف فنزلت فيهما»<sup>(١)</sup>.

والمعنى : ضرب الله هذا المثل ؛ ليقرب المعاني لعباده ويزيل الحفاء والإبهام عن كثير من أمور العقيدة فهو - كما قال القرطبي (١٧١هـ)<sup>(٢)</sup> :

(١) روح المعاني: ٢٩٢/٨، وانظر معه: لسبب النزول للواحدي: ٢٣٤.

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ١٠٠/١٥٥، وانظر معه: البحر للمصنف: ٦/٥٧٠.

«ضربه الله تعالى لنفسه وللوثن، فالأبكم الذي لا يقدر على شيء هو الوثن، والذي يأمر بالعدل هو الله تعالى قاله قتادة وغيره».

لكن الرازي (٦٠٦هـ) لم يرتض هذا التفسير؛ لأن الله تعالى ضرب المثل برجلين: أحدهما عالة على سيده لا يسمع ولا يبصر ولا ينطق وإنما يرسله في أمر لا يحسنه ولايات بخير ولا فائدة وهذه صورة الكافر، أما المؤمن فهو على النقيض من ذلك فهو سميع بصير قادر على الفهم والإنهام والإبلاغ والأمر بالعدل والاستقامة على منهج الله.

يقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(١)</sup>: «... والقول الثالث: أن المقصود منه كل عبد موصوف بهذه الصفات المذمومة، وكل حر موصوف بتلك الصفات الحميدة، وهذا القول أولى من القول الأول؛ لأن وصفه تعالى إياهما بكونهما رجلين يمنع من حمل ذلك علي الوثن، وكذلك بالبكم وبالكلّ وبالتوجه في جهات المنافع، وكذلك وصف الآخر بأنه على صراط مستقيم يمنع من حمله على الله تعالى».

كذلك لم يرتض أبو حيان (٧٤٥هـ) تحديد اسمي الرجلين فيقول<sup>(٢)</sup>: «وكما قلنا في المثل السابق<sup>(٣)</sup> لا يحتاج إلى تعيين المضروب بهما المثل، فكذلك هنا، فتعيين الأبكم بأبي جهل، والأمر بالعدل بعمار، أو بأبي بن خلف وعثمان بن مظعون، أو بهاشم بن عمرو بن الحرث، كان يعادي الرسول ﷺ لا يصح إسناده».

---

(١) مفاتيح الغيب: ٧٠/٢٠.

(٢، ٣) يقصد قوله تعالى: «ضرب الله مثلا عبدا مملوكا» الآية، في الآية السابقة على هذه الآية، والمبارة من: البحر للحيط: ٦/ ٥٧٠.

وعبارة أبي حيان تفيد أن الأولى عدم تعيين أسماء المضروب بهما المثل؛  
لأنه لم يصح إسناده عنده، وأما ما كان الأمر فإن ما يقوله العلماء: «المبرة  
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب» تخرجنا من هذه الدائرة، ويظل المثل  
مضروباً لكل من تنطبق عليهما صفات الرجلين.

والأبكم: «هو الذي يولد أخرس، فكل أبكم أخرس، وليس كل  
أخرس أبكم»<sup>(١)</sup>، وفي اللسان<sup>(٢)</sup>: «البكم: أن يولد الإنسان لا ينطق  
ولا يسمع ولا يبصر، بكم، بكما، ويكامة وهو أبكم، وبكيم أي أخرس بين  
الخرس».

والكل: - بفتح الكاف - العالة على الناس<sup>(٣)</sup>، ويقول الزمخشري  
(٥٣٨هـ)<sup>(٤)</sup>: (وهو كل على مولاه) أي ثقل وهيال على من يلي أمره  
ويعوله.

والعدل: «هو الحق والصواب الموافق للواقع»<sup>(٥)</sup>، والصراط المستقيم  
هو: «الحجة التي لا تنوء فيها»<sup>(٦)</sup>.

وخلاصة المعنى:

ضرب الله مثلاً رجلين: أحدهما تعطلت عنده كل وسائل الحس

(١) المقدمات: مادة (بكم).

(٢) لسان العرب: مادة (بكم).

(٣) التحرير والتنوير: ٢٢٧/١٤.

(٤) الكشف: ٤٢١/٢.

(٥) التحرير والتنوير: ٢٢٧/١٤.

(٦) السابق: نفس الموضع.

والإدراك والإبلاغ والتلقى، فهو إن أرسل في مهمة لا يقوم بأدائها، ولا يستطيع أن يقدم نفعاً أو يدفع ضرراً. هذه صورة هذا الرجل تقابلها صورة رجل آخر فيه كل الصفات المؤهلة للحس والإدراك والبلاغ وتقديم الخير ودفع الضرر والالتزام بمنهج الله التزاماً كاملاً، فأيهما أجدى نفعاً، وأيهما أولى بأن يطلق عليه الإنسان النافع لدينه ولأمته، ومعلوم أن الرجل الأبكم هو الكافر، والآخر هو المؤمن الذي سمع عن الله وبلغ وأمر ونهى.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿بالعدل﴾ في طبعات المصاحف الأربعة والقراء يقولون بمنع الوقف هنا .

فالداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(١)</sup> : ﴿مستقيم ٧٦﴾ تام، وكذا رؤوس الآي بعد إلى قوله : ﴿.. البلاغ المين ٨٢﴾.

فهو - أي الداني - لم يذكر وقفاً من أي نوع في الآية قبل رأس هذه الآية ﴿... وهو على صراط مستقيم﴾، وهذا يدلنا على منع الوقف في أي موضع منها قبل الموضع الذي حده.

ويقول السجائوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿بالعدل - ٧٦ - ٧﴾؛ لأن ما بعده من صلة ﴿مَنْ﴾ على تقدير الحال.

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري-<sup>(٣)</sup>:

---

(١) للكضي : ٣٥٥.

(٢) حلل الوقوف : ٦٤٢/٢.

(٣) منار الهدى : ٢١٨.

﴿بالعدل﴾ صالح؛ لأن ما بعده يصلح مستأنفاً وحالاً.

وما قاله الأشموني - رحمه الله - هنا بصلاحيته ما بعد قوله:

﴿بالعدل﴾ للاستئناف غير صحيح؛ لأنه معطوف على ما عطف عليه قوله:

﴿ومن يأمر بالعدل﴾، فإن قوله: ﴿ومن يأمر بالعدل﴾ معطوف على الضمير

المرفوع المستكن في قوله: ﴿يستوى﴾، وجاء الضمير المنفصل المرفوع مؤكداً

للمضمير المرفوع المستتر في قوله: ﴿يستوى﴾ وقوله: ﴿هو﴾ تأكيد له.

يقول النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: ﴿هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل﴾

معطوف على المضمر في ﴿يستوى﴾، وهو تأكيد وحسن العطف على المضمر

المرفوع لما وكدته؛ لأنه التوكيد بعينه، فكانه بارز من الفعل.

وهذا يدلنا على أن قوله: ﴿وهو على صراط مستقيم﴾ معطوف على ما

عطف عليه قوله: ﴿ومن يأمر بالعدل﴾ فإنه معطوف على الفاعل المستكن في

قوله: ﴿يستوى﴾ المؤكد بالضمير البارز للمرفوع المنفصل وهو قوله: ﴿هو﴾

وعلى هذا فيكون المعنى: هل يستوى ذلك الأبكم الذي لا يقدر على شيء،

وهو عالة على سيده وثقل عليه والذي ﴿لايات بخير﴾ أبداً، أينما يوجهه إلى

شيء صغر أو كبر، عظم أو حقر هل يستوى ذلك الموصوف بهذه الصفات

القيحة بمن اتصف بصفات الكمال، فهو يأمر بالعدل وهو مستقيم على منهج

الله.

فأنت - أيها القارئ - تلحظ أن معنا صورتين: صورة رجل أبكم

لا يقدر على شيء وهو كَل على مولاه أينما يوجهه لايات بخير، هذه صورة

(١) إعراب القرآن: ٤/٢ - ٤٠.

ذلك الرجل وهي التي ترمز إلى الكافر .

والصورة المقابلة لها صورة رجل اتصف بصفات كمال عكس صفات الرجل السابق، ثم هو يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم، ولايجوز الفصل بين هاتين الصفتين لأن كلا منهما ركن في هذه الصورة، ولايمكن الاستغناء عن أحدهما في رسم هذه الصورة؛ لذا كان كلام الأشموني غير دقيق هنا .

ولذا يقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(١)</sup> : «بخير . ط» ، ثم لاوقف إلى «مستقيم» ؛ لاتحاد الكلام» .

وكلام النيسابوري يفهم منه أن الوقف على قوله : «بخير» مطلق والوقف المطلق<sup>(٢)</sup> معناه : «ما يحسن الابتداء بما بعده، كالاسم المبتدأ به نحو «الله يجتبي»<sup>(٣)</sup> . وما بعده وهو قوله : «هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم» لايجوز الوقف في أثناؤه بناءً على قول النيسابوري؛ لانه كلام واحد؛ ولذا قال في تعليل ذلك : «لاتحاد الكلام»<sup>(٤)</sup> . ومن كلام القراء والنحاة يفهم منع الوقف على قوله : «بالعدل» ؛ لأن ما بعده من تامة الكلام .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا على قوله : «بالعدل» لأن ما بعده من تامة الكلام، فهو كما قال النيسابوري<sup>(٥)</sup> (٧٢٨هـ) : «بخير . ط»

---

(١) غرائب القرآن : ٩٦/١٤ .

(٢) حلل الوقوف : ١١٦/١ .

(٣) من الآية رقم ١٣ الثوري .

(٤) غرائب القرآن : ٩٦/١٤ .

(٥) السابق : نفس الموضع .

ثم لاوقف إلى «مستقيم» لاتحاد الكلام.

وذلك لان الآية بدأت بقوله: «ضرب الله مثلاً رجلين» الاول: «أحدهما أبكم لايقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يات بخير» هذه صفات الرجل الاول الذي ضرب مثلاً للكافر.

أما الرجل الثاني: فقد قال الله في شأنه «هل يستوى هو» أي الرجل الاول «ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم» فالرجل الثاني متصف بصفات كمال؛ حيث أثبت القرآن نقيض ما وصف به الاول ليكون صفات كمال للثاني، ثم هو بعد ذلك يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم.

وعلى هذا فأمانا صورتان: الاولى: صورة الكافر بما صورة القرآن والصورة الثانية: صورة المؤمن بما صوره به القرآن، فهنا تشبيه صورة بصورة، ولايقبل أن نعرض الصورة ناقصة؛ لان لكل منهما أركاناً تعتمد عليها في نقل الصورة المقصودة، وهما أيضاً نقيضان لذا يلزم عندما نتقل الصورة أن نعبر عنها بكل أركانها ومقوماتها حتى يستقبلها السامع فتقع من نفسه موقع الفهم، ثم نأتي له بالصورة الأخرى أيضاً كاملة.

يقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(١)</sup>: «فالقصد تشبيه صورة بصورة في أمر من الامور، وذلك التشبيه لا يتم إلا عند كون إحدى الصورتين مغايرة للأخرى».

فهذه الصورة الثانية بدأت بـ «هل» التي هي للاستفهام وجاء بعدها الفعل المضارع «يستوى»، والفاعل ضمير مستتر فيه تقديره «هو» ثم جاء «هو» ضمير رفع بارز منفصل توكيداً للضمير المرفوع المستتر في «يستوى»

(١) مفاتيح الغيب: ٧٠ / ٢٠.

والواو هنا عاطفة على قول النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup>، وقوله : «مَنْ» اسم موصول بمعنى الذي وما بعده من صلة الموصول، وقوله : «وهو على صراط مستقيم» معطوف على ما عطف عليه الأول أو الواو للحال، والمعنى على هذا: هل يستوى هو - أي ذلك للموصوف بتلك الصفات القيحة - والذي يأمر بالعدل، وهو على صراط مستقيم.

وخلاصة القول أن قوله : «هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم» لا يجوز الوقف في اثنايه لهذه الموانع :

١- الأسلوب هنا إنشائي نوعه الاستفهام غرضه البلاغي النفي كما قال الشيخ محمد عبدالحق عزيمة<sup>(٢)</sup> : «جاءت «هل» للنفي من غير أن تقع بعدها (إلا) في هذه المواضع .. قوله : «هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم»<sup>(٣)</sup>. فهذا الاستفهام سؤال ولا بد للسائل أن يذكر سؤاله كاملاً؛ ليفهم السؤال ليأتي الجواب تاماً.

٢- هذه صورة تشبيهية مقابلة للصورة التشبيهية الأولى وهي ضدها، ولا بد أن تذكر كاملة كما قال الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(٣)</sup> حتى يتم التفاضل والتمايز بين الصورتين التشبيهيتين.

٣- يُمنع الوقف على قوله : «بالعدل»؛ لأن قوله : «وهو على صراط مستقيم» من صلة «مَنْ» على تقدير الحال، فيكون المعنى : هل يستوى هو -

(١) انظر : إعراب القرآن: ٤٠٤/٢.

(٢) دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الأول: ٤٩٢/٣.

(٣) مفاتيح الغيب: ٧٠/٢٠.



أي ذلك الموصوف بالصفات القيحة - والذي يأمر بالعدل والحال أنه على صراط مستقيم، والحال كالجبر في المعنى، والجبر لا يُستغنى عنه وكذلك الحال<sup>(١)</sup> لأنه خبر في المعنى.

٤- وإن قلنا إن الواو عاطفة - كما قال النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> - فالوقف ممنوع كذلك؛ لأن القاعدة تمنع الوقف على المعطوف عليه حتى يذوق بالمعطوف؛ لأنهما - أي المعطوف عليه والمعطوف - كالشيء الواحد وهما متلازمان كل منهما يطلب الآخر.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٣)</sup> : «... وليس (للووا) معنى سوى الإشراك في الحكم الذي يقتضيه الإعراب الذي أتبع فيه الثاني الأول فإذا قلت: (جاءني زيد وعمرو) لم تفد بالواو شيئاً أكثر من إشراك عمرو في المجيء الذي أثبتته لزيد، والجمع بينه وبينه ولا يتصور إشراك بين شيئين حتى يكون هناك معنى يقع ذلك الإشراك فيه».

وهذا الإشراك في الحكم إن انطبق عليه وصف البلاغيين للتوسط بين الكمالين - كمال الاتصال وكمال الانقطاع - فهو الوصل البلاغي وهو الذي عرّفه الخطيب<sup>(٤)</sup> (٧٣٩هـ) بقوله:

«وهو ضربان : أحدهما: أن تتفقا خبراً أو إنشاءً لفظاً ومعنى كقوله

---

(١) انظر: دلائل الإعجاز: ٢١٢.

(٢) إعراب القرآن: ٤٠٤/٢.

(٣) دلائل الإعجاز: ٢٢٤.

(٤) الإيضاح: ١٩٢، ونظر معه: المطول بتحقيق د/ عبد الحميد هندawi (٤٥٣).

تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ (١٢) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ (١٤)﴾ (١) ، وقوله ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ (١٥)﴾ (٢) وقوله: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ (٣) وقوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ (٤) .

والثاني : أن تتفقا كذلك معنى لا لفظاً كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا﴾ (٥) عطف قوله: ﴿قُولُوا﴾ على قوله: ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾ ، لأنه بمعنى : ﴿لَا تَعْبُدُوا﴾ وأما قوله : ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ فتقديره: إما وتحنون بمعنى (واحسنوا) وإما (وأحسنوا)، وهذا أبلغ من صريح الأمر والنهي، لأنه كانه سورع إلى الامتثال والانتهاه فهو يخبر عنه.

وما عيّر به الخطيب - رحمه الله - مأخوذ من قول عبد القاهر (٦) (٤٧١هـ) عندما تحدث عن الفصل والوصل فقال: «وجملة حالها مع التي قبلها حال الاسم يكون غير الذي قبله إلا أنه يشاركه في حكم ويدخل معه في معنى مثل أن يكون كلا الاسمين فاعلاً أو مفعولاً أو مضافاً إليه فيكون حقها المعطف».

(١) الانططار : ١٣ ، ١٤ .

(٢) الروم : آية ١٩ .

(٣) النساء : ١٤٢ .

(٤) الاحراف : ٣١ .

(٥) البقرة : ٨٣ .

(٦) دلائل الإحجاز : ٢٤٣ .

٥- وأيضاً هنا اتحد الكلام - كما قال النيسابوري<sup>(١)</sup> (٧٢٨هـ) -  
«بخير. ط» ثم لاوقف إلى «مستقيم» لاتحاد الكلام». والكلام الواحد  
لايجوز الفصل بين أجزائه؛ لتلاؤدى ذلك إلى تقطيع أوصال المعنى. والله  
أعلم.

\*\*\*

---

(١) غرائب القرآن : ٩٦/١٤.

## سمات جامعة بين موضوعي هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على موضوعين هما : - آية ٥٦ الأنعام - والموضع الثاني : - آية ٧٦ النحل - ، وكان العنوان المناسب لهذا الفصل هو : النهي عن عبادة غير الله تعالى .

ومن السمات الجامعة بين موضوعي هذا الفصل ما يأتي :

أ- اتفقت الآيتان في الموضوع ، فكل منهما جاء ينهى عن عبادة غير الله تعالى من وثن وصنم . . إلخ .

ب- التفسير من هذا العمل وتقييحه ، وقد سلكت الآيتان في هذا التفسير مسلكاً يختلف في الأولى عن الثانية نوضحه في موضعه .

ج - كل منهما سككت مسلك الإيجاز فالأولى : فيها قوله : ﴿ قد ضللت إذا وما أنا من المهتدين ﴾ أي إن اتبعت أهواءكم قد ضللت وما أنا من الهدى في شيء فهذا الإيجاز بالحذف أفادته ﴿ إذا ﴾ .

أما الثانية : فلإن الإيجاز فيها يتمثل في الحذف من الثاني لدلالة الأول عليه ، فقد صورت الآية الرجل الأول - الكافر - بصورة موصوفة بصفات حذفت نقيض هذه الصفات من صورة الرجل الثاني - المؤمن - ثم جاءت بما يؤكد كماله واستقامته ؛ حيث قال تعالى : ﴿ هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ﴾ فقد اكتفى بهذا الاستفهام عن أن يعيد الصفات التي حذفها من الثاني دلالة على وجود ضدها في الأول ، ثم راد على أن وصف الثاني بأنه ﴿ يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ﴾ وهذا لون من ألوان الإعجاز البلاغي في النظم الكريم .

د - كل منهما سلك مسلك التوكيد في الإقناع بقضية النهي عن عبادة  
غير الله تعالى، وإن اختلفتا في أساليب هذا التوكيد كما سنوضحه فيما بعد.

\* \* \*

## سمات فارقة بين موضعي هذا الفصل

أما السمات الفارقة بين موضعي هذا الفصل فنجملها فيما يأتي :

أ - إن الآيتين - وإن كان موضوعهما واحداً - قد اختلفتا في التعبير عن النهي عن عبادة غير الله تعالى :

فإن الأولى : قد بدأت بالأمر (قل) وهذا يدل على أن النبي ﷺ يأمره ربه أن يقول للكفار بأن ربه ينهاه عن عبادة غيره، وهذا يوحي بأن ذلك هو الوحي الذي لا ينطق عن الهوى بجانب ما ركب فيه من فطرة سليمة تنفر من هذا العمل، فنحن أمام أمر صادر من الله تعالى عن طريق الوحي، وأمر آخر صادر عن هذه الفطرة السوية التي تنفر من عبادة غير الله تعالى وقد اجتمعا عنده ﷺ .

ثم الأمر الثاني بـ ﴿قل﴾ جاء ليؤكد أن عبادة غير الله تعالى لا تصدر إلا عن الهوى الفاسد، ولا تصدر عن فطرة سليمة، ولا عن وحي صادق؛ لذلك كان التأكيد على أن من يتبع هواه في العبادة فهو ضال بعيد عن الهداية.

أما الثانية: فلإنها سلكت في التعبير عن النهي عن عبادة غير الله تعالى مسلك ضرب المثل والتصوير فإن الله تعالى ؛ لينفر من عبادة غيره صور لنا حال الكافر بحال رجل ﴿ابكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير﴾ فهذه صورة الكافر .

أما الرجل المؤمن فهو على النقيض من ذلك فهو ﴿يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم﴾ .

ولاشك أن المتأمل لصورتَي الرجلين يفسخ الأولى ويحب الثانية فإن الأولى صورة منفرة من حال الرجل الكافر، والصورة الثانية صورة مرغوبة في الإيمان.

ب- استخدمت الآية الأولى أسلوب التوكيد بعد الأمر بـ ﴿قل﴾ لتؤكد هذا النهي عن عبادة غير الله، وأسندت الفعل ﴿نهيت﴾ إلى ما لم يسم فاعله؛ لأن الفاعل معلوم وهو الله تعالى وإن لم يذكر، ثم جاءت بهذه الأفعال مضارعة (أعبد - تدعون - اتبع)؛ لتدل على التجدد والاستمرار، وهذه حال الصراع دائماً بين العقائد الباطلة وعقيدة الإيمان بالله.

أما الثانية: فإنها استخدمت أسلوب التوكيد بذكر الشيء وضده فإن صورة الرجل الأول - الكافر - ضد الصورة الثانية وهي صورة الرجل المؤمن، وهذا لون من التوكيد؛ حيث قابل بين هاتين الصورتين مقابلة تبرر المعنى وتقويه فوق ما يفيد التصوير وضرب المثل.

ج - لماذا جاء هذا الاختلاف في النهي عن عبادة غير الله تعالى في صياغة هاتين الآيتين؟

والجواب : لأن الآية الأولى أسبق نزولاً من الآية الثانية فإن سورة الأنعام - المكية نزلت قبل سورة النحل - المكية أيضاً - بأربع عشرة سورة<sup>(١)</sup>، وهذه الأسبقية في النزول جعلت صياغة الآية الأولى تختلف عن صياغة الآية الثانية.

---

(١) انظر : البرهان في علوم القرآن : ١/ ١٩٣.

فالأولى : جاءت مصدرة بالامر ﴿قل﴾ في النهي عن عبادة غير الله تعالى، ومصدرة بالامر ﴿قل﴾ في النهي عن اتباع الأهواء في العبادة؛ لتضع أساس العقيدة الصحيحة، وتبطل العقائد الفاسدة.

فلما جاءت الآية الثانية وجدت أساساً صحيحاً، قد ثبت في نفوس المأمورين بالدعوة؛ لذا سلكت مسلك التشبيه والتصوير والمقارنة بين صورتَي الرجلين - الرجل الكافر والرجل المؤمن - وعلى صاحب الفطرة السليمة أن يختار ومن ثم فإن الآية الثانية قد رفعت البناء الذي أرسته الآية الأولى؛ لذا كان الاختلاف في التعبير.

د - اختلفت الآيتان في سر منع الوقف فالأولى : منع الوقف فيها على قوله: ﴿أهواءكم﴾؛ لأن ما بعده جواب لشرط مقدر يفهم من السياق؛ لأن ﴿إذا﴾ متعلقة بقوله: ﴿لا تتبع﴾.

أما الثانية : فإن المنع من الوقف على قوله: ﴿بالعدل﴾ بسبب العطف أو الحال، كما بينا من قبل.

\*\*\*



الْفَقِيرُ السَّائِسُ

من نعم الله على عباده

\* \* \*



### الموضع الأول :

هَٰذَا لَهَا الْيَمِينُ ۖ اسْتُواْ فَهِنَّهُ بَيْنَكُمْ ۖ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ أَقْبَانٌ دَوًّا  
عَدَلَ مِنْكُمْ أَوْ الْعَرَّانِ مِنْ هَٰذِهِكُمْ ۖ إِنْ أَنْتُمْ هَرَبْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَاصْبِرْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ  
تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَتَقْسِمَانِ بِأَنَّهُ إِنْ أَرْتَبْتُمْ لَا نَقْصَرُ بِهِ فَمَنْ كَانَ  
دَاخِرُنِي وَلَا تَحْشُرْ فَهِنَّهُ أَفْهَ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآيِينَ ﴿١٠٦﴾ آية المائدة.

**إضافة :**

روى الواحدى (٤٦٨هـ) بسنده إلى ابن عباس - رضى الله عنهما - قال<sup>(١)</sup> : «كان تميم الدارى، وعدى بن بداء يختلفان إلى مكة فصحبهما رجل من قريش من بني سهم، فمات بأرض ليس بها أحد من المسلمين فأوصى إليهما بتركه، فلما قدما دفعاها إلى أهله، وكما جاما كان معه من فضة كان مخصوصاً بالذهب فقالا: لم نره بها، فأتي بهما إلى النبى ﷺ - فاستحلفهما بالله ما كنما ولا أطلعنا، وخلقى سيلهما، ثم إن الجاهل وجد عند قوم من أهل مكة فقالوا: ابتعناه من تميم الدارى وعدى بن بداء فقام أولياء السهمي فأخذوا الجاهل، وحلف رجلان منهم بالله: إن هذا الجاهل جام صاحبنا، وشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا فترلت هاتان الآيتان<sup>(٢)</sup> .

ففي مناسبة النزول ما يشرح هذه الآية، ويوضح معناها.

(١) أسباب النزول : ١٧٥، وانظر معه : إصراب القرآن للنحاس : ٤٤/٢، والكشاف : ٦٥٠/١، ومفاتيح الغيب : ٩٤/١٢، والبحر المحيط : ٣٨٩/٤، وتفسير القرآن العظيم : ١١/٢.

(٢) أي هذه والتي بعدها (١-٦ ، ١-٧).

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿قربى﴾ في طبعات المصاحف الاربعة ،  
والقراء يقولون بمنع الوقف .

فالداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «... مصيبة الموت» ١٠٦ ، تام . وهو  
هنا لم يذكر وقفاً من أى نوع في الآية قبل نهايتها، وهذا يدل على منع الوقف  
على ﴿قربى﴾ .

ويقول السجاوندي - ٥٦٠هـ<sup>(٢)</sup> : «﴿قربى - ١٠٦ - ﴾<sup>٣</sup> ؛ لان قوله  
: «ولا نكتم شهادة» من جواب القسم» .

ويقول الاشموني - من علماء القرن الحادى عشر الهجري<sup>(٣)</sup> : «من  
بعد الصلاة - ولو كان ذا قربى» لسا بوقف للعطف في الاول وفي الثاني ؛  
لان «ولا نكتم شهادة الله» عطف على قوله: «لا نشتري» ، فتكون من جملة  
المقسم عليه ، فلا يفصل بينهما بالوقف» .

ومن كلام القراء يتضح أن الوقف ممنوع هنا ؛ لان ما بعد قوله: ﴿قربى﴾  
من تنمة جواب القسم ، فهو من جملة المقسم عليه ، ولايجوز الفصل بين أجزاء  
جملة جواب القسم .

وقد زاد الاشموني هنا موضعاً بمنع الوقف عليه ، وهو قوله: «من بعد  
الصلاة» لم يقل به غيره من القراء ، ولا طبعة من طبعات المصاحف التي

---

(١) المكتنى : ٢٤٤ .

(٢) حلال الوقوف : ٤٦٧/٢ .

(٣) منار الهدى : ١٢٥ .

بأيدينا، ولم يرد عند السجاوندي ولا غيره.

أما النحاة فإن منع الوقف يفهم من كلامهم أيضاً؛ فيقول النحاس<sup>(١)</sup> (٣٣٨هـ): «إن اربتم» معترض، والتقدير: فيقسمان بالله يقولان «لانشترى به ثمناً» أي بقسمنا «ولو كان ذا قربي» معترض أي ولو كان الميت ذا قربي «ولانكنم شهادة الله» متصل بقوله: «ثمناً». وهذا يفيد أن قوله: «ولانكنم شهادة الله» معطوف على قوله: «لانشترى به ثمناً»، فهو من جواب القسم؛ لأن قوله: «ولو كان ذا قربي» معترض عنده.

ويقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «ثم قال تعالى: «ولا نكنم شهادة الله» وفيه مسألتان: المسألة الأولى: هذا عطف على قوله: «لانشترى به ثمناً» يعني: أنهما يقسمان حال ما يقولان «لانشترى به ثمناً» «ولانكنم شهادة الله» أي الشهادة التي أمر الله بحفظها وإظهارها».

ويقول المعكبري (٦١٦هـ)<sup>(٣)</sup>: ««ولانكنم» معطوف على «لانشترى» وأضاف الشهادة إلى الله؛ لأنه أمر بها فصارت له».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup>: «والجملة من قوله: «ولانكنم شهادة الله» معطوفة على قوله: «لانشترى به ثمناً» فيكون من جملة المقسم عليه». ومن كلام النحاة السابق يتضح لنا أن جملة: «ولانكنم شهادة الله»

---

(١) إهراب القرآن: ٤٦/٢.

(٢) مفاتيح الغيب: ٩٨/١٢، وانظر معه: غرائب القرآن: ٤٠/٧.

(٣) التبيان: ٤٦٨/١.

(٤) البحر للمحيط: ٣٩٦/٤.

معطوفة على قوله: ﴿لانشترى به ثمناً﴾، ومن مجموعة الجملتين يتكون جواب القسم.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿قريبى﴾؛ لأن قوله: «فيقسمان بالله﴾ الغاء فيه لعطف جملة على جملة.. وقوله تعالى: ﴿لانشترى به ثمناً﴾ جواب لقوله: ﴿فيقسمان﴾ لأن أقسم يجاب بما يجاب به القسم<sup>(١)</sup>.

فالفعل: ﴿يقسمان﴾ هو فعل القسم والمقسم به لفظ الجلالة للمجرور بباء القسم ﴿بالله﴾، وقوله: ﴿إن ارتبتم﴾ معترضة بين القسم وجوابه، وجواب القسم ﴿لانشترى به ثمناً﴾، وقوله: «ولو كان ذا قريبى﴾ حال من قوله: ﴿ثمناً﴾ الذي هو بمعنى العوض أي ولو كان العوض ذا قريبى أى ذا قريبى منّا<sup>(٢)</sup>.

أما النحاس (٣٣٨هـ) فيقول<sup>(٣)</sup>: «ولو كان ذا قريبى﴾ معترض، أي ولو كان الميت ذا قريبى. وقوله: ﴿ولا نكنم شهادة الله﴾ معطوف على قوله: ﴿لانشترى به ثمناً﴾، الذي هو جواب القسم.

وعلى هذا فإن جواب القسم مكون من جملة ﴿لانشترى به ثمناً﴾ وجملة: ﴿ولا نكنم شهادة الله﴾؛ ولذا يقول النحاس<sup>(٤)</sup>: «ولا نكنم شهادة الله﴾ متصل بقوله: ﴿ثمناً﴾.

(١) البيان لابن الأنباري: ٣٠٨/١.

(٢) التحرير والتنوير: ٨٧/٧.

(٣) إعراب القرآن: ٤٦/٢.

(٤) إعراب القرآن: ٤٦/٢.

هذا، ولايجوز الفصل بين جواب القسم والمقسم به، ولا بين مكونات جملة جواب القسم أيضاً؛ لأن الوقف أثناء جملتي الجواب - جواب القسم - يمزق المعنى ويفسده؛ ولذا منع الوقف؛ حيث إن الشاهدين يقولان: «إن ارتبتم في شهادتنا فنحن نقسم بالله لانشتري به ثمناً ولو كان ذا قرى ولا نكتم الشهادة»<sup>(١)</sup>.

فالقسم يقع على هذا المعنى: لانشتري بحلفنا ثمناً أى ذا ثمن وهو العوض «يعنى لانستبدل بصحة القسم بالله عرضاً من الدنيا أى لانحلف بالله كاذبين لأجل المال، ولو كان من نقسم له قريباً منا»<sup>(٢)</sup>، ولانكتم شهادة الله التي أمر بها، فالجواب مكون من الجملتين معاً، ولايقبل تجزئة الجواب؛ لأن ذلك يفسد المعنى.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٣)</sup>: «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتعلق البذل بالمبدل منه أو أقوى لايجوز الوقف عليه».

وقول الزركشي هنا واضح في أن كل ما يتعلق بما قبله تعلقاً قوياً بحيث يتوقف فهم المعنى عليه لايصح الوقف دون الإتيان به.

وقوله تعالى هنا: «ولا نكتم شهادة الله» من تمة الجواب، فلا يوقف حتى يؤتى به ليتم المعنى؛ وليقع جواب القسم تاماً.

(١) التحرير والتنوير: ٨٦/٧.

(٢) الكشف: ٦٥٠/١.

(٣) البرهان: ٣٥٥/١.

## الموضع الثاني :

﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْكُمْ بِهِمْ مَرْجَحٌ مَّرْجَحٌ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا ريحٌ عاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الْبَلَاءَ لَئِنْ أَنتَجَيْنَا مِنْ هَٰذَا لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ ﴾ [آية رقم ٢٢ يونس].

إضاءة :

المفردات : «الفلك» أي السفن «يكون واحداً ويكون جمعاً كما أن فعلاً في قولك أسد جمع أسد وفعل وفعل من باب واحد جاز أن يكون جمع الفلّك فلّكاً»<sup>(١)</sup> . «ويذكر ويؤنث»<sup>(٢)</sup> «وجرين بهم» «الضمير في «جرين» للفلك لأنه جمع فلّك»<sup>(٣)</sup> «جاءتها» «جاءت الريح الطيبة أي تلتفتها وقيل الضمير للفلك»<sup>(٤)</sup> «ريح عاصف» «أي ذات عصف فهو من باب النسب كلابن وتامر ويستوى فيه المذكر والمؤنث كما صرحوا به ؛ فلذا لم يقل عاصفة مع أن الريح مؤنثة لاتذكر بدون تأويل»<sup>(٥)</sup> «أحيط بهم» «أي هلكوا جعل إحاطة العدو بالحفي مثلاً في الهلاك»<sup>(٦)</sup> .

والمعنى : يمتن الله تعالى - في هذه الآية - على عباده بأنه هو بقدرته وحده الذي يحملهم في البر على الدواب ونحوها، ويحملهم في البحر على

(١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ١٣/٣ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس : ٢٥٠ / ٢ .

(٣) الكشف : ٢٣١ / ٢ .

(٤) السابق نفس الموضع .

(٥) روح المعاني : ١٤٠ / ١١ .

(٦) الكشف : ٢٣١ / ٢ .



السفن، وأنه هو الذي يتحكم في الريح التي تحرك هذه السفن على صفحة الماء، وهذه الريح إن كانت ليثة فرح بها ركاب هذه السفن أما إن جاءت هذه الريح شديدة الهبوب عاصفة قوية، وارتفعت أمواج البحر، وظن ركاب السفن أنهم مغرقون لامحالة يلجأون إلى الله بالدعاء والتضرع قائلين مخلصين مقسمين بأغلظ الايمان وأكدها لئن أغثتنا ياربنا من هذا الموت المحقق لنكونن من المقيمين على شكرك على الدوام.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿أحيط بهم﴾ في طبقات المصاحف الأربعة ورايت طبعة مصحف الأزهر الشريف موضعاً آخر في هذه الآية بمنع الوقف عليه، وهو قوله : ﴿له الدين﴾، وسأحدث - بعون الله - عن الأول، ثم أتحدث عن الثاني الذي تفردت به طبعة مصحف الأزهر الشريف.

فمن الأول : يقول القراء بمنع الموقف على قوله : ﴿أحيط بهم﴾ فمثلاً الداني (٤٤٤هـ) لم يذكر وقفاً في هذه الآية إلا على قوله : ﴿... في البر والبحر﴾ فيقول<sup>(١)</sup> : ... ومثله<sup>(٢)</sup> ﴿في البر والبحر﴾ [٢٢].

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿أحيط بهم﴾ - ٢٢ - ؛ لان قوله : ﴿دعوا الله﴾ من بيان حالهم، ووجه اتصاله - إن شاء الله - أن ﴿إذا﴾ كأنها كررت على تقدير : وإذا جاءت ريح عاصف وجاءهم الموج ﴿من كل

(١) المكتنى : ٣٠٥ ومثله أى في التمام والضمير يعود إلى قوله : ﴿ما شكرون﴾ في الآية السابقة وهو تام عند ابن النحاس (القطع والإكتاف : ٣٧٤) ووجهه الأشموني (منار الهدى : ١٠٩).

(٢) حلل الوقوف : ٥٦٧/٢.

مكان، فكان «دعوا الله» جواباً لهما أو «دعوا» كالبديل لجاءتها فكان «إذا» لها جوابان والاول أوجه.

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(١)</sup> : «أحيط بهم» . لا، لان قوله : «دعوا الله» بدل من «ظنوا» ؛ لان دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو متلبس به.

ومن كلام القراء يفهم أن منع الوقف على قوله : «أحيط بهم» ؛ لان ما بعده، وهو قوله : «دعوا الله» بدل اشتغال من قوله : «وظنوا» ولما كان البديل والمبدل منه كالشيء الواحد وكالكلمة الواحدة منع الوقف، حتى يؤتى بالمبدل، لانه كما يقول القراء : «لا يوقف على المبدل منه حتى يؤتى بالمبدل»<sup>(٢)</sup> .

وفهم هذا المنع - أيضاً - من كلام النحاة.

فيقول الاخفش (٢١٥هـ)<sup>(٣)</sup> : «... وأما «حتى إذا كنتم في الفلك» فجوابه قوله : «جاءتها ريح عاصف»، وأما قوله : «دعوا الله» فجواب لقوله : «وظنوا أنهم أحيط بهم».

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «فإن قلت: ما جواب «إذا»؟ قلت: «جاءتها»، فإن قلت: فدعوا؟ قلت: بدل من «ظنوا» لان دعاءهم من

---

(١) غرائب القرآن : ٦٩/١١ .

(٢) منار الهدى : ١٧ .

(٣) معاني القرآن : ٥٦٦/٢ .

(٤) الكشف : ٢٣١/٢ ، وانظر معه : مفاتيح الغيب : ٥٦/١٧ ، وغرائب القرآن : ٦٩/١١ ، وإرشاد العقل السليم : ٣١٩/٢ ، وحاشية الشهاب للحفاجي : ١٩/٥ .

لوازم ظنهم الهلاك فهو متلبس به<sup>(١)</sup>.

وبقول الزمخشري: قال الرازي (٦٠٦هـ) في (مفاتيح الغيب)<sup>(٢)</sup> والنيسابوري (٧٢٨هـ) في (غرائب القرآن)<sup>(٣)</sup> ، وأبو حيان (٧٤٥هـ) في (البحر المحيط)<sup>(٤)</sup> ، وأبو السعود (٩٨٢هـ) في : (إرشاد العقل السليم)<sup>(٥)</sup> والشهاب الحفاجي (١٠٦٩هـ) في حاشيته المسماة: (عناية القاضي وكفاية الراضى على تفسير البيضاوي)<sup>(٦)</sup> وغيرهم.

ومما تقدم يتبين لنا أن الوقف ممنوع على قوله: ﴿أحيط بهم﴾؛ لأن ما بعده، وهو قوله: ﴿دعوا الله...﴾ يدل احتمال من قوله: ﴿وظنوا أنهم أحيط بهم﴾؛ لأن دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو متلبس به، أو لأنه جواب لقوله: ﴿وظنوا أنهم أحيط بهم﴾ كما قال الاخفش، وذلك على تكرار ﴿إذا﴾ أو على معنى الشرط أى لما ظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله<sup>(٦)</sup>.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿أحيط بهم﴾؛ لأن ما بعده وهو قوله: ﴿دعوا الله﴾ يدل احتمال من قوله: ﴿وظنوا أنهم أحيط بهم﴾، والبطل: هو المقصود بالحكم بلا واسطة - كما يقول النحاة - فهو الذي يتم به المعنى؛ لأنه المعنى<sup>٢</sup> به التكلم ولذا فلا يوقف على المبدل منه حتى يؤتى

---

(١) انظر: ٥٦/١٧.

(٢) انظر: ٦٩/١١.

(٣) انظر: ٣٣/٦.

(٤) انظر: ٣١٩/٢.

(٥) انظر: ١٩/٥.

(٦) روح المعاني: ١٤١/١١.

بالبدل؛ لأن المعنى لا يتم إلا به، وهو ما يفهم من كلام الزمخشري الذي تحدثنا عنه آنفاً ويقول الألويسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup> : «دعوا الله» جعله غير واحد بدل اشتغال من «ظنوا»؛ لأن دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فبينهما ملازمة تصحح البدلية، وقيل: هو جواب ما اشتمل عليه المعنى من معنى الشرط أى لما ظنوا أنهم «أحيط بهم دعوا الله... إلخ».

وقد نقل الرازي (٦٠٦هـ) رأياً نسبة لبعض الأفاضل يفيد أن قوله: «دعوا الله» استئناف بياني قال<sup>(٢)</sup> : «وقال بعض الأفاضل: لو حمل قوله: «دعوا الله» على الاستئناف كان أوضح، كأنه لما قيل: «جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم» قال قائل: فما صنعوا؟ فقيل: دعوا الله».

وهذا الرأي ذكره أبو حيان<sup>(٣)</sup> (٧٤٥هـ) في معرض الحديث عن هذه الآية، لكنه رجع عليه القول بالبدلية؛ لأن ذلك يؤدي إلى اتصال الكلام.

وقد صرح بهذا الترجيح الإمام الألويسي (١٢٧٠هـ) في قوله<sup>(٤)</sup> : «ورجح - أبو حيان - القول بالبدل عليه بأنه أدخل في اتصال الكلام والدلالة عن كونه المقصود مع إفادته ما يستفاد من الاستئناف مع الاستغناء عن تقدير السؤال، وأنت تعلم أن تقدير السؤال ليس تقديراً حقيقياً، بل أمر اعتباري».

وكلام الألويسي - رحمه الله - واضح في أن ترجيح أبي حيان للقول

(١) روح المعاني: نفس الموضع .

(٢) مفاتيح الغيب: ٥٦/١٧ .

(٣) البحر المحيط: ٣٣/٦ .

(٤) روح المعاني: ١٤١/١١ .

بالبديلة يؤدي إلى اتصال الكلام؛ لأن البذل والمبدل منه متلازمان، فهما كالشيء الواحد؛ لأن كلا منهما يطلب الآخر مع حصول الفائدة التي يفيدها الاستثاف اليباني، ومن هنا كان الوقف على قوله: «أحيط بهم» ممنوعاً؛ لأن ما بعده من تمام المعنى فقولوه: «دعوا الله» بدل من قوله: «وظنوا»؛ لذا يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup>: «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتملق البذل بالمبدل منه أو أقوى لا يجوز الوقف عليه».

وهذه الآية من أشهر الأمثلة على الالتفات؛ فلا تكاد تجد كتاباً<sup>(٢)</sup> من كتب البلاغة يتحدث عن الالتفات إلا ويذكر هذه الآية عندما يمثل للانتقال من التكلم إلى الغيبة...

وقد تحدث الزمخشري (٥٣٨هـ) عن سر الالتفات في هذه الآية فقال<sup>(٣)</sup>: «فإن قلت: ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب إلى الغيبة؟

قلت: المبالغة، كأنه يذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم منها، ويستدعي منهم الإنكار والتقييع...».

(١) البرهان : ٣٥٥/١.

(٢) انظر مثلاً: «المثل السائر لابن الأثير: ١٧٨/٢»، و«الإيضاح في علوم البلاغة للقرظي: ١٠٤»، و«التبيان في علم المعاني والبدیع والبيان للطبري: ٢٨٥»، و«شرح التلخيص للبايزي: ٢٥٩» و«الطول لسد الدين التتاروني: ٢٩١»، و«شرح التلخيص: ٤٧١/١». و«مختصر السعد على التلخيص: ١٥٩/١»، و«مواهب الفتح لابن يعقوب المغربي: ١٥٩/١»، و«مقود الجمان للسيوطي بشرح المرشدي: ١٠٨/١».

(٣) الكشف : ٢٣١/٢.

ثم جاء الرازي (٦٠٦هـ) فنقل كلام الزمخشري ثم زاد عليه فقال<sup>(١)</sup> :  
 . . الثاني : قال أبو على الجبائي : إن مخاطبته تعالى لعباده هي على لسان  
 الرسول ﷺ فهي بمنزلة الخبر عن الغائب وكل من أقام الغائب مقام المخاطب  
 حسن منه أن يردده مرة أخرى إلى الغائب .

الثالث : وهو الذي خطر بالبال في الحال أن الانتقال في الكلام من لفظ  
 الغيبة إلى لفظ الحضور فإنه يدل على مزيد التقرب والإكرام ، وأما ضده وهو  
 الانتقال من لفظ الحضور إلى الغيبة يدل على المقت والتباعد .

أما الأول : فكما في سورة الفاتحة فإن قوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup>  
 الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾﴾ [الفاتحة : ٢ ، ٣] كله مقام الغيبة .

ثم انتقل منها إلى قوله : ﴿ يَاكَ نَعْبُدُ وَيَاكَ نَسْتَعِينُ ﴾<sup>(٣)</sup> [الفاتحة : ٥]  
 وهذا يدل على أن العبد كأنه انتقل من مقام الغيبة إلى مقام الحضور وهو  
 يوجب علو الدرجة وكمال القرب من خدمة رب العالمين .

وأما الثاني ، فكما في هذه الآية ، لأن قوله : ﴿ حَتَّى إِذَا كُتِبَ فِي الْفَلَكِ ﴾  
 خطاب الحضور وقوله : ﴿ وَجَرَيْنَ بِهِمْ ﴾ مقام الغيبة ، فهنا انتقل من مقام  
 الحضور إلى مقام الغيبة ، وذلك يدل على المقت والتباعد والطرده وهو اللائق  
 بحال هؤلاء ؛ لأن من كان صفته أنه يقابل إحسان الله تعالى بالكفران كان  
 اللائق به ما ذكرناه .

ثم جاء أبو حيان (٧٤٥هـ) فذكر ما قاله الزمخشري ثم قال<sup>(٢)</sup> :

(١) مفاتيح الغيب : ٥٦/١٧ .

(٢) البحر المحيط : ٣٣/٦ .

«والذي يظهر - والله أعلم- أن حكمة الالتفات هنا هي : أن قوله : ﴿هو الذي يسيركم في البر والبحر﴾ خطاب فيه امتنان وإظهار نعمة للمخاطبين، والمسيرون في البر والبحر مؤمنون وكفار، والخطاب شامل فحسن خطابهم بذلك؛ لبتديم الصالح علي الشكر ، ولعل الطالح يتذكر هذه النعمة فيرجع، فلما ذكرت حالة آل الأمر في آخرها إلى أن المتلبس بها هو باغ في الأرض بغير الحق عدل عن الخطاب إلى الغيبة حتى لا يكون المؤمنون يخاطبون بصدور مثل هذه الحالة التي آخرها البغي».

الموضع الثاني في هذه الآية :

تفردت به طبعة مصحف الأزهر الشريف؛ حيث قالت بمنع الوقف على قوله : ﴿لَهُ الدِّين﴾.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿لَهُ الدِّين﴾ في طبعة مصحف الأزهر الشريف فقط فلم يقل به من القراء أحد لا السجاوندي ولا غيره، إلا ما يفهم من كلام الداني (٤٤٤هـ) الذي رويته من قبل في الموضع الأول من هذه الآية؛ حيث لم يذكر فيها وقفاً إلا على قوله : ﴿في البر والبحر﴾، وهذا يفهم منه المنع.

أما النحاة فلأنه يفهم من كلامهم المنع، فمثلاً يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «لئن أنجبتنا» على إرادة القول، أو لأن «دعوا» من جملة القول» فعلى هذا يكون قوله : «لئن أنجبتنا» مقول القول، والقول ومقوله

(١) الكشاف : ٢/ ٢٣١.

متلازمان كل منهما يطلب الآخر، فلا يفصل بين القول ومقوله بفواصل - أي زمني - أبداً، ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> : «لئن أنجيتنا» اللام موطنة للقسم على إرادة القول أي قائلين والله لئن أنجيتنا «من هذه» الورطة «لنكونن» البتة بعد ذلك أبداً «من الشاكرين» لنعمك التي من جملتها هذه النعمة المستولة، وقيل: الجملة مفعول «دعوا» لأن الدعاء من قبيل القول، والاول هو الاول لاستدعاء الثاني لاقتصار دعائهم على ذلك فقط».

ومن كلام أبي السعود - الذي يؤكد فيه ما قاله الزمخشري - يتضح لنا أن قوله: «لئن أنجيتنا» مقول القول للمفهوم من السياق والقول ومقوله متلازمان، كل منهما يطلب الآخر، ولا يتم المعنى إلا بذكر مقول القول؛ لذا لا يوقف على القول حتى يؤتى بمقوله.

ويقول الشهاب الخفاجي (١٠٦٩هـ)<sup>(٢)</sup> : «قوله: «لئن أنجيتنا.. إلخ» اللام موطنة لقسم مقدر، و«لنكونن» جوابه، والقسم وجوابه في محل نصب بقول مقدر عند البصريين، وذلك القول حال. أي قائلين لئن أنجيتنا إلخ، ويجوز أن يجرى الدعاء مجرى القول لأنه من أنواعه فتحكى به الجملة، وهو مذهب الكوفيين».

وكلام الشهاب - رحمه الله - يلتقى مع قول الزمخشري السابق ومن جاء بعده، والذي يفهم منه أن الوقف ممنوع على قوله: «له الدين» لأن ما بعده: وهو القسم وجوابه في محل نصب بقول مقدر عند البصريين، وذلك

(١) إرشاد العقل السليم: ٣١٩/٢.

(٢) حاشية الشهاب الخفاجي: ١٨/٥.



القول حال أي قائلين لئن أنجيتنا أوان الدعاء جرى مجرى القول.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا على قوله: ﴿له الدين﴾ لأن ما بعده مقول القول المقدر المفهوم من السياق، والقول ومقوله متلازمان؛ فلا يوقف على القول حتى يؤتى بمقوله كما يفهم من كلام الزمخشري السابق وأبي السعود والشهاب الخفاجي.

هذا، ويقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وجميع ما في القرآن من القول لايجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول. قاله الجويني في تفسيره».

وكلام الزركشي هنا واضح في دلالة على منع الوقف على القول حتى يؤتى بمقوله؛ ولذا يقول<sup>(٢)</sup> أيضاً: «وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه». والله أعلم.

### الموضع الثالث :

﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ [آية رقم ٦٤ النحل].

إضافة :

في هذه الآية يخاطب الله تعالى نبيه محمداً ﷺ بأسلوب القصر بأنه لم ينزل عليه الكتاب - أي القرآن - إلا ليوضح لهم - أي الناس - الأمور التي اختلفوا فيها من البعث والجزاء وغير ذلك من الحلال والحرام، وهو مع ذلك

(١) البرهان: ٣٥٨/١.

(٢) السابق: ٣٦١/١.

هدى ورحمة للمؤمنين لأنهم الذين يتفعون بآثاره.

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> : «المعنى: وما أنزلنا عليك الكتاب إلا هدى ورحمة أى ما أنزلناه عليك إلا للهداية والرحمة فهو مفعول له، ويجوز: وهدى ورحمة في هذا الموضع المعنى، وما أنزلنا عليك الكتاب إلا للبيان وهو مع ذلك هدى ورحمة».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «اختلفوا فيه» في طبعات المصاحف الأربعة. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا.

فالداني<sup>(٢)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر وقفاً في هذه الآية إلا على رأسها فقط وهو قوله: «يؤمنون» ومعنى ذلك أن أى وقف على أى لفظ فيها قبل ذلك ممنوع.

والسجاولندي (٥٦٠هـ) يقول<sup>(٣)</sup> : «اختلفوا - ٦٤ - ٦٥» لأن قوله: «وهدى» عطف على موضع «لتين» تقديره: إلا تبياناً وهدى.

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «فيه». لا للعطف علي موضع «لتين» تقديره: إلا تبياناً وهدى.

ويقول الأشموني<sup>(٥)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - :

---

(١) معاني القرآن وإعرابه: ٢٠٨/٣.

(٢) انظر: الكنى: ٣٥٥.

(٣) حلل الوقوف: ٦٤١/٢.

(٤) غرائب القرآن: ٨٢/١٤.

(٥) منار الهدى: ٢١٧.

«اختلفوا فيه» ليس بوقف؛ لأن ما بعده نصب على أنه مفعول من أجله عطف على «ليين» والناصب لهما «أنزلنا».

وكلام القراء هنا يفيد منع الوقف على قوله: «اختلفوا فيه»، لأن ما بعده معطوف على موضع «لتين» وهما - أي هدى ورحمة - وقعا مفعولا لأجله، والناصب لهما قوله: «أنزلنا»، ويفهم للنح من كلام النحاة أيضاً:

فالإمام الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> يقول: «ينصب «رحمة» المعنى: وما أنزلنا عليك الكتاب إلا هدى ورحمة، أي ما أنزلناه عليك إلا للهداية والرحمة، فهو مفعول له».

ويقول النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup>: «... وهدى ورحمة» مفعول من أجله».

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup>: «وهدى ورحمة» معطوفان على محل «لتين» إلا أنهما انتصبا على أنهما مفعول لهما؛ لأنهما فعلا الذي أنزل الكتاب...».

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٤)</sup>: «وهدى ورحمة» منصوبان على المفعول له. وبهذا القول قال المكبري (٦١٦هـ)<sup>(٥)</sup> أيضاً: «وهدى ورحمة» معطوفان على «لتين» أي للتبيين والهداية والرحمة».

---

(١) معاني القرآن وإعرابه: ٢٠٨/٣.

(٢) إعراب القرآن: ٤٠١/٢.

(٣) الكشاف: ٤١٦/٢.

(٤) البيان في غريب إعراب القرآن: ٧٩/٢.

(٥) البيان في إعراب القرآن: ٨٠٠/٢.

ومن كلام النحاة السابق يتضح لنا أن ما بعد قوله : «اختلفوا فيه» معطوف على «لتبين» لتفيد الآية أن الإنزال على النبي ﷺ لهذا القرآن لم يكن إلا للبيان والهداية والرحمة، وهذه الأمور الثلاثة هي علة الإنزال، ولا يقبل الوقف على واحد منها دون الآخرين وإلا أختل المعنى ونقص، والنقصان فساد.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن الآية جاءت بصيغة القصر، وطريقه النفي والاستثناء، وكان الآية قد حصرت علة الإنزال لهذا الكتاب في التبين والهداية والرحمة.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والإتيان بصيغة القصر في قوله تعالى ﴿وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين﴾ لقصد الإحاطة بالاهم من غاية القرآن وفائدته التي أنزل لأجلها».

ثم يقول أيضاً<sup>(٢)</sup> : «... فنصب ﴿هدى ورحمة﴾؛ لأنهما من أفعال منزل القرآن فالله هو الهادي والراحم بالقرآن، وكل من البيان والهدى والرحمة حاصل بالقرآن فأكت الصفات الثلاث إلى أنها صفات للقرآن أيضاً».

وكلام ابن عاشور - رحمة الله - يفيد أن الإنزال للقرآن الكريم على النبي ﷺ جاء بطريق القصر؛ ليفيد أن كلاً من البيان والهدى والرحمة حاصل بالقرآن، وكون هذه الصفات الثلاث تتحقق بالقرآن في سياق القصر، لا يقبل الوقف على بعض منها دون الآخر لأن مجيئها في سياق القصر يحتم على

(١) التحرير والتوير : ١٩٦/١٤.

(٢) السابق - نفس الموضع.

القارئ أن يأتي بها جميعاً لأن القصر ربط بينها جميعاً في إفادة المعنى، ولو أجزنا الوقف على قوله: ﴿اختلفوا فيه﴾ نكون قد تخلينا عن هذه الرابطة التي جاء القصر من أجلها، وحيث نؤدّم بعض المعنى ونترك بعضه، وهذه مخالفة تؤدّي إلى فساد المعنى.

أضف إلى ذلك أن قوله: ﴿وهدي ورحمة﴾ مفعولان من أجله لقوله: ﴿أنزلنا﴾، وهما بهذه المثابة أثر للفعل ﴿أنزل﴾ والقواعد المتفق عليها تقضى بعدم الوقف على الناصب قبل الإتيان بمنصوبه.

يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ)<sup>(١)</sup>: «حال الفعل مع المفعول كحاله مع الفاعل، فكما أنك إذا أسدت الفعل إلى الفاعل كان غرضك أن تفيد وقوعه منه، لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط، كذلك إذا عدّيته إلى المفعول كان غرضك أن تفيد وقوعه عليه، لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط، فقد اجتمع الفاعل والمفعول في أن عمل الفعل فيهما، إما كان ليعلم التباسه بهما فعمل الرفع في الفاعل؛ ليعلم التباسه به من جهة وقوعه منه والنصب في المفعول؛ ليعلم التباسه به من جهة وقوعه عليه».

وقول الخطيب (رحمه الله): يفيد أن ارتباط الفعل بمفعوله أمر هام لأن هذا الارتباط قصد به أن يكون المفعول أثراً من آثار الفعل وملتبساً به؛ لأن الحدث يقع على المفعول به، ويزاد هنا - في هذا الموضع - أمر آخر، وهو أن المفعول لأجله على الفعل، ولا يفصل بين العلة ومعلولها؛ لذا يمنع الوقف هنا. والله أعلم.

(١) الإيضاح: ١٣٥، وانظر معه: إرشاد العقل السليم: ١٨١/٣ وروح المعاني: ٢٥٨/١٤.

﴿وَاللَّهُ لَخَرِجَكُم مِّنْ بَطْنِ أُمَيْيَةٍ لَّا تَقْلُمُونَ عَلَيْهَا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّيْفَ وَالْأَنْهَارَ  
وَالْأَفْنِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٠﴾ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْفُجَاءِ مُمْسِكَتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ  
مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ  
مَسْكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ  
وَمِنْ أَنْصَابِهَا وَأَنْصَابَهَا وَآزِنَارُهَا وَالْخَارِجَاتِ أَتَتْهُنَّ إِلَى جِهَنَّمَ ﴿٥٢﴾﴾ [الآيات من ٧٨ - ٨٠ النحل].

إضاءة :

معاني المفردات : ﴿أُمَاهَاتِكُمْ﴾ «الاصل في أمهات: أمات ولكن الهاء  
ريدت مؤكدة، كما رادوا هاء في قولهم: أهرقت الماء، وإنما أصله : أهرقت  
الماء»<sup>(١)</sup>.

قوله : ﴿الافئدة﴾ جمع الفؤاد «الفؤاد: القلب، وقيل: وسطه وقيل:  
الفؤاد: غشاء القلب، والقلب: حبه وسويداؤه»<sup>(٢)</sup>، وهو جمع قلة. يقول  
الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «والافئدة في فؤاد كالأغربة في غراب، وهو من  
جموع القلة التي جرت مجرى جموع الكثرة والقلة؛ إذ لم يرد في السماع  
غيرها، كما جاء تسوع في جمع شمع لاغير فجرت ذلك المجرى».

وقد تعقبه أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup> : فقال: «إلا أن دعوى الزمخشري أنه

(١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ٣/ ٢١٤، وانظر معه: إعراب القرآن للنحاس: ٤٠٤/٢.

(٢) لسان العرب: مادة (فاد).

(٣) الكشف: ٤٢٢/٢.

(٤) البحر للمحيط: ٥٧٤/٦.

لم يجيء في جمع شمع إلا شموع لاغير لبس بصحيح، بل جاء فيه جمع القلة، قالوا: أشباع فكان ينبغي له أن يقول: غلب شموع.

قوله: «مسخرات»: «مذلللات لأمر الله تعالى، قاله الكلبي وقيل: «مسخرات» مذلللات لمنافعكم»<sup>(١)</sup>.

قوله: «جاء السماء»: «الجو»: ما بين السماء والأرض وأضاف الجو إلى السماء لارتفاعه عن الأرض»<sup>(٢)</sup>.

قوله: «ما يمكن إلا الله»: «في حال القبض والبسط والاصطفاف»<sup>(٣)</sup>.

قوله: «سكتنا»: «أي موضعاً تسكنون فيه»<sup>(٤)</sup>.

و«الأنعام» اسم للإبل والبقر والغنم»<sup>(٥)</sup>.

وقوله: «يونأ»: قال الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٦)</sup>: «يعنى الفساطيط»<sup>(٦)</sup> للسفر، ويوت العرب التي من الصوف والشعر.

وقوله: «تستخفونها»: «أي يخف عليك حملها في أسفاركم وإقامتكم»<sup>(٧)</sup>.

---

(١) الجملع لاحكام القرآن للقرطبي : ١٥٩/١٠.

(٢) الجملع لاحكام القرآن للقرطبي : ١٥٩/١٠.

(٣) السابق: نفس الموضع.

(٤) معاني القرآن وإعراجه للزجاج : ٢١٥/٣.

(٥) السابق: نفس الموضع.

(٦) معاني القرآن : ١١١/٢، الفساطيط: جمع فسطاط: وهو بيت من الشعر.

(٧) معاني القرآن وإعراجه للزجاج : ٢١٥/٣.

قوله: ﴿يوم ظعنكم ويوم إقامتكم﴾: أي يوم ترحلون خف عليكم حملها وثقلها، ويوم تنزلون وتقيمون في مكان لم يثقل عليكم ضربها، أو هي خفيفة عليكم في أوقات السفر والحضر جميعاً على أن اليوم بمعنى الوقت<sup>(١)</sup>.

قوله: ﴿ومن أصفافها وأوبارها وأشعارها أثاثاً ومتاعاً إلى حين﴾ «الأوبار للابل، والأصواف للضأن، والأشعار للمعز والأثاث: متاع البيت»<sup>(٢)</sup> «ومتاعاً» شيئاً يتنفع به «إلى حين» إلى أن تقضوا منه أوطاركم، أو إلى أن يبلى ويفنى، أو إلى أن تموتوا<sup>(٣)</sup>.

والمعنى:

في هذه الآيات يمتن الله تعالى على عباده: فهو الذي أخرجنا من بطون أمهاتنا بعد أن خلقنا في الأرحام على أطوار مختلفة هو أعلم بكيفياتها ثم أخرجنا إلى هذه الحياة لاندري من أمرنا شيئاً، وهياً لنا السمع؛ لإدراك المسموعات؛ لنسمع المواعظ والعلم النافع الصادر عن الوحي، وهياً لنا الأبصار؛ لإدراك المبصرات؛ لنبصر بها آثار قدرة الله في هذا الكون العجيب، وجعل لنا القلوب لنعقل بها آثار قدرة الله المعنوية، فهذه وسائل الإدراك الحسية والمعنوية. وأفرد السمع وجمع الأبصار «للإشارة إلى أن مدركاتها نوع واحد، ومدركات الأبصار أكثر من ذلك»<sup>(٤)</sup>.

(١) الكشاف: ٤٢٢/٢.

(٢) معاني القرآن وإمرابه للزجاج: ٢١٥/٣.

(٣) الكشاف: ٤٢٢/٢.

(٤) روح المعاني: ٢٩٩/١٤.



وقدم السمع على الأبصار: «لما أنه طريق تلقى الوحي، أو لأن إدراكه أقدم من إدراك البصر، وقيل: لأن مدركاته أقل من مدركاته»<sup>(١)</sup>.

وقدم السمع والأبصار على الأفئدة المشار بها إلي العقل: «لتقدم الظاهر على الباطن، أو لأن لهما مدخلاً في إدراكه في الجملة بل هما من خدمه، والخدم تتقدم بين يدي السادة، وكثير من السنن أمر بتقدمه على فروض العبادة»<sup>(٢)</sup>.

كل هذا جعله الله دليلاً عليه؛ حتى نؤدى شكره على هذه النعم. ولما تحدث عن وسائل الإدراك الحسية جاء باستفهام تقريرى ليلفت الأذهان ووسائل الإدراك جميعها إلى هذه الطير تسبح في السماء، تعلق وتهبط، تبسط أجنحتها وتقبضها وتصطف في السماء باسطة أجنحتها في وضع تحار فيه العقول من الذي يمكنها، فلا تقع على الأرض؟

«ما يمكن إلا الله» فهذا دليل حسي نشاهده كل لحظة على قدرة الله تعالى، وقد جعله الله آية ودليلاً وعبرة لقوم يؤمنون.

ثم يمتن سبحانه ببعض المنن الأخرى، فقد جعل لنا البيوت لنسكن فيها ونستقر بعد الحركة في هذه الحياة، وهذه البيوت منها الثابت المبني بالحجر والمدر، ومنها ما نتخذ من جلود الأنعام بيوتاً نستعملها في السفر والإقامة، سهلة الحمل والتركيب والتفقس، ثم جعل لنا من أصواف الغنم وأوبار الإبل وشعر الماعز ما نصنع منه أثاث البيوت، وأمتعة نفيد منها إلى أن تبلى وتفتنى.

---

(١) روح المعاني: نفس الموضع.

(٢) السابق: نفس الموضع.

## شاهد الموضع الرابع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿والأفئدة﴾ في طبعات المصاحف الأربعة .  
والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالداني (٤٤٤هـ) لم يذكر وقفاً في هذه الآية إلا على قوله :  
﴿تشكرون﴾ ؛ حيث يقول<sup>(١)</sup> : «... منقيم ٧٦﴾ تام وكذا رهوس الآي  
بعد إلى قوله : «... البلاغ المين ٨٢﴾ وهو هنا يقصد قوله تعالى : «...  
قدير ٧٧﴾ ، «... تشكرون ٧٨﴾ و «... يؤمنون ٧٩﴾ ، «... حين  
٨٠﴾ ، «... تسلمون ٨١﴾ . وهذا يدلنا على أن الآية ليس فيها موضع للوقف  
قبل رأسها يصح أن نقف عليه .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> «﴿الافئدة - ٧٨ - ٧٩﴾ لتعلق  
﴿لعل﴾» .

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «﴿والأفئدة. ٧٩﴾ لتعلق ﴿لعلكم﴾» .

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله : ﴿والأفئدة﴾ لأن  
ما بعدها علة لما قبلها ، فالله تعالى أخرجنا من بطون أمهاتنا وجعل لنا هذه  
النعم . لماذا؟

لنشكره ، فهذا الشكر لله تعالى علة لما سبق من النعم ولا تفصل العلة  
عن معلولها ، ولا السبب عن المسبب .

---

(١) المكثى : ٣٥٥ .

(٢) علل الوقوف : ٦٤٢/٢ .

(٣) غرائب القرآن : ٩٦/١٤ ، ١٠٢ .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا على قوله: ﴿والأفئدة﴾ لأن ما بعدها علة لما قبلها؛ حيث إنه سبحانه قد أخرجنا من بطون أمهاتنا لنعلم شيئاً، ثم جعل لنا وسائل للإدراك لماذا؟ لعلنا ندرك هذه النعم الجليلة، فنشكره عليها، فكان الشكر هو الغاية والمقصود من الإخراج من بطون أمهاتنا لنعلم لنا بشيء. وقد من علينا بوسائل الإدراك لعلة هي شكره سبحانه، فالوقف قبل الإتيان بالعلة والغاية يفسد المعنى.

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup>: «لعلكم تشكرون» فيه تأويلان: أحدهما: تشكرون نعمه. والثاني: يعني تبصرون آثار صنعته لأن إبصارها يؤدي إلى الشكر.

ويقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «لعلكم تشكرون» كي تعرفوا ما أنعم سبحانه به عليكم طوراً غيب طوراً فتشكروه، وقيل: المعنى: جعل ذلك كي تشكروه تعالى باستعمال ما ذكر فيما خلق لاجله.

وما تقدم يتبين لنا أن علة الإخراج من بطون أمهاتنا على هذه الهيئة المذكورة، وما جعل لنا من وسائل الإدراك المذكورة، كل ذلك لعلة هي الشكر الواجب له سبحانه، وذلك نظير قوله تعالى: «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون» {الذاريات: ٥٦} وعلى هذا فقوله: «لعلكم تشكرون» متعلق بقوله: «أخرجكم» أو بقوله: «جعل» أي أن المعنى: أخرجكم الله من بطون أمهاتكم ليس لكم من وسائل الإدراك شيء وجعل لكم ما تدركون به

(١) الجامع لأحكام القرآن: ١٠/١٥٨، وانظر منه: إرشاد العقل السليم: ٣/١٨٧.

(٢) روح المعاني: ١٤/٢٩٩.

على رجاء شكره.

يقول الألويسي<sup>(١)</sup> (١٢٧٠هـ) - في نظير هذا الموضع من البقرة<sup>(٢)</sup> :  
«ثم لا يعد أن يقال: إن المعنى في الآية على التعليل، إما لأن - لعل - تحيء  
بمعنى (كي)، كما ذهب إليه ابن الأنباري وغيره واستشهد بقوله:

فقلتم لنا كفوا الحروب لعلنا نكف ووثقتم لنا كل موثق

أو لأنها تحيء للإطماع فيكنى به بقرينة المقام عن تحقق ما بعدها على  
عادة الكبراء، ثم يتجاوز به عن كل متحقق كتحقق العلة سواء كان معه إطماع  
أم لا على ما قيل».

وفهم من كلام الألويسي أن (لعل) تأتي بمعنى (كي) أي للتعليل، كما  
ذهب إلى ذلك ابن الأنباري، والشاهد في هذا البيت: (لعل) حيث جاءت  
بمعنى (كي) ومعنى البيت على هذا: فقلتم لنا كفوا الحروب أي امتنعوا عنها  
كي نكف نحن عنها «ووثقتم... إلخ يقتضى عدم التردد في الوقوع، كما في  
الترجي وبهذا يتعين أنها بمعنى (كي) فليفهم»<sup>(٣)</sup>.

شاهد للموضع الخامس :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «إقامتكم» في طبعات المصاحف الأربعة  
والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

---

(١) روح المعاني: ٢٩٩/١.

(٢) الآية ٢١ من البقرة «لعلكم تتقون».

(٣) انظر : هـ : ٣٠٠ / ١ من روح المعاني للألويسي.

فالإمام الداني (هـ ٤٤٤) لم يذكر وقفاً في هذه الآية إلا على رأسها ﴿... حين ٨٠﴾ ووصفه بالتام<sup>(١)</sup> ، وهذا يفيد أن الآية ليس بها موضع يصح الوقف عليه قبل تمامها، وعلى هذا فالوقف ممنوع قبل تمامها على أي موضع منها.

ويقول السجاوندي (هـ ٥٦٠)<sup>(٢)</sup> ﴿إقامتكم - ٨٠﴾ لوقوع ﴿جعل﴾ على ﴿أنا﴾ ومتاعاً<sup>(٣)</sup>.

ويقول النياپوري (هـ ٧٢٨)<sup>(٤)</sup> ﴿إقامتكم. ٧﴾ لوقوع ﴿جعل﴾ على ﴿أنا﴾.

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع على ﴿إقامتكم﴾ لأن ما بعدها وهو قوله تعالى: ﴿ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها﴾ معطوف على قوله تعالى: ﴿ومن جلود﴾ والضمير للأنعام على وجه التنويع، أي وجعل لكم من أصواف الضأن وأوبار الإبل وأشعار المعز ﴿أنا﴾<sup>(٥)</sup>.

ويفهم المنع - أيضاً - من كلام النحاة، حيث يقول العكبري<sup>(٦)</sup> (هـ ٦١٦): ﴿أنا﴾ معطوف على ﴿سكتاً﴾ وقد فصل بينه وبين حرف المعطف بالجار والمجرور، وهو قوله تعالى: ﴿ومن أصوافها﴾، وليس بفصل مستقيم،

(١) انظر: الكفَى : ٣٥٥.

(٢) علل الوقوف : ٦٤٢/٢.

(٣) غرائب القرآن : ٩٦/١٤ ، ١٠٢.

(٤) روح اللغات : ٣٠١/١٤.

(٥) التبيان في إعراب القرآن : ٨٠٤/٢.

كما زعم في الإيضاح؛ لأن الجار والمجرور مفعول، وتقديم مفعول على مفعول قياس.

فالمعبري هنا يرى أن قوله: ﴿أثأثاً﴾ قد عطف على ﴿سكنأ﴾ و﴿سكنأ﴾ مفعول، وكذلك ﴿أثأثاً﴾ فقد ربط حرف العطف بين هذين المفعولين، أما الفصل بين حرف العطف والمعطوف بالجار والمجرور ﴿من أصوافها..﴾ فليس بقبیح، وهو هنا يرد على ابن الأنباري (٣٢٨هـ) - صاحب كتاب إيضاح الوقف والابتدا - ودليل المعبري على عدم القبح، وجواز هذا الفصل أن الجار والمجرور في موقع المفعول، وحين تقدم مفعولاً على مفعول فذلك أمر قياسي، ولاغبار عليه من حيث القواعد النحوية.

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : ... والظاهر أن ﴿أثأثاً﴾ مفعول، والتقدير: وجعل من أصوافها وأوبارها وأشعارها أثأثاً، وقيل: ﴿أثأثاً﴾ منصوب على الحال على أن المعنى: جعل من أصوافها وأوبارها وأشعارها بيوتاً، فيكون ذلك معطوفاً على ﴿من جلود الأنعام﴾ كما تقول: جعلت لك من الماء شرباً ومن اللبن.

هذا، وقد راد أبو حيان وجهاً آخر في قوله: ﴿أثأثاً﴾؛ حيث جور أن يكون حالاً.

واتصال العامل بمعموله - والعامل هنا الفعل ﴿جعل﴾ ومعموله ﴿أثأثاً﴾ - أمر ضروري، وكذلك اتصال الحال بصاحبها.

---

(١) البحر المحيط : ٥٧٦/٦.

وعلى هذا فإن النحاة يقرون قول القراء بمنع الوقف هنا على قوله:  
﴿إقامتكم﴾.

والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن ذلك - أي الوقف - يؤدي إلى  
الفصل بين الفعل ومفعوله، أو الفصل بين الحال وصاحبها، وذلك يؤدي إلى  
فساد النظم.

ففيما يخص الفصل بين الفعل ومفعوله يقول الخطيب القزويني  
(٧٣٩هـ)<sup>(١)</sup> «حال الفعل مع المفعول كحالة مع الفاعل، فكما أنك إذا أسندت  
الفعل إلى الفاعل كان غرضك أن تفيد وقوعه منه، لا أن تفيد وجوده في نفسه  
فقط، كذلك إذا عدّيته إلى المفعول كان غرضك أن تفيد وقوعه عليه لا أن تفيد  
وجوده في نفسه فقط، فقد اجتمع الفاعل والمفعول في أن عمل الفعل فيهما  
إنما كان ليعلم التباسه بهما، فعمل الرفع في الفاعل، ليعلم التباسه به من جهة  
وقوعه منه، والنصب في المفعول؛ ليعلم التباسه به من جهة وقوعه عليه».

وعلى هذا فارتباط الفعل بمفعوله أمر ضروري؛ ليدل على قوة الصلة بين  
الفعل ومفعوله؛ حيث إن المفعول أثر للفعل وامتداد للمعنى الساري من الفعل  
إلى مفعوله.

وإن قلنا: إن «أثنا» حال فإن الحال خبر في المعنى؛ ولذا فإن المعنى  
يكون ناقصاً إذا فصلنا بين الحال وصاحبها.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٢)</sup> : «اعلم أن (الخبر) ينقسم إلى خبر هو

(١) الإيضاح: ١٣٥.

(٢) دلائل الإجماع: ٢١٢.

جزء من الجملة لاتتم الفائدة دونه، وخبر ليس بجزء من الجملة، ولكنه زيادة في خبر آخر سابق له.

فالأول : خبر المبتدأ كـ (منطلق) في قولك: (زيد منطلق) والفعل كقولك: (خرج زيد)، وكل واحد من هذين جزء من الجملة، وهو الأصل في الفائدة.

والثاني: هو الحال كقولك: (جاءني زيد راكباً)، وذلك لأن الحال خبر في الحقيقة، من حيث إنك تثبت بها المعنى لذي الحال، كما تثبت بخبر المبتدأ للمبتدأ، وبالفعل للفاعل إلا تراك قد أثبت الركوب في قولك: (جاءني زيد راكباً) لزيد؟ إلا أن الفرق أنك جئت به؛ لتزيد معنى في إخبارك عنه بالمجيء، وهو أن تجعله بهذه الهيئة في مجيئه، ولم تجرد إثباتك للركوب، ولم تباشره به ابتداءً، بل بدأت فائت بالمجيء، ثم وصلت به الركوب فالتبس به الإثبات على سبيل التبعية لغيره، وبشرط أن يكون في صلته، وأما في الخبر المطلق نحو: (زيد منطلق)، و(خرج عمرو) فلأنك أثبت المعنى إثباتاً جردته له، وجعلته يباشره من غير واسطة، ومن غير أن يتسبب بغيره إليه.

فالإمام عبد القاهر هنا قد جعل الحال خبراً في حقيقة الأمر في أهميته في إفادة المعنى الزائد الذي يقصد إليه المتكلم كما مثل في عبارته، لكنني أرى أن المفعولية أوضح هنا وأظهر؛ وذلك لأن الفعل (جعل) ينصب مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر، وحاجة الفعل إلى مفعولية أقوى من حاجته إلى الحال. والله أعلم.



﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَدُوا أَنَحْبِعُهُمْ لَازِمَةً﴾  
 شَهِدَتْ بِأَلْفِهِ لِمَنِ الْمَصِيلِينَ ﴿٥﴾ وَالْخَنِيسَةُ لَأَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٦﴾  
 وَتَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ إِنْ تَشْهَدُونَ أَنَحْبِعُهُمْ شَهِدَتْ بِأَلْفِهِ لِمَنِ الْمَصِيلِينَ ﴿٧﴾  
 وَالْخَنِيسَةُ لَأَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَصِيلِينَ ﴿٨﴾ ﴿الآيات من ٦ - ٩ النور﴾.

إضاءة :

روى الواحدي (٤٦٨هـ) بسنده إلى ابن عباس - رضي الله عنهما - قال <sup>(١)</sup> : «لما نزلت ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿الْفَاسِقُونَ﴾ قال سعد ابن عباد - وهو سيد الأنصار - : أهلكوا أنزلت يارسول الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : «ألا تسمعون يامعشر الأنصار إلى ما يقول سيدكم؟ قالوا : يارسول الله إنه رجل غيور، والله ما تزوج امرأة قط إلا بكراً وما طلق امرأة قط فاجترأ رجل منا على أن يتزوجها من شدة غيرة فقلت سعد : والله يارسول الله إني لأعلم أنها حق، وأنها من عند الله، ولكن قد تعجبت أن لو وجدت لكاع قد تفخذها رجل لم يكن لي أن أهيجها ولا أحرکه، حتى آتى بأربعة شهداء، فوالله إني لا آتي بهم حتى يقضى حاجته، فما لبثوا إلا يسيراً، حتى جاء هلال بن أمية من أرضه عشية، فوجد عند أهله رجلاً فرأى بعينه وسمع بأذنه، فلم يهجه حتى أصبح، فخذنا على رسول الله ﷺ فقال يارسول الله : إني جئت أهلي عشياً فوجدت عندها رجلاً، فرأيت

(١) أسباب النزول : ٢٦٤، وانظر معه : مفاتيح الغيب : ١٤٣/٢٣، والجامع لأحكام القرآن :

١٨٧/١٢، وتفسير القرآن العظيم : ٢٦٥/٣ وروح المعاني : ١٥٤/١٨.

بعيني وسمعت بأذني، فكره رسول الله ﷺ ما جاء به واشتد عليه، فقال سعد ابن عباد: الآن يضرب رسول الله ﷺ هلال بن أمية، ويبطل شهادته في المسلمين، فقال هلال: والله إنني لأرجو أن يجعل الله لي منها مخرجاً، فقال هلال: يا رسول الله إنني قد أرى ما قد اشتد عليك مما جئت بك به، والله يعلم أنني لصادق، فوالله إن رسول الله ﷺ يريد أن يأمر بضربه إذ نزل عليه الوحي، وكان إذا نزل عليه الوحي عرفوا ذلك في تربد جلده، فأمسكوا عنه، حتى فرغ من الوحي فنزلت ﴿والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم﴾ الآيات كلها حتى سرى عن رسول الله ﷺ فقال: أبشر يا هلال فقد جعل الله لك فرجاً ومخرجاً. فقال هلال: قد كنت أرجو ذلك من ربي، وذكر باقي الحديث.

فهذه الحادثة هي مناسبة النزول لهذه الآيات، وهي تصف لنا كيفية الملاعة بين الزوجين، حيث يبدأ الزوج فيشهد أربع شهادات بالله أنه قد رأى زوجته تزنّي، وإنه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا، ويكرر هذه الشهادة أربع مرات، ثم يقول في المرة الخامسة: لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، ثم ترد عليه زوجته فتشهد أربع شهادات بالله أنها ما زنت، وأنه كاذب فيما رماها به، وتكرر هذا أربع مرات، ثم تقول في الخامسة: غضب الله عليها إن كان من الصادقين، فإذا حلقت فرق بينهما ويانت منه فلا تحمل له أبداً<sup>(١)</sup>.

ومعنى اللعنة: الطرد من رحمة الله. يقول الراغب<sup>(٢)</sup> (٥٠٢هـ):

(١) انظر: تفصيل ذلك في مآلنه من كتب الفقه، وانظر أيضاً: مفاتيح الغيب: ١٤٣/٢٣، والجامع

لاحكام القرآن: ١٨٧/١٢، وتفسير القرآن العظيم: ٢٦٥/٣، وروح المعاني: ١٥٤/١٨.

(٢) المفردات: مادة: (لمن).

«اللعن: الطرد والإبعاد على سبيل السخط، وذلك من الله تعالى في الآخرة عقوبة، وفي الدنيا انقطاع من قبول رحمته وتوفيقه ومن الإنسان دعاء على غيره».

ومعنى قوله: «ويدراً عنها العذاب» أي ويدفع عنها الحد ويمنعه يقول الراجب (٢٠٥٠٢هـ) <sup>(١)</sup> «الدرء: الميل إلى أحد الجانبين يقال: قومت درأه، ودرأت عنه دفعت عن جانبه، وفلان ذو تردى أي قوى على دفع أعدائه».

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «أربع شهادات بالله» في الموضعين في طبقات المصاحف الأربعة. والقراء يقولون بمنع الوقف في هذين الموضعين.

فالداني <sup>(٢)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر وقفاً في أى موضع من هذه الآيات قبل نهايتها.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٣)</sup> «بالله - ٦ - ٧» ، وكذا، ما بعدها «بالله - ٨» ؛ لأن «إن» جواب القسم».

ويقول الأشموني <sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «إلا أنفسهم» ليس بوقف ؛ لأن قوله: «فشهادة أحدهم» وما بعده خير «والذين»، ومثله في عدم الوقف «أربع شهادات بالله» لأن (إن) جواب القسم».

---

(١) السابق: مادة : (درأ).

(٢) المكتنى : ٤٠٧.

(٣) حلل الوقوف: ٧٣٥/٢.

(٤) منار الهدى: ٢٦٥.

هذا، وقد زاد الأشموني هنا موضعاً لم يذكره غيره، وهو منع الوقف على قوله: ﴿إلا أنفسهم﴾ فلم يرد في طبعات المصاحف الأربعة، ولا في علل الوقوف.

وفهم المنع من كلام النحاة أيضاً.

فيقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> : «فشهادة» مرفوع من وجهين أحدهما: أن يكون مرفوعاً بالابتداء، وخبره محذوف وتقديره: فعليهم شهادة أحدهم. والثاني: أن يكون مرفوعاً ، لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره: فالحكم شهادة أحدهم أربع شهادات. و«أربع شهادات» يقرأ بالنصب والرفع، فالنصب على أن يكون منصوباً على المصدر، والعامل فيه شهادة؛ لأنها في تقدير: أن والفعل وتقديره: أن يشهد أربع شهادات بالله، و«بالله» يتعلق بالثاني عند البصريين، وبالأول عند الكوفيين، والرفع على أن «شهادة أحدهم» مبتدأ و«أربع» خبره، كما تقول: صلاة العصر أربع ركعات ويكون «بالله» متعلقاً بـ «شهادات»، ولا يجوز أن يتعلق بـ «شهادة» لأنه يؤدي إلى أن يفصل بين الصلة والموصول بخبر المبتدأ وهو «أربع شهادات»، ويكون «إنه لمن الصادقين» متعلقاً بـ «شهادات»، ولا يجوز أن يتعلق بـ «شهادة» لما ذكرنا من الفصل بين الصلة والموصول.

هذا رأى ابن الأنباري في إعراب قوله: «فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين»، وقد شاركه في القول بهذا الإعراب، واتفق معه كل

(١) البيان: ١٩٢/٢، وانظر معه: معاني القرآن للفراء: ٢٤٦/٢، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٣٢/٤، وإعراب القرآن للنحاس: ١٢٩/٣، والبيان في إعراب القرآن للعكبري: ٩٦٥/٢.

من الفراء (٢٠٧هـ) والزجاج (٣١١هـ)، والنحاس (٣٣٨هـ)، والعكبري (٦١٦هـ) وغيرهم، ثم تداوله المفسرون من بعد كالقرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> وأبي حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup>، وأبي السخود<sup>(٣)</sup> (٩٨٢هـ)، والآلوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٤)</sup>. وغيرهم.

ويتضح لنا أن قوله: ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق بـ ﴿شهادات﴾، ويكون ﴿إنه لمن الصادقين﴾ متعلقاً بـ ﴿شهادات﴾، ولا يفصل بين المتعلق والمتعلق به بأي فاصل، سواء كان هذا الفاصل زمناً كالسكوت والوقف، أو لفظياً بأن يؤتى بلفظ بينهما.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن الآية (٦) بدأت بالاسم الموصول ﴿والذين﴾ وهو مبتدأ وما بعده جملة الصلة ﴿يرمون أرواحهم﴾، ثم قوله: ﴿ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم﴾ جملة حالية في محل نصب (والمعنى: والذين يقذفون أرواحهم بتهمة الزنا، والحال أنه ليس لهم شهداء إلا أنفسهم)، ثم يأتي خبر المبتدأ ﴿فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله﴾، وهذه الجملة مكونة من مبتدأ هو ﴿فشهادة أحدهم﴾ وخبره ﴿أربع شهادات﴾ والجملة من المبتدأ وخبره في محل رفع خبر المبتدأ الأول وهو ﴿والذين﴾، وقوله: ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق بـ ﴿شهادات﴾ وقوله: ﴿إنه لمن الصادقين﴾ جواب القسم.

يقول الآلوسي<sup>(٥)</sup>: (١٢٧٠هـ): «وجوز أن تكون الجملة ﴿إنه لمن

(١) الجامع لأحكام القرآن : ١٨٧/١٢.

(٢) البحر المحيط : ١٦/٨.

(٣) إرشاد العقل السليم : ٤٧/٤.

(٤) روح المعاني : ١٥٤/١٨.

(٥) السابق : ١٥٦/١٨.

الصادقين» جواباً للقسم بناءً على أن الشهادة هنا بمعنى القسم حتى قال الراغب: إنه يفهم منها ذلك، وإن لم يذكر «بالله».

وعلى هذا فإن قوله: «إنه لمن الصادقين»، وقوله: «إنه لمن الكاذبين» كل منهما متعلق بقوله: «شهادات» تعلق جواب القسم بالقسم والقسم وجوابه - كما قلنا من قبل - كل منهما مرتبط بالآخر ارتباطاً وثيقاً؛ حيث إن جواب القسم هو المقسم عليه، فلو أجزنا الفصل بين القسم وجوابه نكون قد أفدنا المعنى؛ لأن جواب القسم هو الذي يتم به معنى الكلام.

أضف إلى هذا أن القسم قول، والقول ومقوله متلازمان فلا يفصل بينهما بأي فاصل رمزي كالسكوت أو الوقف، أو بفواصل لفظي.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup>: «وجميع ما في القرآن من القول لا يجوز الوقف عليه، لأن ما بعده حكاية القول».

ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup>: «... وما يكون داخلاً في القول لا يتم للوقف دونه».

ويقول أيضاً<sup>(٣)</sup>: «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتعلق البذل بالمبدل منه أو أقوى لا يجوز الوقف عليه».

ومما تقدم يتبين لنا أن كل ما كان تعلقه بما قبله تعلقاً قوياً، كتعلق جواب القسم بما قبله من القسم، وتعلق القول بمقوله ونحو ذلك مما يتوقف على الإتيان به صحة المعنى ونظامه فإنه يمنع الوقف قبل الإتيان به.

---

(١) البرهان: ٣٥٨/١.

(٢) السابق: ٣٦١/١.

(٣) السابق: ٣٥٥/١.

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على سبعة مواضع، قد اتَّفَقَ عليها في طبعات المصاحف الأربعة ثم زادت طبعة مصحف الأزهر الشريف موضعاً (في آية ٢٢ من سورة يونس عليه السلام) فأصبحت المواضع به ثمانية.

وهذه المواضع قد اتفقت في الجوانب الآتية :

١ - في الموضوع: حيث اتفقت كلها في موضوعها العام، وهو إبراز نعم الله تعالى على عباده، وهذه النعم منها ما هو معنوي ومنها ما هو حسي.

١ - فأما النعم المعنوية فقد تكفل بالحديث عنها الموضع الأول والموضع الثالث، والموضعان: السادس والسابع.

ففي الموضع الأول: حديث عن تركة ميت مسلم في سفر ومعه رفيقان غير مسلمين، يقومان بسرقة بعض تركته، فيعطي الله الحق للنبي ﷺ أن يحبسهما بعد صلاة العصر، ويحلفا أنهما ما سرقا ولا كتما شيئاً، ثم يعطى لأولياء الميت الحق أن يحلفوا ويستردوا ما سرق من تركة ميتهم فهذا الحلف هنا شرع لاسترداد مال مغتصب، ولولا ذلك لضاع هذا الحق، فهذا وجه النعمة في ذلك، وقد تكفلت ببيان ذلك الآية ١٠٧ من المائدة - أي التالية لهذه مباشرة - وقد استعملت ألفاظ تدل على موضوع الآية وتناسب السياق مثل: ﴿شهادة بينكم - اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم - تحبسونهما من بعد الصلاة - فيقسمان بالله - ولانكنتم شهادة الله﴾. هذه الألفاظ تصور جانب الحلف لاسترداد هذا المال المغصوب، وأما الألفاظ التي تصور حال السفر والموت أثناءه فيمثلها قوله: ﴿حضر أحدكم الموت - حين الوصية - إن

أنتم ضربتم في الأرض، فأصابكم مصيبة الموت).

ولأن السفر هو السابق للحلف والشهادة استعمل القرآن الكريم في حقه الفعل الماضي - كما ترى في الألفاظ التي تمثله - وفيما يمثل جانب الحلف - لأنه حق ثابت - استعمل الاسم ليدل على الثبوت والاستمرار، وفيما يتعلق باستعمال هذا الحق والمطالبة به استعمل الفعل المضارع الذي يفيد التحدد والاستمرار وتصوير الحدث: ﴿تَجْبِسُونَهُمَا - فَيَقْسِمَانِ - لَأَنْتَرِي - وَلَأَنْتَكُم﴾.

وفي الموضع الثالث: يمتن الله على عباده بهذه النعمة المعنوية السامة، وهي نعمة إنزال القرآن الكريم على النبي ﷺ لبيان ما اختلفوا فيه من أمور دينهم ودنياهم وللهداية والرحمة لقوم يؤمنون.

ففي جانب البيان استعمل المضارع ﴿لَتَبِينَ﴾ ليدل على أن ذلك متجدد مستمر، في شأن تبليغ هذا الكتاب، فإذا تم البلاغ كانت الهداية والرحمة للمؤمنين، وقد عبر عنهما بالمصدر ﴿هَدَى - وَرَحِمَهُ﴾ ليدل على الثبات والاستمرار.

وفي الموضعين : السادس والسابع حديث عن نعمة معنوية أخرى هي إزالة الحرج عن المؤمنين وطهارة بيوتهم وأصراضهم مما قد يحدث لأحدهم، فيرى زوجته تزني، وليس له شاهد إلا نفسه فهو بين أمرين أحلاهما مر:

إما أن يصبر على ذلك ولا يرمى زوجته بهذه الفاحشة، وفي ذلك كل الغيظ والحق، وإما أن يقذف زوجته ويرميها بالزنا ولا شاهد معه فيكون حده حد القذف ثمانين جلدة، لذا كان الفرج، وكانت النعمة أن أزال الله هذا



الخرج فكانت مشروعية الملاعة طهارة للصدور وللبيوت وللأعراض . وكانت الشهادات أربعاً لتقوم كل شهادة مقام شاهد في جريمة القذف بالزنا .

٢- وأما النعم الحسية : فقد تكفل بالحديث عنها الموضع الثاني - آية ٢٢ سورة يونس - وفيها الموضع الذي أضافته طبعة مصحف الأزهر الشريف، والموضع الرابع، والموضع الخامس . فأما الموضع الثاني: ففيه حديث عن نعمة التيسير في البر والبحر حيث يحملنا في البر على الدواب وما يقوم مقامها، وفي البحر يحملنا على السفن ونحوها؛ ولأن ركوب البحر تحيط به مخاطر كثيرة لذلك إذا سارت السفن سيرها، وكانت الريح هينة لينة سعد الناس بذلك، فإذا فاجأت الجميع ريح شديدة الهبوب، وارتفع الموج كأنه يحيط بهم من كل جهة، وأيقنوا بالهلاك لجأوا إلى الله بالدعاء ضارعين متذللين مقسمين على أنفسهم بالله «لئن أغيثتنا» من هذا الكرب «لنكونن من الشاكرين» لك، ولنعمة الإغناء، ولكنه لما نجاهم تنكروا لهذا الحلف، واتقليوا على أنفسهم، فإذا هم ييغون في الأرض بغير الحق، وهكذا الإنسان إلا من رحم ربك .

وفي الموضع الرابع: حديث عن نعم حسية خاصة بالإنسان تتعلق بذاته، فالله هو الذي أخرجنا من بطون أمهاتنا لاندري من أمرنا شيئاً، ولا من أمور ما حولنا، ثم تكرم علينا فجعل لنا سمعاً نسمع به ما ينفعنا، وأبصاراً نبصر بها دلائل قدرة الله ، وأفضلة نعقل بها دلائل قدرة الله ، لعلنا نصل إلى شكره تعالى .

وفي الموضع الخامس: حديث عن نعم حسية خارج الإنسان حيث جعل لنا بيوتاً نسكن فيها، ونسريح من عناء الحياة، وجعل هذه البيوت أنواعاً

مختلفة منها الثابت المبني بالحجر والمدر ومنها الذي نأخذه من جلود الأنعام كبيوت الصوف والشعر نحملها، فتكون سهلة الحمل والتركيب والنقض في حال الإقامة والسفر .

ب- الاتفاق في علة منع الوقف، فقد اشترك في هذه العلة - علة العطف - ثلاثة مواضع هي:

١- الموضع الأول : حيث جاء المنع فيه بسبب عطف «ولانكنتم» على ما قبله وهو «لانشترى»، وهما من جملة جواب القسم .

٢- الموضع الثالث: جاء المنع فيه بسبب عطف قوله: «وهدي» - المنصوب على أنه مفعول لأجله - على «لثنين» والناصب لهما «انزلنا» .

٣- الموضع الخامس: جاء المنع فيه بسبب عطف «اثاناً» على قوله: «سكنأ» ، وكلاهما مفعول لـ «جعل» .

\*\*\*

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

قلنا إن هناك مواضع قد اتفقت في النعم المعنوية وهي:

الموضع الأول: (آية ١٠٦ المائدة) والموضع الثالث: (آية ٦٤ النحل) ،  
والموضعان السادس والسابع (٦ ، ٨ النور)، وعلى الرغم من هذا الاتفاق في  
الموضوع إلا أن هناك سمات فارقة نسجلها فيما يلي:

١ - ١- الموضع الأول: كان الحلف من أجل دفع تهمة السرقة عن  
الساقيين، أي أنه كان الحق مالياً، ثم كان حلف أولياء الميت لرد المال المسروق  
- كما تنفيده الآية (١٠٧) التالية لهذه الآية.

وأما الموضعان (السادس والسابع) فقد كانا حديثاً عن الملاحظة وهي روج  
يرمي زوجته بجريمة الزنا، ويحلف على ذلك، وهي تدفع عن نفسها ذلك  
وتحلف، فالحلف هنا خاص بالأعراض والأول خاص بالأموال.

٢- في الموضع الثالث: كان أسلوب القصر هو البارز ؛ ليوحي بانحصار  
الهدف من إنزال القرآن في هذه الثلاث: البيان والهداية والرحمة للمؤمنين،  
والتي آلت إلى أن تكون صفات للقرآن على سبيل التوكيد.

وأما المواضع التي اختصت بالنعم الحسية - وهي: الموضع الثاني (آية ٢٢  
يونس)، والموضع الرابع: (آية ٧٨ النحل) والخامس: (آية ٨٠ النحل) - فقد  
وجدت فيها هذه السمات الفارقة متمثلة فيما يأتي:

٣- في الموضع الثاني: تصور - الآية - الإنسان وهو ينعم بالأمان  
والدعة والهدوء، منصرفاً عن الله مشغولاً بالنعم تاركاً حق النعم عليه، فإذا

فاجأه ما يخيفه لجأ إلى الله ضارعاً ذليلاً مستعصلاً كل وسائل التأكيد لربه إن أنجاه الله ليكونن من الشاكرين .

فإذا استجاب الله له نسي ما كان منه وسار في الأرض باغياً متجبراً، فهذه نعم خاصة بحركته في الحياة برأ وبحراً، وخص البحر لكونه عرضة لهذه الأخطار .

٤- أما الموضع الرابع: فإن النعم فيه خاصة بذات الإنسان وبكيانه ونفسه وإعداداته ليكون صالحاً للتعامل مع هذه الحياة؛ ليتوصل إلى شكر صاحب هذه النعم .

٥- وفي الموضع الخامس : النعمة خاصة بسكنى البيوت في الإقامة والسفر، فالإنسان مقيماً يسكن في بيوت من الحجر أو المدر أو ما يتخذ من جلود الأنعام، وإذا سافر اتخذ من جلود الأنعام بيوتاً خفيفة الحمل والتركيب والنقص فهذه نعم تدور حول أمنه وأمانه في البر والبحر مقيماً أو مسافراً، فسكنى البيوت الغاية منها الأمن على النفس والمال والذرية، وإذا أمن على نفسه انتفع بحواصيه الخاصة به، فاستعملها فيما خلقت له؛ ليتوصل إلى شكر ربه .

ب- اختلاف علة منع الوقف: فالموضع الثاني جاءت فيه علة المنع للوقف على «أحيط بهم» الفصل بين البدل والمبدل منه أى أن الوقف يؤدي إلى هذا الفصل المذكور .

وفي قوله: «له الدين» يؤدي الوقف إلى الفصل بين القول ومقوله، لذا منع الوقف .

وفي الموضع الرابع: جاءت حلة منع الوقف تعلق «لعل» بما قبلها،  
ولا يفصل بين الحلة ومعلولها.

أما الخامس فقد ذكرنا حلة المنع فيه في السمات الجامعة المذكورة آنفاً.  
والله أعلم.

\*\*\*



# الفَصْلُ السَّابِعُ

## أنواع من الحرام والحلال

\* \* \*





﴿ حَرِّمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَٰلِكُمْ فِتْنٌ يَوْمَ الْقِيَامِ يَوْمَ يُسْأَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَعْتَصِمُ لَهُمْ وَتَخْشَوْنَ الْيَوْمَ أُمْسَلَّتْ لَكُمْ دِينُكُمْ وَأَنْتُمْ عَلَىٰكُمْ نِعْمَتِي وَرَهْبَتُكُمْ إِلَّا سَلَمٌ مِّنَّا فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [آية ٣ المائدة].

إضاءة :

المفردات : «الميتة» «بالتخفيف هي في أصل اللغة الذات التي أصابها الموت فمخففها ومشددها سواء كالميت والميت ثم خص للمخفف مع التانيث بالدابة التي تقصد ذكاتها إذا ماتت بدون ذكاة»<sup>(١)</sup>.

و«الدم» أي المسفوح أي السائل «وأما غير المسفوح كالكد والطحال، والدم الباقي في القرون فهو طاهر ويجوز أكله»<sup>(٢)</sup>.

«ولحم الخنزير» : «هو لحم الحيوان المعروف بهذا الاسم»<sup>(٣)</sup>.

«وما أهل لغير الله به» : «أي ما أعلن به أو نودى عليه بغير اسم الله تعالى، وهو مأخوذ من (أهل) إذا رفع صوته بالكلام ومثله : (استهل)<sup>(٤)</sup>».

(١) التحرير والتنوير : ١١٥/٢.

(٢) حاشية الصادي على الجلالين : ٢٦٥/١.

(٣) التحرير والتنوير : ١١٨/٢.

(٤) التحرير والتنوير : ١١٩/٢.

«والمختقة»: «ما اختنقت فماتت ولم تدرك»<sup>(١)</sup> ، «والموقودة»: «المضروبة حتى تموت ولم تدرك»<sup>(٢)</sup> ، «والمتردية»: «ما تردى من فوق جبل أو في بئر، فلم تدرك ذكاته»<sup>(٣)</sup> «والنطيحة»: «ما نطحت حتى تموت، كل ذلك محرم إذا لم تدرك ذكاته»<sup>(٤)</sup> .

«وما أكل السبع»: «كانوا في الجاهلية إذا جرح السبع شيئاً منه أكلوا ما بقي، والسبع: اسم لكل ما يفترس من ذي الناب كالأسد والذئب»<sup>(٥)</sup> ، «إلا ما ذكيت»: أي إلا ما أدركتموه حياً حياة مستقرة فذبحتموه فإنه يؤكل «ومذهب مالك: لا بد من استقرار الحياة مع عدم إنفاذ المقاتل، فما أدرك بذكاة وهو مستقر الحياة، وكان قبل إنفاذ مقتله أكل، وإلا فلا يؤكل ولو ثبت له حياة مستقرة»<sup>(٦)</sup> ، «وما ذبح على النصب»: «قال مجاهد وقتادة وغيرهما: هي حجارة كان أهل الجاهلية يلبحون عليها قال ابن عباس: ويحلون عليها»<sup>(٧)</sup> ، «وإن تستقسموا بالأزلام»: قال أبو عبيدة (٢١٠هـ)<sup>(٨)</sup> : «وهو من استعملت من قسمت أمرى بأن أجبل القداح لتقسم لي أمرى: أسافر أم أقيم أم أغزو أو لا أغزو ونحو ذلك، فتكون هي التي تأمرني وتنهاني ولكل ذلك قدح معروف» .

(١) معاني القرآن للقرطبي: ٣٠١/١ .

(٢) ، (٣) ، (٤) السابق: نفس الموضع .

(٥) حاشية الصاوي على الجلالين : ٢٦٦/١ .

(٦) السابق: نفس الموضع .

(٧) البحر المحيط : ١٧٢/٤ .

(٨) معجم القرآن : ١٥٢/١ .

وقال النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «وحيثه - أي الاستقسام - في اللغة: تستدعوا القسم بالفداح، قال الأخفش وأبو عبيدة: واحد الأرقام، رُكْم، ورُكْم».

وقال الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «والاستقسام: أن سهاماً كانت تكون في الكعبة في بعضها (أمرني ربي)، وفي بعضها (نهاني ربي)، فكان أحدهم إذا أراد سفيراً أخرج سهمين فأجالهما، فإن خرج الذي فيه (أمرني ربي) خرج، وإن خرج الذي فيه (نهاني ربي) قعد وأمسك عن الخروج».

هذا، وقد أخرج رأى الفراء (٢٠٧هـ) - على الرغم من تقدمه في الزمن (في بيان ماهية الاستقسام) - لأن من بعده عرضوا لبيان ماهيته اللغوية، أما هو فقد تحدث عن ماهيته الاصطلاحية؛ لذا لزم التنويه.

«ذلكم فسق» : «أي كفر»<sup>(٣)</sup> ، قال الزمخشري<sup>(٤)</sup> (٥٣٨هـ): «الإشارة إلى الاستقسام، وإلى تناول ما حرم عليهم لأن المعنى: حرم عليكم تناول الميتة وكذا وكذا».

وقال أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٥)</sup> : «الظاهر أن الإشارة إلى الاستقسام خاصة».

---

(١) إعراب القرآن: ٧/٢، وانظر معه: مجاز القرآن: ١٥٢/١، ومعاني القرآن للأخفش: ٤٦٠/٢.

(٢) معاني القرآن: ٣٠١/١، وانظر معه: البحر المحيط: ١٧٣/٤.

(٣) مجاز القرآن: ١٥٣/١.

(٤) الكشف: ٥٩٣/١.

(٥) البحر المحيط: ١٧٣/٤.

«اليوم يش الذين كفروا من دينكم» «الالف واللام فيه للعهد وهو يوم عرفة، قاله مجاهد وابن زيد، وهو يوم نزولها بعد العصر في حجة الوداع يوم الجمعة، ورسول الله ﷺ في الموقف على ناقته، وليس في الموقف مشرك»<sup>(١)</sup> ، والمعنى: «اليوم يش الذين كفروا من تغيير دينكم وردكم عنه لما رأوا من استبصاركم بصحته واغتيالكم به»<sup>(٢)</sup> .

«فلا تخشوهم واخشون»: «الظاهر أنه نهى عن خشيتهم إياهم، وأنهم لا يخشون إلا الله تعالى»<sup>(٣)</sup> .

«اليوم أكملت لكم دينكم»: «كفيتكم أمر عدوكم، وجعلت اليد العليا لكم، كما تقول الملوك: اليوم كمل لنا الملك وكمل لنا ما نريد، إذا كفوا من ينارهم الملك ووصلوا إلى أفراضهم ومباغيتهم»<sup>(٤)</sup> .

«وأتممت عليكم نعمتي»: «بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكهم وأن لم يحج معكم مشرك ولم يطف بالبيت عريان، وأتممت نعمتي عليكم بإكمال أمر الدين والشرائع»<sup>(٥)</sup> .

«ورضيت لكم الإسلام ديناً»: «يعنى اخترته لكم من بين الأديان، وأذنتكم بأنه هو الدين المرضي وحده»<sup>(٦)</sup> .

---

(١) السابق: ١٧٤/٤ .

(٢) إهراب القرآن للنحاس: ٧/٢ .

(٣) البير للمحيط: ١٧٤/٤ .

(٤) الكشف: ٥٩٣/١ .

(٥) ، (٦) الكشف: ٥٩٣/١ .

«فمن اضطر في مخمصة» : «معناه : فمن اضطر إلى الميتة أو غيرها  
 «في مخمصة» في مجاعة «غير متجانف لإثم» غير منحرف إليه كقوله :  
 «غير باغ ولا عاد»<sup>(١)</sup> ، «فإن الله عفور رحيم» لا يؤاخذ بذلك»<sup>(٢)</sup> .

والمعنى : في هذه الآية ذكر الله تعالى أحد عشر نوعاً من المحرمات منها  
 عشرة أنواع من المظومات هي : الميتة ، والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به  
 والمنخنقة والموقوفة ، والمتردية ، والنطيحة ، وما أكل السبع منها بعض أجزائها ،  
 ولم يدرك ذكاة واحد من هذه المذكورات وقيل : هو راجع إلى مأكولة السبع  
 فقط ، وما ذبح على النصب .

قال أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٣)</sup> : «... كانت العرب تذبح بمكة وينضحون  
 بالدم ما أقبل من البيت ، ويشرحون اللحم ويضعونه على الحجارة ، فلما جاء  
 الإسلام قال المسلمون : نحن أحق أن نعظم هذا البيت بهذه الأفعال ، فكره  
 ذلك الرسول ﷺ فنزلت «وما ذبح على النصب» هذه هي الأنواع العشرة  
 من المظومات للحمة .

أما النوع الحادي عشر فإنه ليس مطموماً ، وإنما هو الاستقسام بالأزلام ،  
 وقد بينا معاني هذه الأنواع آنفاً ثم تشير الآية إلى هذه المذكورات السابقة بأنها  
 فسق قال أبو عبيدة (٢١٠هـ)<sup>(٤)</sup> : «أي كفر» .

(١) من الآية : ١٧٣ البقرة .

(٢) الكتاب : ٥٩٤/١ .

(٣) البحر المحيط : ١٧٢/٤ .

(٤) مجاز القرآن : ١٥٣/١ .

هذا، ولما فتحت مكة، وحج النبي ﷺ حجة الوداع، وثبتت أركان هذا الدين، ودخل الناس فيه أفواجا، ولم يحج في هذا العام مشرك، ولم يطف حول البيت عريان، بشر الله المؤمنين بأن الكفار قد أيقنوا أن هذا الدين ثابت الأركان، عظيم البنيان، ولن ينال منه أحد شيئا وكان تعبير القرآن بإعلان يأس الكفار من أن ينالوا من هذا الدين كافياً لبث الطمأنينة في نفوس المؤمنين، فعليكم ألا تخافوهم، وإنما اجعلوا خوفكم كله من الله الذي آمنكم ثم جاءت البشارة التامة؛ حيث أكمل الله هذا الدين بإكمال أمر الشرائع، وأتم النعمة بفتح مكة، وأصبحت لهذا الدين الكلمة العليا في الجزيرة العربية كلها، ثم تأتي تزكية الله لهذا الدين بأنه قد اختاره؛ ليكون الدين الوحيد المرضي عنده ﴿ومن يتنغ غير الإسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين﴾<sup>(١)</sup> ثم يعلن الله بعض مظاهر التيسير على عباده ﴿فمن اضطر﴾ أي وقع في حالة اضطرار تفضى به إلى الهلاك لا محالة كأن يشرف على الموت بسبب الجوع (مثلاً) فعليه أن يأكل من الأصناف المحرمة المذكورة سلفاً بشرط ألا يزيد على حد دفع الضرر وألا يعتدى على حق مضطر آخر، فإن ذلك الأكل جائز لأن الله ﴿غفور﴾ يغفر الذنب ويستره بقبول التوبة و﴿رحيم﴾ بعباده، مطلع على ضروراتهم.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿لأنتم﴾ في طبعات المصاحف الأربعة والقراء يقولون بمنع الوقف هنا.

(١) آية ٨٥ آل عمران.

فالداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «... شديد العقاب (٢)» تام ومثله :  
 «... ذلكم فسق (٣)»، «... واخشون (٣)» كاف<sup>(٢)</sup> ، ومثله :  
 «... الإسلام ديناً».

فهذه هي مواضع الوقف في هذه الآية عند الداني، مع إضافة رأس الآية  
 «غفور رحيم»، وما عدا ذلك فهو ممنوع لايجوز الوقف عليه.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «(لائم - ٣ - لا) لاتصال الجزاء  
 بالشرط».

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - :  
 «(لائم) ليس يوقف لإتصال الجزاء بالشرط».

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله : «(لائم)» لأن ما  
 بعده جواب الشرط - فمن اضطر - وهو قوله : «فإن الله غفور رحيم»،  
 وذلك لوجوب اتصال الجزاء بالشرط لأن تمام المعنى لا يحدث إلا باتصال جواب  
 الشرط بفعل الشرط وأداته ويفهم المنع أيضاً من كلام النحاة:

فيقول النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> : «فمن اضطر في مخمصة» «من» في  
 موضع رفع بالابتداء، والتقدير: فإن الله له غفور رحيم ثم حذف (له).

(١) للكلى : ٢٣٤.

(٢) وهو تام عند نافع نص عليه ابن النحاس (القطع : ٢٨١) (هـ. للكلى).

(٣) حلل الوقوف : ٤٤٥/٢.

(٤) منار الهدى : ١١٥.

(٥) إعراب القرآن : ٧/٢.

ويفهم من كلام النحاس أن ﴿مَنْ﴾ اسم شرط جازم، وهو في موضع رفع على أنه مبتدأ، وقوله: «اضطر» في موضع جزم بالشرط، إلا أنه فعل ماض لا يعمل فيه عامل<sup>(١)</sup>.

أي أن فعل الشرط هو «اضطر»، وجواب الشرط «فإن الله غفور رحيم».

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «قوله تعالى : ﴿فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم﴾ ﴿فمن اضطر﴾ في موضع رفع بالابتداء، وهي شرطية والجواب: «فإن الله غفور رحيم»، وهو خبر المبتدأ ومعه مضمَر محذوف، وتقديره: فإن الله له غفور رحيم».

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «﴿فمن اضطر﴾ شرط<sup>(٤)</sup> في موضع رفع بالابتداء و﴿غير﴾ حال .. ﴿لإثم﴾ متعلق بـ «متجانف» وقيل: اللام بمعنى إلى أي مائل إلى إثم «فإن الله غفور رحيم» أي له فحذف العائد على المبتدأ».

ومن كلام النحاة السابق يفهم أن قوله: «﴿فمن اضطر﴾ في مخمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم» الفاء عاطفة و﴿مَنْ﴾ اسم شرط جازم يجزم فعلين في موضع رفع مبتدأ، و«اضطر» فعل ماض فعل الشرط في

(١) إهراب القرآن: ٧/٢.

(٢) البيان: ٢٨٣/١، ٢٨٤.

(٣) البيان: ٤١٩/١.

(٤) وجوابه: «فإن الله غفور رحيم»، حاشية السابق: نفس الموضع.



محل جزم بـ «مَنْ» ، «فِي مَخْمَصَةٍ» جار ومجرور متعلق بالفعل ، «غَيْرَ» حال<sup>(١)</sup> ، وهو مضاف ، و«مُتَجَانِفٌ» مضاف إليه و«لَا تُمْ» جار ومجرور متعلق بـ «مُتَجَانِفٌ»<sup>(٢)</sup> ، وقوله : «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (الفاء) واقعة في جواب الشرط و«إِنْ» حرف توكيد ونصب ، ولفظ الجلالة اسم «إِنْ» منصوب وقوله : «غَفُورٌ» خبر «إِنْ» مرفوع ، وقوله : «رَحِيمٌ» صفة لخبر «إِنْ» وجملة جواب الشرط في محل رفع خبر المبتدأ ، وهو «فَمَنْ» .

هذا ، والبلاغيون يقولون منع الوقف هنا - أيضاً - ؛ لأن ما بعد قوله : «لَا تُمْ» جواب الشرط - كما ذكرنا ، وهو في نفس الوقت في موضع رفع خبر المبتدأ - كما أشرنا .

وقد قررت من قبل أن الوقف يكون ممنوعاً قبل الإتيان بجواب الشرط في الجملة الشرطية ، كما يكون ممنوعاً قبل الإتيان بالخبر في الجملة المكونة من مبتدأ وخبر ، وقد اجتمع في هذا الموضع مانعان من موانع الوقف .

الأول : كون ما بعد قوله : «لَا تُمْ» جواب الشرط ؛ لأن قوله : «فَمَنْ اضْطُرَّ» جملة الشرط ، ولا يصح الفصل بين الشرط وجزائه بفواصل رمي كالوقف أو السكوت .

والمانع الثاني : أن ما بعد قوله : «لَا تُمْ» في موضع رفع خبر المبتدأ - الذي هو «فَمَنْ» - فهنا الجملة المكونة من «إِنْ» واسمها وخبرها في محل رفع خبر المبتدأ ، وهي في نفس الوقت جواب الشرط وجزاؤه ، ولا يصح

(١) البيان : ٤١٩/١ .

(٢) السابق : نفس الموضع .

الفصل بين المبتدأ وخبره، لأن معنى الجملة لا يتم إلا بالإتيان بالخبر في الجملة الخبرية، كما لا يتم إلا بالإتيان بجواب الشرط في الجملة الشرطية.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والأحسن - عندي - أن يكون موضع ﴿فمن اضطر في مخمصة﴾ متصلاً بقوله: ﴿ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ اتصال المعطوف بالمعطوف عليه، والفاء للتفريع تفريع مئة جزئية على مئة كلية، وذلك أن الله امتنَّ في هذه الجمل الثلاث بالإسلام ثلاث مرات: مرة بوصفه في قوله: ﴿دينكم﴾ ومرة بالعموم الشامل له في قوله: ﴿نعمتي﴾، ومرة باسمه في قوله: ﴿الإسلام﴾، فقد تقرر بينهم أن الإسلام أفضل صفاته السامحة والرفق من آيات كثيرة قبل هذه الآية، فلما علمهم يوجسون خيفة الحاجة في الأزمات بعد تحريم ما حرم عليهم من المطعومات، وأعقب ذلك بالمئة، ثم أزال عقب ذلك ما أوجسوه من نفوسهم بقوله: ﴿فمن اضطر﴾ إلخ فتناسب أن تعطف هاته التوسعة، وتفرع على قوله: ﴿ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾، وتعقب المئة العامة بالمئة الخاصة، ووقع قوله: ﴿فإن الله غفور رحيم﴾ مغنياً عن جواب الشرط؛ لأنه كالعلة له، وهي دليل عليه، والاستغناء بمثله كثير في كلام العرب وفي القرآن، والتقدير: فمن اضطر في مخمصة غير متجانف فله تناول ذلك إن الله غفور، كما قال في الآية نظيرتها: ﴿فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم﴾<sup>(٢)</sup>.

وكلام ابن عاشور - رحمه الله - يفيد أن قوله: ﴿فمن اضطر في

(١) التحرير والتنوير : ١٠٩/٦ ، ١١٠ .

(٢) آية رقم ١٧٣ البقرة .

مخمصة» متصل بما قبله على العطف بالفاء التي هي للتفريع، أي تفريع مئة جزئية على مئة كلية، والمئة الكلية هي الإسلام، الذي ذكره ثلاث مرات - من قبل - ، ولما علم الله تعالى حاجة الخلق إلى التوسعة والتيسير عند الأزمات، وخصوصاً بعد ذكر هذه المحرمات السابقة ناسب أن يعطف قوله: «فمن اضطر». إلخ على ما قبله: «ورضيت لكم الإسلام ديناً»، ولما ذكر «سبحانه» هذا التيسير، جاء قوله «فإن الله غفور رحيم» بمثابة التعليل مع إفادته الجزاء للشرط فهو بذلك قد أغنى عن جواب الشرط؛ لذلك كان التقدير: فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم، فله تناول ذلك إن الله غفور، ومن ثم يتضح معنى التعليل في جواب الشرط؛ لأن الذي يسيح للمضطر في المجاعة أن يأكل من هذه المحرمات بمقدار ما يحفظ حياته فقط دون زيادة، لا بد أن يكون متصفاً بصفة المغفرة والرحمة فالمعنى قائم على الاتصال من قوله: «فمن اضطر...» إلى آخر الآية ..

وخلاصة القول: أن التعليل البلاغي - فوق ما تقدم - لمنع الوقف هنا يتلخص في أمرين:

الأول : أن ما بعد قوله: «لإثم» - المنوع الوقف عليه - يقع جواباً للشرط، وجملة الشرط والجواب - كما قلت من قبل - كالكلمة الواحدة؛ لذا يمنع الوقف قبل الإتيان بجملة الجواب حتى يتم المعنى.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> في معرض الحديث عن التمثيل الحاصل من جملتين أو جمل، ولا يتم المعنى (معنى التمثيل) إلا بعد مجيء تمامه:

(١) أسرار البلاغة : ١١١.

«ووزان هذا أن الشرط والجزء جملتان، ولكننا نقول: إن حكمهما حكم جملة واحدة، من حيث دخل في الكلام معنى يربط إحداهما بالآخرى، حتى صارت الجملة لذلك بمنزلة الاسم المفرد في امتناع أن تحصل به الفائدة، فلو قلت: (إن تأتي) وسكت لم تغد، كما لا تغيد إذا قلت: (زيد) وسكت، فلم تذكر اسماً آخر ولا فعلاً، ولا كان منوياً في النفس معلوماً من دليل الحال».

ومن كلام الإمام عبد القاهر يتبين لنا أن جملتي الشرط والجزء وإن كانتا في الظاهر بمثابة جملتين، إلا أنهما في الحقيقة بمثابة جملة واحدة بسبب المعنى الذي يربط بينهما، ويجعل إحداهما مترتبة على الأخرى، فلا يفهم المعنى إلا بعد الإتيان بالجملتين.

والامر الثاني: أن قوله: «فإن الله غفور رحيم» في موقع خبر المبتدأ الذي هو اسم الشرط: «فمن اضطر»، ومعلوم أن الخبر هو ركن الاستناد، ولا يتم المعنى إلا بذكره؛ لذا يمنع الوقف قبل الإتيان به، وإلا فسد المعنى.

يقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup>: «اعلم أن معاني الكلام كلها معان لا تتصور إلا فيما بين شيئين، والأصل والأول هو (الخبر) وإذا أحكمت العلم بهذا المعنى فيه عرفته في الجميع.

ومن الثابت في العقول والقائم في النفوس: أنه لا يكون خبر حتى يكون مخبر به، ومخبر عنه، لأنه ينقسم إلى إثبات ونفي، والإثبات يقتضى مثبتاً ومثبتاً له، والنفي يقتضى منفيّاً ومنفيّاً عنه، فلو حاولت أن تتصور إثبات معنى أو نفيه من غير أن يكون هناك مثبت له، ومنفي عنه حاولت مالا يصح في

(١) دلائل الإعجاز: ٥٤١.

عقل ولا يقع في وهم. من أجل ذلك امتنع أن يكون لك قصد إلي فعل من غير أن تريد إسناده إلى شيء، وكنت إذا قلت: (اضرب) لم تستطع أن تريد منه معنى في نفسك من غير أن تريد الخبر به عن شيء مظهر أو مقدر، وكان لفظك به إذا أنت لم ترد ذلك وصوتاً تصوته سواء.

ومن كلام الإمام عبد القاهر يتضح لنا أهمية الإتيان بالخبر في الكلام إذ يتوقف على ذلك فهم المعنى وتمامه، فلا يتصور مثبت من غير مثبت له، ومنفى من دون منفى عنه؛ لذا يقول<sup>(١)</sup> (رحمه الله): «... فلما كان الأمر كذلك أوجب ذلك ألا يعقل إلا من مجموع جملة فعل واسم كقولنا: (خرج زيد)، أو اسم مع اسم كقولنا: (زيد منطلق): فليس في الدنيا خبر يعرف من غير هذا السيل، وبغير هذا الدليل، وهو شيء يعرفه العقلاء في كل جيل وأمة، وحكم يجرى عليه الأمر في كل لسان ولغة».

### الموضع الثاني:

﴿سَمِعْنَاكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ لَوْلَا لَكُمْ الْفَقِيَتْ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ تَأْتَمَّرُوا اللَّهُ لِلَّهِ سَبِيحٌ الْحَسْبُ ۝﴾ [آية رقم ٤ المائدة].

### إضاءة:

روى الواحدي (٤٦٨هـ) بسنده إلى أبي رافع (رضي الله عنه) قال<sup>(٢)</sup>: «أمرني رسول الله ﷺ بقتل الكلاب فقال الناس: يا رسول الله: ما أحل لنا

(١) دلائل الإعجاز: ٥٤٢، وانظر منه: الإيضاح في علوم البلاغة: ١٩٨.

(٢) أسباب النزول: ١٥٧.

من هذه الامة التي امرت بقتلها؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلين . . . الآية﴾ .

ثم يقول الواحدي<sup>(١)</sup> : « . . . وذكر المفسرون شرح هذه القصة قالوا: قال أبو رافع: «جاء جبريل - عليه السلام - إلى النبي ﷺ واستأذن عليه فأذن له فلم يدخل فخرج رسول الله ﷺ فقال: قد أذن لك يا رسول الله فقال: أجل يا رسول الله، ولكننا لاندخل بيتاً فيه صورة ولا كلب» فنظروا فإذا في بعض بيوتهم جرو .

قال أبو رافع: فأمرني ألا أدع كلباً بالمدينة إلا قتلته حتى بلغت (العوالي)، فإذا امرأة عندها كلب يحرسها فرحمتها فتركته فأتيت النبي ﷺ فأخبرته فأمرني بقتله، فرجعت إلى الكلب فقتلته، فلما أمر رسول الله ﷺ بقتل الكلاب جاء ناس فقالوا: يا رسول الله : ما يحل لنا من هذه الامة التي تقتلها؟ فسكت رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى هذه الآية، فلما نزلت أذن رسول الله ﷺ في اقتناء الكلام التي يتنفع بها، ونهى عن إمساك ما لا نفع فيه منها، وأمر بقتل الكلب الكلب والعقور، وما يضر ويؤذي ودفع القتل عما سواهما وما لا ضرر فيه .

ففي هذه الآية سؤال لرسول الله ﷺ عن الاشياء التي أحلها الله لعباده من المطاعم - بعد أن ذكر في الآية السابقة أصناف المحرمات من المطاعم وغيرها - فكان الجواب: ﴿قل أحل لكم الطيبات﴾ وهي: «كل شيء لم يأت تحريمه في كتاب ولا سنة»<sup>(٢)</sup> .

(١) أسباب النزول : ١٥٧ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ١٤٩/٢ .

وقال الراغب (٥٠٢هـ)<sup>(١)</sup> : «وأصل الطيب: ما تستلذه الحواس، وما تستلذه النفس، والطعام الطيب في الشرع: ما كان متناولاً من حيث مايجوز، ويقدر مايجوز، ومن المكان الذي يجوز، فإنه متى كان كذلك كان طيباً عاجلاً وأجلاً لا يستوخم، وإلا فإنه وإن كان طيباً عاجلاً لم يطب أجلاً، وعلى ذلك قوله: ﴿كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾<sup>(٢)</sup> .

وكذلك أحل لكم صيد ما علمتم من الجوارح وهي: «الكواشب من سباع البهائم والطير كالكلب والفهد والنمر والعقاب والصقر والباز والشاهين، وسميت بذلك، لأنها تجرح ما تصيد غالباً أو لأنها تكتسب يقال: امرأة لا جرح لها أي لا كاسب، ومنه ﴿ويعلم ما جرحتم بالنهار﴾<sup>(٣)</sup> أي ما كسبتم، ويقال: جرح واجترح بمعنى اكتسب»<sup>(٤)</sup> .

وقوله: ﴿مكليين﴾ «المكلب: معلم الكلاب ومضربها على الصيد»<sup>(٥)</sup> .

وقوله: ﴿تعلمونهن﴾ : «تؤدبونهن ألا يأكلن صيدهن»<sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿فكلوا مما أمكن عليكم﴾ أي فكلوا من الصيد الذي أرسلتموه إليه فصاده من غير أن يأكل منه، يقول الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٧)</sup> :

---

(١) المفردات : مادة (طيب).

(٢) من الآية : ٨١ سورة طه .

(٣) من الآية : ٦٠ سورة الأنعام .

(٤) البحر المحيط : ١٧٦/٤ .

(٥) السابق : نفس الموضع، وانظر معه : معاني القرآن للفراء : ٣٠٢/١ .

(٦) معاني القرآن للفراء : ٣٠٢/١ .

(٧) السابق : نفس الموضع .

﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ مما لم يأكلن منه، فإن أكل فليس بحلال؛ لأنه إنما أمسك على نفسه.

قوله: ﴿واذكروا اسم الله عليه﴾ أي عند الإرسال لتلك الكلاب أو غيرها إلى الصيد وجب أن يذكر الصائد اسم الله ليقع الأكل بعد ذلك حلالاً.

قوله: ﴿إن الله سريع الحساب﴾ أي سريع إتيان حسابه أو سريع إنجازه إذا شرع فيه، فقد جاء أنه سيحاسب الخلق كلهم في نصف يوم<sup>(١)</sup>.

والمعنى: بعد أن ذكر الله تعالى في الآية السابقة أصناف المحرمات من المطعومات كان من الطبيعي أن يسأل الناس رسول الله ﷺ عن الحلال من هذه المطعومات فجاء الجواب: أحل لكم ما طاب من الطعام بأن كان مستلذاً تشتهي النفس وكان حلالاً من جهة الشرع، ثم راد في الإجابة عن أصل السؤال بأن ذكر حل صيد هذه الحيوانات التي تدرب وتعلم على الصيد بماعرفه العرب، حيث أباح لنا أكل ما صادته بشرط ألا يأكل منه، وأن يذكر الصائد اسم الله تعالى عند إرسال الكلب ونحوه إلى الصيد.

ولعل مناسبة النزول هي التي أوحى بهذه الزيادة في الإجابة لتأصيل حل أكل هذا الصيد الذي اعتادوا عليه.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿الطييات﴾ في طبقات المصاحف الأربعة .  
والقراء يقولون بمنع الوقف هنا.

---

(١) روح المعاني : ٦٤/٦ .



فالإمام الداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر وقفاً في هذه الآية على «الطيبات» وإنما ذكر فيها الوقف على قوله: «... من الجوارح مكليين»، «... مما علمكم الله»، «اسم الله عليه»، «سريع الحساب» فقط.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> «الطيبات-٤-٧» للعطف فإن التقدير: وصيد ما علمتم بحذف المضاف.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «الطيبات» ليس بوقف للعطف، فإن التقدير: وصيد ما علمتم بحذف المضاف.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله «الطيبات»؛ لأن ما بعده معطوف عليه.

ويفهم المنع - أيضاً من كلام النحاة، فيقول الزمخشري<sup>(٤)</sup> (٥٣٨هـ): «وما علمتم من الجوارح» عطف على «الطيبات»: أي أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم فحذف المضاف.

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٥)</sup>: «(قوله تعالى: «وما علمتم من الجوارح مكليين» (ما علمتم) في موضع رفع بالعطف على «الطيبات» وهو

---

(١) المكشوف: ٢٣٤.

(٢) حلل الوقوف: ٤٤٥/٢.

(٣) منار الهدى: ١١٥.

(٤) الكشف: ٥٩٤/١.

(٥) البيان: ٢٨٤/١.

مرفوع؛ لأنه مفعول مالم يسم فاعله، وهو (أحل) و﴿مكئين﴾ منصوب على الحال من الثاء والميم في ﴿علمتم﴾.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(١)</sup> : «وما علمتم» ﴿ما﴾ بمعنى الذي والتقدير: صيد ما علمتم، أو تعليم ما علمتم و﴿من الجوارح﴾ حال من الهاء المحذوفة أو من ﴿ما﴾.

ومن كلام النحاة يفهم النع كذلك؛ لأن ما بعد ﴿الطيّات﴾ معطوف عليها، وعلى هذا يكون المعنى: قل أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم من الجوارح، ويكون الجواب عن السؤال قد شمل الطيبات، وأضاف شيئاً رانداً استدعاه الجو المحيط بالسؤال لأن مناسبة النزول تلبست بسؤالهم عن الكلاب وعن صيدها، فكان الجواب شاملاً للطيّات، ولصيد ما صادته الكلاب المستول عن حالها وعن صيدها؛ لذا كان الجواب يقع ناقصاً لو اكتفى القارئ بالوقوف على قوله: ﴿الطيّات﴾.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن المعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد وكالكلمة الواحدة فهما متلازمان والإجابة هنا تقتضي أن نذكر الحكم كاملاً فالله تعالى يقول: ﴿قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكئين.. الآية﴾ أي أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم من الجوارح فلو أجزنا للقارئ الوقف على ﴿الطيّات﴾ لفهم السامع والقارئ - أيضاً - أن هذه هي إجابة السؤال كاملة، وليس الأمر كذلك بل هي إجابة ناقصة؛ لأن تمامها ﴿وما علمتم من الجوارح﴾.. الآية.

---

(١) البيان : ٤١٩/١، وانظر منه: إرشاد العقل السليم : ٦/٢.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> - في معرض الحديث عن عطف الجمل  
- : «... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد وكان منزلتها منها  
منزلة المفعول والظرف وسائر ما ينجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما  
لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حديثه».

والمعنى الذي وقع الإشراف فيه هنا - بالواو - الجمع في إجابة السؤال  
بين حل الطيات وصيد الجوارح المدربة على ذلك.

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «في السؤال معنى القول فلذلك وقع  
بعده ﴿ماذا أحل لهم﴾ كأنه قيل: يقولون لك ماذا أحل لهم، وإنما لم يقل:  
ماذا أحل لنا حكاية لما قالوه لأن يألونك بلفظ الغيبة كما تقول: أقسم ريد  
ليفعلن ولو قيل: لافعلن، وأحل لنا لكان صواباً و﴿ماذا﴾ مبتداً و﴿أحل لهم﴾  
خبره كقولك: أي شيء أحل لهم؟ ومعناه: ماذا أحل لهم من المطاعم؟ كأنه  
حين تلا عليهم ما حرم عليهم من خبيثات المأكّل سألوا عما أحل لهم منها  
فقيل: ﴿أحل لكم الطيات﴾.

ومن كلام الزمخشري يتضح لنا أن الآية بدأت بقول هو : السؤال  
﴿يسألونك﴾ ثم تلاه سؤال آخر: ﴿ماذا أحل لهم﴾ ثم جاء الجواب بـ ﴿قل﴾  
أحل لكم الطيات وما علمتم من الجوارح... الآية﴾ فالآية كلها قول ومقوله:  
السؤال قول والجواب قول ومقوله والقول ومقوله متلازمان، كل منهما يطلب

(١) دلائل الإعجاز : ٢٤٤.

(٢) الكشف : ٥٩٤/١ ، وانظر معه : إرشاد العقل السليم : ٦/٢ ، وحاشية الشهاب الحفصاني:

الآخر، وجواب السؤال مكون من «أحل لكم الطيبات» وما عطف عليه من عطف الخاص على العام، ولو أجزنا الوقف على «الطيبات» لحدث نقص في الإجابة؛ لأن السؤال يطلب الحكم في كل المسئول عنه، والمسئول عنه الحلال من المطاعم مع معرفة حكم ما يصيده الكلب المعلم ونحوه، لأن مناسبة النزول توحي بهذا، ولذا جاءت معطوفة على «الطيبات» لتوحي لنا أنها جزء من الإجابة، ولا يصح تقديم الإجابة عن السؤال بدونها؛ لذا منع الوقف.

ويقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وجميع ما في القرآن من القول لا يجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول. قاله الجويني في تفسيره».

ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup> : «... وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه». والله أعلم .

### الموضع الثالث :

﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بُحْرَةٍ وَلَا سَائِغٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ لَا يُعْلَمُونَ ﴾ (آية رقم ١٠٣ المائدة).

إضاءة :

عن مفردات هذه الآية : (بحيرة، سائبة، وصيلة، حام).

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٣)</sup> : «أثبت ما رويناه في تفسير هذه الاسماء

(١) البرهان : ٣٥٨/١.

(٢) السابق : ٣٦١/١.

(٣) معاني القرآن وإعرابه : ٢١٣/٢، وانظر معه : معاني القرآن للفره : ٣٢٢/١، ومجاز القرآن :

١٧٧/١ - ١٨١، والكشاف ٦٤٩/١، والبحر للحيط : ٣٧٨/٤، ٣٧٩.

عن أهل اللغة ما أذكره هنا:

قال أهل اللغة : البحيرة : ناقة كانت إذا نتجت خمسة أبطن، وكان آخرها ذكراً بحرواً أذنّها - أي شقوها - وامتنعوا من ركوبها وذبحها، ولا تطرد عن ماء ولا تمنع من مرعى، وإذا لقيها المعبي<sup>(١)</sup> لم يركبها.

والسائبة : كان الرجل إذا نذر لقدوم من سفر، أو يره من علة، أو ما أشبه ذلك قال: ناقتي هذه سائبة فكانت كالبحيرة في ألا يتنفع بها، وألا تجلّى عن ماء ولا تمنع من مرعى، وكان الرجل إذا أعتق عبداً قال: هو سائبة؛ فلا عقل بينهما ولا ميراث.

وأما الوصيلة : ففي الغنم كانت الشاة إذا ولدت أنثى فهي لهم، وإذا ولدت ذكراً وأنثى قالوا: وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لأهلتهن، وأما الحامي : فالذكر من الإبل كانت العرب إذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن حمى ظهره فلا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى.

والمعنى : ما شرع الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا اختلقوا هذا الكذب وافتروه على الله سبحانه من غير دليل من شرع وأكثرهم - أي عامتهم - لا يعقلون الحق من الكذب.

يقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «قال المفسرون: إن عمرو بن لحي الخزاعي كان ملك مكة، وكان أول من غير دين إسماعيل، فاتخذ الأصنام ونصب الأوثان، وشرع البحيرة والسائبة والوصيلة والحام قال النبي ﷺ : «فلقد رأيت»

(١) المعبي : المتعب.

(٢) مفاتيح الغيب: ٩٢/١٢، وانظر معه: غرائب القرآن: ٤٥/٧، والبحر المحيط: ٣٨٤/٤.

في النار يؤذى أهل النار بريح قصبه». والقُصْب: المعى وجمعه الاقصاب  
ويروى يجر قصبه في النار. قال ابن عباس: قوله: ﴿ولكن الذين كفروا  
يفترون على الله الكذب﴾ يريد عمرو بن لحي وأصحابه يقولون على الله هذه  
الأكاذيب والباطيل في تحريمهم هذه الأنعام.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ولا حام﴾ في طبعات المصاحف الأربعة.  
والقراء يقولون بمنع الوقف هنا.

فالإمام الداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر وقفاً في هذه الآية إلا على رأسها  
﴿... يعقلون (١٠٣)﴾، وهذا يعني أن الوقف على أي موضع من هذه الآية  
قبل رأسها ممنوع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «... ولا حام-١٠٣-»<sup>٣</sup> لأن  
﴿ولكن﴾ للاستدراك.

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «ولا حام.»<sup>٤</sup> للاستدراك.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري:  
«ولا حام» ليس بوقف؛ لأن ما بعده استدراك بعد نفي. والمعنى: ولكن  
الذين كفروا يفترون على الله الكذب، يجمعون البحيرة وما بعدها من جمل

(١) للكنى: ٧٤٤.

(٢) حلل الوقوف: ٤٦٦/٢.

(٣) غرائب القرآن: ٤٠/٧.

(٤) منار الهدى: ١٢٥.

الله، نسبوا ذلك الجعل لله تعالى افتراء على الله.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿ولا حام﴾ لأن ما بعده استدراك بعد نفى «والاستدراك: رفع توهم يتولد من الكلام السابق رفعاً شبيهاً بالاستثناء»<sup>(١)</sup>.

ويفهم المنع - أيضاً - من كلام النحاة:

فيقول ابن هشام (٧٦١هـ)<sup>(٢)</sup>: «لكن» مشددة النون - حرف ينصب الاسم ويرفع الخبر - وفي معناها ثلاثة أقوال:

أحدها: وهو المشهور أنه واحد وهو الاستدراك وفسر بأن تنسب لما بعدها حكماً مخالفاً لحكم ما قبلها؛ ولذلك لا بد أن يتقدمها كلام مناقض لما بعدها نحو: (ما هذا ساكناً لكنه متحرك) أو ضد له نحو: (ما هذا أبيض لكنه أسود) قيل: أو خلافه نحو: «ما زيد قائماً لكنه شارب» وقيل: لا يجوز ذلك.

والثاني: أنها ترد تارة للاستدراك وتارة للتوكيد قاله جماعة منهم صاحب البسيط، وفسروا الاستدراك برفع ما يتوهم ثبوته نحو: (ما زيد شجاعاً لكنه كريم)؛ لأن الشجاعة والكرم لا يكادان يفترقان، فنفى أحدهما يوهم انتفاء الآخر، و(ما قام زيد لكن عمراً قام)، وذلك إذا كان بين الرجلين تلبس أو تماثل في الطريقة، ومثلوا للتوكيد بنحو: (لو جاءني أكرمته لكنه لم يجيء) فأكدت ما أفادته (لو) من الامتناع.

(١) دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الأول: ٥٨٣/٢.

(٢) معنى اللبيب: ٢٩٠/١، وانظر معه: تحرير التحرير: ٣٣١ و(أساليب التوكيد في القرآن الكريم):

والثالث: أنها للتوكيد دائماً مثل إنَّ، ويصحب التوكيد معنى الاستدراك وهو قول ابن عصفور. قال في المقرب: إنَّ، وأنَّ، ولكنَّ ومعناها التوكيد ولم يزد على ذلك، وقال في الشرح: معنى (لكنَّ) التوكيد، وتعطى مع ذلك الاستدراك.

هذه عبارة صاحب المغنى - رحمه الله - أثرت أن أنقلها كاملة حتى يتبين لنا معنى (لكنَّ) وما نفيده في الكلام من ذكر للمعنى وضده أو نقيضه؛ فلا بد في الكلام الذي تأتى فيه من نفي وإثبات إن كان قبله نفي كان بعده إيجاب، وإن كان قبله إيجاب كان بعده نفي. وقد اختار القرطبي<sup>(١)</sup> (٦٧١هـ) أن تكون (لكنَّ) مفيدة للتأكيد والاستدراك معاً.

ومن كلام النحاة يتبين لنا منع الوقف هنا؛ لأن الاستدراك هنا أفاد أن عقيدة الكفار في البحيرة وما بعدها عقيدة باطلة فقد سبقه نفي ثم جاء الإثبات بـ (لكنَّ) ليؤكد كذب عمرو بن لحي وأصحابه فيما اختلقوا من الكذب على الله فهنا إثبات ونفى ولا بد من ذكرهما معاً ليتم البيان، ومن ثم كان منع الوقف على قوله: ﴿ولاحم﴾.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن سياق الكلام يفيد نفي حل هذه العادات التي اعتادوا عليها، وجعلوها من نظام حياتهم، والبسوها ثوب الحل والشرع، والحقيقة أنها ليست من الحل ولا من الشرع في شيء.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «وقوله: ﴿ولكن الذين كفروا يفترون

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٢٠٤/١ ط. دار الكتب المصرية عام ١٩٥٢م.

(٢) التحرير والتنوير: ٧١/٧.



على الله الكذب» الاستدراك لرفع ما يتوهمه المشركون من اعتقاد أنها من شرع الله؛ لتقدم العمل بها منذ قرون».

ومن كلام النحاة عن هذا الحرف «لكن» يتبين لنا أنه يأتي في كلام يجمع بين النفي والإثبات، فإن كان ما قبله منفيًا - كما هنا - كان ما بعده مثبتًا، والإثبات والنفي نقيضان والجمع بينهما في كلام يبرره مؤكداً؛ لذا منع الوقف هنا على قوله: «ولا حام»؛ ليقع الكلام مؤكداً فكان نفي حل البحيرة وما بعدها ذكر مرتين:

الأولى : عندما عرض في سياق النفي، فقد أبطلت (ما) النافية ماقاله كفار مكة، وماشرعوه من البحيرة وما بعدها .

الثانية : عندما ذكر إبطال هذه العادات وتحريمها، ولكن بصورة الإثبات؛ حيث جاءت (لكن) لتثبت أن الكفار هم الذين افتروا هذا الكذب على الله من غير ما شرع ولا دليل فالمعنى الذي قصده الآية تكرر فيها مرتين: مرة بصورة النفي، ومرة بصورة الإثبات، وما ذلك إلا لأن الأمر يتصل بصحة العقيدة؛ لذا ذكر المعنى مؤكداً لاقتلاع هذه العادات الباطلة وإرساء مبادئ الشرع الحكيم.

ولهذه الفائدة عد العلماء الاستدراك من البديع كما ذكر ذلك ابن أبي الإصبع المصري<sup>(١)</sup> (٦٥٤هـ) في كتابه «تحرير التعبير في صناعة الشعر والنثر وبيان إعجاز القرآن».

---

(١) تحرير التحرير في صناعة الشعر والنثر وبيان إعجاز القرآن: ٣٣١، ٣٣٤.

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على ثلاثة مواضع هي :

الاول: (آية ٣ المائدة)، والثاني : (آية ٤ المائدة)، والثالث: (آية ١٠٣ المائدة) وهذه المواضع الثلاثة قد اتفقت فيما يأتي :

(١) في الموضوع ؛ حيث جاءت كلها مندرجة تحت عنوان : (أنواع من الحرام والحلال)، وأيضاً كلها من سورة واحدة هي المائدة سورة العقود والاحكام.

١- ففي الموضوع الاول: حديث عن المحرمات من المظومات وغيرها .

ويدات الآية بالفعل «حرمت» المبني لما لم يسم فاعله إعلاناً بأن الفاعل معلوم وهو الله تعالى، فهو الذي من شأنه أن يحلل وأن يحرم، وعطفت هذه المحرمات بالوار التي هي لمطلق الجمع فلا تفيد ترتيباً ولا تعقيماً.

٢- وفي الموضوع الثاني : حديث عن الحلال من المظومات؛ ولذلك بدئت الآية بالسؤال عن الحلال من الطعام فقال الله تعالى: «يسألونك» وجاء الجواب بـ «قل أحل لكم الطيبات» وجاء بالفعل «أحل» مبيناً لما لم يسم فاعله، كما جاء بالفعل «حرم» - في الآية السابقة - كذلك ، للعلة التي ذكرتها، وأضاف إلى الإجابة شيئاً رائداً اقتضاه الجو المحيط بالسؤال، ألا وهو الحديث عن الصيد وحكمه .

٣- وفي الموضوع الثالث: حديث عن المحرمات التي تحصل بعبادات المجتمع وعقائده الباطلة، التي ظنوها مشروعة، وأضافوا عليها صفة القداسة،

فكان الحديث عنها مصدرًا بـ (ما) النافية التي سلطت على الفعل ﴿جعل﴾،  
لتهدم هذه العادات وتبطلها ثم جاء بالاستدراك، الذي يفيد التأكيد على تحريم  
هذه العادات وتحريمها وتثبت الكذب على من ادعى حل هذه الأشياء.

(ب) أما علة منع الوقف فقد اتفق فيها الموضعان : الثاني، والثالث  
وهي: العطف بالواو، إلا أن الثالث جاء مع الواو بـ ﴿لكن﴾ التي تفيد  
الاستدراك، والتي أفادت شيئاً رائداً على العطف.

\* \* \*

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات الفارقة بين مواضع هذا الفصل فنجملها فيما يلي:

(١) هذه المواضع وإن اتفقت في الموضوع العام، وفي أنها من سورة واحدة، فإنها قد اختلفت فيما يأتي :

١- في الموضع الأول: حديث عن المحرمات من الطعام مع زيادة محرم ليس بمطعموم وهو: الاستقسام بالأرلام، ثم زاد على الوصف بالتحريم الوصف بالفسق، والإعلان عن بأس الكفار أن ينالوا من هذا الدين شيئاً، فلا خوف على الدين، وعلى المسلمين أن يطمئنوا لهذا فلا يخشوا أحداً إلا الله، وهذا يعالج مرضاً استشرى في نفوس كثير من المسلمين، ألا وهو الخوف من غير المسلمين ممن لديهم المال أو الجاه أو التقدم العلمي الديني، ثم الإعلان عن كمال الدين ونمامه، وأنه رضى لنا هذا الإسلام ديناً فعلينا أن نعص على مارضيه الله لنا من الدين بالتواجد، وأن نحرص عليه الحرص كله ثم فتحت باب البر لمن وقع في مجاعة (ونحوها) تكاد تقضى عليه أن يذهب هذا الجوع بما يحافظ على حياته بدون تجاوز لحد رفع الضرر، لأن الله غفور رحيم.

٢- وفي الموضع الثاني: بدأت الآية بسؤال «يألسونك» ثم بسؤال ثان: «ماذا أحل لهم؟» من الحلال من الطعام. فكان الجواب عن الحلال من الطعام، مع زيادة خاصة بظروف السؤال والسائلين؛ لذا تحدث عن الصيد وعن الصائد. وعن الآداب التي يجب مراعاتها أثناء ذلك، حتى يقع الأكل حلالاً من هذا الصيد مع الأمر بالتقوى، والتخويف من الله لأنه سريع الحساب.

٣- وفي الموضع الثالث: كانت المحرمات عادات وسلوكاً جانب الشرع،

وخلا من الحكمة والفكر المستقيم لذا جاء بهذه المحرمات نكرات في سياق  
النفي؛ ليفيد العموم، ثم جاء بـ ﴿لكن﴾ التي تفيد الاستدراك؛ ليثبت ضلال  
من جاء بهذا الكذب والبسه ثوب الحق.

(ب) اختلفت علة منع الوقف في الموضع الاول؛ حيث جاء المنع على  
قوله: ﴿لائم﴾؛ لأن ما بعده جواب الشرط، ولا يصح الوقف حتى يؤتى  
بجواب الشرط؛ ليتم المعنى.

\* \* \*



## الفصل الثامن

من مواقف الجهاد في سبيل الله

\* \* \*





## الموضع الاول :

﴿لَا أَنْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ الْآلَسِيَّا وَهُمْ بِالْعُدُوَّةِ الْقَصُورِيَّةِ وَالرُّسُوبُ اسْفَلُ مِسْعَمٌ  
وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خِلَافَ لَكُمْ الْبَعِيدِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِمَهْلِكِ  
مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ تَحْتَ مَنْ حَى عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (آية ٤٢ الانفال).

## إضاءة :

المفردات : «العدوة» شاطئ الوادي<sup>(١)</sup> ، «الدنيا» : أي القرية عما  
يلى المدينة ، «العدوة القصوى» «بشفير الوادي الذي يلي مكة»<sup>(٢)</sup> ، أي  
جانب الوادي البعيد من المدينة ، «والركب أسفل منكم» : «العرير التي كان فيها  
أبو سفيان على شاطئ البحر»<sup>(٣)</sup> ، قال النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «والركب :  
جمع راكب ، ولانقول العرب : ركب إلا للجماعة الراكبي الإبل وحكى ابن  
الكثير وأكثر أهل اللغة أنه لا يقال : راكب وركب إلا للذين على الإبل  
خاصة ، ولا يقال لمن كان على فرس أو غيرها راكب».

قوله : ﴿ولو تواعدتم﴾ أي : «أنتم وأهل مكة على موعد تلتقون فيه  
للقاتل لخالف بعضكم بعضاً ، فشبطكم قلتكم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد ،  
وثبطهم ما في قلوبهم من تهب رسول الله ﷺ والمسلمين ، فلم يتفق لكم من  
التلاقي ما وفقه الله وسبب له»<sup>(٥)</sup> .

(١) معنى القرآن للفرار : ٤١١/١ .

(٢) معنى القرآن وإهراجه للزجاج : ٤١٧/٢ .

(٣) السابق : نفس الموضع .

(٤) إهراجه القرآن : ١٨٨/٢ .

(٥) الكشف : ١٥٩/٢ .

قوله : ﴿ولكن ليقضى الله أمراً كان مفعولاً﴾ : إذ التقدير : ولكن لم تتواعدوا وجئتم على غير اعتماد ﴿ليقضى الله﴾ أي ليحقق وينجز ماأراده من نصركم على المشركين<sup>(١)</sup> .

﴿ليهلك من هلك عن بينة ويحيا من حي عن بينة﴾ أي : لأن الأمر هو نصر المسلمين وقهر المشركين ، وذلك قد اشتمل على إهلاك المهزومين ، وإحياء المنصورين ، وحققه من الأحوال الدالة على عناية الله بالمسلمين ، وإهانته المشركين مافيه بينة للفريقين تقطع عذر الهالكين ، وتقتضى شكر الأحياء<sup>(٢)</sup> .

﴿وان الله لسميع﴾ لما يقوله المشركون والمؤمنون ﴿عليم﴾ بأفعال كل من الفريقين الباطنة والظاهرة .

والمعنى : واذكروا أيها المؤمنون إذ كنتم يوم (بدر) بجانب الوادى القريب من المدينة المنورة ، والمشركون بجانب الوادى البعيد منها ، وعير أي سفيان أسفل منكم على ساحل البحر الأحمر ، وقد قدر الله التقاءكم في هذا المكان على غير موعد ليقضى أمراً قد قدره أولاً وهو نصر المؤمنين ، وإذلال المشركين وقد ظهرت قدرة الله تعالى فجمع بين الفريقين لينصر المسلمين مع قلة عددهم وعددتهم ، ويهزم المشركين على كثرة عددهم وعتادهم ؛ ليكون في ذلك العبرة ، فيدرك المؤمنون عون الله لهم وقدرته ، ويدرك المشركون ذل عصيانهم لله ويعلمهم من نصره .

---

(١) التحرير والتنوير : ١٩/١٠ .

(٢) السابق : ٢٠/١٠ .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿في الميعاد﴾ في طبعات المصاحف الأربعة، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «وقال ابن عبد الرزاق: ﴿... من هلك عن بينة {٤٢}﴾ تام، وليس كذلك؛ لأن ﴿... ويحيى من حيى عن بينة {٤٢}﴾ نسق على ذلك وهو التمام».

وهو هنا لم يذكر وقفاً في هذه الآية إلا على قوله: ﴿ويحيى من حيى عن بينة﴾ وهذا يعنى أن الوقف ممنوع عنده على قوله: ﴿في الميعاد﴾. ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «... الميعاد - ٤٢ -<sup>٣</sup> ﴿لعطف﴾ لكن».

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «﴿في الميعاد<sup>٤</sup>﴾ لعطف ﴿لكن﴾».

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى -<sup>(٤)</sup> : «﴿في الميعاد﴾ وصله أحسن لحرف الاستدراك، وقيل: يجوز بتقدير: ولكن جمعكم هنا، والاول أولى».

وخلاصة القول أن القراء يمنعون الوقف هنا على قوله: ﴿في الميعاد﴾؛ للعطف به (لكن) التي تفيد الاستدراك، بل إن الأشموني لم يتوقف عند القول بمنع الوقف بل قال: «وصله أحسن لحرف الاستدراك».

---

(١) الكنى: ٢٨٦.

(٢) حلال الوقوف: ٥٣٧/٢.

(٣) غرائب القرآن: ٤/١٠.

(٤) منار الهدى: ١٥٩.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً، وقد ذكرت لك رأى صاحب  
 المغنى في الموضع السابق<sup>(١)</sup>، وهنا أذكر لك رأى المبرد (٢٨٥هـ) في  
 «المقتضب» حيث يقول<sup>(٢)</sup> : «و(لكن) للاستدراك وإن كانت ثقيلة عاملة  
 بمنزلتها وهي مخففة - كما ذكرت لك في باب العطف<sup>(٣)</sup> - وإنما يستدرك بها  
 بعد النفي نحو قولك: (ما جاءني زيد لكن عمرو) ويقول القائل: (ما ذهب زيد  
 فتقول: (لكن عمراً قد ذهب) ويجوز في الثقيلة والخفيفة أن يستدرك بهما بعد  
 الإيجاب ما كان مستغنياً نحو قولك: (جاء زيد فأقول: لكن عمراً لم يأت،  
 وتكلم عمرو لكن خالد سكت)، فأما الخفيفة إذا كانت عاطفة اسماً على اسم  
 لم يجز أن يستدرك بها إلا بعد النفي، لا يجوز أن تقول: (جاءني عمر ولكن  
 زيد، ولكن: ما جاءني عمرو لكن زيد) فإن عطفت بها جملة - وهي الكلام  
 المستغنى - جاز أن يكون ذلك بعد الإيجاب، كما ذكرت لك تقول: (قد  
 جاءني زيد لكن عمرو لم يأتني).

هذه عبارة المبرد - رحمه الله - أثرت أن أنقلها كاملة - على الرغم من  
 طولها - لأنها تلقى الضوء على (لكن) حال كونها ثقيلة أو خفيفة وهي تفيد  
 الاستدراك وهو رفع توهم يتولد من الكلام السابق رفعاً شبيهاً بالاستثناء، وقد  
 شرحت ذلك في الموضع السابق<sup>(٤)</sup> والاستدراك هنا يفيد تذكير المسلمين بنعمة  
 الله عليهم؛ حيث جمعهم مع المشركين على غير موعدة؛ ليحقق نصر المؤمنين،

(١) مغنى اللبيب لابن هشام : ٢٩٠ / ١ في الموضع الثالث من الفصل السابع .

(٢) المقتضب : ١٠٧ / ٤ ، وانظر معه : لسان العرب : (مادة لكن) .

(٣) انظر : المقتضب : ١٥٠ / ١ .

(٤) آية ١٠٣ الثالثة .

وهزيمة الكافرين .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن ما بعده عطف به (لكن) التي تفيد الاستدراك على ما قبله، فكان المعنى متصلاً لايجوز الوقف دون الإتيان بقيته وتمامه .

يقول البقاعي (٨٨٥هـ)<sup>(١)</sup> : «(ولكن) أي دبر ذلك سبحانه حتى توافيتم إلى موطن اللقاء كلكم في يوم واحد من غير ميعاد ولم يختلفوا في موافاة ذلك الموضع مع خروج ذلك عن العادة لكونه أتقن أسبابه، فاطمئعكم في العبر أولاً مع ما أنتم فيه من الحاجة ثم وعدكم إحدى الطائفتين مبهماً، وأخرج قريشاً لحماية غيرهم إخراجاً لم يجدوا منه بدءاً، ولما نجت غيرهم أوردتهم الرياء والسمعة والبطر بما هم فيه من الكثرة والقوة كما قال أبو جهل: لانرجع حتى نرد بديراً فتحر بها الجزور ، ونشرب الخمر وتعزف علينا القيان، ونطعم من حضرنا من العرب فلا يزالون يهابوننا مدى الزمان» .

هذا جانب من تصوير الآية للموقف يوم (بدر) أبرزه الاستدراك به (لكن)؛ لذا فإن الوقف قبلها يحرم السامع والقارئ من إيضاح هذه الجوانب التي أفادها الاستدراك .

لذا يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «وقد ظهر موقع الاستدراك في قوله: «ولكن ليقضى الله أمراً كان مفعولاً»؛ إذ التقدير: ولكن لم تراعدوا

---

(١) نظم الدرر : ٢٢١/٣، ونظر معه: الكشف: ١٦٠/٢، ومفاتيح الغيب : ١٣٤/١٥، وخرائب القرآن : ٧/١٠، وإرشاد العقل السليم ٢٤٠/٢، وحاشية الشهاب الحفاجي : ٢٧٨/٤ .

(٢) التحرير والتنوير : ٢٠/١٠ .

وجتتم على غير اتعاد، ليقضى الله أي ليحقق وينجز ما أَراده من نصركم على المشركين، ولما كان تعليل الاستدراك المقاد بـ(لكن) قد وقع بفعل مسند إلى الله كان مفيداً أن مجيئهم إلي العدوتين على غير تواعد كان بتقدير من الله عناية بالمسلمين.

وبناء على ما تقدم فإن هذه الآية تصور جانباً من جوانب غزوة بدر الكبرى، فتصور حال المسلمين، وقد نزلوا بجانب الوادي القريب من المدينة، ونزل الكفار بجانب الوادي البعيد منها القريب من مكة، وعير أبي سفيان الأربعين على ساحل البحر الأحمر، وقد نجت القافلة، وخرج الكفار لنجدة أبي سفيان فلما نجا بالعيير أخذهم الغرور والكبر، وأصرروا على الخروج لملاقاة محمد ﷺ.

وعلى هذا فكل هذه المعاني التي ذُكرت، وتصوير حال الفريقين في ميدان المعركة أفاده اتصال ألفاظ الآية وتعايقها مع الوصل بـ(لكن) التي تفيد الاستدراك؛ فلا تتم الصورة بكل جوانبها إلا بالوصل بعطف (لكن) على ما قبلها لتم المعاني التي قصدت.

### الموضع الثاني :

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاقِنَ كَثِيرَةٍ ۚ وَنَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُهُمْ فَلَمْ يُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَهَلَكَ عَنكُمْ الْأَرَضِيُّ بِمَا رَحَبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ۚ﴾ (آية رقم ٢٥ التوبة).

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(١)</sup> : «قال ابن جريج عن مجاهد: هذه أول آية نزلت من (براءة) يذكر تعالى للمؤمنين فضله عليهم وإحسانه لديهم في نصره إياهم في مواطن كثيرة من غزواتهم مع رسوله...».

وقد بدأت الآية بقوله: «لقد» التي تفيد التوكيد - اللام موطنه للقسم<sup>(٢)</sup> ، و«قد» تفيد التحقيق، وإذا دخلت على الماضي أفادت التوكيد .

يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٣)</sup> : «اللام في «لقد» هي لام توكيد، وتسمى لام الإبتداء... ويحتمل أن تكون جواباً لقسم محذوف».

فهنا يمتن الله على عباده بأنه نصرهم في مواطن كثيرة، والمواطن جمع موطن: «والموطن»<sup>(٤)</sup> أصله مكان التوطن أي الإقامة، ويطلق على مقام الحرب وموقفها، أي نصركم في مواقع حروب كثيرة».

وكذلك نصركم في «يوم حنين» أي في غزوة حنين، و«حنين»: اسم ولد بين مكة والطائف<sup>(٥)</sup> .

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٦)</sup> : «كانت فيه الوقعة بين المسلمين وهم

(١) تفسير القرآن العظيم : ٣٤٣/٢ .

(٢) انظر : حاشية الصاوي على الجلالين ١٩٣/١ .

(٣) البحر المحيط : ٣٩٦/١ ، وانظر معه : دراسات لاسلوب القرآن الكريم القسم الأول : ٣٢٢/٢ .

(٤) التحرير والتنوير : ١٥٥/١٠ .

(٥) معاني القرآن وإعراجه للزجاج : ٤٣٩/٢ ، وانظر معه : معاني القرآن للفراء : ٤٢٩/١ .

(٦) الكشف : ١٨١/٢ ، وانظر معه : البحر المحيط : ٣٩٣/٥ .

اثنا عشر ألفاً، الذين حضروا فتح مكة منضمّاً إليهم ألفان من الطلقاء، وبين هوازن وثقيف وهم أربعة آلاف فيمن ضامهم من أمداد سائر العرب، فكانوا الجُم الفقير، فلما التقوا قال رجل من المسلمين: «لن تغلب اليوم من قلة».

فساءت رسول الله ﷺ: .. وذلك قوله: «إذ أعجبكم كثرتكم» فافتتلوا قتالاً شديداً، وأدركت المسلمين كلمة الإعجاب بالكثرة، وزل عنهم أن الله هو الناصر لا كثرة الجنود، فانهزموا حتى بلغ فُلُهم مكة، وبقي رسول الله ﷺ وحده ثابت لا يتحلحل، ليس معه إلا عمه العباس - رضى الله عنه - أخذ بلجام دابته، وأبو سفيان بن الحرث ابن عمه، وناهيك بهذه الواحدة شهادة صدق على تناهى شجاعته ورباطة جأشه ﷺ وماهي إلا آية من آيات النبوة، وقال: يارب أمتي بما وعدتني، وقال ﷺ للعباس - وكان صبيّاً - صيِّح بالناس فنادي الأنصار فخذوا فخذاً، ثم نادى: يا أصحاب الشجرة يا أصحاب البقرة، فكروا عتقاً واحداً وهم يقولون: ليك لبيك ونزلت الملائكة عليهم البياض على خيول بلق، فنظر رسول الله ﷺ إلي قتال المسلمين، فقال<sup>(١)</sup>: هذا حين حمى الوطيس، ثم أخذ كفا من تراب فرماهم به ثم قال: انهزموا ورب الكعبة فانهزموا، قال العباس: لكأنى أنظر إلى رسول الله ﷺ يركض خلفهم على بغلته.

وتم النصر لرسول الله ﷺ، على أعدائه يوم حنين، وغنم المسلمون غنائم كثيرة في هذه الحرب، واستقرت دعوة الإسلام في هذه المنطقة وماحولها من بلاد العرب.

---

(١) هكذا نص الكتاب، وصحت - كما جاء في لسان العرب - «وقال النبي ﷺ في حنين: «الآن حمى الوطيس» وهي كلمة لم تسمع إلا منه، وهو من فصيح الكلام، عبر به عن اشتباك الحرب وقيامها على ساق» (اللسان: مادة (وطس)).



شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ويوم حنين﴾ في طبعات المصاحف الأربعة، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا .

فالإمام الداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر في هذه الآية وقفاً من أى نوع على أي لفظ منها .

ويقول السجاءوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «حنين-٢٥-﴾ ؛ لان ﴿إذ﴾ ظرف ﴿نصركم الله﴾ .

ويقول النسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «حنين - ٢٥﴾ ؛ لان ﴿إذ﴾ ظرف نصركم .

ومن كلام القراء يتضح لنا أن قوله: ﴿ويوم حنين﴾ لا يصح الوقف عليه؛ لان ما بعده ظرف لقوله: ﴿نصركم الله﴾، وهذا معناه أن ﴿إذ﴾ بدل من قوله: ﴿يوم حنين﴾ .

وفهم المنع - أيضاً - من كلام النحاة فيقول المعكبري<sup>(٤)</sup> (٦١٦هـ) «قوله تعالى: ﴿ويوم حنين﴾ هو معطوف علي موضع (في مواطن) و﴿إذ﴾ بدل من ﴿يوم﴾» .

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٥)</sup> : «... وقال ابن عطية: ﴿ويوم﴾ عطف

---

(١) المكشئ : ٢٩٢ .

(٢) علل الوقوف : ٥٤٨/٢ .

(٣) غرائب القرآن : ٥٥/١٠ .

(٤) التبيان : ٦٣٩/٢ .

(٥) البحر للمحيط : ٣٩٢/٥ .

على موضع قوله: «في مواطن» أو على لفظه بتقدير: وفي يوم فحذف حرف الخفض أ. هـ، و«إذ» بدل من «يوم».

ويقول أبو السعود<sup>(١)</sup> (٩٨٢هـ) بمثل ما قال به العكبري وكلام النحاة يفيد أن قوله: «ويوم حنين» مسطوف على موضع قوله: «في مواطن» أو على لفظه بتقدير: وفي يوم فحذف حرف الجر. وما بعده - وهو قوله: «إذ أعجبتكم كثرتمكم» - بدل من «يوم حنين»، ولا يفصل بين البدل والمبدل منه بأى فاصل سواء كان زمنياً - كالوقف أو السكوت - أو لفظياً لأن البدل هو المقصود بالحكم.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن ما بعد قوله: «ويوم حنين» - وهو قوله: «إذ أعجبتكم كثرتمكم» - بدل من «يوم حنين».

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup>: «فإن قلت: كيف عطف الزمان على المكان، وهو «يوم حنين» على المواطن؟ قلت: معناه وموطن يوم حنين، أو في أيام مواطن كثيرة، ويوم حنين ويجوز أن يراد بالموطن الوقت، كمقتل الحسين، على أن الواجب أن يكون «يوم حنين» منصوباً بفعل مضمر لا بهذا الظاهر ومسوجب ذلك أن قوله: «إذ أعجبتكم» بدل من «يوم حنين» فلو جعلت ناصبة هذا الظاهر لم يصح؛ لأن كثرتم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن، ولم يكونوا كثيراً في جميعها، فبقى أن يكون ناصبه فعلاً خاصاً به إلا إذا نصبت «إذ» بإضمار اذكر».

(١) انظر: إرشاد العقل السليم: ٢٦٢/٢.

(٢) الكشف: ١٨١/٢، وانظر معه: غرائب القرآن: ٦١/١٠، والتحرير والتنوير: ١٥٥/١٠.

وعبارة الزمخشري - رحمه الله - تفيد أن ما بعد قوله: «ويوم حنين» وهو قوله: «إذ أجمعتم كثرتمكم» يدل منه، وهذا يفيد منع الوقف على المبدل منه دون البدل - كما ذكرنا من قبل - لأن البدل هو المقصود بالحكم، ومعنى هذا أن الوقف على قوله: «ويوم حنين» يمنع حصول الفائدة المرجوة من تخصيص «يوم حنين» بالذكر؛ لأن الله تعالى خص «يوم حنين» بالذكر هنا لما فيه من العبرة؛ حيث هُزم المسلمون في أول الأمر لأنهم أعجبوا بكثرتهم التي لم يعهدوها من قبل في حرب من الحروب فلما رأوا هذه الكثرة قال بعضهم: «لن نغلب اليوم من قلة» فلما قالوا هذا وكلهم الله إلى كثرتهم فانهزموا، ثم لما التزموا بأمر الله ورسوله، وعادوا إلى القتال تحت لوائه ﷻ جاءهم النصر.

فهنا مزية ظاهرة لذكر هذا البدل، ولا بد من ذكره رديفاً لقوله: «ويوم حنين» حتى يتم المعنى وتقع العبرة من هذا الدرس موقعها المقصود، لذا منع الوقف.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup>: «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتملق البدل بالمبدل منه أو أقوى لا يجوز الوقف عليه».

### موضع آخر للوقف الممنوع:

وفي هذه الآية منعت طبعة بعض المصاحف الوقف على قوله: «مواطن كثيرة»؛ حيث قالت بذلك طبعة مصحف الملك الأولى وطبعة مصحف المدينة النبوية، وورد في علل الوقوف أيضاً، والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

(١) البرهان: ١/ ٣٥٥.

فالإمام الداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر وقفاً في هذه الآية على أى لفظ منها.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «كثيرة - ٢٥-» ؛ لأن «ويوم» عطف على موضع «في مواطن».

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «كثيرة» ؛ لعطف الظرف على الظرف.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - : «كثيرة» حسن، وقيل: كاف على إضمار فعل تقديره : - ونصركم يوم حنين - ، وليس بوقف إن جعل «ويوم حنين» معطوفاً على قوله: «فى مواطن»، ومنهم من وقف على «حنين» ؛ لأن «ويوم» عطف على محل «مواطن» عطف ظرف زمان على ظرف مكان، وذلك جائز تقول: مررت أمامك ويوم الجمعة وهو جيد.

وكلام القراء هنا يفيد منع الوقف على قوله: «كثيرة» ؛ لأن ما بعده معطوف على قوله: «فى مواطن»، والمعطوف والمعطوف عليه متلازمان.

والتفصيل الوارد في عبارة الأشموني - رحمه الله - نرد عليه بما يأتى:

أولاً: وصف الوقف بالحسن على قوله: «كثيرة» يوحى بأن الواو في

---

(١) المكشئ : ٢٩٢.

(٢) حلل الوقوف : ٥٤٧/٢.

(٣) غرائب القرآن : ٥٥/١٠.

(٤) منار الهدى : ١٦٣.

﴿ويوم حنين﴾ للاستئناف، ولم يقل به أحد وإنما كل النحاة يقولون - كما سنبين بعد قليل - : إن الواو عاطفة وحيث قيل بالمعطف فلا مجال لحسن الوقف، كذلك وصفه بأنه كافٍ على إضمار فعل - تقديره: ونصركم يوم حنين - أيضاً مردده للمعطف؛ ولذا يقول الأشموني : «وليس بوقف إن جعل ﴿ويوم حنين﴾ معطوفاً على قوله: ﴿في مواطن﴾».

وعلى هذا ، فالواضح فيها هو المعطف، أي عطف قوله: ﴿ويوم حنين﴾ على قوله: ﴿في مواطن﴾.

ثانياً: سياق الآية قائم على تعداد نعم الله تعالى على عباده المؤمنين بالنصر في مواطن كثيرة، وهي الغزوات والسرايا التي كان يحارب فيها رسول الله ﷺ أعداءه، أو يرسل فيها بعض أصحابه، ومن أجل نعمه تعالى النصر الذي منحه الله لرسوله والمؤمنين في غزوة حنين بعد أن واجهوا الهزيمة بسبب فتنتهم بكثرتهم، ولكن الله ردهم إلى رسوله حين ناداهم: «أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب»، فاجتمع شملهم وحاربوا تحت راية رسول الله ﷺ فكان النصر حليفاً لهم، لذا فإن عدم الوقف أثناء هذه الآية هو الذي يجلي هذه النعم، ويظهر الفائدة من ذكرها.

ويفهم المنح - أيضاً - من كلام النحاة فيقول ابن الأنباري<sup>(١)</sup> (٥٧٧هـ):  
﴿يوم﴾ منصوب بالمعطف على موضع ﴿في مواطن﴾ وتقديره: ونصركم يوم حنين».

---

(١) البيان: ٣٩٦/١.

ويقول المكبري (٦١٦هـ)<sup>(١)</sup> : «قوله تعالى: ﴿يوم حنين﴾ هو معطوف على موضع ﴿في مواطن﴾، و﴿إذ﴾ بدل من ﴿يوم﴾».

وقال أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup> : «... وقال ابن عطية: ﴿يوم﴾ عطف على موضع قوله: ﴿في مواطن﴾ أو على لفظه بتقدير: وفي يوم فحذف حرف الخفض أ. هـ، و﴿إذ﴾ بدل من ﴿يوم﴾».

ومن كلام النحاة يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله: ﴿في مواطن كثيرة﴾؛ لأن ما بعدها معطوف على قوله: ﴿في مواطن﴾ أو على موضعه، والمعطوف والمعطوف عليه متلازمان كل منهما يطلب الآخر؛ لذا فلا يوقف على المعطوف عليه حتى يؤتى بالمعطوف.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿في مواطن كثيرة﴾ لأن ما بعدها معطوف على ما قبلها، والعطف<sup>(٣)</sup> يوجب ذكر المعطوف والمعطوف عليه في الكلام، فلا يوقف على أحدهما دون الآخر، وتزداد أهمية الإتيان بالمعطوف عندما يكون العطف جاء لمزية خاصة - كما هنا - يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٤)</sup> : «... فلما أضيف اليوم إلى اسم مكان علم أنه موطن من مواطن النصر، ولذلك عطف بالواو؛ لأنه لو لم يعطف لتوهم أن المواطن كلها في ﴿يوم حنين﴾، وليس هذا المراد ولهذا فالتقدير: في مواطن كثيرة، وأيام كثيرة منها موطن حنين، ويوم حنين، وتخصيص ﴿يوم حنين﴾

---

(١) البيان: ٦٣٩/٢.

(٢) البحر المحيط: ٣٩٢/٥.

(٣) انظر: دلائل الإحجاز: ٢٤٤.

(٤) التحرير والتنوير: ١٥٥/١٠.

بالذكر من بين أيام الحروب، لأن المسلمين هُزموا في أثناء النصر، ثم عاد إليهم النصر، فتخصيصه بالذكر لما فيه من العبرة بحصول النصر عند امتثال أمر الله ورسوله ﷺ وحصول الهزيمة عند إيثار الحظوظ العاجلة على الامتثال.

ومن كلام الإمام ابن عاشور - رحمه الله - يتضح لنا أن العطف هنا جاء بالواو - التي لا تفيد ترتيماً ولا تعقيباً - ليرفع توهماً قد يتوهمه السامع - في حال عدم الإتيان به - أن المواطن كلها في «يوم حنين»، وليس الأمر كذلك، وإنما يوم حنين من هذه الأيام وتلك المواطن، وإنما خصص بالذكر لما فيه من منزلة خاصة به، ألا وهي حدوث الهزيمة في أول المعركة بسبب الفتنة التي ذكرناها من قبل.

فالعطف إذاً جاء لهدف خاص، ولا بد من ذكر هذا المعطوف حتى يتم المعنى، ويحصل الغرض من الإتيان بذلك المعطوف لتبيين الدرس، ونأخذ العبرة، ولا يتم ذلك عند الوقف على قوله: «في مواطن كثيرة» لذا لزم الوصل ومنع الوقف.

#### الموضع الثالث والرابع :

﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَكْبِرَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالْكَافِرُ الْكَافِبُ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ طَرَاهُ لَا يَرْفَعُ يَدًا إِلَى اللَّهِ يُسَوِّدُ الْوُجُوهُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي مَسَّ الشَّقَاءُ أَفْئِدَتِي وَرَأْسِي وَإِعْيَادِي أَبْغَضْتُ إِلَيْكَ الشَّقَاءَ وَأَبْغَضْتُ إِلَيْكَ الْوُجُوهُ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ بِرَأْسِي وَرَأْسِ الْوُجُوهِ أَنْ تَكُونَ لِي مِنَ الْكَاافِرِينَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُغِيلُ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ خُشُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ﴿٣١﴾﴾ [آية ٣١ المدثر].

أول ما يتبادر إلى الذهن هذا السؤال : ما علاقة هذه الآية بعنوان هذا الفصل؟ ثم بالآية السابقة؟

والجواب: العلاقة قوية بينهما، فالآية تتحدث عن الملائكة ومن الملائكة قد اتخذ الله جنداً بمدد بهم أنبياءه وأوليائه في شتى أمورهم، وعلى رأسها المشاركة في جهاد الأعداء وتثبيت قلوب المؤمنين في ميادين القتال.

وأيضاً العلاقة قوية بين هذه الآية والآية السابقة، ففي الآية السابقة حديث عن جنود الله وهم الملائكة الذين أمد الله بهم رسوله ﷺ في غزوة حنين وفي هذه الآية حديث عن جنود الله الذين لا يعلمهم إلا هو .

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «روى أنه لما نزلت ﴿عليها تسعة عشر﴾ قال أبو جهل لقريش : ثكلتكم أمهاتكم اسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن خزنة النار تسعة عشر، وأنتم الدُّهُمُ<sup>(٢)</sup> أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم؟ فقال أبو الأشد بن أسيد ابن كَلْدَة الجمحي - وكان شديد البطش - أنا أكفيكم سبعة عشر فاكفوني أنتم اثنين فأنزل الله : ﴿وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة﴾ أي ما جعلناهم رجالاً من جنسكم يطاقون» .

ففي هذه الآية رد على الكفار الذين ظنوا أن خزانة جهنم من جنس الرجال يمكنهم التغلب عليهم، لكن هؤلاء الخزنة من الملائكة الذين أمدهم الله بقوة لا يصل إلي حقيقتها خيال الإنسان.

(١) الكشف: ١٨٤/٤ . وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن: ٧٩/١٩ .

(٢) الدُّهُمُ: العدد الكثير والجساعة من الناس (القاموس للحبش).



﴿وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا﴾ أي أن الله تعالى جعل عددهم ﴿تسعة عشر﴾ فتنة أي بلاء ومحنة للكفار «لأن بعضهم قال: بعضنا يكفى هؤلاء»<sup>(١)</sup> وقوله: ﴿ليستيقن الذين أوتوا الكتاب﴾ أي يعلمون أن ما أتى به النبي - عليه السلام - موافقاً لما في كتبهم<sup>(٢)</sup>؛ لأنهم يعلمون أن رسول الله ﷺ أمي فلم يقرأ كتبهم ولم يقرأها له أحد، فإذا أخبرهم بما في كتبهم يتقنوا من صدقه ﷺ ومن صدق ما في كتبهم ﴿ويزداد الذين آمنوا إيماناً﴾ «لأنهم كلما صدقوا بما يأتي في كتاب الله عز وجل زاد إيمانهم»<sup>(٣)</sup>. فالمؤمنون - لأنهم يعلمون أن نبيهم - ﷺ لم يقرأ الكتب السابقة - يزيد إيمانهم عندما يخبرهم رسولهم بما يوافق ما جاء في الكتب السابقة ﴿ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون﴾ فاما الذين أوتوا الكتاب فلا يشكون في صحة ما جاء في كتابهم بسبب تطابق ما أخبر به القرآن لما عندهم، وكذلك لا يشك المؤمنون عندما يطابق ما أخبر به القرآن ما في الكتب السابقة ﴿وليقول الذين في قلوبهم مرض﴾ «شك أو نفاق فيكون إخباراً بما سيكون في المدينة بعد الهجرة ﴿والكافرون﴾ المصرون على التكذيب ﴿ماذا أراد الله بهذا مثلاً﴾ أي أي شيء أراد بهذا العدد المستغرب استغراب المثل، وقيل: لما استبعدوه حسبوا أنه مثل مضروب»<sup>(٤)</sup>.

فعلى القول بأن السورة مكية يكون المراد بمرض القلوب هو الشك وقد

(١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٢٤٨/٥.

(٢) السابق: نفس الموضع.

(٣) السابق: نفس الموضع، وانظر معه: معاني القرآن للفراء: ٢٠٤/٣.

(٤) إرشاد العقل السليم: ٢١٠/٥، وانظر معه: البحر المحيط: ٣٣٣/١٠، وروح المعاني: ٢٩٦/٢٩.

كان مشركو مكة كذلك، وإن أريد به التناق تكمن الآية إخباراً بنبيب يظهر في المدينة بعد الهجرة، فيكون هذا إعجازاً ويكون المراد بالكافرين على القول الأول هم مشركو مكة، وقد كانوا شاكين، وعلى القول الثاني يكون اليهود والنصارى.

«كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء» أي كإضلال أبي جهل وأمثاله «يضل الله» أي يعمي ويخزي «من يشاء ويهدي» أي ويرشد «من يشاء» كإرشاد أصحاب محمد ﷺ<sup>(١)</sup>.

«وما يعلم جنود ربك إلا هو» أي وما يدري عدد ملائكة ربك الذين خلقهم لتعذيب أهل النار «إلا هو» أي إلا الله جل ثناؤه، وهذا جواب لابي جهل حين قال: أما لمحمد من الجنود إلا تسعة عشر؟<sup>(٢)</sup>.

«وما هي إلا ذكرى للبشر»، يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup>: «وما هي» أي مفر، أو عدة خزنتها أو الآيات الناطقة بأحوالها «إلا ذكرى للبشر» إلا تذكرة لهم.

وخلاصة معنى هذه الآية: أن الله تعالى يخبر عن خزنة جهنم بأنهم ملائكة حتى لا يظن أحد من أشداء الرجال أنهم رجال مثلهم يصرعونهم إذا شاموا، كلا بل إنهم ملائكة، لا يتصور قوتهم إنسان عاقل، وكونهم تسعة عشر هذه فتنة وبلاء ومسحة للكفار ليظنوا ما شاءوا من الظنون، وليكون ذلك دليلاً

(١) الجامع لاحكام القرآن : ١٩ / ٨٠.

(٢) السابق: نفس الموضع.

(٣) إرشاد العقل السليم : ٥ / ٢١٠.

يوقن به أهل الكتاب من صحة إخبار النبي ﷺ بعددهم كما هو مذكور في كتبهم، أما المؤمنون فإنهم يزدادون إيماناً وتصديقاً ببيهم وصحة ما جاء به، ولا يشك أهل الكتاب والمؤمنون في شيء بعد ذلك مما يأتي به النبي ﷺ ولِيُظْهِرَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ شَكٌّ أَوْ نِفَاقٌ وَالْكَافِرُونَ - من مشركي مكة أو اليهود والنصارى - عجبهم من ذكر عدد خزنة جهنم، كما يعجب الإنسان من مثل عجب فيُظْهِرَ استغرابه وعجبه .

هذا الإضلال الذي حدث لمشركي مكة كأبي جهل وغيره مثله يفعل الله لمن يشاء، وفي شأن الهداية يهدي الله من يشاء كأصحاب محمد ﷺ والمؤمنين، فهذه طلاقة القدرة لله تعالى، وما يعلم جنود ربك الذي أعدهم لتعذيب أهل النار إلا هو سبحانه، وما هي - أي سقر - إلا موعظة وعبرة لكل الناس .

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع في هذه الآية على قوله: ﴿إِيمَانًا - والمؤمنون﴾ في طبعات المصاحف الأربعة فالمتفق عليه هنا موضعان: ﴿إِيمَانًا - والمؤمنون﴾ .

أما قوله: ﴿ملائكة﴾ فالوقف ممنوع عليه في طبعة مصحف الملك الثانية، وفي طبعة المدينة النبوية، وفي طبعة ليبيا .

وفيها موضع لم يرد في طبعة من طبعات المصاحف الأربعة، وإنما قال به بعض القراء كالسجاوندي والنيسابوري والاشموني وذلك الموضع هو قوله: ﴿كفروا﴾ .

وسأحدث - بمون الله تعالى - عنها جميعاً في سياق واحد .

فالقراء يقولون بمنع الوقف على هذه المواضع السابقة كالداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup> الذي يقول : « تسعة عشر {٣٠} كافٍ ومثله : ﴿... بهذا مثلاً {٣١}... ومثله : ﴿... ويهدى من يشاء {٣١}﴾ ... إلا هو {٣١} تام ومثله : ﴿... ذكرى للبشر {٣١}﴾ فالداني - رحمه الله - لم يذكر وقفاً من أى نوع على هذه الألفاظ «ملائكة - كفروا - إيماناً - المؤمنون﴾ ، وهذا يفهم منه المنع .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٢)</sup> : « كفروا - ٣١ - » لتعلق اللام «والمؤمنون - ٣١ - » كذلك .

ويقول النيسابوري (٧٢٨هـ) <sup>(٣)</sup> : « كفروا - ٣١ - » لتعلق اللام «والمؤمنون . ٣١ - » لذلك .

ويقول الأشموني <sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - «إلا ملائكة﴾ حسن «الذين كفروا» ليس بوقف لأن بعده لام كي ، وهكذا لا يوقف على شيء إلا «مثلاً﴾ فلا يوقف على «إيماناً» ، ولا على : «والمؤمنون» .

فكلام القراء - خصوصاً الداني - يتضح منه منع الوقف على هذه المواضع كلها ، فالداني بمنع الوقف - في هذه الآية - على كل ما قبل قوله

---

(١) المكشي : ٥٩٤ .

(٢) حلل الوقوف : ١٠٦٢/٣ .

(٣) غرائب القرآن : ٨٥/٢٩ .

(٤) منار الهدى : ٤٠٩ .

﴿مثلاً﴾، وقد وافقه الأشمونى فى كل ما قال، ولم يخالفه إلا فى موضع واحد وهو ﴿ملائكة﴾ حيث قال بأن الوقف عليه حسن.

والرأى - عندي - ما قال به الداني؛ لأن الآية كلها رد على قول أبي جهل وأمثاله من كفار مكة «أفيعجز كل مائة منكم أن يبطشوا بواحد منهم ثم تخرجون من النار؟»<sup>(١)</sup> فقال لهم الله : إن هؤلاء ليسوا رجالاً مثلكم ولكنهم ملائكة فلا وقف فيها إلى قوله: ﴿مثلاً﴾.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً فيقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> «ليستين الذين أوتوا الكتاب» لام كي وأصلها أنها لام الخفض؛ لأن المعنى: لاستيقان الذين أوتوا الكتاب «ويزداد الذين آمنوا إيماناً» عطف على الأول وكذا (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) ثم أعيدت اللام، ولو لم يؤت بها لجازء.

ومن كلام ابن النحاس يفهم منع الوقف على قوله: ﴿كفروا﴾ لأن ما بعده لام كي - أي لام التعليل - فما بعده حلة له ولا يوقف على المعلول دون علته، وقوله: «ويزداد الذين آمنوا إيماناً» معطوف على الأول - «ليستين» - وقوله: «ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون» معطوف كذلك على الأول، وكذلك قوله: «وليقول الذين فى قلوبهم مرض» معطوف على الأول.

وعلى هذا، فالآية كلها قائمة على العطف، فقوله: «وما جعلنا أصحاب

---

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٧٩/١٩.

(٢) إهراب القرآن : ٧٠/٥، وقطر معه : الكشف : ١٨٥/٤، وإرشاد العقل السليم : ٢١٠/٥.

النار إلا ملائكة ﴿ ف ﴿ملائكة﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿جعل﴾ وقد منع الوقف عليه ؛ لأن ما بعده معطوف على العامل فيه ، وهو ﴿جعل﴾ الأولى ، ف قوله : ﴿وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا﴾ معطوف على ﴿جعل﴾ الأولى ، ثم ما جاء بعد ﴿ليستيقن﴾ متعلق بالجعل .

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ) <sup>(١)</sup> : «﴿ليستيقن الذين أوتوا الكتاب﴾ متعلق بالجعل على المعنى المذكور ، أي ليكتسبوا اليقين بنبوته - ﷺ » .

وعلى هذا ، فالوقف ممنوع على قوله : ﴿ملائكة﴾ ؛ لعطف ما بعده على العامل في ﴿ملائكة﴾ النصب ، وهو الفعل ﴿جعل﴾ ، والوقف ممنوع على قوله : ﴿كفروا﴾ ، لأن ما بعده علة لما قبله ، والوقف ممنوع على قوله : ﴿إيماناً﴾ ؛ لأن ما بعده وهو قوله ﴿ولا يرتاب﴾ معطوف على ﴿ليستيقن﴾ ، والوقف ممنوع على قوله : ﴿المؤمنون﴾ ؛ لأن ما بعده معطوف - وهو ﴿وليقول﴾ - على ﴿ليستيقن﴾ أيضاً ؛ لأن كل هذه الأفعال : ﴿ليستيقن﴾ - ويزداد - ولا يرتاب - وليقول﴾ مكونات تعليل جعل عِدَّة خزنة جهنم فتنة ، فلا يجوز الوقف من أول الآية حتى قوله : ﴿مثلاً﴾ .

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على هذه المواضع جميعها حيث إن الآية كلها جاءت رداً على ما قاله أبو جهل وأمثاله حين نزل قوله : ﴿عليها تسعة عشر﴾ - كما ذكرنا من قبل - وقد بدأت الآية بأسلوب القصر ﴿وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة﴾ «وصيغة القصر تفيد قلب اعتقاد أبي جهل وغيره ما توهموه ، وتظاهروا بتوهمه أن المراد تسعة عشر رجلاً ، فطمع أن

(١) إرشاد العقل السليم : ٢١٠ / ٥ .

يخلص منهم هو وأصحابه بالقوة، فقد قال أبو الأشد بن أسيد الجمحي:  
لا يبلغون ثوبي حتى أجهضهم عن جهنم أي أنحيهم<sup>(١)</sup>.

فهذا قصر طريقة النفي والاستثناء، ليفيد التأكيد، وليناسب المقام لأن  
المقام مقام إنكار من قرئش وتحدُّ لما جاء به القرآن، ثم عطف على هذا القصر  
قصرًا آخر مثله، وهو: «وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا»، يقول ابن  
عاشور<sup>(٢)</sup> (١٣٩٤هـ): «فقروله: «وما جعلنا عدتهم» تقديره: وما جعلنا ذكر  
عدتهم إلا فتنة، ولاستيقان الذين أوتوا الكتاب، وإزدياد الذين آمنوا إيمانًا،  
واضطراب الذين في قلوبهم مرض، فيظهر ضلال الضالين، واعتداء المهتدين،  
فأله جعل عدة خزنة النار تسعة عشر لحكمة أخرى غير ما ذكر هنا اقتضت  
ذلك الجعل يعلمها الله».

فأله تعالى جعل عدة خزنة جهنم تسعة عشر فتنة للذين كفروا لعدة  
مكوناتها: استيقان الذين أوتوا الكتاب، وإزدياد إيمان المؤمنين، وانتفاء الارتياب  
الذي قد يحدث من الفريقين، وقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا  
أراد الله بهذا مثلاً.

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup>: «فإن قلت: قد علل جعلهم تسعة عشر  
بالاستيقان، وانتفاء الارتياب، وقول المنافقين والكافرين ما قالوا، فهب أن  
الاستيقان وانتفاء الارتياب يصح أن يكونا غرضين، فكيف صح أن يكون قول

---

(١) التحرير والتنوير : ٣١٤/٢٩ .

(٢) السابق : نفس الموضع .

(٣) الكشف : ١٨٥/٤ .

المنافقين والكافرين غرضاً؟ قلت: أفادت اللام معنى العلة والسبب، ولا يجب في العلة أن تكون غرضاً، ألا ترى إلى قولك: خرجت من البلد لمخافة الشر، فقد جعلت المخافة علة لخروجك وماهي بغرضك".

فقول الزمخشري السابق يفهم منه أن القرآن قد علل جعلهم تسعة عشر بالاستيقان وما بعده، ليفيد أن قوله: ﴿لَيْسَتَيْنِ﴾ وما عطف عليه مشترك في العلة وفي تكوينها أي أن العلة مكونة من الاستيقان وما بعده وهذا يجعل الوقف ممنوعاً من بداية الآية حتى قوله: ﴿مَثَلًا﴾ ليتم المعنى ويفهم المقصود. والله أعلم .

\*\*\*



## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على سبعة مواضع للوقف الممنوع، منها المتفق عليه والمختلف فيه، وقد ذكرت ذلك في موضعه؛ والآن نتحدث - بعون من الله - عن السمات الجامعة بين هذه المواضع ونجملها فيما يأتي :

(١) الاتفاق في الموضوع : فهذه الآيات تتحدث عن الجهاد في سبيل الله، وإمداد الله تعالى لنيه بالملائكة ليتحقق النصر .

١- ففي الآية الأولى : حديث عن غزوة بدر الكبرى، وكيف أعد الله اللقاء بين الفريقين، لينصر دينه - على قلة في العدد والعدة - وهزم الشرك وأهله - على كثرة في العدد والعدة - ، فاللقاء بين الفريقين على غير موعد لم يكن ليحدث لولا أن الله أراده ودبره .

٢- وفي الآية الثانية : حديث عن غزوة حنين، التي نصر الله فيها نبيه ﷺ بعد أن هزموا في أول المعركة بسبب الإعجاب بالكثرة التي لم يعهدها المسلمون في حروبهم السابقة .

٣- وفي الآية الثالثة : حديث عن الملائكة الذين كانوا من عوامل النصر حيث يمد الله بهم أنبياءه وأوليائه في معاركهم، كما حدث في (بدر) و(حنين) فهم جند الله ﴿وما يعلم جنود ربك إلا هو﴾ .

(ب) اتفقت هذه المواضع في علة منع الوقف : ففي الآية الأولى منع الوقف لعلة العطف بـ (لكن) - التي تفيد الاستدراك - .

وفي الثانية : كان المنع من الوقف على ﴿كثيرة﴾ لعلة العطف أيضاً .

وفي الآية الثالثة : منع الوقف على : ﴿ملائكة﴾، وعلى ﴿إيماناً﴾ وعلى ﴿المؤمنون﴾ لعلة العطف كذلك - كما بينا ذلك في وضعه - .

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات الفارقة بين مواضع هذا الفصل فلاني أجملها فيما يلي :

(١) مع الاتفاق في الموضوع والحديث عن الملائكة ، في هذه الآيات لكن هنا اختلافاً وقع في نظم هذه الآيات فجمله فيما يأتي :

١- في الآية الأولى : بدئ الحديث بـ ﴿إِذْ﴾ التي تدل على أن الله يذكرهم بنعمه عليهم ؛ إذ المعنى : ﴿واذكروا أذ أنتم﴾ أي تذكروا هذه النعمة التي أنعم الله بها عليكم ﴿إِذْ﴾ جمع بينكم وبين عدوكم على غير موعد في مكان واحد، وأنتم على جانب الوادي القريب من المدينة وهم على جانب الوادي البعيد منها، ولو تواعدتم على هذا اللقاء في هذا المكان لاختلقتم في الميعاد، ولكن الله دبر هذا اللقاء بينكم لأمر قدره أولاً، وهو نصر النبي ﷺ وأصحابه وهزيمة الكفار وتأمل هذه الالفاظ : ﴿إِذْ - أنتم بالعدوة الدنيا - وهم بالعدوة القصوى - والركب أسفل منكم - ولو تواعدتم لاختلقتم في الميعاد﴾ .

٢- وفي الآية الثانية : كان البدء بقوله : ﴿لقد نصركم الله﴾ باللام الموطنة للقسم، و﴿قد﴾ التي تفيد التوكيد عند دخولها على الفعل الماضي .. لم هذا التوكيد ؟

والجواب : لأنه تعالى يتحدث عن معركة هزم فيها المسلمون أولاً بسبب الإعجاب بالكثرة، فكان البدء هكذا، ليقول الله لنا : إنه هو الذي أعطى النصر للمسلمين في معارك كثيرة، وفي المعركة التي هزم فيها المسلمون أولاً وهي : (حنين) لم يترك المسلمين وإنما أمدهم بالنصر بعد أن استوعبوا الدرس، ورجعوا إلى الله ورسوله؛ لأن نصر الله لعباده المؤمنين لا يأتي بسبب كثرة

سلاح ولا عدد، وإنما بحسن الثقة في الله والاعتماد عليه مع الأخذ بالاسباب وتأمل هذه الألفاظ : ﴿لقد - نصركم الله - في مواطن كثيرة - ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم - فلم تغن عنكم شيئاً﴾ .

٣- وفي الآية الثالثة : كان البدء بأسلوب القصر بطريق النفي والاستثناء؛ لأن الآية ترد على إنكار المنكرين وتحدى المتحدّين لله ولرسوله عندما نزل قوله تعالى: ﴿عليها تسعة عشر﴾ فقال المشركون ما قالوا، فجاءت الآية - رداً لما توهموه - مبتدئة بالقصر الذي يقلب اعتقاد الكفار ويبطله؛ ليثبت ضده، ثم يتحدث عن الملائكة، وعن الحكمة في هذا العدد الذي كان سبباً في قول المشركين ما قالوا. وتأمل هذه الألفاظ: ﴿وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة - وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا - ليستيقن الذين أوتوا الكتاب - ويزداد الذين آمنوا إيماناً - ولا يرتاب .. - وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون - وما يعلم جنود ربك إلا هو﴾ .

(ب) اختلفت حلة منع الوقف في بعض هذه المواضع فيما يأتي :

- ١- في الآية الثانية : جاءت حلة المنع من الوقف على (حنين) لأن قوله : (إذ) بدل من يوم، ولا يوقف على المبدل منه حتى يؤتى بالبدل.
- ٢- في الآية الثالثة: جاء المنع من الوقف على قوله: ﴿كفروا﴾ لأن ما بعده حلة لما قبله؛ لأن اللام لام التعليل.

\*\*\*



## الباب السابع

ما اختلف في منع الوقف عليه  
في طبقات المصاحف الأربعة

\*\*\*



الْفَقِيهَةُ لِلْأَوَّلِ

أَسْئَلَةٌ وَأَجْوِبَةٌ

\* \* \*





## الموضع الأول :

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ كَذَلِكَ بِحَيْثُ آتَى اللَّهُ لَكُمْ لَآئِمَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ ﴿١﴾﴾ وَاللَّيْثُ وَالْأَجْرَةُ ﴿٢﴾﴾ [البقرة] .

## إضاءة :

المفردات : الخمر : «ما أسكر من عصير العنب؛ لأنها خامرت العقل، والتخمير : التغطية يقال : خمر وجهه، وخمر إناءك وللخامرة : المخالطة»<sup>(١)</sup> .  
فالمادة تدور حول التغطية والستر .

الميسر : «اللعب بالقداح .. وفي التزليل العزيز : «يسألونك عن الخمر والميسر» قال مجاهد : كل شيء فيه قمار فهو من الميسر حتى لعب الصبيان بالجور»<sup>(٢)</sup> .

الإثم : «الذنب، وقيل : هو أن يعمل ما لا يحل له»<sup>(٣)</sup> .

العفو : «وقوله تعالى : «ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو» قال أبو إسحاق : العفو : الكثرة والفضل، فأمرُوا أن يَغْفُوا الفضل إلى أن فرضت الزكاة»<sup>(٤)</sup> .

والمعنى : روى الواحدي : (٤٦٨هـ) بسنده إلى عمر بن الخطاب - رضي

---

(١) لسان العرب : مادة (خمر) .

(٢) السابق : مادة (يسر) .

(٣) السابق : مادة : (أثم) .

(٤) السابق : مادة (عفا) .

الله عنه - قال<sup>(١)</sup> : «اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فزلت الآية التي في البقرة ﴿يسألونك عن الخمر والميسر﴾ فدعى عمر فقرئت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فزلت الآية التي في النساء ﴿ياأيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى..﴾<sup>(٢)</sup> الآية﴾ فكان منادى رسول الله ﷺ إذا أقام الصلاة ينادى: لا يقربن الصلاة سكران، فدعى عمر فقرئت عليه فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا، فزلت هذه الآية: ﴿إنما الخمر والميسر﴾ فدعى عمر فقرئت عليه، فلما بلغ ﴿فهل أنتم متهون﴾<sup>(٣)</sup> قال عمر: انتهينا.

فهذا الحديث يدل على أن الخمر قد حرمت على مراحل؛ لأنها كانت شائعة في الجاهلية قبل الإسلام، يشربها الكبير والصغير وكل طوائف المجتمع؛ فهي عادة مألوفة لكل طبقات المجتمع ولم ينبج منها إلا نفر قليل؛ لذا عاجلها الإسلام معالجة تربوية تقتلعها من جذورها بدون تمرد من المجتمع؛ لذلك لما نزل التحريم النهائي بآية المائدة قال المسلمون: انتهينا يارب وألقى الناس بها في طرقات المدينة.

وأما المنافع فهي: الأرباح التجارية من البيع والشراء بالنسبة للخمر، وأما الميسر فإن المصنعة فيه فإنها تمثل في انتفاع الفقراء بلحم الناقة التي تذبح، فكانت الفائدة عائدة على المجتمع وعلى اللاعبين الفاتزين؛ حيث يحصلون على المال بدون عناء ولا تعب.

أما السؤال عن الإنفاق فقد جاء على لسان معاذ بن جبل وثعلبة - كما

(١) أسباب النزول: ١٧٠، ونظر معه: تفسير القرآن العظيم: ٢٥٦/١.

(٢) النساء: آية ٤٣.

(٣) المائدة: آية ٩٠.

يروى ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(١)</sup> : «أنهما أتيا رسول الله - ﷺ فقالا: يا رسول الله إن لنا أرقاء وأهلين فماذا تنفق؟»<sup>(٢)</sup> من أموالنا فأنزل الله ﴿ويسألونك ماذا ينفقون﴾.

فقد بين الله تعالى كيفية الإنفاق بقوله: ﴿قل العفو﴾ أي أنفقوا الفضل أي ما زاد على حاجاتكم الضرورية ﴿كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة﴾ أي كما فصل لكم هذه الأحكام وبينها وأوضحها كذلك يبين لكم سائر الآيات في أحكامه ووعدته ووعيده، لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة.

والتفكر يكون في الدنيا من حيث الفناء والزوال، وفي الآخرة. حيث البقاء والنعيم المقيم أو العذاب الاليم، ونحو ذلك.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿تتفكرون﴾ في ط. مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(٣)</sup> : «.. أكبر من نفعهما (٢١٩) تام وقيل: كاف<sup>(٤)</sup> ، وكذلك: ﴿.. قل العفو.. (٢١٩)﴾، وكذلك: ﴿.. في الدنيا

(١) تفسير القرآن العظيم: ٢٥٦/١.

(٢) ما بين القوسين زيادة.

(٣) المكتنى: ١٨٤.

(٤) هو كاف عند ابن الأثيري (الإيضاح ٥٥٠/١) وصالح عند ابن النحاس: (القطع: ١٨٦).

والآخرة... {٢٢٠}.

وفهم من كلام الداني منع الوقف على قوله: «تفكرون».

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup>: «تفكرون - ٢١٩» لتعلق الجار. أي أن قوله «في الدنيا والآخرة» متعلق بقوله: «تفكرون»؛ لذا منع الوقف عليه.

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري<sup>(٢)</sup>: «تفكرون» ليس بوقف؛ لأن ما بعده متعلق به؛ لأنه في موضع نصب بما قبله وهو «تفكرون» أو متعلق بقوله: «يبين الله»، فعلى هذين الوجهين لا يوقف على «تفكرون»؛ لأن في الوقف عليه فصلاً بين العامل والمعمول «والآخرة» تام.

ومن كلام الأشموني - رحمه الله - يفهم المنع من الوقف على قوله: «تفكرون»؛ لأن في ذلك فصلاً بين العامل «تفكرون» وبين المعمول «في الدنيا والآخرة»؛ لذا يقول: إن الوقف على قوله: «والآخرة» تام، وبهذا قال الداني<sup>(٣)</sup>، والانصاري<sup>(٤)</sup> أما ابن الأنباري (٣٢٨هـ) فإن الوقف عنده على قوله: «والآخرة» حسن<sup>(٥)</sup>.

---

(١) حلل الوقوف: ٣٠١/١.

(٢) من والهدى: ٥٩.

(٣) المكتنى: ١٨٤.

(٤) انظر: المقصد لتلخيص مالي المرشد: ٥٩.

(٥) انظر: الإيضاح: ٥٥٠/١.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً فيقول الزجاج<sup>(١)</sup> (٣١١هـ):  
 «يجوز أن يكون ﴿في الدنيا والآخرة﴾ من صلة «تتفكرون» المعنى: لعلكم  
 تتفكرون في أمر الدنيا وأمر الآخرة، ويجوز أن يكون ﴿في الدنيا والآخرة﴾ من  
 صلة «كذلك يبين الله لكم الآيات» أي يبين لكم الآيات في أمر الدنيا وأمر  
 الآخرة لعلكم تتفكرون».

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «﴿في الدنيا والآخرة﴾ جار ومجرور  
 في موضع نصب، وفي الفعل الذي يتعلق به وجهان: أحدهما: أنه يتعلق بـ  
 «تتفكرون». والثاني: أنه يتعلق بـ «يبين»، وتقديره: يبين الله لكم الآيات  
 في الدنيا والآخرة لعلكم تتفكرون».

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «قوله تعالى: ﴿في الدنيا والآخرة﴾  
 «في» متعلقة بـ «تتفكرون»، ويجوز أن يتعلق بـ «يبين»».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup> : «﴿في الدنيا والآخرة﴾ الاحسن أن  
 يكون ظرفاً للتفكر ومتعلقاً به، ويكون توضيح الآيات لرجاء التفكر في أمر  
 الدنيا والآخرة مطلقاً لا بالنسبة إلى شيء مخصوص من أحوالها، بل ليحصل  
 التفكر فيما يعن من أمرهما».

هذا ، وكلام النحاة يفيد أن قوله: «﴿في الدنيا والآخرة﴾ متعلق بقوله:

(١) معاني القرآن وإعرابه: ٢٩٤/١.

(٢) البيان: ١٥٤/١ وانظر معه: الكشف: ٣٦٠/١ وإعراب القرآن للنحاس: ٣١٠/١.

(٣) البيان: ١٧٧/١.

(٤) البحر للمحيط: ٤٠٩/٢.

﴿تتفكرون﴾؛ لأنه العامل في الجار والمجرور، والوقف على قوله:  
﴿تتفكرون﴾ يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله - كما قلت من قبل - .

هذا، وإبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿تتفكرون﴾ لأن  
الوقف عليه لا يفيد المعنى المطلوب؛ لأن الفعل يحتاج إلى شيء يقع عليه،  
وقوله: ﴿في الدنيا والآخرة﴾ معمول لهذا الفعل، وهذا المعمول في  
محل نصب - كما يقول ابن الأنباري<sup>(١)</sup> (٥٧٧هـ)، والاشموني<sup>(٢)</sup>  
وغيرهما - فالوقف على هذا الفعل يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله،  
وهذا يفسد المعنى.

أضف إلى هذا أننا لو أجزنا الوقف على هذا الفعل ﴿تتفكرون﴾ نجيز  
تبعاً لذلك البدء بالجار والمجرور، والبدء بهما قبيح؛ لأنهما لابد لهما من  
متعلقين يتعلقان به، والبدء بهما لا يتيح لهما ذلك.

يقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٣)</sup> : - في معرض الحديث عن  
عطف الجمل، وأهمية توخي المعنى في هذا العطف - : «... وإذا كان كذلك  
كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان مترلتها منها مترلة المفعول والظرف  
وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن  
الجملة، وأن يعتد كلاماً على حديثه».

وعبارة الإمام عبد القاهر - رحمه الله - تدلنا على أن المفعول والظرف

---

(١) البيان: ١٥٤/١.

(٢) منار الهدى: ٥٩.

(٣) دلائل الإعجاز: ٢٤٤.

وسائر معمولات الفعل التي تأتي بعده لا يمكن فصلها عن الجملة وأن تجعلها كلاماً مستقلاً يمكن البدء به، وهذا يوجب الوصل.

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «في الدنيا والآخرة» إما أن يتعلق بـ «تتفكرون» فيكون المعنى: لعلكم تفكرون فيما يتعلق بالدارين فتأخذون بما هو أصلح لكم، كما بينت لكم أن العفو أصلح من الجهد في النفقة، أو تتفكرون في الدارين فتؤثرون أبقاهما وأكثرهما منافع، ويجوز أن يكون إشارة إلى قوله: «ورائهما أكبر من نفعهما» لتفكروا في عقاب الإثم في الآخرة والنفع في الدنيا حتى لاتختاروا النفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم وإما أن يتعلق بـ (بين) على معنى: يبين لكم الآيات في أمر الدارين، وفيما يتعلق بهما لعلكم تتفكرون».

وكلام الزمخشري - رحمه الله - يفيد تعلق «في الدنيا والآخرة» بقوله: «تتفكرون» وهذا التعلق به يتم المعنى، ويدونه يكون المعنى ناقصاً.

ولكن ابن عاشور (١٣٩٤هـ) - رحمه الله - يؤكد على تعلق قوله: «في الدنيا والآخرة» بقوله «تتفكرون» وحده دون غيره، حيث إن التفكير مظروف «في الدنيا والآخرة»، وقوله: «في الدنيا والآخرة» ظرف له، وذلك اليت بالمعنى، وقد علل ابن عاشور لاختياره هذا بقوله<sup>(٢)</sup> : «وقوله: «في الدنيا والآخرة» يتعلق بـ «تتفكرون» لا بـ (بين)؛ لأن البيان واقع في الدنيا فقط والمعنى: ليحصل لكم فكر أي علم في شئون الدنيا والآخرة وما سوى هذا تكلف».

(١) الكشف: ١/ ٣٦٠. وانظر معه إرشاد العقل السليم: ١/ ١٦٨.

(٢) التحرير والتنوير: ٢/ ٣٥٣.

والرأى عندى ما قاله ابن عاشور ؛ حيث إن التعلق بأقرب مذكور أولى وأقرب مذكور يتعلق به قوله : ﴿ في الدنيا والآخرة ﴾ هو قوله ﴿ تفكرون ﴾ ، والتفكر صالح لأن يكون في أمر الدنيا وأمر الآخرة بخلاف البيان فلا يكون إلا في الدنيا . هذا ، وقد سبق ابن عاشور إلى القول بهذا : الإمام أبو حيان <sup>(١)</sup> (٧٤٥هـ) (رحمه الله) .

### الموضع الثاني والثالث :

﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ ٥ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ٦ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ٧ قَالَ رَبِّ بِمَا أَفْرَسْتُ لِأَنْتَ تَعْلَمُ لَيْ أَرْضِي وَلَا أَغْنِيَهُمْ أَجْمَعِينَ ٨ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ٩ ﴾ [الآيات من ٣٦ - ٤٠ الحجر] .

### الموضع الثالث والرابع :

﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ ٥ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ٦ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ٧ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأُفَرِّقَنَّ أَجْمَعِينَ ٨ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ٩ ﴾ [الآيات من ٧٩ - ٨٣ من سورة ص] .

### إضاءة :

هذه المواضع الأربعة تصور موقف إبليس اللعين ، وهو يسأل ربه أن يمهله ليقوم بإغواء بنى آدم بعد أن صدر الحكم عليه من الله تعالى باللعن والطرده من رحمته ، فاجابه الله تعالى بإمهاله ﴿ إلى يوم الوقت المعلوم ﴾ ، وهذه المواضع لما كانت تحدث عن موقف واحد جمعت بينها في الدراسة ، وإن كان بينها

(١) البحر للمحيط : ٢/ ٤٠٩ .



اختلاف في ترتيب ورودها في القرآن الكريم، فالموضعان الأولان: (الثاني والثالث) من الحجر، والموضعان الآخران: (الثالث عشر والرابع عشر) من سورة (ص)، وقد احتفظت للموضعين الآخرين (الثالث عشر والرابع عشر) بنفس ترقيمهما وترتيبهما في الفصل الأول؛ حتى لا يحدث لبس في الحصر والترقيم اللذين اتبعا في حصر وترقيم هذه المواضع.

### المفردات :

﴿انظرنني﴾ : اخرني، وفي القاموس<sup>(١)</sup> : «وانظره: أخره». «يوم يبعثون»: البعث: الإحياء بعد الموت، «اغويتني»: أضللتني «غوى : يغوى، وغوى غَوَاةً.. ضل»<sup>(٢)</sup>، فالإغواء: الإضلال. «لارين» التزيين : التحسين «الزَّين : خلاف الشين»<sup>(٣)</sup>.

والمراد : لأحسن لهم الفاحشة والمعصية.

والمعنى: هذه الآيات تصور موقف إبليس أمام ربه، بعد أن أصدر الله عليه حكمه باللعنة والطرده من رحمته سأل ربه قائلاً: رب أمهلني وأخرني ولا تمتني إلى يوم البعث، وهو في سؤاله هنا يريد الهروب من الموت مطلقاً، فأجابه الله دون أن يستجيب له، وإنما الإجابة هنا من قبيل الإخبار بأنه سبق في علم الله الأزلي أنه من المؤخرين «إلى يوم الوقت المعلوم» وهو يوم النفخة الأولى، فلما أخبره الله تعالى بما سبق في علمه قال اللعين: رب بسبب

(١) القاموس المحيط : مادة (نظر).

(٢) السابق : مادة (غوى) .

(٣) لسان العرب : مادة (زين).

ماخيتني عند رفضي السجود لآدم لأحسن لذريته الفاحشة ولاضلنهم أجمعين  
إلا من اخترته من عبادك للمخلصين الذين أخلصتهم لعبادتك ، فصاروا في  
كنفك وحفظك فلن أصل إليهم بغواية ولا إضلال .

شاهد هذه المواضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «من المنظرين، أجمعين» الحجر: ٣٧، ٣٩، {ص: ٨٠، ٨٢} في ط، مصحف الملك الثانية وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف أيضاً.

فالسجاوندي (٥٦٠هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «من النظرين -٣٧-» ﴿ لتعلق إلى. » ويقول أيضا<sup>(٢)</sup> : «أجمعين -٣٩-» ﴿ للاستثناء. »

هذا فيما يتعلق بالموضوعين الأولين، أما فيما يتعلق بالموضوعين الآخرين فيقول<sup>(٢)</sup>: «المنظرين - ٨٠-٨١»؛ «لتعلق إلى»، ويقول<sup>(٣)</sup>: «اجمعين - ٨٢-٨٣» للاستثناء.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - «من المنظرين - ٣٧ - ليس بوقف؛ لتعلق إلى بما قبلها».

ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup> : «أجمعين - ٣٩ -» ليس بوقف، وإن كان رأس آية للاستثناء بعده، ولا يفصل بين المستثنى والمستثنى منه بفواصل. وهذا ينطبق على الموضعين الآخرين.

(١) علل الوقوف : ٦٣١ / ٢ .

(٢) السابق: ٨٧٦/٣.

(٣) مشار الهدى: ٢٠٩.

أما النحاة فلم يعرضوا لهذين الموضعين نظراً لوضوح تعلق الجار بما قبله في الاول «من المنظرين - إلى». والاستثناء في الثاني: «اجمعين - إلا»، وقد رجعت في هذا إلى الفراء (٢٠٧هـ) <sup>(١)</sup> ، والزجاج <sup>(٢)</sup> (٣١١هـ)، وابن النحاس <sup>(٣)</sup> (٣٣٨هـ)، وابن الأنباري <sup>(٤)</sup> (٥٧٧هـ) والعكبري <sup>(٥)</sup> (٦١٦هـ) فلم أجد شيئاً، اللهم إلا ما قاله الشيخ محمد عبد الخالق عفيمة - رحمه الله - حيث يقول <sup>(٦)</sup> : «جمهور النحويين على أن ما قبل «إلا» يعمل فيما بعدها إذا كان ما بعدها واحداً من ثلاثة: مستثنى، ومستثنى منه، تابعا للمستثنى منه».

وبناءً على هذا فإن المستثنى معمول، والعامل في المستثنى منه عامل فيه، وهو قوله: «لأرينن لهم ولاغوينهم» في الاول. «الحجر: ٣٩»، والثاني: «لاغوينهم» (ص: ٨٢). ولايفصل بين العامل ومعموله.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا: أما في الاول: «من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم»؛ فذلك لتعلق الجار والمجرور «إلى يوم الوقت المعلوم» بما قبله «من المنظرين»، وذلك لحاجة الجار والمجرور إلى ما قبله، وحاجة ما قبله إليه، ليتم المعنى.

(١) انظر: معاني القرآن: ٨٩/٢، ٤١٢/٢.

(٢) معاني القرآن وإعرابه: ٨١/٣، ٣٤١/٤.

(٣) انظر: إعراب القرآن: ٣٨١/١، ٤٧٣/٣.

(٤) انظر: البيان: ٦٩/٢، ٣١٩/٢.

(٥) انظر: البيان: ٧٨١/٢، ١١٠٧/٢.

(٦) دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الاول: ١/ ٢٣٠.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : في معرض الحديث عن عطف الجمل، وأهمية توخي المعنى في هذا العطف - : « . . وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حدته ».

وكلام الإمام عبد القاهر يدلنا على أن متعلقات الفعل وما يشبهه من جار ومجرور وظرف ونحو ذلك، لا يمكن إفراده عن الجملة وأن تجعله كلاماً جديداً، وهذا يوجب الوصل ويمنع الوقف.

أما في الثاني: «لأغوينهم أجمعين \* إلا عبادك منهم المخلصين» فإن ابن عاشور (١٣٩٤هـ) يقول<sup>(٢)</sup> : «وجعل المَفْوَّين هم الأصل واستثنى منهم عباد الله المخلصين؛ لأن عزيمته منصرفة إلى الإغواء فهو الملحوظ ابتداءً عنده على أن المَفْوَّين هم الأكثر، وعكسه قوله تعالى : «إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك»<sup>(٣)</sup> والاستثناء لا يُشعر بقلّة المستثنى بالنسبة للمستثنى منه ولا العكس ».

وعبارة ابن عاشور - رحمه الله - تفيد أن المستثنى منه هم الذين وقعت عليهم غواية إبليس، وهم الأصل عنده؛ ولذا بدأ بهم ثم استثنى منهم عباد الله المخلصين، وأهمية الاستثناء تأتي هنا في إنقاذ السامع من أن يتطرق إلى

(١) دلائل الإحجاز : ٢٤٤.

(٢) التحرير والتنوير : ٤٩/١٤.

(٣) من الآية : ٤٢ . المحجر.

نفسه أن غواية إبليس سوف تشمل الناس جميعاً، فلما نمارع بهذا الاستثناء ندخل الأمن في نفس المؤمن، وننقذه مما قد يتطرق إليها من ذلك العموم الذي يفيد قوله: ﴿اجمعين﴾، وإبليس - عليه اللعنة - قد أقسم في الآيتين: - في الأولى ﴿لأرين لهم في الأرض ولاغوينهم﴾، وفي الثانية: ﴿فبصرتك لاغوينهم﴾ - ليغوين جميع بنى آدم، والتعبير بـ ﴿اجمعين﴾ يدخل في نفس السامع ما ذكرته آنفاً؛ لذا كانت المصارعة بذكر المستثنى بـ ﴿إلا﴾ مخرجة للسامع والقارئ من هذه اللعنة. لذا كان منع الوقف على قوله: ﴿اجمعين﴾ إنقاذاً للمؤمن مما قد يتطرق إلى نفسه، ومصارعة إلى تقديم البشارة إليه بالنجاة من وسوسة الشيطان وإغوائه.

ومعلوم أن المستثنى يُعد معمولاً لما قبل ﴿إلا﴾؛ لذا يلزم الإتيان بالمعمول مع العامل فيه؛ حتى يتم المعنى، لكن في حالة الوقف على ﴿اجمعين﴾ نكون قد فصلنا بين المستثنى وهو قوله: ﴿عبادك﴾ وبين المستثنى منه وهو الضمير في قوله: ﴿لأرين لهم ولاغوينهم﴾ في الأولى: ﴿الحجر: ٣٩﴾ وفي الثانية: ﴿لاغوينهم﴾: ﴿ص: ٨٢﴾، وهذا الفصل الزمني الذي يستغرقه الوقف على ﴿اجمعين﴾ يلقى في روح المؤمن أن الإغواء سوف يدركه؛ لذا كان الوقف على ﴿اجمعين﴾ يؤخر هذه البشرية بمقدار زمن الفصل السكوتي بين كلمتي ﴿اجمعين﴾ وقوله: ﴿إلا عبادك...﴾، وللزم في علم البلاغة ميزان دقيق حساس، ذو شأن عظيم<sup>(١)</sup>.

(١) من مقال للأستاذ الدكتور: عبد العظيم الطمعي في مجلة منبر الإسلام السنة ٥٩ العدد ١٠ (شوال ١٤٢١هـ/يناير ٢٠٠١م ص: ٥٤).

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ⑤ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ⑥  
إِلَّا ءَالَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ⑦ إِلَّا أَمْرًا نَّهَىٰ عَنْهَا لَمِنَ الْغَائِبِينَ ⑧  
﴿فَلَمَّا جَاءَ ءَالَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ﴾ ⑨ قَالُوا إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّشْكِرُونَ ⑩ ﴿الآيَات من  
٥٧ - ٦٢ الحجر﴾.

إضاءة :

المفردات : (الخطب) : «الشان أو الامر صغر أو عظم، وقيل: هو سبب الامر  
يقال: ما خطبك؟ أي ما أمرك؟ ونقول: هذا خطب جليل وخطب يسير،  
والخطب: الامر الذي تقع فيه للمخاطبة والشان والحال» <sup>(١)</sup> «من الغابرين»:  
أي الباقيين في العذاب، قال ابن منظور <sup>(٢)</sup> (٧١١هـ) «غَبِرَ الشَّيْءُ يَغْبُرُ غُبُورًا:  
مَكَثَ وَذَهَبَ، وَغَبِرَ الشَّيْءُ يَغْبُرُ أَي بَقِيَ، وَالْغَابِرُ: الْبَاقِي، وَالْغَابِرُ: الْمَاضِي،  
وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ».

والمعنى: في هذه الآيات حوار دار بين سيدنا إبراهيم - عليه السلام -  
والملائكة الذين أرسلهم الله تعالى لإهلاك قوم لوط - عليه السلام - فقد سأل  
سيدنا إبراهيم عليه السلام - الملائكة: ما شأنكم أيها الملائكة المرسلون؟ قال  
الملائكة: إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين، وهم قوم لوط - عليه السلام - وهؤلاء  
القوم المجرمون قد اشتهروا بالشذوذ الجنسي، ومخالفة الطبيعة السوية؛ لذا فإن  
الله تعالى أرسل هؤلاء الملائكة لينفذوا عقاب الله تعالى فيهم، ثم استثنى

(١) لسان العرب : ملعة (خطب)..

(٢) السابق : ملعة (غير).

الملائكة آل لوط - عليه السلام - وهم لوط وبتاه، ثم استثنى الملائكة من الناجين من آله زوجته؛ فإنها من الباقيين في العذاب ثم انتقل الملائكة إلى سيدنا لوط - عليه السلام - في قريته التي تبعد عن قرية عمه أربعة فراسخ، فلما جاءه الملائكة قال لهم سيدنا لوط - عليه السلام - إنكم قوم منكرون أي غير معروفين لنا ولستم من القبائل القريبة منا، أو التي تمر بنا، فلما أجابوه عرف أنهم من الملائكة، وعرف بعد ذلك ما جاءوا من أجله.

شاهد هذين الموضعين :

في هذه الآيات خمسة مواضع يمنع الوقف عليها وهي: «المرسلون ٥٧»، «مجرمين ٥٨»، و«وأجمعين: ٥٩»، «قدرنا - ٦٠-» و«المرسلون ٦١».

ومن هذه المواضع ما اتفق على منع الوقف عليه في طبعات المصاحف الأربعة وهو قوله: «قدرنا - ٦٠-»، وقد تمت دراسته<sup>(١)</sup> سابقاً وموضعان اختلف في منع الوقف عليهما وهما: «المرسلون ٥٧» و«المرسلون ٦١»، وهما المقصودان بهذا العنوان (شاهد هذين الموضعين).

وموضع تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف - وسيدرس هنا في سياقه - وهو قوله: «أجمعين - ٥٩ -».

وموضع ذكره السجاوندي والأشموني ولم يرد في طبعات المصاحف الأربعة وحقه أن يكون موجوداً - كما سأذكره بعد - .

(١) انظر : ص: ١٣٦ من هذا البحث.

فالموضعان اللذان اختلف في منع الوقف عليهما فيهما :

الأول - الرابع في الترتيب - : قوله : «أيها المرسلون ٥٧» فقد ورد منع الوقف عليه في طبعة مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف ليبيا فقط. وهذا المنع لم يقل به أحد من القراء، فلم يقل به الداني<sup>(١)</sup> ولا السجاوندي<sup>(٢)</sup>، ولا الأشموني<sup>(٣)</sup>.

ولم أر في كتب النحاة ما يفهم منه المنع<sup>(٤)</sup>، بل جاء ما يدل على الفصل في قول ابن النحاس<sup>(٥)</sup> (٣٣٨هـ) : «قال فما خطبكم» - ٥٧ - ابتداء وخبر.

أما البلاغيون فلا يقولون بمنع الوقف هنا، بل يقولون بالفصل في هذا الموضع، وذلك لأن قوله : «فما خطبكم أيها المرسلون» هذا أسلوب إنشائي، نوعه الاستفهام، وما بعده جواب عنه وهذا يسميه علماء البلاغة بالاستئناف الباني، وهو المعروف بـ (شبه كمال الاتصال) وهو : «أن تكون الجملة الثانية جواباً عن سؤال اقتضته الجملة الأولى، فتتزل منزلة، فتفصل الثانية عنها كما يفصل الجواب عن السؤال»<sup>(٦)</sup>.

---

(١) انظر : المكشي : ٣٤٥.

(٢) انظر : حلال الوقوف : ٦٣٣/٢.

(٣) انظر : منار الهدى : ٢١٠.

(٤) انظر : معاني القرآن للقرطبي : ٩٠/٢، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج : ١٨١/٣، والبيان لابن الأنباري : ١٧/٢، والبيان للمكبري : ٧٨٥/٢.

(٥) إعراب القرآن : ٣٨٤/٢.

(٦) الإيضاح للقرطبي بشرح د/ خضاجي : ١١٩/٣، وانظر معه : بغية الإيضاح للصعدي : ٧٩/٢، والمصباح لابن النازم : ٥٩، والبيان للطبري : ١٣٤، وشرح التلخيص للباقرتي : ٣٨٦ بتحقيق د. محمد مصطفى صوفية، وتجرید الباني على السعد : ٤٥/٢، والمواهب لابن يعقوب المغربي مع مختصر السعد : ٣٤١/١.



والآية هنا سؤال: جوابه: ﴿قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين﴾ وعلى هذا فوضع علامة (لا) على قوله: ﴿المرسلون (٥٧)﴾ خطأ حيث إن الموضع للفصل، وليس للوصل كما قلنا.

### الموضع الثاني: {الخامس في الترتيب}

ورد المنع من الوقف على قوله: ﴿المرسلون (٦١)﴾ في هذه الآيات في ط. مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف الأزهري الشريف وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا، فالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ) يقول<sup>(١)</sup>: ﴿المرسلون -٦١-﴾ ليس بوقف؛ لأن ﴿قال﴾ بعده جواب ﴿لما﴾.

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : ﴿فلما جاء آل لوط المرسلون -٦١-﴾ ليس بوقف؛ لأن ﴿قال﴾ بعده جواب ﴿لما﴾.

ومما تقدم يتبين لنا أن قوله: ﴿قال﴾ جواب الشرط المفهوم من ﴿لما﴾، ولا يفصل بين الشرط وجوابه كما ذكرنا ذلك من قبل.

هذا، ويفهم من كلام النحاة المنع - أيضاً - فقد عقد الشيخ عضيمة فصلاً في كتابه<sup>(٣)</sup> تحت عنوان ﴿لما﴾ الحينية قال: «قال ابن مالك في التسهيل:

(١) علل الوقوف: ٦٣٢/٢.

(٢) منار الهدى: ٢١٠.

(٣) دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الأول: ٦٢٤/٢.

٢٤١: «إذا ولي ﴿لَمَّا﴾ فعل ماضٍ لفظاً ومعنى فهـي ظرف بمعنى (إذا) فيه معنى الشرط أو حرف يقتضى فيما مضى وجوباً لوجوب». .

وعن جوابها يقول أيضاً<sup>(١)</sup> : «في التسهيل : ٢٤١ : «جوابها فعل ماضٍ لفظاً ومعنى، أو جملة إسـمية مع (إذا) المفاجأة أو الفاء وربما كان ماضياً مقروناً بالفاء، وقد يكون مضارعاً» .

ومما تقدم يتبين لنا أن ﴿لَمَّا﴾ هنا ظرف بمعنى ﴿إذا﴾ فيه معنى الشرط، وقد وليها هنا فعل ماضٍ لفظاً ومعنى، وقد وقع جوابها فعلاً ماضياً لفظاً ومعنى، فهـي ﴿لَمَّا﴾ الحينية، ومعنى الشرط هنا هو الذي يجعل الجواب مرتبطاً بالشرط ارتباطاً به يتم المعنى والوقف قبل مجيء الجواب يؤدي إلى فساد المعنى. .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا، وقد ذكرت في الموضع الأول من الفصل الأول في الباب الأول ماعلل به الإمام عبد القاهر الجرجاني<sup>(٢)</sup> لمنع الوقف على الشرط حتى يؤتى بجواب الشرط فارجع إليه إن شئت، وسأكتفى هنا بتعليل الأستاذ الدكتور/ عبد العظيم المطعني<sup>(٣)</sup> حيث يقول: . . . الأصل في أساليب الشرط هو ترتب الجواب على فعل الشرط في الوجود؛ لأن بين الشرط وجوابه رابطة السببية. . . .

---

(١) السابق : القسم الأول: ٢ / ٦٢٦ .

(٢) انظر : أسرار البلاغة : ١١١ .

(٣) مجلة منبر الإسلام السنة ٦٠ العدد ٥ (جمادى الآخرة ١٤٢٢هـ / يوليو / أغسطس ٢٠٠١م) ص: .

وهذا القول ينطبق على قوله تعالى: ﴿فلما جاء آل لوط المرسلون (٦١) قال إنكم قوم منكرون (٦٢)﴾ فأداة الشرط هي (لما) وفعل الشرط (جاء)، وجواب الشرط (قال)، وهنا قد ترتب الجواب على الشرط في الوجود، وهذا الترتب يجعل بين الشرط وجوابه علاقة السببية، ولكي نقدم المعنى تاماً إلى السامع لانقاف حتى نأتي بجواب الشرط، فإن وقفنا قبل ذلك نكون قد أفسدنا المعنى؛ لذا منع الوقف..

أما الموضع الذي تفردت به ط. مصحف الازهر الشريف فهو قوله: ﴿أجمعين -٥٩-﴾ فقد ورد فيها فقط دون غيرها من طبعات المصاحف الأربعة، وهذا الموضع قد قال به القراء كالسجائوندي (٥٦٠هـ) الذي يقول<sup>(١)</sup>: ﴿أجمعين -٥٩-﴾ للاستثناء والاشموني<sup>(٢)</sup> الذي يقول: ﴿إنا لمنجهم أجمعين -٥٩-﴾ ليس بوقف للاستثناء.

هذا، وقد سبقت دراسة مثل هذا الموضع، وقد علمت لمنع الوقف في موضعين سابقين<sup>(٣)</sup> في هذا الفصل.

أما الموضع الأخير في هذه الآيات وهو الذي ذكره السجائوندي والاشموني ولم يرد في طبعة من طبعات المصاحف الأربعة، فهو منع الوقف على قوله: ﴿قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين<sup>٤</sup> ٥٨﴾.

يقول السجائوندي<sup>(٤)</sup>: ﴿مجرمين -٥٨-﴾ للاستثناء. ويقول

(١) علل الوقوف: ٦٣٢/٢.

(٢) منار الهدى: ٢١٠.

(٣) انظر: ص ٣٣٣ من هذا البحث.

(٤) علل الوقوف: ٦٣٢/٢.

الاشموني<sup>(١)</sup> : «مجرمين» ليس يوقف للاستثناء.

وقد سبق أن درسنا أمثال هذا الموضع وحقه أن يكون موجوداً في طبعات المصاحف الأربعة وذلك للاشتراك في العلة التي من أجلها يُمنع الوقف، وقد ذكرت العلة التي من أجلها مُنِع الوقف على أمثال هذا الموضع نحوياً وبلاغياً فارجع إليها إن شئت<sup>(٢)</sup>.

#### الموضع السادس :

﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾ ﴿كَمَا أُنزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْفِرَّةَ إِذْ هُمْ عَلَىٰ قُرْبَىٰكَ لَئِيْلَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿فَاتَّخَذُوا مِمَّا تَوَارَوْا وَخَفَوْهُ مِنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿الآيات من ٨٩-٩٣ الحجر﴾.

#### إضافة :

المفردات : «المقتسمين» : تحالفوا على عَصْه - عليه السلام - أي تكذيبه، وقيل : اقتسم بعض المشركين الطرق، وقالوا : تفرقوا علي عقاب مكة<sup>(٣)</sup>، حيث يمر أهل الموسم، فإذا سألوكم عن محمد ﷺ فليقل بَعْضُكم : ساحر، وبعضكم : كاهن، وبعضكم : شاعر، وبعضكم : مجنون، فمضوا فأهلكوا<sup>(٤)</sup> «عصين» : «عَصَوْهُ» أعضاء : فرقوه آمنوا ببعضه وكفروا بالباقي، فأحبط

(١) منار الهدى : ٢١٠.

(٢) انظر : حاشية ٣ من هذا الهاشمي.

(٣) العقبة : واحدة عقبات الجبال، والعقبة طريق في الجبل وحر والجمع عَقَبَ وعَقَاب (لسان العرب : مادة عَقَب).

(٤) بهجة الأريب في بيان ما في كتاب الله العزيز من الغريب لأبن التركماني بتحقيق : مرزوق علي إبراهيم ط. الهيئة : ٢٣٢.

كفرهم إيمانهم، وقيل: فرقوا القول فيه ما بين شعر وسحر وكهانة وأساطير  
الاولين<sup>(١)</sup>.

والمعنى: يقول الصاوي (١٢٤١هـ)<sup>(٢)</sup>: «وقل إني أنا النذير» لكم  
بالعذاب كالعذاب الذي أنزلته على المقتسمين. الذين اقتسموا طرق مكة يقفون  
على أبوابها يصدون الناس عن النبي ﷺ وعن دعوته بما يقولون من الباطل  
الذي أملاه عليهم كبيرهم الوليد بن المغيرة من أنه ساحر أو كاهن وغير ذلك،  
ثم يقسم الله تعالى برب النبي ﷺ ليسألن هؤلاء وغيرهم عما كانوا يعملون  
من الخير والشر.

أو ليسألن هؤلاء المقتسمين عما كانوا يقومون به ضد النبي ﷺ وقد  
عاقبهم الله جميعاً في الدنيا بالإهلاك ولهم في الآخرة العذاب المقيم.

شاهد هذا للوضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «أجمعين - ٩٢-» في طبعة مصحف الملك  
الثانية وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(٣)</sup>: «عما كانوا يعملون (٩٣) تام»  
ولم يذكر وقفاً على قوله: «أجمعين» مما يدل على منع الوقف عليه.

---

(١) حجة الأريب. نفس الموضع.

(٢) حاشية الصاوي علي الجلالين: ٣٠٢/٢ وانظر معه: تفسير الفرقان العظيم: ٥٥٨/٢.

(٣) المكتفى: ٣٤٦.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> «أجمعين - ٩٢-» : «لأن «عما كانوا» مفعول ثان لقوله: «لنألنهم»».

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري: «أجمعين (٩٢) ليس بوقف؛ لأن ما بعده مفعول ثان لقوله «لنألنهم»».

ومن كلام القراء يتضح لنا أن قوله: «أجمعين» مُنْع الوقف عليه لأن ما بعده مفعول ثان لقوله: «لنألنهم»، ومعنى هذا أن ما بعده من تمة معمولات «لنألنهم»، ولا يوقف على العامل دون معموله - كما ذكرت ذلك في التمهيد.

والآية هنا - «فوريك لنألنهم أجمعين» - تبدأ بالفاء التي تدل على التفريع، والاولو للقسم و«رب» مقسم به وهو مضاف إلى كاف الخطاب، والمخاطب هو النبی ﷺ واللام من «لنألنهم» واقعة في جواب القسم. والفعل «نأل» ينصب مفعولين: الاول قوله «هم» الضمير وقوله: «أجمعين» توكيد لهذا الضمير<sup>(٣)</sup>، والمفعول الثاني قوله: «عما كانوا يعملون» فهو في موضع نصب.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «أجمعين» لأن ما بعده في موضع المفعول الثاني لقوله: «لنألنهم» يقول ابن عاشور

---

(١) حلل الوقوف: ٦٣٣/٢.

(٢) منار الهدى: ٢١١.

(٣) انظر: إعراب القرآن للنحاس: ٣٨٩/٢. وانظر معه: الكشف: ٣٩٩/٢. والشرح والتحرير:

(١٣٩٤هـ) (١) : «الفاء للتفريع . . . والواو للقسم، فالمرع هو القسم وجوابه، والمقصود بالقسم تأكيد الخير، وليس الرسول - عليه الصلاة والسلام - ممن يشك في صدق هذا الوعيد، ولكن التأكيد متسلط على ما في الخبر من تهديد معاد ضمير النصب في ﴿لنألنهم﴾ ووصف الرب مضافاً إلى ضمير النبي ﷺ إيماء إلى أن في السؤال المقسم عليه حظاً من التنويه به، وهو سؤال الله المكذبين عن تكذيبهم إياه سؤال رب يغضب لرسوله ﷺ والسؤال مستعمل في لازم معناه، وهو عقاب المستول.

وكلام ابن عاشور - رحمه الله - يفيد أن القسم قصد به تأكيد الخير وهذا التأكيد متسلط على ما في الخبر من تهديد معاد ضمير النصب في ﴿لنألنهم﴾، وليس المقصود به أن النبي ﷺ يشك في صدق هذا الوعيد، ثم إن وصف الرب مضافاً إلى ضمير النبي ﷺ إيماء إلى أن في السؤال المقسم عليه حظاً من التنويه به، وهو سؤال الله المكذبين عن تكذيبهم إياه سؤال رب يغضب لرسوله ﷺ والسؤال مستعمل في لازم معناه، وهو عقاب المستول، فالسؤال واقع على ما كانوا يعملون، فالوقف على ﴿أجمعين﴾ لا يؤدي تمام المعنى؛ لذا منع الوقف.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ) (٢) - في معرض الحديث عن عطف الجمل - : « . . . وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما

(١) التحرير والتنوير : ٨٧/١٤.

(٢) دلائل الإحجاز : ٢٤٤.

لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حديثه.

وعبارة الإمام عد القاهر تفيد أن معمول الفعل - وهو هنا المفعول الثاني ﴿عما كانوا يعملون﴾ - تابع له، به يكمل المعنى، ولا يقبل أن يصير كلاماً جديداً على حديثه؛ لذا منع الوقف، وصار الوصل حتماً يتم المعنى به وتحسن الفائدة.

### الموضع السابع:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَهُمْ فَعَلُوا لَغْلًا أَلَدِّخْرِيْنَ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُكِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝﴾ [الآيتان : ٤٣ ، ٤٤ من سورة النحل].

### إضاءة:

يقول السواحدي (٤٦٨هـ)<sup>(١)</sup> : «نزلت في مشركي مكة أنكروا نبوة الرسول ﷺ وقالوا: الله اعظم أن يكون رسوله بشراً، فهلا بعث إلينا ملكاً». فرد الله عليهم هذا القول، وجاء بأسلوب القصر الذي يؤكد أن جميع الرسل كانوا رجالاً من جنس البشر مثل الرسول الذي أرسل إلى أهل مكة وما حولها، وإن كانوا شاكين في هذه الحقيقة أو جاهلين فعليهم أن يسألوا أهل الذكر - من أصحاب الكتب السابقة كاليهود والنصارى أهل التوراة والإنجيل - إن كانوا لا يعلمون «بالبينات والزبر» .

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «أي بالآيات والحجج، والزبر: الكتب

(١) أسباب النزول : ٢٣٤ ، وانظر معه : الجامع لأحكام القرآن ١١٣/١٠ ، والبحر المحيط : ٥٣٣/٦ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه : ٢٠٠/٣ ، وانظر معه : روح المعاني : ٢٢٠/١٤ .



واحدها ربور». ثم يتحدث الله تعالى عن وظيفة النبي ﷺ التي أناطها الله به، ألا وهي أن يبين للناس ما نزل إليهم من القرآن بما يوحى إليه من السنة، فهي الموضحة لمبهمه والمفصلة لمجمله، لعل الناس يتفكرون في هذا القرآن وفي أوامره ونواهيهم؛ ليهتدوا إلى طريق الهدى والرشاد.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿لَاتَعْلَمُونَ. (٤٣)﴾ في طبعة مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «يتوكلون -٤٢- تام»،  
«بالبيئات والزبر -٤٤- كاف وقيل: تام»<sup>(٢)</sup>.

ويقول السجاوندي<sup>(٣)</sup> (٥٦٠هـ): «لَاتَعْلَمُونَ -٤٣- لا لتعلق الباء».

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري -:  
«إليهم -٤٣- النحل» جائز، ومثله: «لَاتَعْلَمُونَ -٤٣-» إن جعل «بالبيئات والزبر» متعلقاً بمحذوف صفة لـ «رجالا»، لأن لا يستثنى بها شيان دون صطف أو بدلية وما ظن غير ذلك معمولاً لما قبل «إلا» قدر له حامل، أو أنه

(١) للكفى : ٣٥٣.

(٢) التمام قال به نافع (ابن النحاس. القطع ٤٣٠) وقد رجح قلنا قول أبي حاتم إنه كاف وهو اختيار ابن الأنباري (الإيضاح ٧٤٩/٢).

(٣) حلل الوقوف : ٦٣٨/٢.

(٤) منار الهدى : ٢١٥.

متعلق بمحذوف جواباً لسؤال مقدر يدل عليه ما قبله، كأنه قيل: بم أرسلوا؟  
ف قيل: أرسلوا بالبينات والزبر، فـ «بالبينات» متعلق بأرسلنا داخلاً تحت حكم  
الاستثناء مع «رجالاً»: أي وما أرسلنا إلا رجالاً بالبينات فقد استثنى بـ  
«إلا» شيان: أحدهما: «رجالاً» والآخر: «بالبينات»، وليس بوقف إن  
علق بـ «نوحى» لأن ما بعد «إلا» لا يتعلق بما قبلها، وكذا إن علق بقوله:  
«لاتعلمون» على أن الشرط في معنى التبكيت والإلزام كقول الأجير: إن  
كنت عملت لك فأعطني حقى.

وكلام القراء يفيد أن الوقف ممنوع هنا على قوله: «لاتعلمون» فلم  
يذكر الداني عليه وقفاً من أي نوع، وكذلك السجاوندي، وذلك لتعلق الجار  
والمجرور «بالبينات» بما قبله، وهذا التعلق يجعل المعنى متصلاً بما قبله فيلزم  
وصله به.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً:

فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «فإن قلت: بم تعلق قوله:  
«بالبينات»؟ قلت: له متعلقات شتى، فإما أن يتعلق بـ «ما أرسلنا» داخلاً  
تحت حكم الاستثناء مع «رجالاً» أي وما أرسلنا إلا رجالاً بالبينات كقولك:  
ما ضربت إلا ريداً بالسوط. لأن أصله: ضربت ريداً بالسوط.

وأما بـ «رجالاً» صفة له، أي رجالاً ملتبسين بالبينات. وأما بـ  
«أرسلنا» مضمراً كأنما قيل: بم أرسلوا؟ فقلت: بالبينات فهو على كلامين،

(١) الكشف: ٤١١/٢. وانظر معه البحر للبط: ٥٣٣/٦.

والأول على كلام واحد. وإما بـ «نوحى».. وإما بـ «لاتعلمون» على أن الشرط في معنى التبكيت والإلزام كقول الأجير: إن كنت عملت لك فأعطني حقي<sup>١</sup>.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(١)</sup>: «قوله تعالى: ﴿بالبينات﴾ فيما يتعلق الباء به ثلاثة أوجه: .

أحدها: بـ «نوحى» كما تقول: أوحى إليه بحق، ويجوز أن تكون الباء رائدة، ويجوز أن تكون حالاً من القائم مقام الفاعل وهو إليهم.

والوجه الثاني: أن تتعلق بـ «أرسلنا» أي أرسلناهم بالبينات وفيه ضعف، لأن ما قبل «إلا» لا يعمل فيما بعدها إذا تم الكلام على «إلا» وما يليها.. والوجه الثالث: أن تتعلق بمحذوف تقديره: بعثوا بالبينات والله أعلم<sup>٢</sup>.

وما تقدم يتبين لنا أن قوله: «بالبينات والزرير» يجوز أن يكون متعلقاً بقوله: «نوحى»، أو بقوله: «أرسلنا» وقد ضعف هذا الوجه العكبري، لأن ما قبل «إلا» لا يعمل فيما بعدها، أو يتعلق بمحذوف تقديره: بم أرسلوا؟ فقل: بالبينات والزرير.

هذه خلاصة آراء النحاة، وكلها تقول بتعلق «بالبينات والزرير» بما قبله، وهذا التعلق يجعل وصل الكلام بما قبله أولى؛ لذا منع الوقف.

يقول الألويسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «وجوز أن يتعلق بـ «تعلمون» فلا

---

(١) التبيان : ٧٩٦/٢ .

(٢) روح المعاني: ٢٢١/١٤ .

اعتراض وفي الشرط معنى التبكيت والإلزام، كما في قول الأجير: إن كنت عملت لك فأعطني حقِّي . . والباء على هذا التقدير صبيية، والمفعول محذوف عند بعض ورغم آخر أنها زائدة والبيانات هي المفعول.

هذا، وقد رجح أبو حيان<sup>(١)</sup> (٧٤٥هـ)، والصاوي<sup>(٢)</sup> (١٢٤١هـ)، وابن عاشور<sup>(٣)</sup> (١٣٩٤هـ) القول بأن قوله: «بالبيانات» متعلق بمحذوف تقديره: بم أرسلوا؟ فقبل: بالبيانات.

وبعد عرض آراء العلماء في المسألة: - ومع كل التقدير لهم - أقول: إن القارئ للآية الكريمة عندما يقرأ: «وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم» المعنى هنا تم، أي أننا لم نرسل من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم فهم رجال يوحى إليهم، فلما أنكر مشركو مكة أن يكون الرسول بشراً يكتهم الله، وسخر منهم ومن جهلهم فقال: «فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون بالبيانات والزيبر» أي فاسألوا أهل العلم من أصحاب الكتب السابقة كاليهود والنصارى؛ ليقولوا لكم: إن موسى - عليه السلام - كان رجلاً وإن عيسى - عليه السلام - كان رجلاً، فالواضح أن قوله: «بالبيانات» متعلق بأقرب مذكور، وهو الفعل المضارع «تعلمون» المنقى بـ «لا».

هذا، والبلاغيون يريدون منع الوقف على قوله: «لاتعلمون» لأن ما بعده متعلق بما قبله، أي أن قوله: «بالبيانات والزيبر» متعلق بقوله:

---

(١) انظر: البحر المحيط: ٦/٥٢٣.

(٢) انظر: حاشية الصاوي على الجلالين: ٢/٣١٣.

(٣) انظر: التحرير والتنوير: ١٤/١٦١.

﴿لاتعلمون﴾، وهذا التعلق يجعل المعنى متصلاً؛ فلا يصح الوقف على العامل حتى يؤتى بمعموله وقد ذكرت رأى الزمخشري - وغيره - الذي يجيز أن يتعلق الجار والمجرور ﴿باليينات﴾ بالفعل المضارع المنفى ﴿لاتعلمون﴾، فأصبح الجار والمجرور معمولاً لهذا الفعل، ولذا صار من تمام المعنى ألا نقف على الفعل، وإنما نقف على ما بعده، وهو الجار والمجرور.

يقول عبد القاهر<sup>(١)</sup> (٤٧١هـ): - في معرض الحديث عن عطف الجمل :- «... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف، وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حديثه».

وبناءً على ما تقدم فإننا لو وقفنا على قوله: ﴿لاتعلمون﴾ فإننا سنبدأ التلاوة بعد ذلك بقوله: ﴿باليينات والوزير﴾ فيقع الجار والمجرور علي غير متعلق، وهذا مخالف للقواعد العربية وهذه المخالفة تخل بفصاحة الكلام، والقرآن منزّه عما يخل ببلاغته.

للموضع الثامن :

﴿ قَالَ يَهْزُونَ مَا مَتَّعَكَ إِلَّا تُتَيَّنُ لَكُمْ صَبْرٌ ۖ لَا رَهَاءَ لَهُمْ سَبْعًا ۚ ﴾  
 ﴿تَمْرِي﴾ (٩٢، ٩٣ من سورة طه).

إضاءة :

هاتان الآيتان تسجيلان حواراً دار بين سيدنا موسى وأخيه هارون -

(١) دلائل الإعجاز : ٧٤٤.

عليهما السلام - عقب اتخاذ قوم موسى العجل إلهاً لهم، فأخذوا يعبدونه، فلما جاء سيدنا موسى من ميقات ربه، ووجد ما وجد ألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه، وفي هذه الحال قال له - مؤنباً ومنتكراً عليه ما حدث وهو بينهم: «ياهارون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا» بعبادة العجل وبلغوا من المكابرة إلى أن شافهوك بتلك المقالة الشعاء «ألا تبعن» أي أن تتبعني<sup>(١)</sup> في الغضب لله تعالى.

والمعنى، ما منعك أن تتبعني في الغضب لله، وشدة الزجر عن الكفر والمعاصي<sup>(٢)</sup>، «وقيل: ما منعك أن تلحقني وتخبرني بضلالهم، فتكون مفارقتك مزجرة لهم»<sup>(٣)</sup>.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: «ضلوا» في طبعة مصحف الملك الثانية وفي طبعة مصحف الأهر الشريف، وفي ط. ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني<sup>(٤)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر فيه وفقاً من أي نوع، ويقول السجاوندي<sup>(٥)</sup> (٥٦٠هـ): «ضلوا - ٩٢ - ٩٧».

ويقول الأشمونى<sup>(٦)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى - :

(١) إرشاد العقل السليم : ٣ / ٣٢١.

(٢) المكشاف : ٢ / ٥٥٠.

(٣) إرشاد العقل السليم : ٣ / ٣٢١.

(٤) المكشاف : ٣٨٣.

(٥) حلل الوقوف : ٢ / ٦٩٩.

(٦) منار الهدى : ٢٤٥.

«(ألا تبعني) جائر، و«أن» هي الناصبة للمضارع، ويسبك مصدراً أي ما منعك من اتباعي، أي أي شيء منعك فموضع «أن» نصب مفعول ثانٍ لـ (منع)، و(لا) زائدة أي ما منعك أن تبعني».

ومن كلام القراء يتضح لنا أن قوله: «ضلوا» منع الوقف عليه؛ لأن ما بعده هو المفعول الثاني للفعل (منع)، ولا يفصل بين العامل ومعموله بفواصل؛ لأن الوقف على قوله: «ضلوا» يفسد المعنى، ولو أجزنا - فرضاً - الوقف عليه، لأجزنا الابتداء بما بعده، ولو ابتدأنا بما بعده لكان ابتداءً قبيحاً وأصل المعنى المقصود التعبير عنه - والله أعلم - قال ياهارون ما منعك أن تبعني إذ رأيتهم ضلوا أفحصيت أمري؟ ولكن النظم الكريم جاء على هذا النحو - «مامنعك إذ رأيتهم ضلوا» - ليجل على بني إسرائيل بشاعة جرمهم، وفضاعة ما ارتكبوه.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً.

فيقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والاستفهام في قوله: «مامنعك» إنكار أي لا مانع لك من اللحاق بي».

و(منع) فعل ماضٍ ينصب مفعولين ليس أصلهما المبتدأ والخبر و(الكاف) مفعول أول «وقوله: «إذ رأيتهم» ظرف منصوب بمنعك، والمعنى: أي شيء منعك وقت رؤيتك ضلالهم»<sup>(٢)</sup>.

(١) التحرير والتنوير: ٢٩١/١٦.

(٢) حاشية الصاوي على الجلالين: ٦٣/٣.

«وَأَنْ» مصدرية و«لَا» حرف نفي، وهي مؤذنة بفعل محذوف يناسب معنى النفي، والمصدر الذي تقتضيه «أَنْ» هو مفعول الفعل المحذوف، وأما مفعول «منعك» فمحذوف يدل عليه «منعك»، ويدل عليه المذكور والتقدير: ما منعك أَنْ تتبني واضطرك إلى ألا تتبني فيكون في الكلام شبه احتباك<sup>(١)</sup>، والمقصود: تأكيد وتشديد التوبيخ بإنكار أَنْ يكون لهارون مانع حينئذ من اللحاق بموسى ومقتضى لعدم اللحاق بموسى، كما يقال: وجد السبب وانقضى المانع<sup>(٢)</sup>.

والذي اختاره أن تكون (لَا) نافية أصلية، وليست زائدة؛ لأن القول بالزيادة في القرآن أمر لا يليق «قال على بن عيسى: إن «لَا» ليست مزيدة، والمعنى: ما حملك على عدم الاتباع؛ فإن المنع عن الشيء مثلزم للحمل على مقابلة»<sup>(٣)</sup>.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «ضلوا»؛ لأن ما بعده هو المفعول الثاني لقوله: «منع»، فالوقف عندئذ سيكون على العامل دون بقية معمولاته، وذلك أمر مرفوض؛ لأنك تقدم بعض المعنى وتغجب بعضه، أضف إلى ذلك أنك لو وقفت عليه - فرضاً - لكان لك أن تبدأ بما بعده وهو قوله: «ألا تتبني... الآية» وذلك بدء قبيح، فكما يكون الوقف قبيحاً يكون الابتداء قبيحاً.

(١) الاحتباك: «هو أن يحذف من الأول ما أثبت نظيره في الثاني، ومن الثاني ما أثبت نظيره في الأول» (التحير في علم التفسير للسيوطي: ٢٨٤).

(٢) التحرير والتوير: ٢٩١/١٦.

(٣) روح المعاني: ٣٦٦/١٦، وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن ٢٥٢/١١، والبحر المحيط: ٣٧٥/٧.



يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : في معرض الحديث عن عطف الجمل :  
 « . . وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها  
 منزلة المفعول والظرف، وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما  
 لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حديثه » .

وبناءً على كلام الإمام عبد القاهر - رحمه الله - يكون قوله : ﴿أَلَا  
 تَتَّبِعُونَ﴾ مما لا يمكن فصله عن قوله : ﴿مَا مَنَعَكُمْ . . .﴾ وأن يصير كلاماً جديداً  
 مستقلاً عن الأول .

### الموضع التاسع :

﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَمْلِكُ الطَّعَامَ وَيَحْيِي فِي الْأَسْوَاقِ قَوْلًا أَنزَلَ إِلَهُهُ  
 مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ ۝ أَوْ يُلْقَى إِلَهُهُ حَرًّا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَمْلِكُ مِنْهَا وَقَالَ  
 الْكَاذِبُونَ إِنَّا نَعْلَمُونَ إِلَّا رَجُلًا يُسْخَرُ ۝﴾ [الآيات : ٧ ، ٨ من الفرقان] .  
 إضاءة :

هاتان الآيتان تصوران موقفاً من مواقف كفار قريش مع النبي ﷺ عندما  
 قالوا : لا ينبغي أن يكون الرسول حاله كحالنا وشأنه كشأننا ، يأكل الطعام كما  
 نأكل ، ويذهب إلى الأسواق لطلب الكسب كما تفعل فهلا أنزل إليه ملك  
 يكون معه شاهداً على صدقه فيما يقول : «يعنون أنه كان يجب أن يكون ملكاً  
 مستغنياً عن الأكل والتميش ، ثم نزلوا عن اقتراحهم أن يكون ملكاً إلى اقتراح  
 أن يكون إنساناً معه ملك ، حتى يتساندا في الإنذار والتخويف»<sup>(٢)</sup> ، ثم

(١) دلائل الإجماع : ٢٤٤ .

(٢) الكشف : ٣ / ٨٢٠ ، وانظر معه : أسباب النزول للواحدي ٢٧٨ ، والجامع لأحكام القرآن : ٩ / ١٣ ،  
 وتفسير القرآن العظيم : ٣ / ٣١٠ .

تدرجوا في النزول إلى أن يلقي إليه كثر ينفق منه، أو تكون له حديقة يأكل من ثمارها ثم كشفوا عن طويتهم الخبيثة، فقالوا للمؤمنين: ما تتبعون إلا رجلاً غلب على عقله بالسحر، فهو لا يدرك ما يقول.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «في الأسواق» في طبعة مصحف الملك الأولى، وفي طبعة مصحف المدينة النبوية، وفي طبعة مصحف ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر فيه وقفاً من أى نوع.

ويقول الجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «في الأسواق - ٧ -».

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - «وعشى في الأسواق - ٧ - حسن . . وقيل: لا يحسن الوقف على الأسواق؛ لأن ما بعده من تمام الحكاية إلى «يأكل منها» فلا يوقف على «الأسواق»، ولا على «نذيراً» للمعطف بـ «أو».

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله : «في الأسواق» لأن ما بعده من مقول القول، ولا يوقف على القول دون مقوله.

وما قاله الأشموني - رحمه الله - بأن الوقف حسن لم يقل به غيره لأن معنى الكلام لم يتم بعد، والصواب ما ذكره بعد ذلك.

---

(١) المكتنى: ٤١٤.

(٢) حلل الوقوف: ٤٧٦/٢.

(٣) منار الهدى: ٢٧٢.

أما النحلة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول ابن النحاس<sup>(١)</sup> (٣٣٨هـ): «قال أبو إسحاق: ﴿ما﴾ منفصلة والمعنى: أي شيء لهذا الرسول في حال مشيه وأكله؟ ﴿لولا أنزل إليه ملك﴾، أي هلا ﴿فيكون معه نذيراً﴾ جواب الاستفهام».

ومن كلام النحلة يفهم أن ﴿قالوا﴾ فعل ماض و﴿الواو﴾ فاعل وهو ضمير يعود على كفار قريش، وما بعده مقول القول إلى قوله: ﴿يأكل منها﴾، و﴿ما﴾ استفهامية للإنكار في محل رفع مبتداً والجار والمجرور بعدها ﴿لهذا الرسول﴾ في محل رفع خبرها وقوله: ﴿يأكل الطعام﴾، و﴿ويؤتى في الأسواق﴾ جملتان كل منهما في محل نصب حال من الرسول، وقوله: ﴿لولا﴾ حرف تخفيض بمعنى (هلا) «وتأويل هلا الاستفهام وانتصب ﴿فيكون﴾ على الجواب بالقاء للاستفهام»<sup>(٢)</sup>.

فالآية كلها من قوله: ﴿مال هذا الرسول﴾ إلى قوله: ﴿نذيراً﴾ ثم في الآية التي تليها إلى قوله: ﴿يأكل منها﴾ كل ذلك مقول القول، ولا يوقف على القول دون مقوله - كما ذكرت ذلك في التمهيد -.

هذا، والبلاغيون يزيدون منع الوقف على قوله: ﴿في الأسواق﴾ لأن ما بعده تسمة الكلام، وهو مقول القول؛ لأن حكاية قول الكفار بدأت بقوله: ﴿وقالوا مال هذا الرسول...﴾ إلى قوله: ﴿يأكل منها﴾.. الآية، وهذه

(١) إعراب القرآن : ١٥٢/٣، وانظر معه: معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٥٨/٤، والبيان لابن الأنباري: ٢٠٢/٢.

(٢) معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ٥٨/٤، وانظر معه: معاني القرآن للقرطبي: ٢٦٢/٢.

الحكاية لابد أن تقدم للسامع كاملة؛ لذا يقول الزركشي<sup>(١)</sup> (٧٩٤هـ): «...»  
وجميع ما في القرآن من القول لا يجوز الوقف عليه لأن ما بعده حكاية القول،  
قاله الجويني في تفسيره<sup>٢</sup>.

ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup> : «...» وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف  
دونه<sup>٣</sup>.

### الموضع العاشر:

﴿وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّعِينَ ۝ وَبُورَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمَآبِيْنَ ۝ وَكُلَّ لَهُمْ أَلَمٌ  
مَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۝ مِّنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُم مَّا يَتَّبِعُونَ ۝﴾ [الآيات من ٩٠ - ٩٣ الشعراء].

### إضاءة:

في هذه الآيات حديث عن جزاء المؤمنين والكافرين في الآخرة فالؤمنون  
يقرب الله لهم الجنة مزينة مزخرفة تسر الناظر إليها أما الكفار فإن النار تبرر  
لهم ويظهر لها.

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٣)</sup> : «...» وبدت منها حتى فزقت رفرة بلغت  
منها القلوب الحناجر، وقيل لاهلها: قريعاً وتوبيخاً «أين ما كنتم تعبدون من  
دون الله هل ينصرونكم أو يتصرون» أي ليست الآلهة التي عبدتموها من دون

(١) البرهان: ٣٥٨/١.

(٢) السابق: ٣٦١/١.

(٣) تفسير القرآن العظيم: ٣٣٩/٣، وانظر معه: حقائق الغيب: ١٣١/٢٤، والجامع لاحكام القرآن:

١٢٤/١٣.

الله من تلك الاصنام والأنداد تغني عنكم اليوم شيئاً، ولا تدفع عن أنفسها  
فإنكم وإياها اليوم حصب جهنم أنتم لها واردون».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿تعبدون - ٩٢﴾ في طبعة مصحف الملك  
الثانية، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. ليبيا . والقراء يقولون  
بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر فيها وقفاً، ويقول  
السجائدي<sup>(٢)</sup> (٥٦٠هـ) : «تعبدون - ٩٢».

ويقول شيخ الإسلام زكريا الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «تعبدون» رأس  
آية ولا يوقف عليه «من دون الله» حسن.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> : «تعبدون - ٩٢» رأس آية ويوقف عليه بناء  
على أن الجار والمجرور والذي بعده متعلق بمحذوف أي هل ينصرونكم من دون  
الله، أو يكون في الكلام تقديم وتأخير، وإن جعل متعلقاً بما قبله لم يوقف  
عليه.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿تعبدون﴾ لأن ما  
بعده متعلق به وهو الجار والمجرور «من دون الله» وبه يتم المعنى؛ ولذا كان  
شيخ الإسلام الأنصاري واضحاً في رأيه؛ حيث قال: «رأس آية ولا يوقف

---

(١) المكشوف : ٤٢٣.

(٢) حلل الوقوف : ٧٥٧/٢.

(٣) المقصد للتخصيص ما في المرشد : ٢٧٩.

(٤) منار الهدى : ٢٧٩.

عليه بخلاف ما قاله الأشمونى الذي ذكر تأويلاً لجبيز به الوقف على قوله: «تعبدون» ، وهو تأويل بعيد، لكن الواضح في الآية أن قوله: «تعبدون» فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل، وما بعده «من دون الله» جار ومجرور ومضاف إليه متعلق به؛ لأن الجار والمجرور يتعلق بأقرب مذكور، وهو الفعل هنا.

هذا، وإنى أكتفى هنا بذكر إعراب الصاوي (١٢٤١هـ) لهذا الموضع كمثال لأراء النحاة<sup>(١)</sup>، حيث يقول<sup>(٢)</sup> : «قوله: «أين ما كنتم تعبدون» : «أين» خبر مقدم و«ما» مبتدأ مؤخر، و«كنتم تعبدون» صلة «ما» ، والعائد محذوف تقديره: تعبدونه، وقوله: «من دون الله» حال».

وإعراب الصاوي - رحمه الله - يفيد أن قوله: «من دون الله» جار ومجرور في محل نصب حال شبه جملة، وهذا الاستفهام كما يقول أبو السمود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup> : «... وهذا سؤال تقرير وتبكيك لا يتوقع له جواب».

وما تقدم يتبين شدة احتياج الفعل : «تعبدون» إلى الجار والمجرور الذي بعده؛ لأنه هو الذي وقع عليه الفعل أو هو الذي يصف حال عباد الأصنام حال عبادتهم ما يعبدون من دون الله.

---

(١) رجعت إلى هذه الكتب في هذا الموضع فلم أجده شيئاً: معلى القرآن للفرأ: ٢/٢٨١، ومعلى القرآن وإعرابه للزجاج: ٤/٩٤، وإعراب القرآن للنحاس: ٣/١٨٤، والبيان لابن الأثير: ٢/٢١٥، والبيان للمكيري: ٢/٩٨٨ ولعل السبب شدة وضوح تعلق الجار والمجرور بالفعل المضارع السابق له.

(٢) حاشية الصاوي على الجلالين: ٣/١٧٦.

(٣) إرشاد العقل السليم ٤/١١١.

هذا والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا على قوله: «تعبدون» وذلك  
لحاجة الفعل إلى شبه الجملة التي بعده، وحاجة صاحب الحال إلى الحال التي  
توضح هيئته حال إتيانه بالفعل ومعالجته للحدث، وكما قلنا من قبل حاجة  
صاحب الحال إلى الحال كمحاجة المبتدأ إلى الخبر، فكما أن الخبر به تتم فائدة  
الكلام كذلك الحال مع صاحبها تتم بها فائدة الكلام.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «اعلم أن الخبر ينقسم إلى خبر هو جزء  
من الجملة، لا تتم فائدة الكلام دونه، وخبر ليس بجزء من الجملة، ولكنه زيادة  
في خبر آخر سابق له. فالأول : خبر المبتدأ كـ (منطلق) في قولك : (زيد  
منطلق) ، والفعل : كقولك (خرج زيد)، وكل واحد من هذين جزء من  
الجملة، وهو الأصل في الفائدة، والثاني : هو الحال كقولك : (جاءني زيد  
راكباً)، وذلك لأن الحال خبر في الحقيقة من حيث إنك تثبت بها المعنى لذى  
الحال، كما تثبت بخبر المبتدأ للمبتدأ، وبالفعل للفاعل، ألا تراك قد أثبت  
الركوب في قولك : (جاءني زيد ركباً) لزيد؟ إلا أن الفرق أنك جئت به لتزيد  
معنى في إخبارك عنه بالمجيء، وهو أن عمله بهذه الهيئة في مجيئه ولم تجرد  
إثباتك للركوب ولم تباشره به ابتداءً، بل بدأت فأثبت المجيء، ثم وصلت به  
الركوب، فالتبس به الإثبات على سبيل التبعية لغيره، وبشرط أن يكون في  
صلته. وأما في الخبر المطلق نحو : (زيد منطلق)، و(خرج عمرو) فإنك أثبت  
المعنى إثباتاً جردته له، وجعلته يباشره من غير واسطة، ومن غير أن يتسبب  
بغيره إليه».

(١) دلائل الإحجار : ٢١٢.

وعبارة الإمام عبد القاهر - طيب الله ثراه - تدلنا على أن الحال خير في المعنى، وهنا قوله تعالى: ﴿من دون الله﴾ شبه جملة في موضع الحال، والحال تصف صاحبها حال مزاولته الحدث فهو لاء الكفار يُسألون - من قبل الملائكة - سؤال تقرير وتوبيخ ﴿أين ما كنتم تعبدون﴾، فلو وقفنا هنا لكان المعنى ناقصاً؛ لأن حجة التقرير والتوبيخ سببها أنهم يعبدون شيئاً من دون الله، فقوله: ﴿من دون الله﴾ بها تتم الفائدة ويكمل المعنى. أضف إلى ذلك أنك لو وقفت على قوله: ﴿تعبدون﴾ - فرضاً - لجار لك أن تبدأ بقوله: ﴿من دون الله﴾ وهذا يحتاج إلي متعلّق يتعلّق به، ولا وجود له في حال البدء به، وهذا مخالف للقواعد العربية؛ ولذا كان الانصاري (٩٢٦هـ) - رحمه الله - مصيباً في<sup>(١)</sup> قوله: «تعبدون» رأس آية، ولا يوقف عليه.

#### الموضع الحادي عشر:

﴿ أَلَمْ نَخُنْ بِمُتَيْبِينَ ۖ ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَوْتَتْنَا آلَؤُلَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُعْلِيْنَ ﴿٥٩﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَرُّوْ الْعَظِيْمُ ﴿٦٠﴾ ﴾ [الآيات من ٥٨ - ٦٠ الصافات].

#### إضاءة:

هذه الآيات جاءت على لسان المؤمن بالبعث، وهو يسعد بنعيم الجنة، وقد اطلع من كوة في الجنة ليرى قريباً له كان في الدنيا ينكر البعث، ويكفر بالآخرة وما فيها فرأه في وسط الحميم يتعذب بالنار، فقال متحدثاً بنعمة الله عليه ﴿.. تالله إن كدت لتردين﴾ أي لتهلكني ﴿ولولا نعمة ربي لكنت من المحضرين﴾ أي الذين أحضروا للعذاب، ثم يتجه إلى رفاقه في الجنة ليشاركهم

(١) المقصد : ٢٧٩.



السعادة بالنعيم قائلاً: «لسنا أهل الجنة بميتين لكن المنة الأولى كانت لنا في الدنيا، بخلاف أهل النار فإنهم في كل ساعة يتمنون فيها الموت «وما نحن بمعذبين» كحال أهل النار ، بل نحن منعمون دائماً»<sup>(١)</sup> ، ثم يقول المؤمن فرحاً بنعمة الله عليه وعلى المؤمنين في الجنة «إن هذا لهو الفوز العظيم».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «بميتين - ٥٨ -» في ط . مصحف الملك الثانية ، وفي ط . مصحف ليبيا فقط .

والقراء يقولون بمنع الوقف: فالداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> لم يذكر في الآية وفقاً من أي نوع ، ويقول السجائوندي<sup>(٣)</sup> (٥٦٠هـ) : «بميتين - ٥٨ -»<sup>(٤)</sup> للاستثناء . ويقول الأشموني<sup>(٥)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «بميتين» ليس بوقف لأن قوله : «إلا موتنا الأولى» منصوب على الاستثناء ومن كلام القراء يتبين لنا منع الوقف هنا للاستثناء الذي سنوضحه بعد قليل .

أما النحاة فلأن المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٥)</sup> : «موتنا» منصوب على المصدر ، كأنه قال: ما نحن نموت إلا موتنا الأولى ، كما تقول: ماضيت إلا ضربة واحدة» .

(١) البحر للحيط : ١٠٥/٩ ، وانظر معه : الجامع لأحكام القرآن : ٨٥/١٥ ، وتفسير القرآن العظيم :

٨/٤ والتحرير والتنوير : ١١٩/٢٣ .

(٢) المكتبي : ٤٧٨ .

(٣) حلل الوقوف : ٨٥٦/٣ .

(٤) منار الهدى : ٣٢٤ .

(٥) البيان : ٣٠٥/٢ .

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(١)</sup> : «قوله تعالى: ﴿إِلا مَوْتَنَا﴾ هو مصدر من اسم الفاعل، وقيل: هو استثناء».

ويقول الصاوي (١٢٤١هـ)<sup>(٢)</sup> «قوله: ﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ﴾ الهمزة داخله على محذوف، والفاء عاطفة عليه تقديره: أَنَحْنُ مَخْلُودُونَ مَنْعَمُونَ فَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ. إلخ (قوله: ﴿إِلا مَوْتَنَا الْاَوَّلَى﴾ : ﴿إِلا﴾ أداة حصر و«مَوْتَنَا» منصوب على المصدر، والعامل فيه قوله: ﴿مَيِّتِينَ﴾ ويكون استثناء مفرغاً، وهو بمعنى قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلا الْمَوْتَ الْاَوَّلَى﴾<sup>(٣)</sup>.

ومن كلام النحاة يتبين لنا أن قوله: ﴿بِمَيِّتِينَ﴾ هو العامل في قوله: ﴿إِلا مَوْتَنَا الْاَوَّلَى﴾ ولا يُفصل بين العامل ومعموله لذا منع الوقف على قوله: ﴿بِمَيِّتِينَ﴾.

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا على قوله: ﴿بِمَيِّتِينَ﴾ لأن ما بعده، وهو قوله: ﴿إِلا مَوْتَنَا الْاَوَّلَى﴾ - معمول له فهو «منصوب على المصدر كأنه قال: ما نحن نموت إِلا مَوْتَنَا الْاَوَّلَى كما تقول : ما ضربت إِلا ضربة واحدة»<sup>(٤)</sup>.

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> : «والمعنى: أن هذه حال المؤمنين

---

(١) البيان: ١٠٩٠/٢، وانظر معه: إعراب القرآن: ٤٢٤/٣.

(٢) حاشية الصاوي على الجلالين: ٣٣٨/٣، وانظر معه: الكشف: ٣٤١/٣، وإرشاد العقل السليم: ٢٧٠/٤.

(٣) من الآية: ٥٦ (الدخان).

(٤) البيان: ٣٠٥/٢.

(٥) الكشف: ٣٤١/٣.

وصفتهم، وما قضى الله به لهم للعلم بأعمالهم أن لا يذوقوا إلا الموت  
الاولى<sup>(١)</sup>.

ومما تقدم نعلم أن قوله: ﴿إلا موتنا الاولى﴾ منصوب على المصدر،  
والعامل فيه قوله: ﴿بميتين﴾ ويكون استثناء مفرغاً، والاستثناء المفرغ: هو ما  
حذف فيه المستثنى منه والمثال الذي مثل به ابن الأنباري لو أعريناه نقول: (ما)  
نافية و(ضربت) فعل ماض والتاء فاعل و(إلا) أداة استثناء ملفاة و(ضربة)  
مفعول مطلق منصوب وهو مصد وهو مبين للعدد بدليل (واحدة) التي وصف  
بها المصدر.

فعلى أنه - أي إلا موتنا الاولى - معمول لقوله: ﴿بميتين﴾ فهو تابع في  
المعنى له، فلا يوقف على ﴿بميتين﴾ حتى يؤتى بمعموله. يقول القرطبي  
(٦٧١هـ)<sup>(١)</sup>: ﴿إلا موتنا الاولى﴾ يكون استثناء ليس من الاول، ويكون  
مصدراً، لأنه منعت وهو من قول أهل الجنة للملائكة.

يضاف إلى ما تقدم أنه من قول أهل الجنة للملائكة، فلا يوقف على  
قوله: ﴿بميتين﴾ حتى يؤتى بتمام القول حتى يفهم المعنى كاملاً، أو هو من  
قول المؤمن - كما قلنا من قبل - إعلاناً بسعادته بما هو فيه من النعيم.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٢)</sup>: «في معرض الحديث عن عطف الجمل  
وأهمية توخي المعنى في هذا العطف: ... وإذا كان كذلك كانت مع الاولى  
كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها منزلة المفعول والغرف، وسائر ما يجيء بعد

(١) الجامع لاحكام القرآن : ٨٥/١٥.

(٢) دلائل الإجماع : ٢٤٤.

تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعنى كلاماً على حدته.

وكلام عبد القاهر - رحمه الله - هنا حين نطبقه على ما معنا في هذه الآية نجد أن قوله: ﴿إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى﴾ وقع معمولاً لقوله: ﴿بِمَيِّتِينَ﴾ فهو مما لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يصير كلاماً مستقلاً جديداً على حدته، وذلك لارتباطه الوثيق بما قبله.

### الموضع الثاني عشر :

﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ إِنْ رَزَقَكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ۖ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ۚ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ فِتْيَتِهِمْ يَعْلَمُونَ ۚ وَلَدَأْتَهُمْ لَكَئِبَةٌ ۖ﴾  
[الآيات من ١٤٩ - ١٥٢ الصافات].

### إضاءة :

في هذه الآيات يأمر الله تعالى نبيه محمداً ﷺ أن يسأل أهل مكة سؤال توبيخ وتقريع وإنكار عليهم ما يقولونه من أن الملائكة بنات الله - كما كانت تقول: «جهينة، وخزاعة وبنو مليح، وبنو سلمة وعبد الدار»<sup>(١)</sup>.

أي سلهم: ﴿الرِّبْكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ﴾ أي اتهمعلون الجنس الذي تحقرون في جانب الله، وتعملون الجنس الأعلى - في رءمكم - في جانبكم ﴿تلك إذا قسة ضيزى﴾<sup>(٢)</sup> أي جائرة ظلمة، بل هو منطق باطل من أصله، ولا يقول به عاقل، ثم تستغل الآية التالية لتسأل بعد الإضراب ببل - لان ﴿أم﴾

(١) الجامع لأحكام القرآن: ١٢٨/١٥، وانظر معه: روح المعاني: ٢١٨/٢٣.

(٢) الآية ٢٢ النجم.

المنقطعة تقدر ببل والهمزة - أي بل أخلقنا الملائكة إنائاً والحال أنهم شاهدون لعملية الخلق، وذلك كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَائاً أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ مَكْتَبٌ شَهِادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ﴾ (١) وهذا لم يحدث، ولا يستطيع أن يقول به أحد من الكفار، ثم تستأنف الآية التالية حكماً مؤكداً به ﴿إِلَّا﴾ الاستفاحية، و﴿إِنْ﴾ واللام في خبرها، واسمية الجملة ﴿إِلَّا إِنْهُمْ مِنْ إِنْكِهِمْ لِيَقُولُونَ وَلَدَ اللّٰهُ﴾ أي إِنْهُمْ مِنْ إِنْكِهِمْ - والإفك أشد الكذب - ليقولون الكذب على الله بأنه له ولد، واختاروا له أن يكون الولد أنثى ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في نسبة الولد إليه سبحانه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، فهو ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ (٢) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٣) . (٢)

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ليقولون<sup>٢</sup> - ١٥١﴾ في ط. مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالداني<sup>(٣)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر فيه وقفاً، ويقول السجواندي<sup>(٤)</sup> (٥٦٠هـ) ﴿ليقولون - ١٥١﴾ لتلا يفصل بين القول والمقول ولايتدا بكفر صريح. وأيضاً لم يذكر فيه الانصاري (٩٢٦هـ) وقفاً، وإنما ذكر الوقف على

(١) الزخرف : آية ١٩ .

(٢) الإخلاص : آية ٣ ، ٤ .

(٣) المكتفى : ٤٧٨ .

(٤) علل الوقوف : ٨٦٠ / ٣ .

قوله: ﴿لكاذبون﴾ فقال<sup>(١)</sup>: «حسن» ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولد الله» جائز، لأنه آخر كلامهم وما بعده من مقول الله.

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله: ﴿ليقولون﴾ لأن ما بعده مقول القول وهو : «ولد الله»، وقد حكى القرآن كلام الكفار وهو : «يقولون ولد الله»، ولا بد للقارئ أن يذكر كلام هؤلاء منسوباً إليهم كاملاً، ولو فرضنا جواز الوقف على «يقولون» بوصفه رأس آية لجاز لنا أن نبداً بقوله: «ولد الله» وهذا كفر صريح - لمن تعمده - لايجوز البدء به؛ لأن فيه نسبة الولد إلى الله.

هذا، ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup> : في قوله تعالى: ﴿ألا إنهم من إفكهم ليقولون. ولد الله﴾ - : «استئناف من جهته تعالى غير داخل تحت الأمر بالاستفتاء، مسوق لإبطال أصل مذهبهم الفاسد ببيان أن منبأه ليس إلا الإفك الصريح والافتراء القبيح، من غير أن يكون لهم دليل أو شبهة قطعاً».

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿ليقولون﴾؛ لأن ما بعده من تمام معناه، وهو مقول القول، وهو من تمام كلام الكفار، وهو قولهم: «ولد الله»، والقول ومقوله متلازمان كل منهما يطلب الآخر - كما قلنا من قبل في التمهيد - ، وأيضاً لو أجزنا الوقف عليه - فرضاً - أي على

---

(١) للمقصد: ٣٢٦.

(٢) منار الهدى: ٣٢٦.

(٣) إرشاد العقل السليم: ٧٨/٤، وانظر معه: حاشية الصاوي على الجلالين: ٣/٣٤٧.

قوله: ﴿ليقولون﴾ لاجزنا تبعاً لذلك البدء بقوله: ﴿ولد الله﴾ وهذا بدء قبيح كما قلت من قبل؛ لذا يقول الزركشي (٧٩٤هـ) <sup>(١)</sup>: «... وجميع ما في القرآن من القول لايجوز الوقف عليه؛ لان ما بعده حكاية القول قاله الجويني في تفسيره».

ويقول أيضاً <sup>(٢)</sup>: «... وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه».

الموضع الخامس عشر:

الموضع السادس عشر:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ مُجَدِّثُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنِّي مَضَرُّونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَلْحَبْتِ رَبِّمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رَسُولًا فَتَوَفَّيْلُمُونَ ﴿٢﴾ إِلَّا الْآخِلُ فِي أَهْلِيهِمْ وَالسَّلِيلُ مُسْحَرُونَ ﴿٣﴾ إِلَى الْخَيْمِ مَرُّوا النَّارِ مُتَجَرِّدُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ لِمَ مَا كُنْتُمْ تُفْشِرُونَ ﴿٥﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا هَلُوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٦﴾﴾ [الآيات من ٦٩ - ٧٤ غافر].

إضاءة:

نتيه: قد تحدثت عن الموضع الثالث عشر والرابع عشر فيما سبق بعد حديثي عن الموضعين: الثاني والثالث؛ وذلك لاتحاد الموضوع.

المفردات: ﴿الاغلال﴾: جمع غُل (بضم الغين): «مختص بما يُقيد به فيجعل الاعضاء وسطه.. وغُلُ فلان قيد به» <sup>(٣)</sup>، وقد شرح هذا المعنى ابن

(١) البرهان: ٣٥٨/١.

(٢) السابق: ٣٦١/١.

(٣) المفردات للراغب: مادة (غل).

عاشور (١٣٩٤هـ) فقال<sup>(١)</sup> : «هو حلقة من قَدَّ أو حديد تحيط بالعنق تناط بها سلسلة من حديد، أو سير من قد يمسك بها المجرم والأسير». «السلاسل» : «جمع سلسلة : وهي مجموع حلل غليظة من حديد متصل بعضها ببعض»<sup>(٢)</sup> ، «يُحبون» : «أصل السحب : الجر كسحب الذيل والإنسان على الوجه»<sup>(٣)</sup> . «الحميم» : «الماء الشديد الحرارة»<sup>(٤)</sup> . «يُسجرون» : «السَّجَر : تهيج النار يقال : سجرت التور»<sup>(٥)</sup> ، وقد شرح هذا المعنى ابن التركماني (٧٥٠هـ) فقال<sup>(٦)</sup> : «يسجرون : تملاً بها أجوافهم من سجر التور ملأه بالوقود». «ضلوا عنا» : «أي هلكوا وذهبوا عنا وتركوا في العذاب من ضل الماء في اللبن أي خفي»<sup>(٧)</sup> .

والمعنى : يخاطب الله تعالى نبيه محمداً ﷺ في هذه الايات على طريقة الاستفهام التقريري عن الذين يجادلون - أي يشككون - في آيات الله (القرآن) كيف يصرفون عن الإيمان بالله، والمقصود كفار مكة، فهم الذين كذبوا بالقرآن وبالبعث، وبكل ما أرسل به الرسل السابقون علي النبي ﷺ «فسوف يعلمون» هاقبة تكذيبهم يوم القيامة إذ القيود في أعناقهم، والسلاسل يسحبون بها أي يجبرون في نار جهنم على وجوههم؛ ليكونوا وقوداً لها، ثم - وهم

(١) التحرير والتنوير : ٢٠٢/٢٤ ، والقد : المجلد .

(٢) السابق : نفس الوضع .

(٣) المفردات : مادة (سحب) .

(٤) السابق : مادة (حم) .

(٥) السابق : مادة : (سجر) .

(٦) بهجة الأريب : ٣٤٦ .

(٧) الجامع لأحكام القرآن : ٣١٩/١٥ .



على هذه الحال - يقال لهم - على سبيل التبكيت والتوبيخ - ﴿أين ما كنتم  
تشركون من دون الله﴾ في العبادة؟ لماذا لم يأتوا لينقلوكم من هذا العذاب،  
فيقولون: ﴿ضلوا عنا﴾ أي غابوا فلم نعد نراهم، وعندئذ يرون الحقيقة،  
فينطقون بها ﴿بل لم تكن ندعوا من قبل شيئاً﴾، لأن هؤلاء الآلهة لا ينفعون  
ولا يضررون بل يجمعهم الله بهم في النار ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ  
جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ (٥٨) لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُّوَهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ (٥٩)﴾  
[الأنبياء: ٩٨، ٩٩]، ﴿كذلك يضل الله الكافرين﴾ أي كما فعل الله بالمكذبين  
بآيات الله من العذاب في جهنم يفعل بالكافرين.

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿يُسْحَبُونَ<sup>١</sup> - ٧١-﴾، وعلى قوله:  
﴿تَشْرِكُونَ<sup>٢</sup> - ٧٣-﴾ في طبعة مصحف الملك الثانية، وفي طبعة مصحف  
الأزهر الشريف، وفي طبعة مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر  
فيهما وقفاً، ويقول السجاوندي<sup>(٢)</sup> (٥٦٠هـ): «يُسْحَبُونَ - ٧١-» ويقول<sup>(٣)</sup>  
أيضاً: «تَشْرِكُونَ - ٧٣-»، ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٤)</sup> : «والسلاسل»  
تام، وقال أبو عمرو: كاف، وقيل: تام ويتلئ: بـ «يُسْحَبُونَ» : بمعنى وهم  
يسحبون، «يسجرون» جائز «من دون الله» كاف.

(١) للكشي : ٤٩٥ .

(٢) علل الوقوف : ٨٩٥/٣ .

(٣) السابق : ٨٩٦/٣ .

(٤) المقصد : ٣٤١ .

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
 «والسلاسل» تام لمن رفع السلاسل بالعطف على «الأغلال» ثم يستدئ  
 «يسحبون» : أي هم يسحبون ، وهي قراءة العامة ، وكذا يوقف على  
 السلاسل علي قراءة ابن عباس : والسلاسل بالجر .

قال ابن الأنباري : والأغلال مرفوعة لفظاً مجرورة محلاً ؛ إذ التقدير : إذ  
 أعناقهم في الأغلال وفي السلاسل ، لكن ضعف تقدير حرف الجر وإعماله ،  
 وقد جاء في أشعار العرب وكلامهم ، وقرأ ابن عباس بنصب السلاسل  
 ويسحبون - بفتح الباء مبنياً على الفاعل - فتكون السلاسل مفعولاً مقديماً ،  
 وعليها فالوقف على في أعناقهم ؛ لأن السلاسل تسحب على إسناد الفعل  
 للفاعل ، فكأنه قال : ويسحبون بالسلاسل ، وهو أشد عليهم إلا أنه لما حذف  
 الباء وصل الفعل إليه فنصبه ، فعلى هذا لا يوقف على السلاسل ، ولا على  
 يسحبون لأن ما بعده ظرف للسحب ، وهذا غاية في بيان هذا الوقف ولله  
 الحمد .

ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup> «من دون الله» حسن .

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله : «يسحبون» ؛  
 لأن ما بعده جار ومجرور متعلق به ، وكذلك منع الوقف على قوله :  
 «تسحبون» للعللة نفسها .

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

(١) منار الهدى : ٣٤١ .

(٢) السابق .

فيقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> : «السلاسل» مرفوع لأنه معطوف على «الأغلال» وتقديره: إذ الأغلال والسلاسل في أعناقهم ومنهم من وقف على «أعناقهم»، وابتدأ «والسلاسل يسحبون في الحميم» وتقديره: والسلاسل يسحبون بها في الحميم، فحذف الجار والمجرور، وقرئ والسلاسل يسحبون - بنصب اللام وفتح الياء من يسحبون - على أنه مفعول «يسحبون» وتقديره: يسحبون السلاسل.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «... والسلاسل» بالرفع يجوز أن يكون معطوفاً على الأغلال، والخبر في أعناقهم، وأن يكون مبتدأ والخبر محذوف، أي السلاسل في أعناقهم وحذف لدلالة الأول عليه و«يسحبون» على هذا حال من الضمير في الجار أو مستأنفاً، وأن يكون الخبر «يسحبون» والعائد محذوف أي يسحبون بها وقرئ بالنصب و«يسحبون» بفتح الياء، والمفعول هنا مقدم على الفاعل.

ومن كلام النحاة يتبين لنا أن قوله: «يسحبون - ٧١-» قد منع الوقف عليه لأن ما بعده متعلق به، وهو: «في الحميم»؛ لأن السحب يقع فيه فهو ظرف للسحب، وكذلك قوله: «تسركون - ٧٣-»، لأن قوله: «من دون الله» بعده جار ومجرور متعلق به.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على هذين الموضعين؛ لأن

(١) البيان : ٣٣٤/٢، وانظر معه: معاني القرآن للقرطبي : ١١/٣، ومعاني القرآن وإعراجه للزجاج :

٣٧٨/٤، وإعراجه القرآن للنحاس : ٤٢/٤.

(٢) البيان : ١١٢٢/٢.

مابعدهما من تمام المعنى: ففي الأول: قوله: ﴿فِي الْحَمِيمِ﴾ جار ومجرور متعلق بقوله: ﴿يَسْجُونَ - ٧١﴾ فإن السحب يقع في الحميم فلو وقفنا على قوله: ﴿يَسْجُونَ﴾ لوقع المعنى ناقصاً، لأن السحب لا بد له من محل يقع فيه، فحين نقول: في الحميم يتم المعنى. أضف إلى هذا لو أجزنا الوقف - فرضاً - لكان لنا أن نبدأ بقوله: ﴿فِي الْحَمِيمِ﴾، وعندئذ يكون الجار والمجرور لا متعلق له وهذا مخالف لقواعد العربية.

وأما الثاني: فإن قوله: ﴿تَشْرِكُونَ - ٧٣﴾ قد منع الوقف عليه لأن بقية السؤال لم تأت بعد وهي قوله: ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فالآية تقول: ﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَشْرِكُونَ \* مَنْ دُونِ اللَّهِ؟﴾ فالسؤال الذي توجهه ملائكة العذاب لهؤلاء الكفار وهم يصلون عذاب جهنم: أين ما كنتم تشركون من دُونِ اللَّهِ؟ معنى: أين الآلهة التي كنتم تعبدونها؟ لماذا لم تأت لتنتقذك من العذاب؟ وهذا سؤال تبيك وتقرع. فلو أجزنا الوقف على قوله: ﴿تَشْرِكُونَ﴾ نكون قد قدمنا جزءاً من السؤال، وتركنا جزءاً آخر منه مهما، والسؤال لا بد أن يلقى على المسئول تاماً ليفهمه، ثم يجيب عليه؛ إذ كيف يجيب المسئول عن سؤال ناقص... ثم لو وقفنا ثم بدأنا بقوله ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ﴾ نكون قد بدأنا بالجار والمجرور الذي يحتاج إلى ما يتعلق به، وذلك مخالف للقواعد العربية.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup>: - في معرض الحديث عن عطف الجمل - ... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل

(١) دلائل الإجمار: ٢٤٤.

كما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حديثه.

وحين نطبق قول الإمام عبد القاهر على هذين الموضعين نجد أن الأول «يسحبون في الحميم» الفعل : «يسحبون» جاء بعده متعلق به وهو الجار والمجرور «في الحميم»، و«في» تفيد الظرفية وفعل السحب يقع في الحميم، فما بعد الفعل «يسحبون» من معمولاته التي لا يمكن فصلها عنه، وجعلها كلاماً جديداً مستقلاً.

وكذلك الموضع الثاني: «تشركون \* من دون الله» فالفعل «تشركون» بعده «من دون الله» جار ومجرور متعلق به، فهو تابع له إذ هو من معمولاته التي لا يمكن فصلها عن جملة الفعل، وإيرادها على هيئة كلام جديد مستقل.

الموضع السابع عشر:

﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٣٤﴾ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾ أَلَمْ لَكُمْ بَيْتٌ فِيهِ تَلْرُسُونَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَعْتَدُونَ ﴿٣٨﴾﴾ [الآيات من ٣٤-٣٨ من سورة القلم].

إضاءة:

يخبر الله تعالى بما وعد المتقين في الآخرة بما أعد لهم من جنات النعيم حيث الكرامة والسعادة الدائمة، فلما نزلت هذه الآية قال كفار مكة - كما قال ابن عباس وغيره<sup>(١)</sup> - «إنا نعطى في الآخرة خيراً مما تعطون فتزلت «أفنجعل المسلمين كالمجرمين» أي أن الله يقول للكفار مستهزئاً بهم وموبخاً لهم :

(١) الجامع لأحكام القرآن: ١٨/٣٣٦.

كيف تظنون أنا نسوي بينكم وبين المسلمين في الآخرة؟ كيف يستوى مؤمن وكافر؟ وطائع وعاصر؟ لا يكون هذا في منطق العقلاء، فكيف بالعدل الإلهي؟ ﴿مالكم كيف تحكمون﴾. ماذا حدث لكم فجعلكم تسوون بين الكافر والمؤمن في الجزاء؟ أتقولون هذا من عند أنفسكم؟ أم لكم كتاب خاص بكم نزل عليكم من السماء تدرسون فيه أن من حاكم أن تختاروا ما تشتهى أنفسكم؟ شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿تدرسون - ٣٧﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وفي طبعة مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «... كيف تحكمون - ٣٦ - كاف» ومثله: ﴿لما تخيرون - ٣٨﴾.

قلت: لم يذكر الداني وقفاً على قوله: ﴿تدرسون - ٣٧﴾ مع أنه رأس آية، وهذا يدل على منع الوقف.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «تدرسون - ٣٧ - لان ﴿إن﴾ في معنى ﴿أن﴾ المفتوحة الواقع عليها ﴿تدرسون﴾، وإنما كسرت لدخول اللام في خبرها».

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري -<sup>(٣)</sup> : «ثم

(١) المكشوف: ٥٨٢.

(٢) حلل الوقوف: ١٠٣٦/٣.

(٣) منار الهدى: ٤٠١.

بكتهم فقال: ﴿أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ﴾ وهو استفهام ثالث على سبيل الإنكار عليهم أيضاً ﴿تَدْرُسُونَ (٣٧)﴾ ليس بوقف، لأن ﴿إِنَّ﴾ في معنى ﴿أَنَّ﴾ المفتوحة، وهي من صلة ما قبلها، وإنما كسرت لدخول اللام في خبرها، والعمامة على كسر ﴿إِنَّ﴾ معمولة لتدرسون أي تدرسون في الكتاب أن لكم ما تختارون، فلما دخلت اللام كسرت الهمزة ﴿لَمَّا تَخِيرُونَ﴾ جواب الاستفهام.

ومن كلام القراء يتبين لنا أن الوقف ممنوع على قوله: ﴿تَدْرُسُونَ﴾ لأن ما بعده من صلته؛ فهو في موقع المفعول به.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول الزجاج<sup>(١)</sup> (٣١١هـ): «أي أعندكم كتاب من الله عز وجل أن لكم لما تخيرون».

ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup>: «أي هل لكم كتاب جاءكم من عند الله تدرسون فيه ﴿إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخِيرُونَ﴾ أي لأنفسكم علينا، وكسرت ﴿إِنْ﴾ لمجنى اللام بعدها، ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٣)</sup>: «لَمَّا كَسَرَتْ ﴿إِنْ﴾ لِمَكَانِ اللّام فِي ﴿لَمَّا﴾ وَلَوْلَا دَخُولُ اللّام فِي ﴿لَمَّا﴾ لَكَانَتْ مَفْتُوحَةً؛ لِأَنَّهَا مَفْعُولٌ ﴿تَدْرُسُونَ﴾، وَهُوَ كَقَوْلِهِمْ: (عَلِمْتُ أَنَّ فِي الدَّارِ لَزِيدًا).

ومن كلام النحاة يتضح لنا أن قوله: ﴿إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخِيرُونَ﴾ في موقع المفعول به لقوله: ﴿تَدْرُسُونَ﴾، وكما هو معلوم لا يفصل بين العامل ومعموله بفواصل رمني كالوقف أو السكوت.

(١) معاني القرآن وإعرابه: ٢٠٩/٥.

(٢) إعراب القرآن: ١٣/٥.

(٣) البيان: ٤٥٤/٢.

هذا ما أجمع عليه القراء والنحاة من منع الوقف على قوله: ﴿تدرسون﴾ لكن القرطبي (٦٧١هـ) خالف هذا الإجماع، فنقل جواز الوقف على ﴿تدرسون﴾ حيث يقول<sup>(١)</sup>: «وقيل: ثم الكلام عند قوله: ﴿تدرسون﴾ ثم ابتداء فقال: ﴿إن لكم فيه لما تخيرون﴾ أي إن لكم في هذا الكتاب إذا ما تخيرون أي ليس لكم ذلك».

وكذلك قال الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «وجوز الوقف على (تدرسون) على أن قوله تعالى: ﴿إن لكم﴾ إلخ استئناف على معنى: إن كان لكم كتاب فلکم فيه ما تخيرون، وهو كما ترى».

ومن كلام القرطبي والألوسي نفهم جواز الوقف على قوله: ﴿تدرسون﴾ لأن ما بعده «استئناف على معنى: إن كان لكم كتاب فلکم فيه ما تخيرون»<sup>(٣)</sup>.

ولكن الذي أراه هو منع الوقف على قوله: ﴿تدرسون﴾ وليس الجواز لما يأتي:

أولاً: لإجماع القراء على منع الوقف هنا، وقد ذكرت آراءهم آنفاً.

ثانياً: لإجماع النحاة على أن قوله: ﴿إن لكم فيه لما تخيرون﴾ في موضع المفعول به ومن هؤلاء النحاة: الزجاج<sup>(٤)</sup> (٣١١هـ)، وابن

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٢٣٦/١٨.

(٢) روح المعاني: ٥٧/٢٩.

(٣) السابق: نفس الموضع.

(٤) معاني القرآن وإعرابه: ٢٠٩/٥.



النحاس<sup>(١)</sup> (٣٣٨هـ) والزمخشري<sup>(٢)</sup> (٥٣٨هـ)، وابن الأنباري<sup>(٣)</sup> (٥٧٧هـ)، ثم تابعهم على هذا الإجماع: أبو السمود<sup>(٤)</sup> (٩٨٢هـ)، والصاوي<sup>(٥)</sup> (١٢٤١هـ)، وابن عاشور<sup>(٦)</sup> (١٣٩٤هـ)، هؤلاء العلماء أجمعوا على أن قوله: ﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ﴾ في موقع المفعول به لـ ﴿تَدْرُسُونَ﴾.

ثالثاً: لأن المعنى لا يستقيم إلا على هذا الفهم؛ لأن سياق الكلام يفيد أن هذه الآية هي الاستفهام الثالث في هذه الآيات: كان الأول: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾، والثاني: ﴿مَالَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾، والاستفهام الثالث: ﴿أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ﴾ إن لكم فيه لَمَا تَخَيَّرُونَ. أي بل ألكم كتاب فيه تدرسون أنكم تختارون ما تشاءون.

وهذه الاستفهامات غرضها البلاغي التوبيخ والتفريع، ولذلك رجع الألوسي (١٢٧٠هـ) عن القول بجواز الوقف على ﴿تَدْرُسُونَ﴾، حيث يقول<sup>(٧)</sup>: ... والظاهر أن ﴿أَمْ لَكُمْ﴾ إلخ مقابل لما قبله نظراً لحاصل المعنى؛ إذ محصله: أفسد عقلكم حتى حكمتكم بهذا أم جاءكم كتاب فيه تخييركم وتفويض الأمر إليكم.

(١) إعراب القرآن: ١٣/٥.

(٢) انظر الكشف: ١٤٦/٤.

(٣) انظر: البيان: ٤٥٤/٢.

(٤) انظر: إرشاد العقل السليم: ١٨٦/٥.

(٥) حاشية الصاوي على الجلالين: ٢٣٥/٤.

(٦) انظر: التحرير والتنوير: ٩٣/٢٩.

(٧) روح المعاني: ٥٧/٢٩.

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله : «تدرسون» ؛ لأن ما بعده - قوله : «إن لكم فيه لما تخيرون» - في موقع المفعول به لـ «تدرسون» فهو تابع له في المعنى ؛ ولأن المعنى لا يتم عند الوقف على قوله : «تدرسون» لأن الآيتين كليهما سؤال واحد فيجب أن يقدم السؤال كله كاملاً ؛ ليقع المعنى تاماً لدى المشول ، ومعنى هذا السؤال كما قلت آنفاً : بل لكم كتاب فيه تدرسون أنكم تختارون ما تشاءون ؟

هذا هو السؤال كاملاً ، فهل يُعقل أن نقدم نصف السؤال ثم نقف ثم نأتي ببقية السؤال ، هذا لا يقع في كلام العقلاء فضلاً عن كلام الله تعالى الذي هو في أعلى درجات البلاغة .

يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ)<sup>(١)</sup> : «حال الفعل مع المفعول كحاله مع الفاعل ، فكما أنك إذا أسندت الفعل إلي الفاعل كان غرضك أن تفيد وقوعه منه ، لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط ، كذلك إذا عدّيته إلى المفعول كان غرضك أن تفيد وقوعه عليه لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط ، فقد اجتمع الفاعل والمفعول في أن عمل الفعل فيهما إنما كان ليعلم التباسه بهما ، فعمل الرفع في الفاعل ؛ ليعلم التباسه به من جهة وقوعه منه ، والنصب في المفعول ليعلم التباسه به من جهة وقوعه عليه» .

وحين نطبق قول الخطيب - رحمه الله - على الفعل «تدرسون» وما بعده ندرك أن الفعل قد تعدى أثره إلى المفعول به وهو «إن لكم فيه لما تخيرون» فالتبس به التباساً يفيد وقوعه عليه ، وهذا الالتباس يجعل الفصل بين الفعل ومفعوله يؤدي إلى فساد المعنى ؛ لذا منع الوقف .

(١) الإيضاح : ١٣٥ ، وانظر معه : دلائل الإجماع : ٢٤٤ .

﴿ فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴾ وَمَا أُعْزِثُكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١﴾ فَكَّ رَقَبَةً ﴿٢﴾ أَوْ تَمَضَّى بِزَمْرِ  
ذِي مَقَرٍّ ﴿٣﴾ نَعِيمًا ذَا مَقَرٍّ ﴿٤﴾ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَقَرٍّ ﴿٥﴾ ﴿ الآيات : من ١١ -  
١٦ البلد ﴾ .

إضاءة :

المفردات : ﴿ فلا اقتحم ﴾ : لم يتجاوز العقبة الشاقة في الطاعة و﴿ لا ﴾  
مع الماضي كـ (لم) مع المستقبل <sup>(١)</sup> ثم يقول <sup>(١)</sup> : «... وعن الحسن : عقبة  
والله شديدة : مجاهدة الإنسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان، وقيل : عقبة بين  
الجنة والنار» .

﴿ فك رقية ﴾ : «من الرق <sup>(١)</sup>» ، «وصف : يصف ، مغوياً و﴿ مسفة ﴾ :  
جاء <sup>(١)</sup>» ، «مقرية» : «قرابة» <sup>(١)</sup> وهو مصدر ميمي ، وما بعده مثله .  
﴿ متربة ﴾ : «فقر كأنه لصق بالتراب» <sup>(١)</sup> .

والمعنى : يقول القرطبي (٦٧١هـ) <sup>(٢)</sup> : «فهل أنفق ماله الذي يزعم أنه  
أنفقه في عداوة محمد ﷺ هلا أنفقه في اقتحام العقبة فيأمن ، والاقتحام:  
الرمي بالنفس في شيء من غير روية . ولعل المقصود بهذا الذي أنفق ماله في  
عداوة محمد ﷺ هو أبو الأشدين الجمحي - كما يقول ابن عباس رضي الله  
عنهما <sup>(٣)</sup> - أو غيره والعقبة : «هي في الأصل الطريق الصعب في الجبل ،

(١) بهجة الأريب : ٤٦٣ .

(٢) الجامع لاحكام القرآن : ٦٦/٢٠ .

(٣) السابق : ٦٥/٢٠ .

واقترحاهما : مجاورتها ثم أطلق على مجاهدة النفس في فعل الطاعات، وترك المحرمات والمراد باقترحاهما: فعلها وتحصيلها والتلبس بها<sup>(١)</sup> .

﴿وما أدراك ما العقبة﴾ أي شيء أعلمك حقيقة العقبة .

قال سفيان بن عيينة : كل شيء قال فيه ﴿وما أدراك﴾؟ فإنه أخبر به، وكل شيء قال فيه : ﴿وما يدريك﴾؟ فإنه لم يخبر به<sup>(٢)</sup> .

ثم فسرهما بقوله : ﴿فك رقبة \* أو إطعام في يوم ذي مسغبة \* يتيماً ذا مقربة \* أو مسكيناً ذا متربة \*﴾ . يقول : هلا انفق ماله في فك الرقاب وإطعام السفبان ليجوز به العقبة فيكون خيراً له من إنفاقه في عداوة محمد ﷺ<sup>(٣)</sup> .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿مسغبة (١٤)﴾ في طبعة مصحف الملك الثالثة، وفي ط . مصحف الأزهر الشريف فقط .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني<sup>(٤)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر فيه وقفاً، ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري -<sup>(٥)</sup> : ... ثم فسر اقتحام العقبة فقال : فك رقبة أو إطعام، ولا وقف من قوله : ﴿فك

(١) حاشية الصاوي على الجلالين : ٣٢٢/٤ .

(٢) الجامع لاحكام القرآن : ٦٧/٢٠ .

(٣) السابق : نفس الموضع .

(٤) للكفوي : ٦٢٠ .

(٥) منار الهدى : ٤٢٧ .

رقبة ﴿ .. إلى «متربة» ١٠ .

ومما تقدم نفهم أن الوقف ممنوع على قوله: «مسغبة»، لأن ما بعده من تنمة الكلام فإن الله يشرح العقبة بأنها: «فك رقة» .. إلى قوله: «متربة»، فما بين قوله: «فك رقة» إلى قوله «متربة» يبان لحقيقة العقبة فهي إجابة لسؤال.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً، فمثلاً يقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ) <sup>(١)</sup>: «ما العقبة» تقديره: ما اقتحام العقبة فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، و«فك رقة» مرفوع؛ لأنه خبر مبتدأ محذوف، وتقديره: اقتحامها فك رقة أو إطعام عطف عليه، ويتيماً منصوب لأنه معمول «إطعام» وهو مصدر (اطعم).

ويقول العكبري (٦١٦هـ) <sup>(٢)</sup>: «.. ومن قرأ «فك رقة أو إطعام» كان التقدير: هو فك رقة، والمصدر مضاف إلى المفعول وإطعام غير مضاف، ولا ضمير فيهما؛ لأن المصدر لا يتحمل الضمير، وذهب بعض البصريين إلى أن المصدر إذا عمل في المفعول كان فيه ضمير كالضمير في اسم الفاعل، و«يتيماً» مفعول «إطعام».

ومما تقدم يتبين لنا أن قوله: «يتيماً» مفعول به لقوله: «إطعام» المصدر المنزّون، ولا يفصل بين العامل ومعموله بفاصل زمني كالوقف أو السكوت.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «مسغبة (١٤)» لأن ما بعده مفعول - وهو قوله «يتيماً» - لقوله: «أو إطعام» المصدر المنزّون،

(١) البيان: ٥١٤/٢، وانظر معه: شرح ابن حنبل: ٩٤/٣.

(٢) البيان: ١٢٨٩/٢.

ولا يفصل بين العامل ومعموله بفواصل - كما قلت من قبل - وحين ننأمل سياق الايات نجد أن الآيات - من ١٣-١٦ تشرح حقيقة العقبة، وتقدم جواباً لسؤال هو : «وما أدراك ما العقبة»؟ فتقول : هي - أي العقبة - «فك رقة \* أو إطعام في يوم ذي مسغبة \* يتيماً ذا مقربة \* أو مسكيناً ذا متربة» \* فهذه الآيات الثلاث إجابة عن السؤال المذكور، والإجابة تقدم كاملة، وخصوصاً إذا كانت مكونة من جزئيات عطف بعضها على بعض، حتى لا يظن السامع عند التوقف على إحدى هذه الجزئيات دون بقيتها أن الإجابة قد تمت، وفي الحقيقة هي لم تتم، لأن تمامها يكون بذكر كل جزئيات الإجابة، والتي تبدأ من قوله: «فك رقة» إلى قوله : «متربة» أضف إلى هذا أن قوله: «يتيماً» مفعول لقوله: «أو إطعام» فلا يوقف على ما قبل «يتيماً»؛ لأن ذلك يؤدي إلى الفصل بين العامل «إطعام»، وبين معموله «يتيماً» وذلك ممنوع.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : - في معرض الحديث عن عطف الجمل - : «... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالتشبيه الواحد، وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجرى بعد تمام الجملة من معمولات الفعل، مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حدته».

وحين نطبق قول عبد القاهر - رحمه الله - على هذا الموضع فإننا نجد قوله : «يتيماً» مفعول لقوله: «أو إطعام» المصدر المتون الذي عمل فيه النصب وهذا المفعول ذكره من تمام المعنى؛ لأنك إذا وقفت على قوله: «مسغبة» فعلام يقع هذا الإطعام إذاً، فإذا قلت: «يتيماً» تم المعنى، وبدون

(١) دلائل الإعجاز : ٢٤٤، وانظر منه : الإيضاح للغزوني : ١٣٥.

ذكره لا يفيد الكلام شيئاً. أيضاً إذا أردت أن تبدأ به الكلام وتجعله كلاماً جديداً  
مستقلاً عن السابق فإن ذلك غير ممكن - كما يقول عبد القاهر - .

\*\*\*

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على ثمانية عشر موضعاً وُجِدَتْ بينها سمات تجمع بين هذه المواضع نجملها فيما يأتي :

للمجموعة الأولى وتشتمل على المواضع الآتية :

- ١- الموضع الأول . ٢- الموضع الثاني . ٣- الموضع الثالث عشر . ٤- الموضع السابع . ٥ : الموضع العاشر . ٦ الموضع الخامس عشر . ٧ - الموضع السادس عشر .

هذه المواضع قد جمعت بينها علة منع الوقف، وهي : تعلق الجار وللجور بما قبله مع الاتفاق في الموضع، فكلها يجمع بينها الاسئلة والاجوبة، وفوق هذا الاتفاق فقد اجتمعت في بعضها سمات نجملها فيما يأتي :

أ - في الموضعين الاول {البقرة: ٢١٩} والثاني : {غافر : ٧١} اتفق للموضعان في حرف الجر، وهو (في) الذي يفيد الظرفية، ولكنه في الاول دخل على الدنيا، وفي الثاني: دخل على الحميم، وكان المتعلق به في الاول: «تفكرون» ، وكان المتعلق به في الثاني: «يسحبون» وقد ألقى المتعلق به بظلاله على الفاظ الآية فكانت الاولى حديثاً - في صورة أسئلة - عن الخمر والمير، وعن الإنفاق والصدقة، وكانت الثانية: حديثاً عن الأغلال التي في الأعناق والسلاسل التي يسحبون بها في نار جهنم، ولعلك تلاحظ معي أن نوع حرف الجر، ومادة المتعلق به كانا عاملين مهمين في تكوين الفاظ آتيهما، فكان المستول عنه في الآية الاولى موضعاً للتفكير والتأمل والنظر، وكان المتعلق به



في الثانية مظهراً من مظاهر الرهبة من الآخرة ؛ حيث الاغلال في الاعناق والسلاسل التي يُجرُّون بها في نار جهنم على وجوههم، وكان المتعلق به فيهما مضارعاً ﴿تفكرون - يسحبون﴾ متصلاً بواو الجماعة ؛ ليفيد التجدد والحدوث وتصوير الحدث وتجسيمه كأنك ترى هؤلاء وهم يتفكرون في الدنيا وترى الآخرين وهم يسحبون في النار، وجاء المضارع في الاولى مبنياً للمعلوم مقروناً بواو الجماعة في صورة للمخاطبين ليلاثم الدنيا، وجاء المضارع في الثانية مبنياً لما لم يسم فاعله مقروناً بواو الجماعة في صورة الغائبين ؛ ليلاثم حال الآخرة ؛ فهم يُصنع بهم ولا يصنعون شيئاً، ويُفعل بهم ولا يفعلون، فقد انتقلوا إلى دار ليس فيها إرادة ولا عمل، بخلاف المتعلق به الاول فأصحابه في دار فيها إرادة وعمل وقدرة على ذلك.

ب- وفي الموضعين : الثاني [الحجر: ٣٧]، والثالث عشر : [ص: ٨٠] اتفق الموضعان في حرف الجر وهو : ﴿إلى﴾ الذي يفيد الانتهاء وفي مدخوله وهو : ﴿يوم الوقت المعلوم﴾ وفي سياق الآيات التي اتفقت ألفاظها في الآيات الثلاث في الموضع الثاني : [الحجر: ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨]، وفي الآيات الثلاث في الموضع الثالث عشر : [ص: ٨٩ ، ٨٠ ، ٨١]، وذلك لأن المقام واحد، فهذا إبليس - عليه اللعنة - يطلب من ربه أن يقيه حياً إلى يوم البعث، فيجيبه الله تعالى، ولا يستجيب له ؛ لأنه قد سبق في علمه الأزلي أن يقيه إلى وقت النفخة الاولى ؛ ولذلك تجدد الآيات الثلاث في كل من السورتين : [الحجر: ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨] و[ص: ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١] متفقة في جميع الحروف ؛ لأنها تنقل مشهداً واحداً، وهو موقف إبليس - عليه اللعنة - بين يدي ربه يسأله الإنظار والإمهال.

جـ - في الموضعين: العاشر : {الشعراء: ٩٢}، والسادس عشر: {غافر: ٧٣} اتفق الموضعان في حرف الجر، وهو ﴿من﴾ التي تفيد ابتداء الغاية، وقد دخلت على قوله: ﴿دون الله﴾ في الآيتين وقد جاءت في الآية الاولى: ﴿من دون الله﴾ متعلقة بالفعل ﴿تعبدون﴾ وفي الآية الثانية متعلقة بالفعل ﴿تشركون﴾، والآيتان تصوران موقفاً واحداً هو موقف الكفار في الآخرة؛ فلم خالف بين الفعلين فجاء ﴿تعبدون﴾ في الاولى، وجاء ﴿تشركون﴾ في الثانية؟ والجواب: - والله أعلم - أن الاولى يحدث فيها قول الملائكة للكفار قبل دخولهم النار، وقبل بداية العذاب؛ لأن السياق يفهم منه هذا ﴿وأزلفت الجنة للمتقين، وبررت الجحيم للغاوين﴾ ففي هذا الوقت الذي تبرز فيه النار يقال للكفار: ﴿أين ما كنتم تعبدون من دون الله﴾؛ لأن العبادة لفظ أعم من الشرك فناسب هذا اللفظ ذلك الموقف، وأيضاً هذه السورة نزلت قبل سورة غافر<sup>(١)</sup>، وأما في الثانية فيقال لهم: ﴿أين ما كنتم تشركون من دون الله﴾ لأن الموقف يقتضى هذا، فهم في النار يسحبون على وجوههم والاغلال في أعناقهم، والسلاسل، فتقول لهم الملائكة وهم على هذه الحال، ﴿أين ما كنتم تشركون من دون الله﴾ لأن الشرك أخص من العبادة؛ لذا جاء مناسباً للموقف.

د- وفي الموضع السابع : {النحل: ٤٣} جاء حرف الجر (الباء) التي تفيد السببية، كما يقول الألوسي - كما ذكرت من قبل - و(الباء) معانيها كثيرة، وأصل معانيها الإلصاق<sup>(٢)</sup>، ومعنى السببية فرع الاستعانة<sup>(٣)</sup> وجاءت (الباء)

(١) قنطر: البرهان: ١٩٣/١، وبصائر ذوي التمييز: ٩٨/١.

(٢) قنطر: دراسات لأسلوب القرآن الكريم القسم الاول: ٣/٢.

(٣) السابق: ٦/٢.

هنا؛ لأنها الحرف الذي يناسب الفعل (علم) الذي تتعلق به (الباء) وما دخلت عليه «باليينات والزبر».

المجموعة الثانية: وتشتمل على الموضع الثالث: {الحجر: ٣٩، ٥٩} والرابع عشر: {ص: ٨٢}، وقد اتفقت هذه الآيات في علة منع الوقف، وهو الاستثناء أي أن ما بعد قوله: «أجمعين» {الحجر: ٣٩، ٥٩} و{ص: ٨٢} مستثنى بـ «إلا» مما قبلها، ومعنى الاستثناء: إخراج حكم خاص من حكم عام يالا أو إحدى أخواتها، وأصل أدوات الاستثناء «إلا» فقد أخرج بها من الحكم العام «عبادك منهم المخلصين» في الثالث والرابع عشر، وأخرج بها {في الآية ٥٩ الحجر} «إلا أمراته» أي امرأة لوط - عليه السلام - فقد أخرجها يالا من الناجين وأثبتها في الباقيين للعذاب والهلاك، وفائدة هذا الإخراج من ذلك الحكم العام؛ المسارعة في نفي تعميم هذا الحكم العام على جميع أفرادها حتى لا يظن السامع استغراقه لكل الأفراد لذا كان الإتيان بالاستثناء لنفي استغراق جميع الأفراد وإخراج بعض من أفرادها لا ينطبق عليهم هذا الحكم العام.

المجموعة الثالثة وتشتمل على: للموضع السادس: {الحجر: ٩٢} والثامن: {طه: ٩٢}، والحادي عشر: {الصافات: ٥٨} والسابع عشر: {القلم: ٣٧}، والثامن عشر: {البلد: ١٤} اتفقت هذه المواضع في علة منع الوقف؛ حيث إن الوقف في هذه المواضع يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله. ففي الأول: يؤدي الوقف إلى الفصل بين الفعل «لنساءنهم» ومفعوله الثاني وهو: «عما كانوا يعملون»، وفي الثاني: يؤدي الوقف إلى

الفصل بين المفعول الثاني «ألا تبعن» وبين الفعل العامل فيه النصب وهو :  
 (منع). وفي الثالث: يؤدي الوقف إلى الفصل بين المفعول «إلا موتنا  
 الأولى»، وبين العامل فيه «ميتين»، وفي الرابع يؤدي الوقف إلى الفصل بين  
 الفعل «ندرسون» وبين مفعوله: «إن لكم فيه لما تخيرون»، في الخامس:  
 يؤدي الوقف إلي الفصل بين المفعول «يتيماً» والعامل فيه وهو «إطعام».

المجموعة الرابعة وتشتمل على : الموضع التاسع : {الفرقان : ٧} والثاني  
 عشر : {الصافات : ١٥١}، اتفق الموضعان في حلة المنع وهي أن ما بعد  
 الموضع فيهما مقول القول، ولا يفصل بين القول ومقوله بفواصل، ففي الأول:  
 تحكى الآية قولاً قاله الكفار في حق الرسول ﷺ، ولا يتم المعنى إلا بذكر  
 قولهم كاملاً، وفي الثاني: تحكى قول الكفار أن لله ولداً، ولا يتم المعنى إلا  
 بذكر إفكهم منسوباً إليهم.

\*\*\*

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

وأما السمات الفارقة بين هذه المواضع فلإني أسوقها - باختصار - فيما يلي :

المجموعة الأولى : وتشتمل على المواضع الآتية :

- ١- الموضع الأول ، ٢- للموضع الثاني، ٣- الموضع الثالث عشر،
- ٤- الموضع السابع، ٥- الموضع العاشر، ٦- الموضع الخامس عشر، ٧-
- الموضع السادس عشر.

هذه المواضع قد جمعت بينها علة منع الوقف، وهي : تعلق الجار والمجرور بما قبله، مع الاتفاق في الموضوع العام (أسئلة وأجوبة) لكننا نجد فيها سمات فارقة نجعلها فيما يأتي :

- أ - اختلف حرف الجر في هذه المواضع، فجاء - في الموضع الأول: {البقرة: ٢١٩}، والخامس عشر: {إفافر: ٧١} - بحرف الجر ﴿في﴾ وجاء في الموضعين : الثاني {الحجر: ٣٧}، والثالث عشر: {ص: ٨٠} بحرف الجر ﴿إلى﴾، وجاء في الموضعين: العاشر {الشعراء: ٩٢} والسادس عشر: {إفافر: ٧٣} بحرف الجر ﴿من﴾ وجاء في الموضع السابع: {النحل: ٤٣} بحرف الجر (الباء).

ب- وقد اختلف المتعلق به في هذه المواضع: فجاء الحرف ﴿في﴾ في الأول متعلقاً بالفعل ﴿تتفكرون﴾ وجاء في الخامس عشر متعلقاً بالفعل ﴿يُحبون﴾ ، وجاء بالاول مضارعاً مبنياً للمعلوم؛ ليدل على إرادة المتفكرين

وحريتهم في الدنيا، وجاء بالثاني: مضارعاً مبنياً لما لم يسم فاعله ﴿يسحبون﴾؛ ليدل على أن ذلك في الآخرة وهم يُفعل بهم ولا يفعلون؛ لأن الآخرة لا إرادة فيها لأحد، وإنما الكل مقهور بسلطان القهار.

وهذا المتعلق به في الأول: ناسبه أن يكون الحوار عن الخمر والميسر وعن الإنفاق والصدقة، أما المتعلق به الثاني: ﴿يسحبون﴾ فقد ناسبه الأغلال في الاعناق والسلاسل؛ لأن الحديث عن جهنم.

وفي الموضع الثاني والثالث عشر جاء المتعلق به واحداً وهو قوله: ﴿المنظرين﴾، واتحاد المتعلق به دليل على اتحاد الموقف أو المقام؛ لأن إبليس - عليه اللعنة - طلب من ربه الإسهال والإنظار فأجابه الله ﴿إلى يوم الوقت المعلوم﴾، وعندئذ رد إبليس - عليه اللعنة - بقوله في (ص): ﴿قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين﴾، ثم قال في سورة (الأعراف) التي نزلت بعدها مباشرة ﴿قال فيما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم﴾ {١٦}، ثم قال في سورة الحجر التي نزلت بعدها بأربع عشرة سورة<sup>(١)</sup>: ﴿قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين﴾ ولعل سبب الاختلاف في التعبير عن هذا الموقف الواحد هو اختلاف السياق في هذه السور الثلاث.

يقول الكرمانى (٥٠٥ هـ تقريباً)<sup>(٢)</sup>: «قوله: ﴿فبما أغويتني﴾ {١٦} في هذه السورة<sup>(٣)</sup> وفي (ص) ﴿فبعزتك لأغوينهم أجمعين﴾ {٨٢}، وفي الحجر:

(١) البرهان في علوم القرآن: ١/ ١٩٣.

(٢) البرهان في توجیه مشابه القرآن: ٥٩، وانظر معه: درة التنزيل: ١٠٦، وفتح الرحمن: ١٠٩.

(٣) أي الأعراف.

﴿رب بما أغويتني﴾ {٣٩}؛ لأن ما في هذه السورة<sup>(١)</sup> موافق لما قبله في الاختصار على الخطاب دون النداء وما في الحجر موافق لما قبله في مطابقة النداء، وزاد في هذه السورة<sup>(٢)</sup> (الفاء) التي هي للعطف؛ ليكون الثاني مربوطاً بالاول. ولم تدخل في الحجر، فاكتمت بمطابقة النداء؛ لامتناع النداء منه؛ لانه ليس بالذي يستدعيه النداء؛ فإن ذلك يقع مع السؤال والطلب وهذا قسم عند أكثرهم بدليل ما في {ص}، وخبر عند بعضهم والذي في {ص} على قياس ما في الأعراف {١٦، ١٧} دون الحجر: {٣٩، ٤٠}؛ لأن موافقتهما أكثر على ما سبق<sup>٤</sup>.

قلت : المقام واحد، ولكن السياق مختلف. ففي سورة {ص} التي نزلت أولاً<sup>(٣)</sup> السياق للنداء لذا كان رد إبليس ﴿فبعزتك لأغوينهم أجمعين﴾ جاء بالفاء والقسم على الإغواء، أما في الأعراف - التي نزلت<sup>(٣)</sup> بعدها مباشرة - فالسياق للخطاب؛ ولذا قال: ﴿فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم﴾ بالفاء والقسم أيضاً، أما في الحجر - التي نزلت بعدها<sup>(٣)</sup> بأربع عشرة سورة - ﴿قال رب بما أغويتني لأرين لهم في الأرض ولاغوينهم أجمعين﴾ فقد راد لفظ ﴿رب﴾ لمناسبة النداء، ثم راد عن سورة {ص} قوله: ﴿لأرين لهم في الأرض﴾ ولم يأت بالفاء هنا - وجاء بها في سورة {ص} - لأنها ليست بما يستدعيه النداء، وزادها في سورة {ص}؛ ليكون الثاني مربوطاً بالاول.

(١) أي الأعراف .

(٢) أي سورة (ص).

(٣) البرهان في علوم القرآن : ١٩٣/١ .

أما زيادة ﴿لأزين لهم في الأرض﴾ فلعله - والله أعلم - أراد أن يزيد في التشفي من آدم وذريته فزاد التزين في هذه السورة المتأخرة نزولاً.

وجاء المتعلق به في الموضعين: العاشر {الشعراء ٩٢} والسادس عشر {غافر ٧٣} مختلفاً. ففي الأول : ﴿تعبدون﴾ وفي الثاني: جاء الفعل ﴿تشركون﴾، وقد اتفق المتعلق فيهما في جميع حروفه ﴿من دون الله﴾، واختلاف المتعلق به في الأول عن الثاني اقتضاء سبق<sup>(١)</sup> سورة الشعراء نزولاً عن سورة غافر، فجاء في الأولى باللفظ العام بخلاف الثانية، هذا أولاً، وثانياً: إن المقام قد اقتضى هذا الفعل ﴿تعبدون﴾، لأن المشركين وقت قول الملائكة لهم ذلك لم يدخلوا النار، وإنما برزت لهم ورأوها وأما في الثانية فهم في النار فعلاً، والأغلال في أعتاقهم والسلاسل يسحبون، فاقضى أن تقول الملائكة لهم: ﴿أين ما كنتم تشركون﴾ أي لماذا لم يأت من أشركتموهم مع الله في العبادة لينقلوكم.

وجاء المتعلق به - في الموضع السابع : {النحل: ٤٣} الفعل المضارع المنفي بـ ﴿لا﴾ - ﴿لاتعلمون﴾ - مشتقاً من مادة العلم، لأن المقام يقتضى ذلك، فالحديث عن إرسال الرسل، وعن سؤال أهل الذكر - أي أهل العلم بالكتب المقدسة السابقة - ثم بعد ذلك الجار والمجرور ﴿بالبينات والزبر﴾ ثم قوله بعد ذلك ﴿الذكر﴾ - ﴿لتبين﴾ ﴿مانزل إليهم﴾ فالجو العام للآية كله حديث عن العلم؛ لذا ناسب أن يكون المتعلق به ﴿لاتعلمون﴾ لأن المقام يقتضيه.

---

(١) البرهان في علوم القرآن : ١٩٣/١ .



المجموعة الثانية: وتشتمل على الموضع الثالث : {الحجر: ٣٩، ٥٩} والرابع عشر: {ص: ٨٢}، وقد اتفقت في علة المنع وهي الاستثناء، وقد عرضت لها حين تحدثت عن السمات الفارقة في الموضع الثاني: {الحجر ٣٧}، والثالث عشر: {ص: ٨٠} في الفقرة (ب) من المجموعة الأولى.

المجموعة الثالثة: وتشتمل على الموضع السادس : {الحجر: ٩٢} والثامن: {طه: ٩٢}، والحادي عشر: {الصافات: ٥٨} والسابع عشر: {القلم: ٣٧}، والثامن عشر {البلد: ١٤} وقد اتفقت هذه المواضع فيما ذكرته من قبل، لكننا نخذ اختلافاً فيها نعمله فيما يأتي:

١ - الاختلاف في العامل فيها: ففي الأول: العامل : «لنسالنهم» وهو ينصب مفعولين أولهما الضمير «هم» والمفعول الثاني «عما كانوا يعملون» وفي الثاني: العامل (منع) وهو ينصب مفعولين ليس أصلهما مبتدأ والخبر، والمفعول الأول له هو (الكاف)، والمفعول الثاني: «الا تبعن»، وفي الثالث: العامل هو اسم الفاعل «ميتين» والمعمول هذا للمفعول المطلق «موتنا الأولى»، وقد اعتمد اسم الفاعل على الاستفهام «أفما» وفي الرابع: العامل «تدرسون» ومعموله هو «إن لكم فيه لما تخيرون» وهو في موقع المفعول به وفي الخامس: العامل هو المصدر المتون «إطعام» ومعموله «يتيماً» مفعول به لإطعام.

ب- تنوع العامل فيها، ففي الأول: كان العامل فعلاً مضارعاً مؤكداً بالنون متصلاً باللام واقعاً في جواب القسم، لأن المقام يقتضى ذلك التأكيد، فالحديث عن المتقسمين الذين كادوا لرسول الله ﷺ ولدهوته، فكان الوحيد

لهم على هذه الهيئته من التهديد بالمضارع الذي يفيد التجدد والحدوث والاستمرار واستحضار صورة الحدث مع الاقتران باللام حالة كونه جواب القسم .

وفي الثاني: جاء العامل فعلاً ماضياً (منع) في سياق الاستفهام الإنكاري، والسائل هو سيدنا موسى - عليه السلام - والمستول هو سيدنا هارون - عليه السلام - والمستول عنه عدم الاتباع واللاحق به .

وفي الثالث: جاء العامل اسم فاعل «ميتين» معتمداً على الاستفهام التقريري «أفما» وجاء المعمول مفعولاً مطلقاً مبنياً للعدد .

وفي الرابع: جاء العامل فعلاً مضارعاً «تندرسون» في سياق «أم» المنقطعة التي تقدر بيل والهمزة .

وفي الخامس: جاء العامل مصدرأ متوناً واقعاً في مكونات جواب الاستفهام وهو قوله: «أو إطعام» وكان المعمول «يتيماً» المفعول به .

ج - هذه المواضع كلها جاءت في سياق الاستفهام، لكن الخلاف وقع في بعضها من حيث أداة الاستفهام . ففي الأول: جاء الاستفهام بالفعل (نسال)، وفي الثاني: جاء الاستفهام بـ (ما) وفي الثالث: جاء الاستفهام بـ (أم) المنقطعة، التي تقدر بيل والهمزة، وفي الخامس: جاء الاستفهام بـ (ما) .

المجموعة الرابعة: وتشتمل على المواضع الخامس: {الحجر: ٦١} والموضع التاسع: {الفرقان: ٧}، والثاني عشر: {الصافات: ١٥١} وفيها من السمات الفارقة ما نجمله فيما يلي:

أ - في الموضع الخامس: {الحجر: ٦١} جاءت علة المنع من الوقف مخالفة لجميع علل منع الوقف في هذا الفصل؛ حيث منع الوقف لأن ما بعد قوله: «المرسلون» ٦١ الحجر، جواب (لما) الشرطية والفصل بين الشرط وجوابه ممنوع، وقد جاء جواب الشرط ماضياً «قال» وجاء فعل الشرط ماضياً كذلك (جاء)، وذلك لأن القرآن يحكى قصة حدثت بين لوط - عليه السلام - والملائكة، فتناسبها الماضي في جميع أحداثها.

ب- أما الموضع التاسع والثاني عشر: فقد اتفقا في علة منع الوقف، وفي غيرها، ولكنهما اختلفا فيما يلي:

١- اختلفت حكاية قول الكفار: ففي الأول: يعيون على الرسول ﷺ أن يأكل الطعام كما يأكل البشر، ويخرج إلى الأسواق ليكسب رزقه كما يفعل البشر... إلخ، فهذه حكايتهم ولا بد أن تذكر كاملة؛ لأن الوقف على بعضها يلقي في ذهن السامع أن حكايتهم قد انتهت بينما هي لم تنته بعد.

وفي الثاني: كانت حكاية قول الكفار من نوع آخر؛ إنهم ينسبون إلي الله الولد، وقولهم هذا - أيضاً - لابد أن يحكى كاملاً منسوباً إليهم.

٢- اختلفت أداة الاستفهام بين الموضعين: فالأول: أداة الاستفهام فيه (ما)، وأما الثاني: فقد جاء الاستفهام فيه بـ (أم) المنقطعة التي تقدر بـ (ل) والهمزة.

٣- فعل القول في الأول جاء ماضياً «قالوا» وفي الثاني جاء مضارعاً مؤكداً باللام «ليقولون».





## الْفَصِيلَةُ الثَّانِيَّةُ

من وعد الله ووعيده فى القرآن الكريم

\* \* \*



## الموضع الأول :

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أَزَلَّتْكَ رِجْلُكَ وَتَلَغَتْهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ (البقرة : آية ١٥٩).

إضافة :

هذه الآية نزلت - كما يقول الواحدي<sup>(١)</sup> (٤٦٨هـ) : «في علماء أهل الكتاب، وكتمانهم آية الرجم، وأمر محمد ﷺ».

وكتمان العلم : عدم نشره وإذاعته لمن يسأل عنه أو يطلبه، ولقد كتم أجبار اليهود أمر النبي ﷺ المنزل في التوراة عندما سئلوا عنه، ثم هي بعد ذلك عامة في كل كتمان للعلم الذي يحتاجه الناس في بيان أمر دينهم.

و«البيّنات» هي : «الآيات الشاهدة على أمر محمد ﷺ . و«الهدى» : الهداية بوصفه إلى أتباعه والإيمان به»<sup>(٢)</sup> .

والمراد بالكتاب - على هذا التفسير - التوراة، وبعض العلماء يرى أنه القرآن<sup>(٣)</sup> . واللعن : الطرد والإبعاد من رحمة الله تعالى واللاعنون : كل من يتأتى منه اللعن.

ويقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٤)</sup> : «فيه غير قول، أما ما يروي عن ابن

---

(١) أسباب النزول : ٤٦ ، وانظر معه : معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٢٣٥/١ ، والجامع لأحكام القرآن : ١٨٩/٢ .

(٢) الكشف : ٣٢٤/١ .

(٣) معاني القرآن وإعرابه : ١٣٥/١ .

(٤) معاني القرآن وإعرابه : ١٣٥/١ .

عباس فقال: اللاعنون: كل شيء في الأرض إلا الثقلين، ويروى عن ابن مسعود أنه قال: اللاعنون: الاثنان إذا تلاعنا لحقت اللعنة بمستحقها منهما، فإن لم يستحقها واحد منهما رجعت على اليهود، وقيل: اللاعنون: هم المؤمنون فكل من آمن بالله من الإنس والجن والملائكة فهم اللاعنون لليهود وجميع الكفرة».

والمعنى: هذه الآية وعيد من الله تعالى للذين يكتمون ما أنزله في التوراة والإنجيل من أخبار اليهود وعلماء النصارى خاصة بأمر النبي ﷺ لحاجة في نفوسهم الخبيثة، ثم هي وعيد بعد ذلك لكل ذي علم يسأل عنه فيكتمه أو يحتاج إليه الناس في أمور دينهم ودنياهم فيكتمه عنهم هؤلاء يكون جزاؤهم الطرد من رحمة الله تعالى، ثم يلعنهم كل من يتأتى منه اللعن.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «الكتاب» في طبعة مصحف الملك الثالثة وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف المدينة النبوية. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني<sup>(١)</sup> (٤٤٤هـ) لم يذكر فيه وقفاً، وإنما قال: «...» «شاعر عليم (١٥٨) تام، ومثله: «... التواب الرحيم (١٦٠)».

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «في الكتاب - ١٥٩ - لا» لأن

(١) المكشي : ١٧٨ .

(٢) علل هوخوف : ١ / ٢٦٠ .



﴿اولئك﴾ خبر (إنَّ)، ويقول الاشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «(في الكتاب) ليس بوقف؛ لان ﴿اولئك﴾ خبر ﴿إنَّ﴾، فلا يفصل بين اسمها وخبرها بالوقف».

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله: ﴿في الكتاب﴾ لأن ما بعده خبر ﴿إنَّ﴾، ولا يفصل بين اسم ﴿إنَّ﴾ وخبرها بفاصل.

وفهم المنع من كلام النحاة أيضاً: فيقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «إن الذين ﴿اسم﴾ ﴿إنَّ﴾ .. ﴿اولئك﴾ مبتداً ﴿يلعنهم الله﴾ في موضع الخبر، والجملة خبر ﴿إنَّ﴾». وكلام ابن النحاس يفيد أن قوله: ﴿اولئك﴾ مبتداً، وجملة ﴿يلعنهم الله﴾ خبر المبتداً، والجملة المكونة من هذا المبتداً وخبره في محل رفع خبر ﴿إنَّ﴾.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «.. ﴿في الكتاب﴾ ﴿في﴾ متعلقة بينا وكذلك اللام<sup>(٤)</sup>، ولم يمنع تعلق الجارين به لاختلاف معانهما، ويجوز أن يكون ﴿في﴾ حالا أي كائناً في الكتاب ﴿اولئك يلعنهم الله﴾ مبتداً وخبر في موضع خبر ﴿إنَّ﴾».

ومما تقدم يتبين لنا أن ما بعد ﴿الكتاب﴾ هو خبر ﴿إنَّ﴾، ولا يفصل بين اسم ﴿إنَّ﴾ وخبرها بفاصل.

(١) منار الهدى: ٥٢.

(٢) إعراب القرآن: ٢٧٤/١.

(٣) التبيان: ١٣١/١، وانظر معه: البحر المحيط: ٦٩/٢.

(٤) أي التي في قوله: ﴿لنأس﴾.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن المعنى لم يتم بعد حيث إن تمام المعنى يكون بعد ذكر الخبر؛ لأنه ركن الإسناد ولو أن قارئاً قرأ: ﴿إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب﴾ ثم وقف: ماذا يفيد هذا الكلام؟ لا يفيد شيئاً؛ لأن تمام المعنى لم يأت بعد، وهو: ﴿أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون﴾.

يقول عبد القاهر الجرجاني (٤٧١)<sup>(١)</sup>: «اعلم أن معاني الكلام كلها معان لاتصور إلا فيما بين شيئين، والاصل والاول هو (الخبر)، وإذا أحكمت العلم بهذا المعنى فيه عرفت في الجميع، ومن الثابت في العقول والقائم في النفوس أنه لا يكون خبر حتى يكون مخبر به ومخبر عنه؛ لأنه ينقسم إلى إثبات ونفي، والإثبات يقتضى مثبتاً ومثبتاً له، والنفي يقتضى منقياً ومنقياً عنه؛ فلو حاولت أن تصور إثبات معنى أو نفيه من غير أن يكون هناك مثبت له ومنفى عنه حاولت مالا يصح في عقل ولا يقع في وهم».

من أجل ذلك امتنع أن يكون لك قصد إلى فعل من غير أن تريد إسناده إلى شيء، وكنت إذا قلت: (اضرب) لم تستطع أن تريد منه معنى في نفسك من غير أن تريد الخبر به عن شيء مظهر أو مقدر، وكان لفظك به إذا أنت لم ترد ذلك وصوتاً نصوته سواء».

ثم يقول أيضاً<sup>(٢)</sup>: «فلما كان الأمر كذلك أوجب ذلك ألا يعقل إلا من مجموع جملة فعل واسم كقولنا: (خرج زيد)، أو اسم مع اسم كقولنا:

---

(١) دلائل الإحجاز: ٥٤١.

(٢) دلائل الإحجاز: ٥٤٢ ونظر معه: الإيضاح للقرطبي: ١٩٨.

(زيد منطلق)، فليس في الدنيا خبر يعرف من غير هذا السبيل وبغير هذا الدليل، وهو شيء يعرفه العقلاء في كل جيل وأمة وحكم يجري عليه الأمر في كل لسان ولغة<sup>(١)</sup>.

ومن كلام الإمام عبد القاهر يتضح لنا أن المعاني لا تتصور إلا فيما بين شيئين؛ لأن الألفاظ المفردة ليست مما يعرض له علم البلاغة وإنما لكي تفيد معنى من المعاني لا بد أن تضم فعلاً إلى اسم أو تضم اسماً إلى اسم، كما مثل عبد القاهر - والأصل الأصل هنا هو الخبر؛ لأنه به يتم المعنى، وتحصل الفائدة؛ ولذلك جعله عبد القاهر «الأصل والأول»، وحين نقول: (خبر) فإن ذلك يقتضى مخبراً به ومخبراً عنه في حالة الإثبات، كما يقتضى في حالة النفي منفياً ومنفياً عنه، وهذه من أصول لكلام في كل اللغات.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وقوله: ﴿أولئك﴾ إشارة إلى الذين يكتمون وسط اسم الإشارة بين اسم (إن) وخبرها للتنبيه على أن الحكم الوارد بعد ذلك قد صاروا أحرىاء به؛ لأجل تلك الصفات التي ذكرت قبله بحيث إن تلك الصفات جعلتهم كالمشاهدين للسامع فأشير إليهم، وهو في الحقيقة إشارة إلى أوصافهم فمن أجل ذلك أفادت الإشارة التنبيه على أن تلك الأوصاف هي سبب الحكم، وهو إيماء للعلة على حد ﴿أولئك على هدى من ربهم﴾<sup>(٢)</sup>.

وكلام ابن عاشور - رحمه الله - يؤكد على وصل الكلام بعد قوله:

---

(١) التحرير والتنوير: ٦٧/٢، ونظر معه: والجامع لأحكام القرآن: ١٨٩/٢، إرشاد العقل السليم

١٤١/١.

(٢) البقرة: آية (٥).

﴿في الكتاب﴾ ، لأن ﴿أولئك﴾ اسم إشارة يشار به إلى ﴿الذين يكتمون﴾ وقد وقع اسم الإشارة بين اسم (إن) وخبرها؛ لينبه إلى أن الوعيد الوارد بعد ذلك يستحقه أولئك الموصوفون بما ذكر؛ ولستدل الإشارة إلى تلك الأوصاف أنها سبب الوعيد المذكور الذي يستحقونه وكل هذا يجعل الكلام مترابطاً متصلاً لا يحسن الوقف أثناءه وإلا أدى ذلك إلى فساد المعنى .

### الموضع الثاني :

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُؤْتَوْنَ أَجْرًا لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥٠﴾ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُ اللَّهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿١٥١﴾﴾ (الآيتان : ١٥٠ ، ١٥١ النساء).

### إضاءة

هاتان الآيتان تتوحدان من كفر بالله ورسوله بأن أنكر وجود الله إنكاراً تاماً أو آمن بوجوده وكفر برسوله ، أو أراد أن يفرق بين الله ورسوله بحيث يؤمنون ببعضهم ويكفرون ببعض ، وهم بذلك يظنون أنهم يتخذون ديناً وسطاً ، وما دروا أن ذلك هو الكفر بعينه ، لأنه ليس وراء الإيمان إلا الكفر .

يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «نزلت في اليهود والنصارى ، آمنت اليهود بموسى والتوراة ، وكفرت بعبسى ومحمد - عليهما السلام - وآمنت النصارى بعبسى والإنجيل ، وكفرت بمحمد ﷺ والقرآن . وقيل : نزلت في اليهود خاصة آمنوا بموسى وهزبراً والتوراة ، وكفروا بعبسى والإنجيل ومحمد

(١) البحر المحیط : ١١٩/٤ ، وانظر معه : مفاتيح الغيب : ٧٣/١١ ، وتفسير القرآن العظيم : ٥٧٢/١ ،

روح المعاني : ٧/٦ .

ثم يأتي الحكم من الله تعالى على أولئك الموصوفين بتلك الصفات  
الفيحة بأنهم هم الكافرون كفراً ثابتاً لا شك فيه ، وقد أعد الله لهم في الآخرة  
عذاباً مهيناً يلقون فيه الذل والهوان .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «سبلاً - ١٥٠ - في طبعة مصحف الملك  
الثانية ، وفي ط . مصحف الأزهر الشريف ، وفي ط . مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالسجائوندي (٥٦٠هـ) يقول<sup>(١)</sup> :  
«سبلاً - ١٥٠» ؛ لأن «أولئك» خبر «إن الذين» .

ويقول الانصاري<sup>(٢)</sup> (٩٢٦هـ) : «...» «حقاً» كاف ، «مهيناً» تام .  
ولم يذكر وقفاً في الآية (١٥٠) كلها ، وإنما جعل الوقف كافياً على قوله :  
«أولئك هم الكافرون حقاً» في الآية التالية .

ويقول الاشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولا  
وقف من قوله : «إن الذين يكفرون» إلى : «حقاً» ؛ فلا يوقف على :  
«ورسله» ، ولا على : «بعض» ، ولا على : «سبلاً» لأن خبر «إن»  
لم يأت وهو «أولئك» .

(١) حلل الوقوف : ٤٣٨/٢ .

(٢) المقصد : ١١١ .

(٣) منار الهدى : ١١١ .

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله: ﴿سبيلاً﴾ لأن خبر ﴿إن﴾ لم يات بعد، وهو ﴿أولئك﴾ ولا يوقف على اسم إن قبل الإتيان بخبرها.

ويُفهم المنع من كلام النحاة أيضاً: فيقول ابن النحاس<sup>(١)</sup> (٣٣٨هـ):  
«إن الذين يكفرون بالله ورسله (١٥٠)﴾ اسم ﴿إن﴾ والجملة الخبرية..  
﴿أولئك هم الكافرون حقاً (١٥١)﴾».

وقد قال بهذا من جاء بعده كالألوسي<sup>(٢)</sup> (١٢٧٠هـ)، وابن عاشور<sup>(٣)</sup> (١٣٩٤هـ) ولوضحها - حسب ظني - لم يذكرها القراء<sup>(٤)</sup> (٢٠٧هـ)، ولا الزجاج<sup>(٥)</sup> (٣١١هـ)، ولا ابن الأنباري<sup>(٦)</sup> (٥٧٧هـ)، ولا العكبري<sup>(٧)</sup> (٦١٦هـ).

ومما تقدم يتبين لنا أن قوله تعالى: ﴿إن الذين يكفرون .. الآية﴾ جاءت ﴿إن﴾ في أول الآية، وهذه تقتضي اسماً هو ﴿الذين يكفرون ...﴾ أي الاسم الموصول وجملة الصلة، ثم جاء بمعطوفات على جملة الصلة، وهي قوله: ﴿ويريدون أن يفرقوا...﴾ وقوله: ﴿ويقولون نؤمن ببعض...﴾ وقوله: ﴿ويريدون أن يتخلوا...﴾ فهذه ثلاث جمل معطوفات على جملة الصلة

(١) إعراب القرآن: ٥٠٠ / ١.

(٢) انظر: روح المعاني: ٧ / ٦.

(٣) انظر: التحرير والتنوير: ١١ / ٦.

(٤) انظر: معاني القرآن: ٢٩٤ / ١.

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه: ١٢٦ / ٢.

(٦) انظر: البيان: ٢٧٢ / ١.

(٧) انظر: النيان: ٤٠٢ / ١.

الأولى ثم جاء بعد ذلك بالخبر وهو قوله: ﴿أولئك هم الكافرون...﴾ وذلك الخبر جملة مكونة من مبتدأ - ﴿أولئك﴾ - ثم ﴿هم﴾ ضمير فصل ثم قوله: ﴿الكافرون﴾ خبر المبتدأ، والجملة المكونة من هذا المبتدأ وخبره في محل رفع خبر ﴿إن﴾.

هذا، والبلاغيون يؤكدون المنع هنا؛ لأن الخبر لم يأت بعد، وهو ركن الإسناد، ولا تتم الفائدة إلا بذكره.

يقول عبد القاهر الجرجاني (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «اعلم أن الخبر يتقسم إلى خبر هو جزء من الجملة لا تتم الفائدة دونه، وخبر ليس بجزء من الجملة، ولكنه زيادة في خبر آخر سابق له، فالأول: خبر المبتدأ كـ (منطلق) في قولك: (ريد منطلق)، والفعل كقولك: (خرج ريد) وكل واحد من هذين جزء من الجملة، وهو الأصل في الفائدة.

والثاني: هو الحال كقولك: (جاءني ريد راجياً) وذلك لأن الحال خبر في الحقيقة من حيث أنك تثبت بها المعنى لدى الحال كما تثبت بخبر المبتدأ للمبتدأ، وبالفعل للفاعل، ألا تراك قد أثبت الركوب في قولك: (جاءني ريد راجياً) لزيد؟ إلا أن الفرق أنك جئت به لتزيد معنى في إخبارك عنه بالمجيء، وهو أن تجعله بهذه الهيئة في مجيئه، ولم تجرد إثباتك للركوب ولم تباشره به ابتداءً، بل بدأت فأنبت المجيء ثم وصلت به الركوب فالتبس به الإثبات على سبيل التبع لغيره، وبشرط أن يكون في صلتك وأما في الخبر المطلق نحو: (ريد منطلق)، و(خرج عمرو) فإنك أثبت المعنى إثباتاً جردته له، وجعلته يباشره من

(١) دلائل الإعجاز: ٢١٢، ٥٤١.

غير واسطة ومن غير أن يتسبب بغيره إليه.

وحين نطبق قول الإمام عبد القاهر - طيب الله ثراه - على هذه الآية فإننا نجد الخبر هنا - وهو قوله: «أولئك هم الكافرون حقاً» - جزءاً أصيلاً في الجملة، لانتم الفائدة دونه، ولا يصح الوقف قبله، لأننا لو وقفنا قبله نكون قد قدمنا معنى ناقصاً؛ إذ ماذا يفهم السامع من قولنا: «إن الذين يكفرون بالله ورسله...» إلى قوله «سبيلاً» ثم نقف... لا يفهم شيئاً إلا هذه الصفات التي جئت بها بعد الاسم الموصول معطوفاً بعضها على بعض... فليست إلا مسوغات للحكم الذي سيأتي بعد ذلك وأيضاً فإن الوقف قد يعطى فرصة لأصحاب هذه الصفات أن يؤملوا خيراً، فإذا سارعنا بإلقاء الحكم نكون قد جئنا به مناسباً لمقتضى الحال، فإن وعيد الكفار بهذا الجزاء هو الأهم لذا يجب أن نسارع بإلقائه.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : وقوله: «أولئك هم الكافرون حقاً» الجملة خبر «إن»، والإشارة إلى أصحاب تلك الصلة الماضية، وموقع الإشارة هنا لقصد التبيه على أن المشار إليهم لاستحضارهم بتلك الأوصاف أحرى بما سيحكم عليهم من الحكم المعاقب لاسم الإشارة.

وابن عاشور - هنا - يجعل الخبر كأنه يستحضر هؤلاء الكفار للموصوفين بتلك الصفات القبيحة كأنهم مشاهدون يشار إليهم ليستحضرهم السامع في ذهنه جامعاً هذه الصفات ماثلة أمامه؛ ليكون كل منهم جديراً بالحكم الذي سبق عليه.

---

(١) التحرير والتنوير: ١١/٦.



﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (آية

٩ المائدة).

إضاءة :

هذه الآية وعد من الله تعالى للذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم مغفرة للذنوبهم بأن يسترهما بقبول التوبة، أو بما يعملون من الصالحات لأن الحسنات يذهبن السيئات، ومع المغفرة أجر عظيم، وذلك الثواب الموصوف بالعظم إذا وعد الله به فهو مما لا يستطيع أن يتصوره مخلوق، ووعد الله لا يتخلف؛ لأنه وعد عن لا يقف دون إرادته شيء.

شاهد هذا للموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿الصالحات﴾ في طبعة مصحف الملك الأولى وفي ط. مصحف المدينة النبوية، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول: «وأجر عظيم» تام. ولم يذكر في هذه الآية وقفاً أثناءها عما يدل على منع الوقف على أي لفظ فيها قبل الوصول إلى نهايتها.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «﴿الصالحات - ٩ -﴾» لأن الوعد

(١) للكشي: ٢٣٥.

(٢) حقل الوقوف: ٤٤٧/٢.

واقف على المغفرة والأجر وتقديره: ﴿أن لهم﴾.

وعما سبق يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿الصالحات﴾؛ لأن الوعد واقف على المغفرة، ولا يتم المعنى إلا بذكر هذا الموعود به.

أما الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - فإنه قد خالف من قال بمنع الوقف هنا حيث يقول<sup>(١)</sup>: «﴿بما تعملون عليهم﴾ تام، ومثله: ﴿الصالحات﴾ وإنما كان تاماً؛ لأن قوله: ﴿لهم مغفرة﴾ بيان وتفسير للوعد، كأنه قدم لهم وعداً فقبل: أي شيء وعده لهم؟ فقبل: ﴿لهم مغفرة وأجر عظيم﴾ قاله الزمخشري. وقال أبو حيان: الجملة مفسرة لاموضع لها من الإعراب، و﴿وعد﴾ يتعدى لفعلولين: أولهما الموصول، وثانيهما محذوف تقديره: الجنة والجملة مفسرة لذلك للحلوف تفسير السبب للمسبب؛ لأن الجنة مترتبة على الغفران وحصول الأجر، وكونها بياناً أولى لأن تفسير الملفوظ به أولى من ادعاء تفسير شيء محذوف وهذا غاية في بيان هذا الوقف ولله الحمد».

فالأشموني - رحمه الله - يرى أن الوقف هنا على قوله: ﴿الصالحات﴾ تام؛ لأن ما بعده استئناف بياني، وأن المعنى قد تم على قوله: ﴿الصالحات﴾ في نظره، وقول الأشموني بالتام سوف نرد عليه بعد عرض آراء النحاة في الموضع.

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٢)</sup>: «﴿وعد الله الذين آمنوا وعملوا

(١) سطر الهدي: ١١٦.

(٢) معاني القرآن وإعرابه: ١٥٦/٢، وانظر منه: إعراب القرآن للنحاس: ١٠/٢.

الصالحات» فدل على الخير، ثم بين ذلك الخير فقال: «لهم مغفرة» أي تغطية على ذنوبهم «وأجر عظيم» جزاء على إيمانهم.

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup>: «وعد» يتعدى إلى مفعولين يجوز الاختصار على أحدهما، وهنا لم يذكر إلا مفعولاً واحداً وهو «الذين»، وحذف المفعول الآخر ثم فسر بقوله: «لهم مغفرة وأجر عظيم».

ومن كلام النحاة يتبين لنا أن قوله: «وعد» يفيد الخير، وهو ينصب مفعولين ذكر الأول وحذف الثاني، ثم فسر بقوله: «لهم مغفرة...»، فهذه الجملة: «لهم مغفرة» المكونة من مبتدأ وخبر لا محل لها من الإعراب، لأنها مفسرة للمفعول الثاني لـ «وعد» للحذف، ولا يفصل بين المفسر والمفسر وبعد عرض آراء القراء والنحاة نطمئن إلى القول بمنع الوقف على قوله: «الصالحات» وأن ما بعده مفسر للمفعول الثاني لـ «وعد» الذي هو الجنة، والجملة المفسرة لا محل لها من الإعراب فهي المينة لما قبلها؛ لذا لا يفصل بينها وبين ما قبلها بالوقف لذا قال أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup>: «... والأول أوجهها» ويقصد بذلك قوله<sup>(٣)</sup>: «... والجملة من قوله: «لهم مغفرة» مفسرة لذلك للحذف تفسير السبب للسبب، لأن الجنة مرتبة على الغفران وحصول الأجر».

وفي هذا ردٌّ على الأشموني الذي يقول بتمام الوقف على «الصالحات»

(١) البيان: ٢٨٥/١، وانظر معه: التبيان للمكبري: ٤٢٥/١.

(٢) البحر للمحيط: ١٩٧/٤.

(٣) السابق: نفس الموضع.

حيث إن آراء القراء والنحاة تجعل ما بعد «الصلوات» في موضع المفعول الثاني لـ «وعد»؛ لأن الوعد يقع عليها، وإذا كان الأمر كذلك فإن الوقف يمنع قبل الإتيان بالموعود به وهو : «لهم مغفرة وأجر عظيم».

هذا، ويؤيد البلاغيون منع الوقف على قوله : «الصلوات» لأن ما بعده هو الذي يقع عليه «وعد»، ولا يتم المعنى إلا بذكر الموعود به.

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «لهم مغفرة وأجر عظيم» بيان للوعد بعد تمام الكلام قبله، كأنه قال : قدم لهم وعداً فقيل : في أي شيء وعده لهم؟ فقيل : «لهم مغفرة وأجر عظيم».

أو يكون على إرادة القول بمعنى : وعدهم وقال : «لهم مغفرة» أو على إجرأه وعد مجرى قال ؛ لأنه ضرب من القول أو يجعل وعداً واقعاً على الجملة التي هي «لهم مغفرة وأجر عظيم» كما وقع تركنا على قوله : «سلام على نوح» [الصفات : ٧٩]. كأنه قيل : وعدهم هذا القول، وإذا وعدهم من لا يخلف الميعاد هذا القول، فقد وعدهم مضمونه من المغفرة والأجر العظيم.

وفهم من كلام الزمخشري - رحمه الله - جواز أن تكون جملة : «لهم مغفرة وأجر عظيم» بياناً للوعد بعد تمام الكلام قبله، أو يكون على إرادة القول، أو على إجرأه (وعد) مجرى (قال) أو يجعل وعداً واقعاً على الجملة التي هي «لهم مغفرة»، وعلى هذه التأويلات يكون الوقف ممنوعاً على قوله : «الصلوات» إما على الأول الذي يفهم منه تمام الكلام على «الصلوات» وما بعده استئناف يأتي، وآراء القراء والنحاة التي قدمناها تأييد هذا التأويل،

(١) الكشف : ٥٩٨/١.

وتؤيد بقية التأويلات التي ذكرها الزمخشري والتي يترتب عليها وصل الكلام وعدم الوقف؛ ولذا اختار القرطبي<sup>(١)</sup> (٦٧١هـ) أن يكون الوعد بمعنى القول؛ حيث يقول: «...» ولما كان الوعد من قبيل القول حسن إدخال اللام في قوله: «لهم مغفرة»، وهو في موضع نصب؛ لأنه وقع موقع الموعود به على معنى وعدهم أن لهم مغفرة، أو وعدهم مغفرة إلا أن الجملة وقعت موقع المفرد كما قال الشاعر<sup>(٢)</sup>:

وجدنا الصالحين لهم جزاءٌ وجناتٍ وعينا سلسيلاً

وموضع الجملة نصب، ولذلك عطف عليها بالنصب «...».

ففي قول القرطبي دليل على أن «وعد» بمعنى قال فعلى هذا يكون «لهم مغفرة» مقول القول، ولا يفصل بين القول ومقوله بفاصل.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٣)</sup>: «...» وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه.

الموضع الرابع:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا دَعُوا إِلَى الْغَيْرِ وَالْحَرَمِ وَاللَّهْمَا وَاتَّقُوا رَبَّهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿١﴾ أُولَئِكَ تَأْذَنُ لَهُمُ الشَّارِبُ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٢﴾﴾ (الآيتان ٧، ٨ من سورة يونس).

(١) الجامع لأحكام القرآن: ١١٠/٦ وانظر معه: التحرير والتنوير: ١٣٦/٦.

(٢) الشاعر هو: عبد العزيز الكلابي، والتي من شواهد سيرته في الكتاب ١٤٦/١.

(٣) البرهان: ١/٣٦١.

في هاتين الآيتين<sup>(١)</sup> وعيد من الله تعالى للكفار - الموصوفين بأنهم لا يؤمنون في لقاء الله وفي ثوابه، وجعلوا الحياة الدنيا غايتهم، وعملوا لها وحدها وسكنوا إليها سكون المحب للشيء قاصراً نفسه عليه وهم مع ذلك عن آيات القرآن أو دلائل قدرة الله في الكون غافلون لا يتوقفون عند أية يرون عليها، ولا يلتفتون إلى ما نصبه الله في الكون من دلائل على وجوده - بأن يجمع ماوهم ومستقرهم النار جزاء بما كانوا يكسبون ويعملون.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «غافلون» في طبعة مصحف الملك الثانية وفي ط. مصحف ليبيا، أما ط. مصحف الأزهر الشريف فقد رادت على هذا الموضع موضعاً آخر منعت الوقف عليه وهو قوله: «واطمأننوا بها» والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني<sup>(٢)</sup> (٤٤٤هـ)، تجاوزها ، فلم يذكر فيها وقفاً على أي لفظ منها، ويقول السجاوندي<sup>(٣)</sup> (٥٦٠هـ): «غافلون - ٧-» لأن «أولئك» خبر «إن»<sup>(٤)</sup>. ويقول شيخ الإسلام زكريا الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٤)</sup>: «يعلمون» تام، وكذا «يتقون» و«يكسبون» فلم يذكر الشيخ الأنصاري وقفاً

(١) انظر: الكشف: ٢٢٦/٢. والبحر المحيط: ١٦/٦.

(٢) للمكزي: ٣٠٤.

(٣) حلل الوقوف: ٥٦٥/٢.

(٤) للمصنف: ١٧٣.

في هاتين الآيتين إلا على «يكسون» ووصفه بالتمام. ويقول الاشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - . . . ولا وقف من قوله: «إن الذين لا يرجون - إلى يكسون» فلا يوقف على «الدنيا» لاتساق ما بعده على ما قبله، ولا على: «واطمأنوا بها» كذلك، ولا على «غافلون» لأن «أولئك» خبر «إن»، فلا يفصل بين اسمها وخبرها بالوقف وكثيراً ما تكون آية تامة، وهي متعلقة بآية أخرى في المعنى؛ لكونها استثناء والآخرى مستثنى منها أو حالاً عما قبلها، وإن جعل «أولئك» مبتداً و«ماوهم» مبتداً ثانياً، و«النار» خبر الثاني والثاني وخبره خبر «أولئك» كان الوقف على «غافلون» كافياً.

ومن كلام القراء يتبين لنا أن الوقف ممنوع على ألفاظ الآيتين فلا يقف القارئ لهما إلا على «يكسون»؛ وذلك لأن الآية الأولى بدأت بـ «إن» الذين» و«إن» حرف توكيد ونصب و«الذين» اسم الموصول اسمها، وقوله: «لا يرجون لقاءنا» جملة الصلة «ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها» معطوف على جملة الصلة «والذين هم عن آياتنا غافلون» معطوف على ما قبله من جملة الصلة، وخبر «إن» قوله: «أولئك ماوهم النار» فقوله: «أولئك» مبتداً وقوله: «ماوهم» مبتداً ثانٍ «النار» خبر الثاني، والجملة من المبتداً الثاني وخبره خبر الأول، وهذه الجملة كلها في محل رفع خبر «إن».

هذا، وقد جانب الصوابُ الاشموني حين جعل الوقف على «غافلون» كافياً؛ لأنه سترتب على إعرابه الذي قال به أن تكون «إن» لاخبر لها، وهذا لم يقل به أحد وكل من عرض لهذه الآية قال «أولئك» خبر «إن» وإذا فلا

(١) منار الهدى: ١٧٣.

وقف من قوله: ﴿ن الذين﴾ إلى قوله: ﴿يكسبون﴾.

أما النحاة فإن المتع يفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «﴿إن الذين لا يرجون لقاءنا - ٧ -

اسم ﴿إن﴾ والخبر «أولئك ماوهم النار» (٨).

وبمثل قوله قال المكي (٦١٦هـ)، والصاوي<sup>(٢)</sup> (١٢٤١هـ)

والأوسي<sup>(٤)</sup> (١٢٧٠هـ).

ومن كلام ابن النحاس - وغيره - يتأكد لنا أن خبر «إن» هو قوله:

«أولئك ماوهم النار»؛ ولهذا لا يتم المعنى إلا بذكر الخبر.

هذا، ويؤيد البلاغيون منع الوقف على قوله: «وأطمأنوا بها» للمعطف

على ما قبله، وعلى قوله: «غافلون» لأن الخبر لم يأت بعد، وهو : «أولئك

ماوهم النار».

وحين نتأمل سياق الآيتين فإننا نجد الآية الأولى تبدأ بقوله: «إن الذين

لا يرجون لقاءنا» «إن» واسمها «الذين» وجملة الصلة «لا يرجون لقاءنا»،

ثم ما عطف عليها وهو قوله: «ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها» ثم ما

عطف عليها وهو قوله: «والذين هم عن آياتنا غافلون»، فهذه المعطوفات

كلها صفات لاسم الموصول «الذين» وقد أعيد الموصول في قوله: «والذين

---

(١) إعراب القرآن: ٢/٢٤٦.

(٢) انظر: التبيان: ٢/٦٦٦.

(٣) انظر: حاشية الصاوي على الجلالين: ٢/١٧٩.

(٤) انظر: روح المعاني: ١١/١٠٦.



هم عن آياتنا غافلون» - كما يقول ابن عاشور<sup>(١)</sup> «للاهتمام بالصلة والإيحاء إلى أنها وحدها كافية في استحقاق ما سيذكر بعدها من الخير، وإنما لم يُعد الموصول في قوله: «ورضوا بالحياة الدنيا»؛ لأن الرضا بالحياة الدنيا من تكملة معنى الصلة التي في قوله: «إن الذين لا يرجون لقاءنا».

فهذه الصفات توضح الموصوف؛ ليقع الحكم عليه مناسباً لهذه الصفات المؤهلة لذلك الحكم. كل هذا الكلام والسامع مترقب لما يأتي بعد ذلك؛ لأن المعنى لم يتم، لأن السامع عندما يسمع الآية الأولى كاملة ثم تقف يقول لك: ماذا تريد أن تقول عن هؤلاء الموصوفين بهذه الصفات؟ فيأتي الحكم «أولئك ماوهم النار بما كانوا يكسبون» لذا يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «... وأحب ذلك باسم الإشارة؛ لزيادة إحضار صفاتهم في أذهان السامعين ولما يؤذن به مجيء اسم الإشارة مبتدأ عقب أوصاف من التنبيه على أن المشار إليه جدير بالخبر من أجل تلك الصفات».

فالموضع الأول: قوله: «وأطمأنوا بها» مُنَع الوقف عليه للمعطف لأن المعطف يفيد اشتراك المعطوف والمعطوف عليه في الحكم. ما بعده، وهو: «والذين... إلخ» معطوف فهذه المعطوفات صفات لاسم الموصول تؤهله للحكم الذي سيأتي بعد فلا يوقف على بعض الصفات قبل أن يؤتى بالحكم، وكما قلنا - في التمهيد - : «لا يوقف على المعطوف عليه دون المعطوف»<sup>(٣)</sup>، لأنهما متلازمان كل منهما يطلب الآخر.

(١) التحرير والتنوير : ١١ / ١٠٠.

(٢) السابق : نفس الموضع.

(٣) منار الهدى : ١٧ وانظر معه : دلائل الإعجاز : ٢٤٤.

وأما الموضع الثاني: وهو قوله: «غافلون» فلأن ما بعده هو خبر «إن»، ولا يتم المعنى إلا بذكر الخبر؛ لأنه ركن الإسناد، وبه تتم فائدة الكلام<sup>(١)</sup>.

الموضع الخامس:

﴿وَالَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ حِلْمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّىٰ تَمُوتُوا أَلْغَابًا مُّغْمِغِينَ﴾ (الآيات: ٩٦، ٩٧ من سورة يونس).  
إضاءة:

في هاتين الآيتين وعيد من الله تعالى لمن حقت - أي ثبتت - عليهم كلمة ربك «والكلمة التي حقت عليهم: قال قتادة: هي اللعنة والغضب، وقيل: وعيده أنهم يصيرون إلى العذاب»<sup>(٢)</sup>.

وقد جاء هذا الوعيد في صورة الإخبار بالجملة الاسمية؛ ليفيد الثبوت والدوام، فهذا الحكم الذي قضاه الله تعالى ألا عليهم بأنهم لا يؤمنون على كل حال، ولو كانت هذه الحال مجيء كل الآيات الدالة على وجود الله، والتي لو رأى بعضها من لم تسبق عليه الشقاوة فإنه يؤمن، لكن هؤلاء لا تنفع معهم هذه الآيات الكثيرة، لأن قضاء الله سبق عليهم، وسوف يستمرون على الكفر حتى يموتوا فتكون النار جزاء لهم على كفرهم، «وما ظلمهم الله، ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» الآية ٣٣. النحل؛ لأن الله علم ألا اختيارهم للكفر فيسره لهم.

(١) انظر: دلائل الإعجاز: ٢١٢، ٥٤٢.

(٢) البحر المحيط: ١٠٧/٦، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ١٣١/١٧، وروح المعاني: ٢٧٩/١١.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «لا يؤمنون -٩٦-» في طبعة مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر في هذه الآية وقفاً على أي لفظ منها، وإنما قال: «الآليم» تام.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «لا يؤمنون -٩٦-»، لأن (لو) تعلقها بما قبلها أي لو جاءتهم كل آية لا يؤمنون.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «من الخاسرين» تام، «الآليم» كاف، وقال أبو عمرو: تام.

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري<sup>(٤)</sup> - «لا يؤمنون» ليس بوقف؛ لأن (لو) تعلقها بما قبلها أي لو جاءتهم كل آية لا يؤمنون.

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع على قوله: «لا يؤمنون» لأن ما بعده متعلق به؛ لأن المعنى: لو جاءتهم كل آية لا يؤمنون ويؤمن المنع من كلام النحاة أيضاً:

---

(١) المكشي : ٣١٢.

(٢) حلل الوقوف : ٥٧٧/٢.

(٣) المقصد : ١٨١.

(٤) منار الهدى : ١٨٠.

فيقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(١)</sup> : «في نظير هذا الموضع<sup>(٢)</sup> : ﴿ولو أعجبكم﴾ (لو) ههنا بمعنى (إن)، وكذا في كل موضع وقع بعد (لو) الفعل الماضي، وكان جوابها متقدماً عليها».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٣)</sup> : «(لو) هذه بمعنى (إن) الشرطية نحو: (ردوا السائل ولو بظلف شاة محرق) والواو في (ولو) للعطف على حال محذوفة التقدير: خير من مشركة على كل حال، ولو في هذه الحال، وقد ذكرنا أن هذا يكون لاستقصاء الاحوال، وأن ما بعد (لو) هذه إنما يأتي وهو متناف لما قبله بوجه ما».

ويقول - أيضاً - في موضع آخر<sup>(٤)</sup> : «التحقيق فيه أن الواو للعطف على محذوف، وذلك للمحذوف في موضع الحال، والمعطوف على الحال حال، ومثلنا ذلك بقوله: (اعطوا السائل ولو جاء على فرس) على كل حال، ولو على هذه الحال التي تنافي الصدقة على السائل، وأن (ولو) هذه تأتي لاستقصاء ما بطن؛ لأنه لا يندرج في عموم ما قبله للملازمة التي بين هذه الحال وبين المسند الذي قبلهما».

هذا، وقد تحدث الشيخ محمد عبد الخالق عزيمة في كتابه<sup>(٥)</sup> تحت

(١) البيان: ١٧٧/١.

(٢) من الآية: ٢٢١. البقرة ﴿ولا تتكلموا للشركات حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبكم... الآية﴾.

(٣) البحر المحيط: ٤١٨/٢، ونظير منه: معنى اللبيب: ٢٦٤/١.

(٤) البحر المحيط: ٢٧٨/٥ في تفسير الآية ٨ من الأنفال.

(٥) دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الأول: ٦٦٧/٢ وقد ذكر تحت هذا العنوان: ﴿(لو) بمعنى (إن) الشرطية﴾، إحدى وثلاثين آية جاءت فيها (لو) بمعنى (إن) الشرطية.

عنوان: (لو) التي تأتي بمعنى (إن) الشرطية، وجاء بهذه الآية -٩٦- يونس - كمثل لما تقع فيه (لو) بمعنى (إن) الشرطية مع أمثلة غيرها.

ومن كلام النحاة يتضح لنا أن (لو) تأتي بمعنى (إن) الشرطية إذا وليها الفعل الماضي وسبقها جوابها، وتكون الواو عاطفة على محذوف، وهذا المحذوف في موضع الحال، والمعلوف على الحال حال وعلى هذا يكون المعنى: إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون على كل حال ولو على هذه الحال التي تأتيهم فيها كل آية تدل على وجود الله أي أنهم لن يؤمنوا أبداً.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿لا يؤمنون﴾ لأن ما بعده متعلق به، لأن المعنى: إن جاءتهم كل آية لا يؤمنون، فكان المعنى المقصود - والله أعلم - إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون أبداً، وإن جاءتهم كل آية يمكن أن يؤمن ببعضها غيرهم؛ لأنهم سبقت عليهم الشقاوة، فلا تجدى معهم كل الآيات الدالة على وجود الله.

فأسلوب الآية قد صيغ صياغة تجعل المعنى لا يفهم أو يكون تاماً عند الوقوف على قوله: ﴿لا يؤمنون﴾؛ لأنه قد يتبادر إلى ذهن السامع أن هؤلاء القوم لو جاءتهم آية أو أكثر قد يؤمنون أو يطمع في إيمانهم، لكن المقصود غير ذلك، إن المقصود أن هؤلاء الذين عبر عنهم بالاسم الموصول - ﴿الذين﴾ - مسبقاً بـ ﴿إن﴾ التي تفيد التوكيد هم قوم مخصصون بأن الشقاء قد كتب عليهم أولاً، فهم ليسوا من أهل الإيمان أبداً، وإن جاءتهم كل الآيات التي يمكن أن تكون سبباً في إيمان غيرهم، لكنهم لا تنفع معهم هذه الآيات، فهم قد حكم عليهم بالكفر أولاً؛ لأنهم اختاروا ذلك.

يقول أبو السمرود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> : «لا يؤمنون» أبداً؛ إذ لا كذب لكلامه ولا انتقاص لقضائه، أي لا يؤمنون إيماناً نافعاً واقعاً في أوانه.. «ولو جاءتهم كل آية» واضحة المدلول مقبولة لدى العقول؛ لأن سبب إيمانهم، وهو تعلق إرادته تعالى به مفقود، لكن فقدانه ليس لمنع منه سبحانه مع استحقاقهم له، بل لسوء اختيارهم المتفرع على عدم استعدادهم لذلك».

فهم إذا قوم مخصوصون، وهذه الخصوصية هي التي تجعل الوقف على قوله: «لا يؤمنون» ممنوعاً؛ لأن الشرط المفهوم من «لو» وما بعدها يجعل المعنى غير تام في حال الوقف؛ لأنك عندما تقف فإنك ستقف على جواب الشرط المقدم بينما أداة الشرط وفعل الشرط لم يأتيا بعد، والمعنى لا يتم إلا بذكر أسلوب الشرط كاملاً : أداته - أي (لو) التي بمعنى (إن) الشرطية - وفعل الشرط - وهو «جاءتهم» ثم جواب الشرط وهو قوله: «لا يؤمنون».

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «ولو وصلياً للمبالغة أي لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية فكيف إذا لم تحبهم إلا بعض الآيات».

وماقاله ابن عاشور - رحمه الله - يفيد أن (لو) هي التي وصلت الآية الثانية بالآية الأولى، وذلك لمعنى الشرط المفهوم منها؛ لأن المعنى الساري بين الشرط وجوابه يجعل بينهما رابطة معنوية ترتب الجواب على فعل الشرط، وهي رابطة السببية، كما يقول الدكتور عبد العظيم المطعني<sup>(٣)</sup> : «والأصل في

(١) إرشاد العقل السليم: ٣٤٩/٢، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ١٣١/١٧.

(٢) التحرير والتنوير: ٢٨٧/١١.

(٣) مجلة سنبر الإسلام: السنة: ٦٠ العدد: ٥، جمادى الآخرة ١٤٢٢هـ/ يوليو-أغسطس ٢٠٠١م

ص: (١٣).

أساليب الشرط هو ترتب الجواب على فعل الشرط في الوجود لأن بين الشرط وجوابه رابطة السببية» .

فهذه الرابطة تعنى أن فعل الشرط سبب في جوابه بواسطة الأداة التي تربط بينهما، وترتب أحدهما على الآخر، فعندما أقول: (إن تذاكر تنجح) فإنني قد جعلت المذاكرة سبباً للنجاح بواسطة أداة الشرط، وهي التي ربطت بين السبب والمسبب وتلك علاقة قوية تجعل أحدهما مترتباً على الآخر، بحيث لا يفنى أحدهما عن صاحبه، لذا يُمنع الوقف على أحدهما دون الآخر، وإنما لابد من الإتيان بهما معاً، ليتم المعنى.

#### الموضع السادس :

﴿قَالُوا مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ ۖ فَلَمَبَسَتْ مَا أَجَلُنَا إِنَّمَا تَعِدُّنَا ۚ إِنَّكَ كَذِبٌ بَٰرِئٌ ۝۳۲ قَالُوا إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِن شَاءَ ۖ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝۳۳ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي ۖ إِن أَزِدُّنَ لَكُمْ مِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْرِبَكُمْ هُوَ مُرْسِلُكُمْ ۚ وَاللَّهِ تَزَجَمُونَ ۝۳۴﴾  
(الآيات من ٣٢ - ٣٤ من سورة هود).

#### إضافة :

هذه الآيات تصور لنا موقفاً من مواقف قوم سيدنا نوح - عليه السلام - معه عندما كان يدعوهم إلى عبادة الله وحده، ونبذ عبادة الأصنام فقالوا له : ﴿يأنوح قد جادلنا﴾ أى خاصمتنا فاكثرت خصومتنا وبالغت فيها، والجدل في كلام العرب: المبالغة في الخصومة مشتق من الجدل، وهو شدة الفتل، ويقال للخصم أجدل لشدة في الطير<sup>(١)</sup> .

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٣١/٩ .

وفي القاموس<sup>(١)</sup> : «الجدل - محرّكة - اللدد في الخصومة والقدرة عليها، جادلة فهو جدل، ومجدّل كمنبر ومحراب».

﴿فأتينا بما تعدنا إن كنت من الصادقين﴾ يقولون لسيدنا نوح - عليه السلام- إن كنت صادقاً فيما تخوفنا به من العذاب فعجلّ بما تتوعدنا به، فرد عليهم قائلاً: لست أنا الذي يأتي بالعذاب وليس في مقدوري ذلك، وإنما ﴿يأتيكم به الله إن شاء﴾ في أي وقت وفي أي مكان؛ لأنكم لن تستطيعوا الهروب من عقابة ﴿وما أنتم بمعجزين﴾ أي لستم بقادرين على الهروب منه. ﴿ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم﴾ قال أبو السمود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «النصح : كلمة جامعة لكل ما يلور عليه الخير من القول أو الفعل، وحقيقتة : إحاض إرادة الخير والدلالة عليه، ونقيضه : الغش، وقيل : هو إعلام بموقع النفي ليتقى، وموضع الرشد ليتقنى».

أي لا ينفعكم إعلامي لكم بمواقع النفي لتجتنبوها ومواقع الرشد لتتفوها وتبحثوا عنها إن تعلقت مشيئة الله بغوايتكم وضلالكم إن أردت النصح لكم ﴿هو ربكم وإليه ترجعون﴾ أي إن الله تعالى بيده الهداية والإضلال؛ لأنه هو المرى لكم، ومالك أمركم كله في الدنيا، وإليه مرجعكم في الآخرة؛ فيجاريكم على أعمالكم.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿إن أنصح لكم - ٣٤ -﴾ في طبعة

(١) القاموس المحيط : مادة (جدل).

(٢) إرشاد العقل السليم : ١٩/٣ .



مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول: ﴿... به الله إن شاء﴾ -٣٣- كاف، ومثله: ﴿... أن يغويكم...﴾ -٣٤- أي يضللكم، ﴿... وإليه ترجعون -٣٤-﴾ تام.

فالداني - رحمه الله - لم يذكر وقفاً في الآية إلا على قوله: ﴿أن يغويكم﴾ وهو كافٍ عنده، ورأس الآية الوقف عليه تام عنده ويفهم من هذا منع الوقف عنده على قوله: ﴿أنصح لكم﴾ ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿إن شاء -٣٣-﴾ كافٍ وكذا ﴿بمعجزين ٣٣﴾ و﴿أن يغويكم﴾ -٣٤-، ﴿إليه ترجعون(٣٤)﴾ حسن، وقال أبو عمرو : تام.

أما الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - فإنه يقول: ﴿... والوقف على ﴿أن أنصح لكم﴾ على أن في الآية تقدماً وتأخيراً .

وتقدير الكلام: إن كان الله يريد أن يغويكم لا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم، فجواب الشرط الأول محذوف، أو الشرط الثاني هو جواب الشرط الأول.

هذا، هو رأى الأشموني، وسأرد عليه بعد أن أعرض آراء النحاة في هذا الموضع.

---

(١) المكتبي: ٣١٥.

(٢) للتصديق: ١٨٥، ١٨٦.

(٣) منار الهدى: ١٨٤.

ومن كلام القراء - إلا الاشموني - يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿أن أنصح لكم﴾؛ لأن المعنى لا يتم إلاً بذكر قوله: ﴿إن كان الله يريد أن يفويكم﴾.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «فإن قلت: ما وجه ترادف هذين الشرطين؟ قلت: قوله: ﴿إن كان الله يريد أن يفويكم﴾ جزاؤه ما دل عليه قوله: ﴿ولا ينفعكم نصحي﴾، وهذا الدال في حكم ما دل عليه، فوصل بشرط، كما وصل الجزاء بالشرط في قولك: إن أحسنت إليّ أحسنت إليك إن أمكنتني».

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «حكم الشرط إذا دخل على الشرط أن يكون الشرط الثاني وجوابه جواباً للشرط الأول كقولك: إن أتيتني إن كلمتني أكرمك. فقولك: إن كلمتني أكرمك جواب إن أتيتني، وإذا كان كذلك صار الشرط الأول في الذكر مؤخراً في المعنى، حتى لو أتاه ثم كلمه لم يجب الإكرام ولكن إن كلمه ثم أتاه وجب إكرامه، وعلة ذلك أن الجواب صار متعلقاً بالشرط الثاني».

ويقول ابن هشام (٧٦١هـ)<sup>(٣)</sup> : «... إذ الآية الكريمة لم يذكر فيها جواب، وإنما تقدم على الشرطين ما هو جواب في المعنى للشرط الأول فينبغي

(١) المكشاف : ٢٦٧/٢.

(٢) البيان : ٦٩٦/٢.

(٣) معنى اللبيب : ٦١٤/٢، وانظر معه: البحر المحيط : ١٤٧/٦ والبرهان : ٣٧٠/٢، ودراسات لاسلوب القرآن الكريم القسم الأول : ٢٦٨/٣.

أن يقدر إلى جانبه، ويكون الأصل: إن أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصحي إن كان الله يريد أن يغويكم، وأما أن يقدر الجواب بعدهما، ثم يقدر بعد ذلك مقدماً إلى جانب الشرط الأول فلا وجه له.

وعما تقدم يتبين لنا أن في الآية شرطين، وأنه قد تقدم قبل الشرط الأول ما هو جواب في المعنى للشرط الأول، فيذكر إلى جانبه وتقدير الكلام - كما قال ابن هشام - : «إن أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصحي إن كان الله يريد أن يغويكم».

وعلى هذا يكون الرد على الأشموني - الذي أجاز الوقف على قوله : «أن أنصح لكم»، واستدل بالتقديم والتأخير - بأن الأولى - ما دام التعبير مشتملاً على شرطين - أن يُذكر الشرطان معاً ولا يوقف على أحدهما دون الآخر؛ لأن الشرطين جاءا بدون جواب بارز واضح، وإنما المذكور هنا دليل جواب، وهو قوله: «ولا ينفعكم نصحي»؛ لذا كان الوقف ممنوعاً على قوله: «أن أنصح لكم»؛ لأن المعنى لا يتم إلا بذكر الشرط الثاني: «إن كان الله يريد أن يغويكم»؛ لأنه قيد في الشرط الأول، ولأن الجواب صار معلقاً بالشرط الثاني - كما يقول المعكبري في عبارته السابقة.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «أن أنصح لكم» لأن المعنى لا يتم إلا بذكر الشرط الثاني، وهو قوله: «إن كان الله يريد أن يغويكم»؛ لأن هذا الشرط هو الغاية من الكلام؛ لذا يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) (١): «... وجملة الشرط في قوله: «إن كان الله يريد أن

---

(١) التحرير والتنوير : ٦٢/١٢.

يفغويكم» هي المقصود من الكلام، فجوابها في معنى قوله: «لا ينفعكم نصحي» ولكن نظم الكلام بنى على الإخبار بعدم نفع النصح اهتماماً بذلك، فجعل معطوفاً على ما قبله، وأتى بالشرط قيداً له فأما قوله: «إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يفغويكم» فكل من الشرطين مقصود التعلق به، وقد حذف جواب أحدهما لدلالة جواب الآخر عليه، والتعليق بالشرط في قوله: «إن أردت أن أنصح لكم» مؤذن بعزمه على تجديد النصح في المستقبل؛ لأن واجبه هو البلاغ، وإن كرهوا ذلك.

فعبارة ابن عاشور - طيب الله ثراه - تفيد أن جملة الشرط: «إن كان الله يريد أن يفغويكم» هي الهدف من رد سيدنا نوح - عليه السلام - على قومه؛ لأنه يريد أن يقول لهم: إنه مكلف بدعوتهم إلى دين الله، وسيظل يدعوهم إلى الله ما وسعه الجهد؛ لكنه لا يضمن هدايتهم، فالهداية من الله «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» [القصص: ٥٦]، وعلى هذا فإن نصحه لا ينفعهم إن كان الله يريد أن يفغويهم، فهذان الشرطان لا بد من ذكرهما معاً لأن أصل المعنى - كما قلنا من قبل - : إن أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصحي إن كان الله يريد أن يفغويكم.

وجواب الشرط مترتب على الشرط، لأن بين فعل الشرط وجوابه رابطة لسببية، كما ذكرنا من قبل<sup>(١)</sup>، ولأن الجواب صار معلقاً بالشرط الثاني كما يقول العكبري<sup>(٢)</sup> والله أعلم.

(١) انظر: مجلة منبر الإسلام . السنة : ٦٠ . العدد : ٥ جمادى الآخرة / ١٤٢٢هـ - يوليو / أغسطس

٢٠٠١م ص: ١٣ مقال للدكتور / عبد العظيم المطعني .

(٢) التبيان : ٢ / ٦٩٦ .

الموضع السابع :

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَن رَّجِمَ رَبُّكَ وَلَئِنَّكَ لَخَلْقُهُمْ تَفَكُّمًا ۝ وَلَقَدْ كَلَّمْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ لَنَا فِتْنَةً مِنَ النَّاسِ وَتَتَّخِذَ مِنَّا سَعَةً ۝﴾  
(الآيات : ١١٨ ، ١١٩ . هود).

إضاءة :

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(١)</sup> : «يخبر تعالى أنه قادر على جعل الناس كلهم أمة واحدة من إيمان أو كفر، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (٩٩)» (يونس : ٩٩)، وقوله : ﴿ولا يزالون مختلفين . إلا من رحم ربك﴾ أي ولا يزال الخلف بين الناس في أديانهم واعتقادات مللهم ونحلهم ومذاهبهم وآرائهم». وهذا يعنى أن الله تعالى لو تعلقت مشيئته أن يجعل الناس جميعاً مؤمنين به لكان له ذلك، ولكن اقتضت مشيئته أن يجعل الناس مختارين ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ (الكهف : ٢٩)؛ ليكون هذا الاختيار سبباً في الحكم، ودليلاً على طاعة الطائع ومعصية العاصي، ومن ثم يقع الجزاء المناسب، وسيظل هذا الاختلاف حتى يرث الله الأرض ومن عليها.

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «ولا يزالون مختلفين . إلا من رحم ربك» ﴿مَنْ﴾ استثناء على معنى لكن من رحم ربك فإنه غير مخالف ﴿ولذلك خلقهم﴾ أى خلقهم للسعادة والشقاء، فاختلافهم في الدين يؤدي

(١) تفسیر القرآن العظيم : ٤٦٤/٢ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه : ٨٣/٣ ، وانظر معه : معاني القرآن للقرطبي : ٣١/٢ .

بهم إلى سعادة أو شقاء، وقيل: ولذلك خلقهم أى لرحمته خلقهم لقوله: ﴿إلا من رحم ربك﴾ والقول الاول يدل عليه.

قوله تعالى: ﴿وَمَتَّ كَلِمَةَ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ أى نفذ قضاؤه، وحق أمره، واللام في ﴿لأملأن﴾ هي التي يتلقى بها القسم. أو الجملة قبلها ضمنت معنى القسم كقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ (آل عمران: ٨١) ثم قال: ﴿لَتَرْمِزَنَّ بِهِ﴾ والجنة والجن بمعنى واحد، قال ابن عطية: والهاء فيه للمبالغة، وإن كان الجن يقع على الواحد فالجنة جمعه<sup>(١)</sup>.

وهنا يتوعد الله تعالى عصاة الجن والإنس بأن يملأ جهنم منهم أجمعين، وهذا الوعيد جاء في سياق القسم تأكيداً من الله تعالى حتى يكون العصاة على وجل من هذا العقاب الأكيد.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿مختلفين - ١١٨﴾ في طبعة مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول: «... أمة واحدة ١١٨» كاف، ومثله: ﴿ولذلك خلقهم .. ١١٩﴾ أي للاختلاف وقيل: للرحمة.  
ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup>: «مختلفين - ١١٨»<sup>(٤)</sup>.

(١) البحر المحيط: ٢٢٨/٦، وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن: ١١٩/٩، وروح المعاني: ٢٤٨/١٢.

(٢) للكنزى: ٣٢١.

(٣) حلل الوقوف: ٥٩١/٢.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «أمة واحدة» حسن وقال أبو عمر :  
كاف، «خلقهم» تام، وكذا «أجمعين».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : «مختلفين» لأن  
الوقف يفيد أن الاختلاف على إطلاقه لكن هذا الاختلاف ليس على الإطلاق  
المفهوم من الوقف، ولكن هناك فئة مستثناة من هذا الاختلاف، وهم  
المرحومون بالاستثناء.

ولذلك لم يذكر اللبني هنا وقفاً من أى نوع على «مختلفين» وكذلك  
من جاء من بعده.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول القراء (٢٠٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «وقوله : «ولا يزالون مختلفين (١١٨) إلا  
من رحم ربك (١١٩)» يقول : «لا يزالون» يعنى أهل الباطل «إلا من رحم  
ربك» أهل الحق».

ويقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٣)</sup> : «ولا يزالون مختلفين - إلا من رحم  
ربك» (من) استثناء على معنى لكن من رحم ربك فإنه غير مخالف».

ويقول النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «ولا يزالون مختلفين - ١١٨ - خبر يزال  
«إلا من رحم ربك - ١١٩ - استثناء».

---

(١) للمقصد : ١٩١ .

(٢) معاني القرآن : ٣١/٢ .

(٣) معاني القرآن وإعرابه : ٨٣/٣ .

(٤) إعراب القرآن : ٣٠٨/٢ .

ومن كلام النحاة يتبين لنا أن قوله: ﴿مختلفين﴾ خبر يزال واسمها ضمير الجماعة الذي يعود على الناس، و﴿إلا﴾ أداة استثناء، والمعنى: لو تعلققت مشيئة الله تعالى أن يجعل الناس على ملة واحدة لكان له ذلك، لكنه لم يفعل؛ ولذا فهم سيظلون على هذا الاختلاف من الإيمان والكفر إلقوماً هداهم الله، ونجاهم من هذا الاختلاف عن الدين الحق.

فالوقف على: ﴿مختلفين﴾ يلقى في روع السامع أن الناس جميعاً وقع عليهم حكم الاختلاف، وليس الأمر كذلك، فهناك من رحمهم الله، ولطف بهم فنجاهم من هذا الاختلاف، ولا يتم المعنى عندئذ إلا بذكر هذا الاستثناء.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿مختلفين - ١١٨﴾ لأن المعنى لا يتم بهذا الوقف؛ لأن للحكم بقية لم تأت بعد وبقية الحكم هي الاستثناء، وما بعده والاستثناء سوف يُخرج من هذا العموم - المفهوم من قوله: ﴿ولا يزالون مختلفين﴾ قوماً هداهم الله وأخرجهم من هذه الدائرة، فرحمهم وهداهم إلى الحق بإذنه، فهم الناجون.

وحيثئذ فإن الوقف على: ﴿مختلفين﴾ سوف يُفسد المعنى ويؤخر بقية الحكم، والمطلوب: هو تسجيل البشرى بذكر من استثناهم من هذا الحكم العام، حتى يطمئن أهل الإيمان، ويسعدوا بنجاتهم من هذا الاختلاف الذي قد يفهم منه الشمول والعموم.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ) <sup>(١)</sup>: ... «ولا يزالون مختلفين» في الحق أي مخالفين له كقوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ

(١) إرشاد العقل السليم: ٥٠/٣.



الْبَيِّنَاتُ بَفِيْءٍ بَيْنَهُمْ»<sup>(١)</sup>، «إِلَّا مِنْ رَحِمِ رَبِّكَ» إِلَّا قَوْماً قَدْ هَدَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِفَضْلِهِ إِلَى الْحَقِّ، فَاتَّفَقُوا عَلَيْهِ وَلَمْ يَخْتَلَفُوا فِيهِ أَى لَمْ يَخَالَفُوهُ».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «... ولما اشعر الاختلاف بأنه اختلاف في الدين، وأن معناه العدول عن الحق إلى الباطل؛ لأن الحق لا يقبل التعدد والاختلاف عَقَبَ لِعُمُومِ «وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ» باستثناء من ثبتوا على الدين الحق، ولم يخالفوه بقوله: «إِلَّا مِنْ رَحِمِ رَبِّكَ» أي فعصمهم من الاختلاف».

ومما تقدم يتبين لنا أن الاستثناء أخرج المرحومين من هذا الاختلاف بأداة الاستثناء، وهي : «إِلَّا» فاللقى المسرة بسرعة في نفوس المؤمنين المهديين إلى الحق، وهذا لا يتأتى مع الوقف على «مختلفين».

أضف إلى هذا أن الوقف لو أجزأناه فإننا نحيز - تبعاً لذلك - الابتداء بقوله: «إِلَّا مِنْ رَحِمِ رَبِّكَ»، وفي هذا الابتداء فصل بين المشتى منه - وهو الضمير في قوله: «وَلَا يَزَالُونَ» - والمشتى - وهو «مَنْ» - وهذا الفصل غير جائز.

والاستثناء هنا منقطع - كما يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٣)</sup> : «إِلَّا مِنْ رَحِمِ رَبِّكَ» استثناء منقطع أى لكن من رحم ربك بالإيمان والهدى فإنه لم يختلف».

---

(١) البقرة : ٢١٣.

(٢) التحرير والتنوير : ١٨٩/١٢.

(٣) الجامع لأحكام القرآن : ١١٩/٩.

هذا، وقد عرض الزركشي (٧٩٤هـ) - في البرهان<sup>(١)</sup> - لقضية الوقف على الاستثناء المنقطع فقال<sup>(١)</sup> : «فمنهم من يجوزه مطلقاً، ومنهم من يمنعه مطلقاً، وفصل ابن الحاجب في أماليه فقال: يجوز إن صرح بالخبر، ولا يجوز إن لم يصرح به، لأنه إذا صرح بالخبر استقلت الجملة، واستغنت عما قبلها، وإذا لم يصرح به كانت مفتقرة إلى ما قبلها. . إلخ».

ثم يقول<sup>(١)</sup> : «ووجه من قال بالمنع ما رأى من احتياج الاستثناء المنقطع إلى ما قبله لفظاً ومعنى، أما اللفظ: فلأنه لم يعهد استعمال ﴿إلا﴾ وما في معناها إلا متصلاً بما قبلها لفظاً».

ألا ترى أنك إذا قلت: (ما في الدار أحد غير حمار) فوقفت على ما قبل (غير)، وابتدأت به كأن قبيحاً فكذلك هذا.

وأما المعنى: فلأن ما قبله مشعر بتمام الكلام في المعنى فلان : (ما في الدار أحد إلا الحمار) هو الذي صحح قولك: إلا الحمار. . ألا ترى أنك لو قلت: إلا الحمار على انفراده كان خطأ».

فهذه عبارة الزركشي - رحمه الله - وهي تطلعنا على آراء القائلين بمنع الوقف - على ما قبل ﴿إلا﴾ ، أو إحدى أخواتها - في الاستثناء المنقطع مطلقاً، ومن أجاز الوقف مطلقاً، ومن فصل كابن الحاجب ولكن الذي تطمئن إليه النفس هو القول بالمنع مطلقاً، وما قلته قبل عرضي لرأى الزركشي ينهض دليلاً على تأييدي لرأى من قال بالمنع مطلقاً، وفهمنا الذي عرضناه للآية المذكورة يرشح هذا التأيد ويقويه.

(١) البرهان : ٣٥٦/١ ، ٣٥٧.

## الموضع الثامن :

﴿وَأَنذَرْتُ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿٤٠﴾ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿٤١﴾ وَإِن نَّشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنقَذُونَ ﴿٤٢﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾﴾ (الآيات من ٤١ - ٤٤ من سورة يس).

إضاءة :

يتحدث الله تعالى - في هذه الآيات - ممتناً على العباد، أو على أهل مكة بأنه هو الذي حمل آباءهم وأجدادهم حين كانوا نطفاً في أصلاب من حملهم نوح - عليه السلام - معه في السفينة المملوءة ونجا بهم من الفرق .  
وقال النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «والمعنى : وآية لاهل مكة أنا حملنا ذريات قوم نوح في الفلك .» .

﴿وخلقنا لهم من مثله ما يركبون﴾ أي ومن النعم أو من الدلائل على قدرتنا أننا علمناهم كيف يصنعون السفن، كما علمنا نوحاً - عليه السلام - فقال ابن عباس - رضي الله عنهما - : خلق لهم سفناً أمثالها يركبون فيها<sup>(٢)</sup> ، ثم يضيف الحق تعالى نعمة ثالثة وهي أنه تعالى قادر - إن شاء - أن يغرقهم في البحر مع أنهم يركبون وسيلة النجاة وهي السفن، وإن صرخوا مستغيثين طالين الإنقاذ فلا يجدون مغيثاً ينقذهم «ولا ينجيهم إلا رحمتنا لهم ونميتنا إياهم بلذاتهم إلى انقضاء آجالهم»<sup>(٣)</sup> .

(١) إعراب القرآن : ٣/٣٩٦ ، وانظر معه : الجامع لأحكام القرآن : ٣٧/١٥ .

(٢) السابق : نفس الموضع .

(٣) حاشية الصاوي على الجلالين : ٣/٣٢٦ ، وانظر معها : البحر المحيط : ٧/ ٧٠ .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ولاهم ينقدون -٤٣-﴾ في طبعة الملك الثانية، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام السجائوندي<sup>(١)</sup> (٥٦٠هـ) يقول: «﴿ينقدون -٤٣-﴾ للاستثناء، وقيل: أى لكن رحمتهم رحمة ومع ذلك الوصل أحسن». ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> «﴿يركبون -٤٢-﴾ كاف، ﴿إلى حين -٤٤-﴾ حسن».

فلم يذكر وقفاً على هذه الآية، وإنما تجاوزها، وهذا يدل على منع الوقف عليها؛ حيث ذكر حكم ما قبلها، وحكم الآية التي بعدها وأما هي فلم يذكر فيها وقفاً.

وأما الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - فإنه يقول<sup>(٣)</sup>: «﴿ولاهم ينقدون﴾ ليس بوقف؛ لأن ما بعده حرف استثناء».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف هنا على قوله: ﴿ولاهم ينقدون -٤٣-﴾ لأن ما بعده استثناء ولا يتم المعنى إلا بذكر ما بعده.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً:

فيقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٤)</sup>: «أى فلا مغيث لهم ﴿إلا رحمة منا﴾

---

(١) حلل الوقوف: ٨٤٨/٣.

(٢) المقصد: ٣٢٠.

(٣) منار الهدى: ٣٢٠.

(٤) معاني القرآن وإعرابه: ٢٨٨/٣، وانظر معه: معاني القرآن للزجاج: ٣٧٩/٢.

منصوبة مفعول لها. المعنى: ولا يتقذون إلا لرحمة منا ولمتاع إلى حين إلى انقضاء الاجل».

ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «إلا رحمة منا -٤٤-» قال الكسائي: هو نصب على الاستثناء، وقال أبو إسحاق: نصب لأنه مفعول له أى للرحمة «ومتاعاً» معطوف عليه.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «قوله تعالى: «إلا رحمة» هو مفعول له أو مصدر، وقيل: التقدير: إلا برحمة، وقيل: هو استثناء منقطع».

ومن كلام النحاة يتضح لنا منع الوقف على قوله: «ولا هم يتقذون» لأن ما بعده منصوب على الاستثناء، أو مفعول له، ومن ثم فلا يتم المعنى إلا بذكر ما بعده.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «ولا هم يتقذون» لأن ما بعده استثناء منقطع، والاستثناء يفيد أن هناك كلاماً يشمل على مستثنى منه، وأداة استثناء، ومستثنى ولا يتم المعنى إلا بذكر المستثنى، لأنه هو المقصود إخراجاً من الحكم العام السابق له.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup> : «وقوله تعالى: «إلا رحمة منا ومتاعاً» استثناء مفرغ من أعم العلل الشاملة للباث المتقدم والغاية المتأخرة،

---

(١) إهراب القرآن : ٣٩٧/٣، ونظر معه: البيان : ٢٩٦/٢.

(٢) البيان : ١٠٨٣/٢، ونظر معه: البحر للحيط : ٧٠/٧.

(٣) إرشاد العقل السليم : ٢٥٥/٤، ونظر معه: حاشية الصاوي على الجلالين : ٣٢٦/٣، وروح المعاني : ٤١/٢٣.

أى لا يثأرون ولا ينفذون لشيء من الأشياء إلا لرحمة عظيمة من قبلنا داعية إلى الإغاثة والإنقاذ وتمتيع الحياة مترتب عليهما، ويجوز أن يراد بالرحمة ما يقارن التمتع من الرحمة الدنيوية، فيكون كلاهما غاية للإغاثة والإنقاذ أى لنوع الرحمة وتمتيع إلي حين.

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «... والاستثناء في قوله: ﴿إلا رحمة﴾ منقطع؛ فإن الرحمة ليست من الصريخ ولا من المنقذ، وإنما هي إسعاف الله تعالى إياهم بكون البحر، وتمكينهم من السبح على أعواد الفلك».

ومن كلام الإمامين الجليلين - وغيرهما - يتضح لنا أن قوله: ﴿ولا هم ينفذون﴾ معطوف على قوله: ﴿فلا صريخ لهم﴾ الذي هو جواب الشرط في قوله: ﴿وإن نشأ نفرقهم﴾ ويكون المعنى: وإن نشأ إغراقهم فلا مغيث لهم ولا منقذ لهم إلا رحمة - وهي إسعاف الله تعالى إياهم بكون البحر، وتمكينهم من السبح على أعواد الفلك - .

وعلى هذا التفسير يكون الاستثناء منقطعاً؛ لأن المستثنى - وهو الرحمة - ليس من جنس المستثنى منه وهو الصريخ أو المنقذ ولكى يتم للمعنى يلزم الإتيان بأسلوب الاستثناء كاملاً وهو قوله: ﴿فلا صريخ لهم ولا هم ينفذون . إلا رحمة منا ومتاعاً إلى حين﴾<sup>(٢)</sup> .

---

(١) التحرير والتنوير: ٢٩/٢٣.

(٢) وانظر : الموضع السابع من هذا الفصل - ففي التحليل البلاغي للوصل فيه مزيد بيان وأينا عدم تكراره.

﴿ثُمَّ نَزَّلْنَا السَّمَاءَ دَرَجَاتٍ مِّنْ ذُرٍّ فَكَوَسِيبٌ ۝۱ وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ۝۲  
لَّا يَسْمَعُونَ إِلَىٰ آلَاءِ الْبَلَاءِ أَعْلَىٰ وَيُقَذَّفُونَ مِّنْ كُلِّ جَانِبٍ ۝۳ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ  
وَاصِبٌ ۝۴ إِلَّا مَن حَظِيَ الْخَطِئَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ لَّيْلٌ ۝۵﴾ (الآيات من ٦ - ١٠  
من سورة الصافات).

إضاءة :

المفردات : ﴿شيطان﴾ : «قال أبو عبيدة: الشيطان اسم لكل حاتٍ متمرد  
من الجن والإنس والدواب»<sup>(١)</sup> ، «مارد» : «المارد والمريد من شياطين الجن  
والإنس التمرد من الخيرات من قولهم: شجر أمد إذا تعرى من الورق»<sup>(٢)</sup> ،  
﴿يقذفون﴾ : «القذف: الرمي البعيد»<sup>(٣)</sup> ، «دحوراً» : «إبعاداً ودحراً  
ودحوراً: دفعه»<sup>(٤)</sup> ، «واصب» : قال الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٥)</sup> : «قيل دائم  
وقيل: موجع» ، «خطف» : «الخطف والاختطاف : الاختلاس بالسرعة  
يقال: خَطَفَ، يَخْطِفُ، وَخَطَفَ يَخْطِفُ وقرئ بهما قال: ﴿إلا من خطف  
الخطفة﴾، وذلك وصف للشياطين المسترقة للسمع»<sup>(٦)</sup> .

(الشهاب «الشعلة الساطعة من النار الموقدة، ومن العارض في الجو

(١) مجاز القرآن: ٣٢/١.

(٢) المفردات : مادة (مرد).

(٣) السابق: مادة (قذف).

(٤) بهجة الأريب لابن التركماني : ٣٢٩.

(٥) معاني القرآن وإعرابه: ٢٩٨/٣.

(٦) المفردات : مادة (خطف).

نحو: ﴿فَاتَّبِعْ شَهَابَ ثاقِب﴾<sup>(١)</sup>، (الثاقب : المضي الذي يثقب بنوره وإصابته ما يقع عليه، قال تعالى: ﴿فَاتَّبِعْ شَهَابَ ثاقِب﴾<sup>(٢)</sup> .

والمعنى: يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٣)</sup> : «يخبر تعالى أنه زين السماء الدنيا للناظرين إليها من أهل الأرض بزينة الكواكب، قرئ بالإضافة وبالبديل، وكلاهما بمعنى واحد، فالكواكب السيارة والثوابت يثقب ضوءها جرم السماء الشفاف، فتضي لأهل الأرض» وكذلك حفظها من كل شيطان متعرّض من الخير، متمرد على أوامر الله، فهم لا يستطيعون التسمع إلى الملائكة، أو إلى كبة الملائكة، وقد كانوا يفعلون ذلك قبل بعثة النبي ﷺ فكان الواحد منهم يسترق السمع، فتصل إلى الكلمة فيضيف إليها تسماعاً، ثم يلقي ذلك إلى الكهان، فيقولون به للناس؛ ليعلو شأنهم بينهم ادعاء للعلم بالغيب، فلما بُعث ﷺ منعوا من ذلك؛ لذا يقول الله تعالى : ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا﴾ (الجن: ٩) فقد حفظ الله السماء من ذلك التسمع إكراماً للنبي ﷺ وصوناً للوحي.

يروى ابن كثير (٧٧٤هـ) بسنده إلى ابن عباس - رضى الله عنهما - قال<sup>(٤)</sup> : «كان للشياطين مقاعد في السماء قال: فكانوا يستمعون الوحي، قال: وكانت النجوم لا تحمى، وكانت الشياطين لأثرى، قال: فإذا سمعوا الوحي نزلوا إلى الأرض، فزادوا في الكلمة تسماعاً قال: فلما بُعث رسول الله

(١) المفردات : مادة (شهب).

(٢) السابق : مادة (ثقب).

(٣) تفسير القرآن العظيم : ٢/٤، وانظر معه : الجامع لأحكام القرآن : ٦٧/١٥، والبحر للحيط :

٩٣/٩.

(٤) تفسير القرآن العظيم : ٣/٤.



عَلَيْهِ جَمَلَ الشَّيْطَانُ إِذَا قَعَدَ مَقْعَدَهُ جَاءَهُ شَهَابٌ فَلَمْ يَخْطُطْهُ حَتَّى يَحْرِقَهُ، قَالَ: فَشَكُّوا ذَلِكَ إِلَى إِبْلِيسَ - لَعَنَهُ اللَّهُ - فَقَالَ: مَا هُوَ إِلَّا مِنْ أَمْرِ حَدَثَ قَالَ: فَبَعَثَ جُنُودَهُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ يَصْلِي بَيْنَ جَبَلِي نَخْلَةٍ، قَالَ وَكَيْعَ: يَعْنِي بَطْنَ نَخْلَةٍ، قَالَ: فَارْجِعُوا إِلَى إِبْلِيسَ فَأَخْبِرُوهُ فَقَالَ: هَذَا الَّذِي حَدَّثَ.

فهذا الحفظ للسماء كان حفظاً للوحي من أن يحاول الكهان أن يتكلموا بشيء يشبهه؛ لأن الكهان كان مصدرهم في ذلك ما يسترقه الشيطان من السمع إلى الملائكة، فلما منعوا صار الوعيد حقاً لكل من يحاول ذلك أن يُرمى بشهاب يحرقه، وهذا عذاب الدنيا، أما في الآخرة فلهم عذاب دائم موجه لا ينقطع.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿واصب - ٩-﴾ في طبعة مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) لم يذكر فيه وقفاً من أى نوع بل جاء عنه ما يفيد المنع من الوقف؛ وذلك حيث يقول<sup>(١)</sup> : ﴿دحوراً - ٩-﴾ كافٍ، وهو مصدر معناه طرداً أو إبعاداً وقال القتيبي: هو تام، ﴿ثاقب - ١٠-﴾ تمام القصة، فقد ذكر الوقف على: ﴿دحوراً﴾، وجعله كافياً، ثم تجاوز رأس الآية ﴿واصب - ٩-﴾ فلم يذكر فيها وقفاً من أى نوع، ويقول السجائدي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿واصب - ٩-﴾ للاستثناء.

(١) المكتبي : ٤٧٧.

(٢) علل الوقوف : ٨٥٣/٣.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «الكواكب» كاف، وكذا: «مارد»، و«من كل جانب»، وقال قوم: إن الوقف على «دحوراً» أحسن، وإن كان «من كل جانب» آخر آية وهو حسن «شهاب ثاقب» حسن.

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادى عشر الهجري-<sup>(٢)</sup> : «واصب» ليس بوقف؛ لأن ما بعده حرف الاستثناء والواصب: الدائم.

ومن كلام القراء يتبين لنا منع الوقف على قوله: «واصب» لأن ما بعده أداة استثناء، وهي تفيد أن قبلها مستثنى منه وبعدها مستثنى لم يأت بعده؛ لذا يُمنع الوقف.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «مَنْ» في محل الرفع بدل من الواو في : «لا يسمعون» أي لا يسمع الشياطين إلا الشيطان الذي خطف الخطفة.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٤)</sup> : «إِلَّا مَنْ» استثناء من الجنس أي لا يسمعون الملائكة إلا مخالصة، ثم يتبعون بالشهب.

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٥)</sup> : «إِلَّا مَنْ» خطف الخطفة «مَنْ» بدل

(١) المقصد: ٣٢٢، ٣٢٣.

(٢) منار الهدى: ٣٢٣.

(٣) الكشف: ٣/٣٢٦.

(٤) النيان: ١٠٨٨/٢.

(٥) البحر المحيط: ٩٣/٩، وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن: ٦٧/١٥، وإرشاد العقل السليم:

٢٦٦/٤.

من الضمير في «لا يسمعون» ويجوز أن يكون منصوباً على الاستثناء أي لا يسمع الشياطين إلا الشيطان الذي خطف.

ومن كلام النحاة يتضح لنا أن قوله: «إلا من خطف الخطفة» استثناء يلا والمستثنى قوله: «مَنْ» وهو بدل والمستثنى منه الواو في قوله: «لا يسمعون» وهو المبدل منه، وهذا يدل على أن الكلام متصل من أول قوله: «لا يسمعون...» إلى قوله: «إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب».

هذا، ويؤيد البلاغيون منع الوقف على قوله: «واصب» لأن ما بعده «إلا» وهي أداة الاستثناء، و«مَنْ» مستثنى وهو بدل من الواو في قوله: «لا يسمعون»، وهذا يوحى باتصال الكلام من قوله: «لا يسمعون إلى الملا الأعلى» إلى قوله: «إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب» والبديل والمبدل منه متلازمان، كل منهما يطلب الآخر يقول الزمخشري (٥٣٨هـ) (١): «مَنْ» في محل الرفع بدل من الواو في «لا يسمعون» أي لا يسمع الشياطين إلا الشيطان الذي خطف الخطفة».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) (٢): «وجملة: «ولهم عذاب واسب» معترضة بين الجملة المشتملة على المستثنى منه، وهي جملة: «لا يسمعون إلى الملا الأعلى» وبين الاستثناء: «إلا من خطف الخطفة» مستثنى من ضمير «لا يسمعون» فهو في محل رفع على البدلية منه».

هذا، وإنا حين نقرأ الآية «لا يسمعون... إلخ» فإننا نجد استثناءً

---

(١) الكشف : ٣٣٦/٢.

(٢) التحرير والتنوير : ٩٣/٢٣.

نحوياً وهو : ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾ وهذا إخبار من الله تعالى بأن الشياطين ممنوعون من السمع إلى الملائكة ، ﴿وَيَقْذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا﴾ أي أنهم يُرمون بالشهب من كل ناحية من السماء يتجهون إلى السمع منها مدحورين مبعدين مطرودين .

﴿ولهم عذاب واصل﴾ وهذا وعيد للشياطين بالعذاب الدائم في الآخرة بعد هذا العذاب الدنيوي بالرجم بالشهب والاحتراق بها، ثم يأتي الاستثناء ﴿إِلَّا مَنْ خُطِفَ الْخُطْفَةُ . . إلخ﴾ ليقول لنا : إن المنع عام للشياطين من السمع، أما من يجترئ علي محاولة السمع فإنه لا ينجو بما يختطفه أو يختلسه، فإن هناك شهاباً يتبعه فيخرقه ويحرقه ومن ثم يصير المعنى متصلاً مترابطاً يتصل فيه البذل بالمبدل منه .

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتملق البذل بالمبدل منه أو أقوى لا يجوز الوقف عليه» .

الموضع العاشر

الموضع الحادي عشر

﴿لَوْ أَنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّومِ ۖ طَعَامُ الْأَكْبَرِ ۖ كَأَنَّهُمْ يَتَكَلَّمُونَ ۖ﴾  
﴿كَفَلَى الْخَمِيمِ ۖ﴾ (الآيات من : ٤٣ - ٤٦ من سورة الدخان).

إضاءة :

المفردات : ﴿الزَّقُّومُ﴾ : قال الراغب (٥٠٢هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿إن شجرت

(١) البرهان : ٣٥٥/١ .

(٢) المفردات : لغة (رقم) .

الزقوم» عبارة عن أطعمة كريهة في النار، ومنه استعير: رقم فلان وتزقم إذا ابتلع شيئاً كريهاً.

«الاثيم»: «هو الفاجر الكثير الآثام»<sup>(١)</sup>.

«المهل»: «اسم يجمع معدنيات الجواهر كالفضة والحديد ونحوهما، والقطران الرقيق كالمُهْلَة وماذاب من صُفَر أو حديد والزيت أو دُرْدِيَّة أو رقيقه وما يتحاتُّ عن الخُبْزَة من الرماد والجمر، والسَّمُّ والقبيح وصَدِيدُ المَيْتِ كالمهل - بالفتح وبالتحريك»<sup>(٢)</sup>.

«الحميم»: «الماء الحار ومنه سمي الحمام»<sup>(٣)</sup>.

والمعنى: يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٤)</sup>: «روى أنه لما نزل: ﴿أَذْكَرَ خَيْرٌ نَزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُومِ﴾»<sup>(٥)</sup> قال ابن الزَّيْعَرِي: إن أهل اليمن يدْعُونَ أكل الزيد والتمر التزْقُم، فدعا أبو جهل بتمر وريد فقال: تزَقَّمُوا فإن هذا هو الذي يخوفكم به محمد فتزلت: ﴿إن شجرت الزقوم طعام الاثيم﴾».

ففي هذه الآيات وعيد من الله تعالى للكفار أمثال أبي جهل - عليه اللعنة - وغيره بأن طعامهم في جهنم سيكون من ثمار هذه الشجرة الملعونة التي تخرج في أصل الجحيم، وهم حين يأكلون منها إنما يأكلون شيئاً كريهاً يزددونه بصعوبة، وحين يصل إلى بطونهم فإنه يغلى فيها غلياناً كما يغلى الماء

(١) الكشف: ٥٠٦/٣.

(٢) القاموس المحيط: مادة (المهل).

(٣) ما اتفق لفظه واختلف معناه لابن الشجري: ملعة (الحميم).

(٤) الكشف: ٥٠٦/٣ والآية من الصافات: ٦٢.

الحار الذي بلغ أعلى درجة الغليان، فهذا طعام أهل النار، فالتار تحيط بهم من خارج أبدانهم ومن داخل أجوافهم، نسأل الله النجاة منها.

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿الزقوم - ٤٣-﴾، وعلى قوله: ﴿في البطون - ٤٥-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية، وفي ط. الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر وقفاً من الآية (٤٣) حتى الآية (٤٦).

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «كالمهل» جائر لمن قرأ تغلى بالتاء أى الشجرة، وليس بوقف لمن قرأه بالياء «الحميم» كاف.

ويقول الأشموني - من علماء القرن الحادى عشر الهجري-<sup>(٣)</sup> «ولا وقف من قوله: «إن شجرت الزقوم» إلى «كالمهل»، فلا يوقف على «الزقوم»؛ لأن خبر «إن» لم يأت، ولا على «الانيم»؛ لأن ما بعده كاف التشبيه».

وعن الثاني يقول<sup>(٤)</sup> : «في البطون» ليس بوقف لأن بعده كاف التشبيه».

---

(١) المكتبي: ٥١٤.

(٢) المقصد: ٣٥٥.

(٣) منار الهدى: ٣٥٥.

(٤) منار الهدى: ٣٥٥.

ومن كلام السقراء يتضح لنا أن الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿الزقوم﴾ لأن خبر ﴿إن﴾ لم يأت بعد، وهو قوله: ﴿طعام الانيم﴾، وكذلك على قوله: ﴿في البطون﴾؛ لأن ما بعده كاف التشبيه التي يأتى معها المشبه به.

أما النحاة فإن شدة ظهور إعراب هذه الآيات جعلهم يعرضون عن ذكر ذلك الإعراب كالقراء (٧-٢٠هـ)<sup>(١)</sup>، والزجاج (١١٣هـ)<sup>(٢)</sup>، وابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup>، وابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٤)</sup>، والعكبري (٦١٦هـ)<sup>(٥)</sup>، وهي كما ترى: ﴿إن﴾ حرف توكيد ونصب ﴿شجرت الزقوم﴾ اسم ﴿إن﴾ منصوب و﴿شجرت﴾ مضاف و﴿الزقوم﴾ مضاف إليه، ﴿طعام الانيم﴾ خبر ﴿إن﴾ ﴿كالمهل﴾ جار ومجرور في محل رفع خبر ثاني<sup>(٦)</sup> لـ ﴿إن﴾. ﴿يغلى في البطون﴾ حال من المهل<sup>(٧)</sup> قاله الجلال المحلي (٨٦٤هـ) وتعبه الصاوي (١٢٤١هـ) بقوله<sup>(٨)</sup>: «والأظهر أنه حال من طعام؛ لأن المراد وصف الطعام المشبه بالمهل بالغليان لا وصف ﴿المهل﴾؛ لأنه لا يتصف بذلك...» ﴿كغلى الحميم﴾ صفة لمصدر محذوف أى تغلى غلياً مثل غلى الحميم.

ولعلك تلاحظ أن الآيات بدأت بـ ﴿إن﴾، ثم جاء بعدها الاسم

(١) معاني القرآن : ٤٣/٣ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه : ٤٢٧/٣ .

(٣) إعراب القرآن : ١٣٤/٤ .

(٤) البيان : ٣٦٠/٢ .

(٥) البيان : ١١٤٨/٢ .

(٦) حاشية الصاوي على الجلالين : ٦٥/٤ .

(٧) السابق : نفس الموضع .

(٨) السابق : نفس الموضع .

«شجرت الزقوم»، ثم الخبز الأول «طعام الائم» ثم الخبز الثاني «كالمهل» ثم الحال وهو قوله: «يفلى في البطون» ثم كاف التشبيه التي تربط بين المشبه الذي هو غلّي الطعام في البطون، والمشبّه به هو غلى الحميم، ولانستطيع أن نقف من أول قوله: «إن شجرت الزقوم» إلى قوله: «الحميم».

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «الزقوم» لأن ما بعده خبر «إن» الأول، وهو قوله: «طعام الائم» الذي به يتم المعنى، فهو ركن الإسناد الذي تتم به فائدة الكلام<sup>(١)</sup>، إذ لا معنى لقولك: «إن شجرت الزقوم» وتقف... ماذا أفدت؟ لاشيء فإن جئت بالخبز «طعام الائم» تم المعنى في حالة عدم الإخبار عنه بخبز آخر، لكنه هنا أراد الإخبار عن «شجرة الزقوم» بخبز ثان وهو قوله: «كالمهل»، وأردف هذا الخبر بالحال في قوله: «يفلى في البطون»، والحال خبر في المعنى<sup>(٢)</sup>، فكانه خبر ثالث، ثم إن هذا الغليان لهذا الطعام في البطون قد يفهم منه أى غليان، فأراد الله تعالى أن يصف هذا الغليان بطريق التشبيه، فقال: «كغلى الحميم» أي الماء الذي تنامت حرارته من شدة غليانه.

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٣)</sup>: «إن شجرت الزقوم» كل ما في كتاب الله تعالى من ذكر الشجرة فالوقف عليه بالهاء إلا حرفاً واحداً في سورة الدخان «إن شجرت الزقوم طعام الائم» قاله ابن الأنباري.

(١) انظر: دلائل الإحجاز: ٢١٢، ٥٤٢.

(٢) انظر: الإيضاح للقرظني: ١٩٨.

(٣) الجامع لاحكام القرآن: ١٤٦/١٦.



ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وكنبت كلمة «شجرت» في  
المصاحف بناء مفتوحة مراعاة لحالة الوصل، وكان الشائع في رسم أواخر الكلم  
أن تراعي فيه حالة الوقف فهذا مما جاء على خلاف الأصل».

فله در هذا الكتاب المعجز حتى رسم هذه الكلمة «شجرت» بناء  
مفتوحة جاء هنا هكذا؛ لأن الكلام مبني على الاتصال من أول قوله: «إن  
شجرت الزقوم» إلى قوله: «الحميم».

وأما تعليل الوصل البلاغي للشاني - وهو قوله: «كالمهل يغلى في  
البطن» كغلى الحميم - فيوضح من ذلك الارتباط القائم بين الآيتين على  
العلاقة التشبيهية التي دلت عليها كاف التشبيه، فهناك مشبه - وهو غلى الطعام  
في البطن كما قال الصاوي<sup>(٢)</sup> (١٢٤١هـ) - ومشبه به وهو ما بعد كاف  
التشبيه - وهو قوله: «غلى الحميم» - لأن المعنى لا يتم إلا بذكر ركني  
التشبيه، والتشبيه - كما يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ)<sup>(٣)</sup> : «الدلالة على  
مشاركة أمر لأمر في معنى».

وهذا يعني أن هناك طرفين اشتركا في معنى جمع بينهما وهو وجه  
الشبه، وحين نعبر عن هذا الاشتراك فلا يقبل الإتيان بأحدهما دون الآخر في  
حالة إرادة التشبيه الاصطلاحي البلاغي الذي يقوم على مشبه ومشبه به وأداة  
تشبيه - كما هنا - ووجه الشبه يفهم من السياق ويقول عبد القاهر

---

(١) التحرير والتنوير: ٣١٤/٢٥.

(٢) حاشية الصاوي على الجلالين: ٦٥/٤.

(٣) الإيضاح: ٢٤٨، ونظر معه: المطول: ٥١٦.

(١٧١هـ) : «... مدار التشبيه على أنه يقتضى ضرباً من الاشتراك، ومعلوم أن الاشتراك في نفس الصفة أسبق في التصور من الاشتراك في مقتضى الصفة...» ثم يقول أيضاً<sup>(٢)</sup> : «... وإذا تأملنا متصرف تركيبه وجدناه يقتضى أن يكون الشئان من الاتفاق والاشتراك في الوصف بحيث يجوز أن يتوهم أن أحدهما الآخر، وهكذا تراه في العرف والمعتول فإن العقلاء يؤكدون أبداً أمر المشابهة بأن يقولوا: «لا يمكنك أن تفرق بينهما»، ولو رأيت هذا بعد أن رأيت ذلك لم تعلم أنك رأيت شيئاً غير الأول حتى تستدل بأمر خارج عن الصورة».

فالإمام عبد القاهر هنا يؤكد أهمية ارتباط أركان العلاقة التشبيهية لأنها تقتضى نوعاً من الاشتراك في نفس الصفة، وتؤكد هذا الاشتراك في الوصف بحيث يجوز أن يقع في الوهم أن أحدهما هو الآخر بحيث لو رأيت أحدهما بعد الآخر لا يقع في نفسك أنك رأيت شيئاً غير الأول حتى تستدل بأمر خارج عن الصورة، وذلك لأن مبنى التشبيه على أن المشبه صار أحد أفراد المشبه به ثم يقوى هذا الادعاء على حسب تركيب الصورة التشبيهية التي يجنح إليها المتكلم والتي يقتضيها المقام.

الموضع الثاني عشر

الموضع الثالث عشر

﴿ قُلْ إِنِّي أَوَّلُ الْآخِرِينَ ۝ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مُّعْتَمَدٍ ۝ ﴾

(١) أسرار البلاغة : ٩٩.

(٢) أسرار البلاغة : ٩٩.

فَمِنْكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ﴿٥٩﴾ لَا سَلَاطُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُورٍ ﴿٦٠﴾ (الآيات من: ٤٩ - ٥٢ الواقعة).

إضاءة:

في هذه الآيات ردٌّ على منكري البعث؛ لذا أمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يقول لهؤلاء المنكرين للبعث - وهم كفار مكة ومن على شاكلتهم - إن جميع الموتى سوف يبعثون ويساقون إلى أرض المحشر ويجمعون يوم القيامة للحساب، وهذا اليوم معلوم عند الله تعالى وسوف تجزى كل نفس بما قدمت، وأنتم أيها الضالون عن الحق المكذبون بهذا اليوم لمعذبون يوم القيامة في النار تأكلون من هذه الشجرة الملعونة ذات الثمر المر الكريه الرائحة فهي كما وصفت من قبل ﴿كالمهل يغلى في البطون. كغلى الحميم﴾ (الدخان: ٤٥، ٤٦).

شاهد هذين الموضعين:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿والآخرين -٤٩-﴾ وعلى قوله: ﴿المكذبون -٥١-﴾ في ط. مصحف الملك الشاذلي، وفي ط، مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر وفقاً من أى نوع على هذين الموضعين: (٤٩، ٥١).

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «والآخرين -٤٩-»، ﴿المكذبون -٥١-﴾.

(١) للكنز: ٥٥٣.

(٢) علل الوقوف: ٩٩٤/٣.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «للمجموعون» ليس يوقف وإن كان رأس آية «يوم معلوم» كافٍ.

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - : «للمجموعون» ليس يوقف وإن كان رأس آية، وقال يعقوب: تام، وغلطة أبو جعفر وهو أن حرف الجر لا بد وأن يتعلق بشيء وتعلقه هنا بما قبله، ثم قال تعالى: «إلى ميقات» أي يجمعهم لميقات يوم معلوم «معلوم» كاف، ولاوقف من قوله: «ثم إنكم أيها الضالون» إلى «شرب الهيم» فلا يوقف على: «المكذبون»؛ لأن خبره لم يأت بعد.

ومن كلام الفراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «والآخرين» وعلى قوله: «المكذبون»؛ لأن خبر «إن» فيهما لم يأت بعد.

وأما قول الأنصاري والأشموني بأن: «للمجموعون» رأس آية فهذا خطأ؛ لأن رأس الآية (٤٩): «والآخرين» وقوله: «للمجموعون» أول الآية رقم (٥٠).

أما النحاة فقد أعرضوا عن الحديث عن هذين الموضعين نظراً لوضوحهما فقد تركهما الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٣)</sup> ، والزجاج (٣١١هـ)<sup>(٤)</sup> ، والنحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> ، وابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٦)</sup> ، والمكبري (٦١٦هـ)<sup>(٧)</sup> ، فلم

---

(١) المقصد: ٣٨٢.

(٢) منار الهدى: ٣٨٢.

(٣) معاني القرآن: ٢٢٧/٣.

(٤) معاني القرآن وإعرابه: ١١٣/٥.

(٥) إعراب القرآن: ٣٣٥/٤.

(٦) البيان: ٤١٧/٢.

(٧) البيان: ١٢٠٥/٢.

يعرضوا لهما؛ لأن الحكم فيهما واضح، فالوقف ممنوع فيهما لأن الوقف يؤدي إلى الفصل بين «إن» وخبرها عند الوقف على قوله: «والآخرين -٤٩-»، وعلى قوله: «المكذبون -٥١-».

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن الوقف يؤدي إلى الفصل بين القول: (قل) - ومقوله: «إن الأولين والآخرين لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم»، كما يؤدي الوقف إلى الفصل بين «إن» وخبرها - «لمجموعون» في الأول وقوله: «لاكلون» في الثاني.

يقول أبو السمود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup>: «... ثم إنكم أيها الضالون عطف على «إن الأولين» داخل تحت القول، و«ثم» للتراخي زماناً أو رتبة».

ويقول الألويسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «... ثم إنكم أيها الضالون عطف على «إن الأولين» داخل في حيز القول، و«ثم» للتراخي الزماني أو الرتبة».

ومن كلام هذين الإمامين الجليلين يتبين لنا أن الآيات بدأت بالأمر «قل» وما بعده مقول القول، ثم إن مقول القول قد تكون من «إن» وهي حرف تأكيد ونصب، و«الأولين» اسمها و«الآخرين» معطوف على اسم «إن»، والخبر «لمجموعون» وقوله: «إلى ميقات يوم معلوم» متعلق بالخبر، «ثم» حرف عطف عطف ما بعدها - وهو قوله: «إنكم أيها الضالون المكذبون لاكلون .. إلخ الآية» - على قوله: «إن الأولين والآخرين

(١) إرشاد العقل السليم : ١٣٢/٥ .

(٢) روح المعاني : ٢٧ / ٢٢٢ .

للمجموعون ... إلخ الآية)، وما قبل ﴿ثم﴾ وما بعدها داخل في حيز القول، ولا يوقف على القول دون مقوله.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وجميع ما في القرآن من القول لايجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول».

ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup>: «... وما يكون داخلًا في القول لا يتم الوقف دونهُ».

هذا فيما يخص القول ومقبوله. أما ما يخص منع الوقف على اسم «إن» دون خبرها فقد قررنا أكثر من مرة أن الخبر ركن الإسناد، ولا يتم المعنى إلا بذكره<sup>(٣)</sup>.

## الموضع الرابع عشر

﴿إِنَّمَا يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ الْفُتُورُ بِمَعْرِفَةِ أَوْفَارِهِمْ بِمَعْرِفَةِ وَتَشْهَدُوا ذَوِي  
عَدْلٍ مِنْكُمْ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ لِلَّهِ دَالِعُكُمْ مَوْعِدًا بِمَعْرِفَةِ بِلَاقَةِ اللَّهِ وَالْيَوْمَ الْآخِرِ  
وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿١﴾ وَرِزْقًا مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ  
فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ يَتْلُكُ أَعْمَارَهُ فَذَجْعَلِ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٢﴾﴾ (الأنعام : ٢ ، ٣  
الطلاق).

**إضافة :**

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٤)</sup> : «يقول تعالى: فإذا بلغت المعدادات أجلهن

(١) البرهان: ٢٥٨/١.

(٢) السابق: ١/٣٦١.

(٣) انظر: دلائل الإعجاز: ٢١٢، ٥٤٢.

(٤) تفسير القرآن العظيم : ٣٧٩/٤.

أى شارفن على انقضاء العدة، وقاربن ذلك، ولكن لم تفرغ العدة بالكلية فحيثذ إما أن يعزم الزوج على إمساكها وهو رجعتها إلى عصمة نكاحه، والاستمرار بها على ماكانت عليه عنده «بمعروف» أى محسناً إليها في صحبتها، وإما أن يعزم على مفارقتها بمعروف أى من غير مقابحة ولا مشاقمة ولا تعنيف، بل يطلقها على وجه جميل وسبيل حسن<sup>(١)</sup>.

قوله: «وأشهدوا ذوي عدل منكم»: «...» قال ابن جريج كان عطاه يقول: «وأشهدوا ذوي عدل منكم» قال: لايجوز في نكاح ولا طلاق ولا رجاء إلا شاهدا عدل كما قال الله عز وجل إلا أن يكون من عذر<sup>(٢)</sup>.

«وأقيموا الشهادة لله» هذا معطوف على قوله: «وأشهدوا ذوي عدل منكم»: «ومعنى إقامة الشهادة: إيقاعها مستقيمة لأعوج فيها...» وقوله: «لله» أي لأجل الله وامتنال أمره لا لأجل الشهود له، ولا لأجل الشهود عليه، ولا لأجل منفعة الشاهد والإبقاء على راحته<sup>(٣)</sup>.

«ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر» «أى هذا الذي أمرناكم به من الإشهاد وإقامة الشهادة إنما ياتمر به من يؤمن بالله واليوم الآخر»<sup>(٣)</sup>.

«ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب» أي من يخاف الله تعالى فلا يقع في محارمه، بل يتوقى ما يغضب الله فإن الله يجعل

(١) تفسير القرآن العظيم : نفس الموضع .

(٢) التحرير والتنوير : ٣١٠ / ٢٨ .

(٣) تفسير القرآن العظيم : ٣٧٩ / ٤ .

له مخرجاً من كل كرب، ومن كل ضيق، فيخرج همه، ويسر له أمره ويفتح له من أبواب الرزق ما لا يخطر له ببال فقد قال رسول الله ﷺ: «إن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه، ولا يرد القدر إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر»<sup>(١)</sup>.

﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً﴾ أي أن من يفوض أمره إلى الله تعالى مع الأخذ بالأسباب في ثقة أن الله بيده مقاليد أمور هذا الكون يعطى من يشاء ويمنع من يشاء، لأن الأمر بيده وهو بالغ هذا الأمر فلا يعجزه شيء، ولا يقف دون إرادته شيء، فكل أمر عنده بمقدار، فقد جعل لكل شيء في هذا الوجود حالاً يكون عليه، وكيفية يظهره بها، ومقداراً يكون عليه ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿... وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾<sup>(٣)</sup>.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿مخرجاً -٢-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليسان. والقراء يقولون بمنع الوقف:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول<sup>(٤)</sup> : «... فقد ظلم نفسه.. (١)»

(١) رواه ابن كثير في تفسيره: ٢٨٠ / ٤.

(٢) القمر: آية ٤٩.

(٣) الرعد: من الآية: ٨.

(٤) المكتنى: ٥٧٣.



تام، ومثله: ﴿.. امراً (١)﴾، ومثله: ﴿... واليوم الآخر.. (٢)﴾ وهو رأس آية في الشامي، ﴿.. من حيث لا يحتسب .. (٣)﴾ كافٍ.

فهو لم يذكر وفقاً في هذا الموضع من أى نوع .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «﴿.. لله -٢- ط﴾، ﴿الآخر -٢- ط﴾، ﴿لا يحتسب -٣- ط﴾.». .

ثم يقول محقق علل الوقوف في حاشية الصفحة المذكورة<sup>(١)</sup> :

«(٤) -د: ورد بعدها: ﴿مخرجاً -ط﴾ لتمام جواب الشرط مع أنه آية، ويظهر أنه من الناسخ؛ حيث إنه على منهج المؤلف لا وقف على: ﴿مخرجاً﴾؛ لعطف: ﴿ويرزقه﴾ على جواب الشرط، ولكن من حيث كونه رأس آية يجوز. والله أعلم. ولم أجد من ذكر وقفاً على ﴿مخرجاً﴾. انظر: الإيضاح: ٩٣٨/٢، والقطع: (٧٣٠)، والمقصد: ٣٩٦، وثمار الهدى: ٣٩٦.»

هذا كلام للمحقق يذكره تعليقاً على كلام السجاوندي، وهو - كما ترى - يذكر ماجاء في النسخة (د) من نسخ الكتاب المخطوطة والتي ذكر فيها هذا الحكم، أما النسخة التي أثبتها في صلب الكتاب فلم تذكر وقفاً على هذا الموضع.

ثم ذكر المحقق منهج المؤلف في مثل هذا الموضع، وهو منع الوقف على: ﴿مخرجاً﴾ لعطف: ﴿ويرزقه﴾ على جواب الشرط.

---

(١) علل الوقوف : ١٠٢٣/٣ .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «ذوي عدل منكم» كاف، وكذا: «لله»، «واليوم الآخر» تام، «يحتسب» حسن، وكذا: «فهو حسب»، «أمره» كاف، «قدراً» تام.

ويقول الاشموني - من علماء القرن الحادى عشر الهجري -<sup>(٢)</sup> : «أمرأ» كاف، ومثله: «بمعروف» الثاني «منكم» كاف ومثله: «لله»، وكذا: «واليوم الآخر»، «لايحتسب» حسن.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «مخرجاً»؛ لان ما بعده وهو قوله: «ويرزقه من حيث لا يحتسب» معطوف على جواب الشرط.

أما النحاة فلم يذكروا حكماً خاصاً بهذا الموضع؛ نظراً لوضوحه كما ظهر لي من استطلاع رأى القراء (٢٠٧هـ)<sup>(٣)</sup> ، والزجاج (٣١١هـ)<sup>(٤)</sup> ، والنحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> ، وابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٦)</sup> ، والمكبري (٦١٦هـ)<sup>(٧)</sup> ، والحكم هنا واضح في أن منع الوقف على: «مخرجاً» لان ما بعده جملة معطوفة على جواب الشرط، والمعطوف والمعطوف عليه متلازمان كل منهما يطلب الآخر.

(١) المقصد : ٣٩٦.

(٢) منار الهدى : ٣٩٦.

(٣) معانى القرآن : ١٦٣/٣.

(٤) معانى القرآن واحرابه : ١٨٤/٥.

(٥) إهراب القرآن : ٤٥١/٤.

(٦) البيان : ٤٤٤/٢.

(٧) البيان : ١٢٢٧/٢.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «مخرجاً»؛ لأن ما بعده جملة معطوفة على جملة جواب الشرط؛ ولتفصيل ذلك أقول:

﴿مَنْ﴾ : اسم شرط جازم، ﴿يتق الله﴾ جملة فعل الشرط، ﴿يجعل له مخرجاً﴾ جملة جواب الشرط، ﴿ويرزقه من حيث لا يحتسب﴾ جملة معطوفة على جملة جواب الشرط المذكور.

وقوله: ﴿ومن يتق الله.. إلى قوله: يحتسب﴾ جملة اعتراضية يقول عنها الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «﴿ومن يتق الله﴾ يجوز أن تكون جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من إجراء أمر الطلاق على السنة وطريقة الأحسن والأبعد من الندم، ويكون المعنى: ومن يتق الله فطلق للسنة ولم يضار المعتدة، ولم يخرجها من مسكنها، واحتاط فأشهد ﴿يجعل﴾ الله ﴿له مخرجاً﴾ بما شأن الأزواج من الغموم والوقوع في المضايق ويفرج عنه وينفس ويعطيه الخلاص ﴿ويرزقه﴾ من وجه لا يخطر بباله ولا يحتسبه.. ويجوز أن يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله: ﴿ذلكم يوعظ به﴾.

وقد اختار الألوسي (١٢٧٠هـ) أن يكون قوله: ﴿ومن يتق الله﴾ إلخ على سبيل الاستطراد فيقول<sup>(٢)</sup> : «وَجُوزَ أن يكون اعتراضاً جيء به على نهج الاستطراد عند ذكر قوله تعالى: ﴿ذلكم يوعظ به﴾ إلخ فالمعنى: ومن يتق الله تعالى في كل ما يأتي وما يندر يجعل له مخرجاً من غموم الدنيا والآخرة، وهو أولى لعموم الفائدة، وتناوله لما نحن فيه تناولاً أولياً، ولاقتضاء أخبار في سبب النزول وغيره له».

(١) المكشاف : ١٢٠ / ٤.

(٢) روح المعاني : ٢٨ / ٢٠٠.

وعلى الرغم من تعليل الألوسي لاختياره أن يكون الاعتراض هنا للاستطراد، وهو تعليل وجيه إلا أنني لا أميل إليه ولكني أميل إلي أن يكون الاعتراض مقصوداً به التوكيد؛ لأن الطلاق وما يحيط به من ظروف نفسية خاصة بكل من الزوجين تستدعي بعضاً من الخلاف والشقاق والعناد، وقد يتطرق الأمر إلى إنكار بعض الحقوق الثابتة، أو الإدعاء الظالم ببعض الحقوق من أحد الزوجين تجاه الآخر؛ لذا كان الاعتراض - وهو كما قال الخطيب (٧٣٩هـ) <sup>(١)</sup> : «أن يؤتى في أثناء الكلام أو بين كلامين متصلين معنى بجملة أو أكثر لامحل لها من الإعراب لنكتة سوى ما ذكر في تعريف التكميل» <sup>(٢)</sup> - بهذا الأسلوب الذي يرد كلا من الزوجين إلى رحاب الله تعالى بالتزام جانب العدل والصفح في حال إساءة أحد الزوجين إلى الآخر والتزام الزوج بالإمساك بالمعروف، أو المفارقة بالمعروف فلا يخرج المعتدة من سكنها، أو يلحق الضرر بها في عدتها وأشهد علي الرجعة لعل الله تعالى يجعل له مخرجاً من كل ضيق ويسر له شأنه كله من حيث لا يحتسب أو يخطر له ببال؛ وذلك وعد الله الذي لا يتخلف، ومن ثم فإن الموقف هنا - والحالة هذه - يتطلب التذكير بالتقوى، والانحياز إلى الله والنظر إلى مرضاته تعالى والتزام شرعه، وذلك أليق بهذا الموقف وأدعى إلى القبول به دون القول بالاستطراد <sup>(٣)</sup> ، فالمطف هنا يجعل جملة الشرط وما بعدها وما عطف عليها بمثابة الجملة الواحدة التي لا يتم الكلام إلا بذكرها كاملة؛ حتى يؤتى الاعتراض بها ثمرته المرجوة فضلاً عن

(١) الإيضاح : ٢٣٩، وانظر معه : معجم البلاغة د. طيانة : ٢٠٨.

(٢) التكميل هو : «أن يؤتى في كلام يروم خلاف المقصود بما يطفه» (الإيضاح : ٢٣٥).

(٣) الاستطراد هو : «الانتقال من معنى إلى معنى آخر متصل به لم يقصد بذكر الأول التوصل إلى ذكر

الثاني». (الإيضاح : ٣٩٧)، وانظر معه : معجم البلاغة د. طيانة : ٣٧٢.

الالتزام بين المعطوف والمعطوف عليه الذي يجعل كلا منهما يطلب الآخر .

الموضع الخامس عشر :

﴿فَلَا تَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴿٤٠﴾ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوبِينَ ﴿٤١﴾﴾ (الآيتان : ٤٠ ، ٤١ المعارج) .

إضاءة :

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ) (١) : .. والمعنى : إذا كان الأمر كما ذكر من أننا خلقناهم مما يعلمون ، فأقسم برب المشارق والمغارب ﴿إنا لقادرون على أن نبذل خيراً منهم﴾ أي نهلكهم بالمرّة حسبما تقتضيه جناياتهم ، ونأتى بدلهم بخلق آخرين ليسوا على صفتهم . مع قدرتنا عليهم فلا يعجزوننا ولا يفوتوننا ولا يهربون منا .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿لقادرون - ٤٠ -﴾ في ط . مصحف الملك الثانية ، وفي ط . مصحف الأزهر الشريف ، وفي ط . ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) (٢) لم يذكر فيه وقفاً من أى نوع .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ) (٣) : ﴿لقادرون - ٤٠ -﴾ لتعلق

الجاء .

---

(١) إرشاد العقل السليم : ١٩٥/٥ .

(٢) المكشّى : ٥٨٧ .

(٣) حلل الوقوف : ١٠٥٠/٣ .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «لما يعلمون حسن ، وكذا : «بمبوقين» . فلم يذكر وقفاً على قوله : «لقادرون» من أى نوع ، وإنما ذكر ما قبلها ، وذكر ما بعدها وهذا يدل على المنع .

ويقول الاشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «لقادرون» ليس بوقف . لتعلق الجار . ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : «لقادرون» ؛ لان الجار والمجرور بعده متعلق به .

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «وجواب القسم «إنا لقادرون على أن نبدل خيراً منهم... الآية» .

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٤)</sup> : «إنا لقادرون - ٤٠ - على أن نبدل خيراً منهم - ٤١ - «على» في موضع نصب ؛ لأنه يتعلق به «لقادرون» .

ومن كلام النحاة يتبين لنا أن الآيتين جاءتا على أسلوب قسم : فقوله : «أقسم» فعل قسم ، والمقسم به «رب المشرق والمغرب» وجواب القسم «إنا لقادرون على أن نبدل خيراً منهم وما نحن بمبوقين» فقوله : «إنا لقادرون» جواب القسم وهو رأس آية ، وقوله : «على أن نبدل خيراً منهم» جار ومجرور متعلق به «لقادرون» ، وقوله : «وما نحن بمبوقين» «هذا من جملة المقسم عليه»<sup>(٥)</sup> .

---

(١) المقصد : ٤٠٤ .

(٢) منار الهدى : ٤٠٤ .

(٣) إهراب القرآن : ٣٤/٥ .

(٤) البيان : ٤٦٢/٢ .

(٥) حاشية الصاري على الجلالين : ٢٤٨/٤ .

فالاتيان أسلوب قسم مكون من فعل القسم والمقسم به وجواب القسم، ولايجوز الوقف على القسم دون جوابه ومتعلق الجواب من الجواب؛ لذا منع الوقف.

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿لقدأردون﴾ لأنه وإن كان جواب القسم إلا أن ما بعده متعلق به، وهو قوله: ﴿على أن نبدل خيراً منهم﴾ وقوله: ﴿وما نحن بمسبوقين﴾ الواو للحال، وهكذا ترى أن جواب القسم لم يتم به المعنى لأن ما بعده متعلق بالجواب، وما تعلق بالجواب فهو في منزلة الجواب؛ لذا لا يتم المعنى إلا بذكر ما تعلق بهذا الجواب.

ولو أنك وقفت على قوله: ﴿لقدأردون﴾ تكون قد أتيت ببعض الجواب، ولم تأت بالجواب كله؛ لأن قوله: ﴿على أن نبدل خيراً منهم وما نحن بمسبوقين﴾ متعلق بالجواب فهو من تمة الجواب، ولو فرضنا - جدلاً - جواز الوقف على قوله: ﴿لقدأردون﴾ لاجزأنا - تبعاً لذلك - الابتداء بقوله: ﴿على أن نبدل خيراً منهم...﴾ إلخ وهذا ابتداء قبيح؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به، وهذا الفصل يؤدي إلى فساد المعنى.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup>: «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتعلق البذل بالمبدل منه أو أقوى لايجوز الوقف عليه».

وهنا تعلق الجار والمجرور بما قبله تعلقاً يجعل معنى الجواب - جواب القسم - متوقفاً فهمه على هذا التعلق بما قبله - وهو قوله: ﴿على أن نبدل خيراً منهم...﴾ إلخ؛ لذا منع الوقف وتعين الوصل لأن: «المفعول والظرف

(١) البرهان : ٣٥٥/١.





«توخوا وعمدوا»<sup>(١)</sup> أى قصدوا إلى طريق الهدى: «ماء غدقاً»: «الغدق: الكثير»<sup>(٢)</sup>، «لنفتنهم فيه»: «أى لنختبرهم فيه كيف يشكرون ما خولوا منه»<sup>(٣)</sup>، «عذاباً صعباً»: «مصدر الصعود وهو أشد العذاب»<sup>(٤)</sup> أى شاقاً شديداً.

والمعنى: في هذه الآيات حديث الجن عن أنفسهم بعد أن استمعوا إلى القرآن من رسول الله ﷺ فقالوا: «وأنا منا من أسلم واتبع ما جاء به الرسول ﷺ ومنا الجاثرون الظالمون الذين تركوا الهدى فمن أسلم فأولئك الذين توخوا وقصدوا طريق الهدى فجزاؤهم الجنة، وأما الجاثرون الظالمون المنحرفون عن الهدى فكانوا وقوداً للنار.

«قوله: «وأن لو استقاموا» «أن» مخففة من الثقيلة، وهو من جملة الموحى. والمعنى: وأوحى إليّ أن الشأن والحديث لو استقام الجن على الطريقة المثلى، أى لو ثبت أبوهم الجنان على ما كان عليه من عبادة الله والطاعة، ولم يستكبر عن السجود لآدم ولم يكفر وتبعه ولده على الإسلام لانعمنا عليهم ولوسعنا رزقهم»<sup>(٥)</sup> ثم ذكر سبحانه الماء الغدق أى الكثير للرمز إلى أن الماء هو المصدر للحياة ولكل النعم ثم للرفاهية.

(١) مجاز القرآن: ٢٧٢/٢.

(٢) السابق: نفس الموضع.

(٣) الكشف: ١٧٠/٤.

(٤) مجاز القرآن: ٢٧٢/٢.

(٥) الكشف: ١٧٠/٤، وانظر منه: معانى القرآن وإعرابه للزجاج: ٢٣٥/٥، والجامع لأحكام القرآن:

١٩/١٩، والبحر المحيط: ٣٠٠/١٠.

وما نفعل ذلك إلا لنتجرهم كيف يشكرون الله على ما أولاهم من  
النعم حتى يتبين لنا الطائع ليكون مأواه الجنة أما من يعرض عن ذكر ربه ولم  
يعرف لصاحب النعم حقه وكفر به فإنه يلقي جزاءه في جهنم عذاباً شديداً شاقاً  
جزاء كفره .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «غدقاً» (١٦) في ط . مصحف الملك  
الثانية ، وفي ط . مصحف ليبيا فقط .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر فيه  
وقفاً من أي نوع ، وإنما ذكر الوقف على قوله : «لنفتنهم فيه» حيث قال :  
«لنفتنهم فيه - ١٧ -» تام .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «حطباً (١٥)» صالح ، «لنفتنهم فيه  
- ١٧ -» تام ، وكذا : «صعداً - ١٧ -» . فلم يذكر فيه وقفاً من أي نوع  
أيضاً . يقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«غدقاً» ليس بوقف لتعلق اللام .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : «غدقاً» ؛ لأن ما  
بعدها علة لما قبلها .

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

---

(١) المكشي : ٥٨٩ .

(٢) المقصد : ٤٠٦ .

(٣) منار الهدى : ٤٠٦ .

فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «لنفتنهم فيه» لنختبرهم فيه كيف يشكرون ما خولوا منه»، ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup> : «لنفتنهم فيه» أي لنختبرهم كيف يشكرون ما أنعم عليهم به أو لنمتحنهم ونستدرجهم»، ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup> : «لنفتنهم فيه» لنختبرهم كيف يشكرون».

ومن كلام النحاة يتبين لنا أن اللام هنا في قوله: «لنفتنهم فيه» هي لام التعليل، وما بعد قوله: «غداً» تعليل لما قبله.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «غداً» لأن ما بعده تعليل لما قبله وقع موقع الحال.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٤)</sup> : «وقوله: «لأسقيناهم ماءً غداً» وعد بجزاء على الاستقامة في الدين جزاء حسناً في الدنيا يكون عنواناً على رضى الله تعالى، وبشارة بشواب الآخرة قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧]، وفي هذا إنذار بأنه يوشك أن يمك عنهم المطر، فيقعوا في القحط والجوع، وهو ما حدث عليهم بعد هجرة النبي ﷺ إلى المدينة ودعائه عليهم بسنين كسرى يوسف... ففي هذا إنذار بأنهم إن استمروا على اعوجاج الطريقة أمسك عنهم الماء، وبذلك يتناسب التعليل بالإفتان في قوله: «لنفتنهم فيه» مع الجملة السابقة إذ يكون تعليلاً لما تضمنه معنى إدامة

(١) الكشف: ١٧٠/٤.

(٢) البحر المحیط: ٣٠٠/١٠.

(٣) إرشاد العطل السليم: ٢٠١/٥.

(٤) التحرير والتنوير: ٢٣٨/٢٩.

الإسقاء؛ فإنه تعليل للإسقاء الموجود حين نزول الآية.. فلام التعليل في قوله: «لنفتنهم فيه» ظرف مستقر في موضع الحال من «ماء غدقاً» وهو الماء الجاري لهم في العيون ومن السماء تحت جناتهم وفي زروعهم فهي حال مقارنة.

وعما تقدم يتبين لنا أن قوله: «لنفتنهم فيه» تعليل لما قبله ولام التعليل ظرف مستقر في موضع الحال من «ماء غدقاً» وكما قلنا من قبل: الحال كالخبر في المعنى، فهي من تمام المعنى.

يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ)<sup>(١)</sup>: «الحال في المعنى حكم علي ذي الحال، كالخبر بالنسبة إلى المبتدأ، إلا أن الفرق بينه وبينها أن الحكم به يحصل بالأصالة لا في ضمن شيء آخر.

والحكم بها إنما يحصل في ضمن غيرها؛ فإن الركوب - مثلاً - في قولنا: (جاء زيد راكباً) محكوم به على (زيد) لكن لا بالأصالة بل بالتبعية بأن وصل بالمجيء، وجعل قيداً له بخلافه في قولنا: (زيد راكب)».

وبناءً على ما تقدم فإنك لو وقفت على قوله: «غدقاً» تكون قد فصلت بين الحال وصاحبها؛ فإن الحال - كما يرى ابن عاشور - في قوله: «لنفتنهم فيه» وصاحب الحال قوله: «ماء غدقاً»؛ لأنه وقع نكرة<sup>(٢)</sup> موصوفة، والفصل بين الحال وصاحبها ممنوع كما قال الأشموني<sup>(٣)</sup>: «ولا يوقف على الحال دون ذيها»<sup>(٤)</sup>.

---

(١) الإيضاح: ١٩٨.

(٢) انظر: شرح ابن حنبل: ٢/٢٥٨.

(٣) منار الهدى: ١٧.

(٤) ذيها: أي صاحبها.

الموضع السابع عشر:

الموضع الثامن عشر:

الموضع التاسع عشر:

﴿ثُمَّ مَنْ طَفَى ۖ وَءَاثَرَ الْحَبْوَةَ اللَّئِيًّا ۖ﴾ ﴿ثُمَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ۖ﴾  
﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ هَنِ الْهَوَىٰ ۖ﴾ ﴿ثُمَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ۖ﴾  
(الآيات من ٣٧ - ٤١ من سورة النازعات).

إضاءة:

قال القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «والآيتان نزلتا في مصعب بن عمير وأخيه  
حامر بن عمير، فروى الضحاك عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : أما  
من طفى فهو أخ لمصعب بن عمير أسير يوم بدر، فأخذته الانصار فقالوا: من  
انت ؟ قال: أنا أخو مصعب بن عمير، فلم يشدوه في الوثاق وأكرموه وبيتوه  
عندهم، فلما أصبحوا حدثوا مصعب بن عمير حديثه فقال: ما هو لي بأخ  
شدوا أسيركم؟ فإن أمه أكثر أهل البطحاء حلياً ومالاً، فأوثقوه حتى بعثت أمه  
في فدائه «وأما من خاف مقام ربه» فهو مصعب بن عمير وفقى رسول الله  
ﷺ بنفسه يوم أحد حين تفرق الناس عنه حتى نفذت المشاقص في جوفه وهي  
السهم، فلما رآه رسول الله ﷺ متشظطاً<sup>(٢)</sup> في دمه قال: «عند الله  
أحببك»، وقال لأصحابه: «لقد رأيته وعليه بُردان ما تعرف قيمتهما، وإن

(١) الجامع لأحكام القرآن: ١٩/١٩٩، وقطر مده: الكشف: ٤/٢١٥، والبحر المحيط: ١٠/٤٠٢،  
وروح المعاني: ٦٤/٣٠.

(٢) يتشظط في دمه: أي يتخبط فيه ويتبرغ. النهاية: ٢/٤٩٩.

شراك نعليه من ذهب».

قلت : والآيات بعد ذلك عامة في كل طائفة عاتٍ متمردٍ على أوامر الله تعالى محبٍ للدنيا مفضل لها على الآخرة، فالجزاء له نار جهنم هي منزله ومستقره، وأما من خاف مقام ربه يوم القيامة فأنزجر عن المعاصي، ونهى نفسه عن المنكرات وخالف هواها، فجزاؤه الجنة منزلاً ومستقراً.

شاهد هذه المواضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿طغى - ٣٧﴾ في ط . مصحف الأزهر الشريف، وفي ط . مصحف ليبيا فقط .

وعلى قوله : ﴿الدنيا - ٣٨﴾ في ط . مصحف الملك الثانية وفي ط . مصحف الأزهر الشريف، وفي ط . مصحف ليبيا .

وعلى قوله : ﴿الهوى - ٤٠﴾ في ط . مصحف الملك الثانية وفي ط . مصحف الأزهر الشريف، وفي ط . مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

ففي الأول : مُنع الوقف على قوله : ﴿طغى﴾ ؛ حيث إن اللتي (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup> لم يذكر وقفاً عليه من أى نوع .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ) <sup>(٢)</sup> : «الماوى» الأولى كافٍ والثانية : تام . فلم يذكر وقفاً هنا من أى نوع، وهذا يدل على المنع .

(١) المكش : ٦٠٨ .

(٢) المقصد : ٤١٨ .

وفي الموضع الثاني: ﴿الدنيا - ٣٨﴾ لم يذكر الداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup> فيه وفقاً من أى نوع، وهذا دليل المنع، وكذلك الانصاري (٩٢٦هـ) <sup>(٢)</sup> لم يذكر فيه وفقاً من أى نوع، ويقول الاشموني <sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - : «وآثر الحياة الدنيا» ليس بوقف؛ لأن ما بعده جواب ﴿فأماً﴾.

أما الموضع الثالث : ﴿الهوى - ٤٠﴾ فإن الداني (٤٤٤هـ) <sup>(٤)</sup> - أيضاً - لم يذكر فيه وفقاً من أى نوع، وكذلك الانصاري (٩٢٦هـ) <sup>(٥)</sup> لم يذكر فيه وفقاً من أى نوع، أما الاشموني <sup>(٦)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجري - فقد ترك القول فيه بالمنع؛ لأنه قال في نظيره - ﴿الدنيا - ٣٨﴾ بمنع الوقف فكذلك ماهنا؛ لأن ما بعده جواب ﴿أماً﴾.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على الاول ﴿طغى - ٣٧﴾ لأن ما بعده معطوف على ما قبله؛ ولأن الجواب لم يأت بعد.

وفي الثاني: ﴿الدنيا - ٣٨﴾، والثالث: ﴿الهوى (٤٠)﴾ مُنع الوقف عليهما؛ لأن ما بعد كل منهما جواب ﴿أماً﴾ أي وقع ما بعد كل منهما جواباً للشرط ﴿أماً﴾، وأيضاً هذا الجواب في موقع خبر المبتدأ - ﴿مَنْ﴾ -.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً:

---

(١) للكضى : ٦٠٨ .

(٢) للقصد : ٤١٨ .

(٣) منار الهدى : ٤١٨ .

(٤) للكضى : ٦٠٨ .

(٥) للقصد : ٤١٨ .

(٦) منار الهدى : ٤١٨ .

فيقول الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(١)</sup> : «فإن الجحيم هي المأوى -٣٩- مأوى أهل هذه الصفة، وكذلك قوله: «فإن الجنة هي المأوى (٤١)» مأوى من وصفناه بما وصفناه به من خوف ربه ونهيه نفسه عن هواها».

وفهم من كلام الفراء أن الوقف لا يصح إلا بنهاية ذكر وصف الفريق الأول وبيان جزائه، وهم أهل الجحيم، وكذلك بالنسبة لأصحاب الفريق الثاني فإن المعنى لا يتم إلا بذكر وصف الفريق الثاني وبيان جزائه.

ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «وأما من طغى -٣٧-» «مَنْ» في موضع رفع بالابتداء وخبره «فإن الجحيم هي المأوى (٣٩)» والتقدير عند الكوفيين : فهي مأواه، والالف بدل من الضمير، والتقدير عند البصريين هي المأوى له. «وأما من خاف مقام ربه -٤٠-» أى مقام الحساب على معاصيه «ونهى النفس عن الهوى» وهو الميل إلى ما لا يحسن «فإن الجنة هي المأوى -٤١-» كالذي تقدم.

ومن كلام ابن النحاس نفهم أن : «مَنْ» في موضع رفع بالابتداء والخبر هو قوله: «فإن الجحيم هي المأوى» ؛ لذا لا يوقف على «طغى» ؛ لأن الخبر لم يأت بعد، وكذلك في قوله: «وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى» فإن الوقف ممنوع على قوله: «الهوى (٤٠)» ؛ لأن خبر المبتدأ -«مَنْ»- لم يأت بعد، وهو قوله: «فإن الجنة هي المأوى».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٣)</sup> : «...» و«أما» حرف تفصيل

(١) معاني القرآن: ٢٣٤/٣. ونظر معه: معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٢٨١/٥.

(٢) إعراب القرآن: ١٤٧/٥.

(٣) التحرير والتنوير: ٩١/٣٠.



وشرط ؛ لأنها في معنى : مهما يكن شيء<sup>١</sup>.

وعلى هذا فإن خبر ﴿مَنْ﴾ في قوله : ﴿فأما من طغى﴾ هو جواب الشرط لقوله : ﴿فأما﴾ ، وكذلك في قوله : ﴿وأما من خاف مقام ربه﴾ ؛ لذا يمنع الوقف على قوله : ﴿طغى - ٣٧-﴾ وعلى قوله : ﴿الدنيا - ٣٨-﴾ ، لأن خبر المبتدأ - ﴿مَنْ﴾ الذي هو جواب الشرط لقوله : ﴿فأما﴾ - لم يأت بعد ، وهو قوله : ﴿فإن الجحيم هي المأوى﴾ وكذلك يُمنع الوقف على قوله : ﴿الهوى (٤٠)﴾ ؛ لأن خبر المبتدأ - ﴿مَنْ﴾ الذي هو جواب الشرط لقوله : ﴿وأما﴾ - لم يأت بعد وهو قوله : ﴿فإن الجنة هي المأوى﴾ .

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله : ﴿طغى - ٣٧-﴾ ، وعلى قوله : ﴿الدنيا - ٣٨-﴾ وعلى قوله : ﴿الهوى - ٤٠-﴾ لما تقدم ؛ حيث إن الشرط يتطلب جواباً ، والمبتدأ يتطلب خبراً ، ولا يتم المعنى إلا بذكر كل من الجواب بالنسبة للشرط ، والخبر بالنسبة للمبتدأ .

يقول ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ)<sup>(١)</sup> : «الشرط والجزاء جملتان قد صارتا بأداة الشرط جملة واحدة ، وصارت الجملتان بالأداة كأنهما مفردان فأشبهها الفردين في باب الابتداء والخبر ، فكما لا يمتنع تقديم الخبر على المبتدأ ، فكذلك تقديم الجزاء أيضاً فالجزاء هو المقصود ، والشرط قيد فيه وتابع له فهو من هذا الوجه رتبته التقديم طبعاً .» .

وكلام ابن القيم - رحمه الله - هنا يفيد أن جملتي الشرط والجزاء قد صارتا بسبب أداة الشرط جملة واحدة ؛ لذا يمنع الوقف على الشرط دون جزائه

---

(١) بطلح الفوائد : ٤٤/١ ، وانظر معه : أسرار البلاغة : ١١١ .

وجوابه؛ لأن الجواب هو المقصود في الكلام وبه يتم المعنى.

هذا فيما يتعلق بأهمية الإتيان بجواب الشرط؛ ليتم المعنى أما ما يتعلق بأهمية الإتيان بالخبر في الكلام؛ ليتم المعنى فهو ما يعبر عنه عبد القاهر الجرجاني (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> بقوله: «اعلم أن معاني الكلام كلها معانٍ لا تتصور إلا فيما بين شيئين والأصل والأول هو (الخبر)، وإذا أحكمت العلم بهذا المعنى فيه عرفته في الجميع، ومن الثابت في العقول والقائم في النفوس أنه لا يكون خبر حتى يكون مخبر به ومخبر عنه؛ لأنه ينقسم إلى إثبات ونفى، والإثبات يقتضى مثبتاً ومثبتاً له والنفي يقتضى منياً ومنياً عنه، فلو حاولت أن تتصور إثبات معنى أو نفيه من غير أن يكون هناك مثبت له ومنفى عنه حاولت مالا يصح في عقل ولا يقع في وهم.

من أجل ذلك امتنع أن يكون لك قصد إلى فعل من غير أن تريد إسناده إلى شيء، وكنت إذا قلت: «اضرب» لم تستطع أن تريد منه معنى في نفسك من غير أن تريد الخبر به عن شيء مظهر أو مقدر، وكان لفظك به إذا أنت لم ترد ذلك وصوتاً تصوته سواء».

فهذا القول من عبد القاهر - رحمه الله - يفهم منه أن العلاقة بين المبتدأ وخبره هي علاقة السببية؛ فلا يوجد خبر حتى يكون هناك مخبر به ومخبر عنه؛ لأن للسألة قائمة على إثبات ونفى والإثبات يقتضى مثبتاً ومثبتاً له، والنفي يقتضى منياً ومنياً عنه، وإذا حاولنا إثبات معنى أو نفيه من غير أن يكون هناك مثبت له ومنفى عنه نكون قد حاولنا مالا يصح في عقل ولا يقع في

(١) دلائل الإحجاز: ٥٤١، ونظر معه: الإيضاح للخطيب القزويني: ١٩٨.

وهم ومن ثم تأتي أهمية الإتيان بالخبر في الكلام ليطم المعنى، وبدونه لا تحدث الفائدة ولا يطم المعنى لذا كان الوقف قبل مجيئه ممنوعاً.

### الموضع العشرون :

﴿ قُلْ لِلْمُطَفِّفِينَ ① الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْثُونَ ② وَلَا إِذَا كَالُواهُمْ أَوْ وَزَنُواهُمْ يُخْسِرُونَ ③ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ④ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ⑤ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ⑥ ﴾ (الآيات من : ١-٦ من سورة المطففين).

### إضاءة :

المفردات : ﴿ويل﴾ «أي شدة عذاب في الآخرة، وقال ابن عباس : إنه واد في جهنم يسيل فيه صديد أهل النار»<sup>(١)</sup>.

﴿للمطففين﴾ : «التطفيف: البخس في الكيل والوزن ونقص المكيال وهو ألا تملأه إلى أصابره»<sup>(٢)</sup> . . . قال أبو إسحاق: المطففون: الذين ينقصون المكيال والميزان»<sup>(٣)</sup>.

والمعنى: قال القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٤)</sup> : «عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال: هي أول سورة نزلت على رسول الله ﷺ ساعة نزل المدينة، وكان هذا فيهم كانوا إذا اشتروا استوفوا بكيل راجع، فإذا باعوا بخسوا المكيال والميزان فلما نزلت هذه السورة انتهوا فهم أوفى الناس كيلاً إلى يومهم هذا».

(١) الجلس لاحكام القرآن: ٢٣٩/١٩.

(٢) أصباره: أي رأسه قاله في القاموس المحيط: مادة : (صبره).

(٣) لسان العرب: مادة (طقف).

(٤) الجلس لاحكام القرآن: ٢٣٩/١٩، وانظر معه : أسباب النزول للواحدي: ٣٨٨.

فهذه الآيات تتوعد بالويل والهلاك وشدة العذاب فى الآخرة صنفاً من الناس وهم المطففون ﴿الذين إذا اكثلوا على الناس يستوفون﴾ أى يأخذون أكثر من حقهم خيانة وعدواناً، وإذا كالموا لهم أى باعوا للناس مايكال أو يوزن فإنهم ينقصونهم حقهم خيانة أيضاً، وهم حين يفعلون ذلك أشبه حالهم حال من ينكر البعث يوم يقوم الناس لرب العالمين؛ ليحاسبهم على ما قدموا فى حياتهم الدنيا ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (١) (A).

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿مبعوثون -٤-﴾ فى ط . مصحف الملك الثانية، وفى ط . مصحف الأهر الشريف، وفى ط مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) (٢) يقول : «... يخسرون (٣)﴾ تام ومثله : ﴿لرب العالمين -٦-﴾ . ولم يذكر وقفاً على هذه الآية من أى نوع ولا على التي بعدها . أى أن القارئ عليه أن يقرأ من قوله : ﴿ألا يظن﴾ ولا يقف إلا على قوله : ﴿لرب العالمين﴾ .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ) (٣) : «﴿مبعوثون -٤-﴾ لتعلق اللام» .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ) (٤) : «﴿يخسرون -٣-﴾ تام وكذا : ﴿لرب

(١) من سورة الزلزلة : ٧ ، ٨ .

(٢) المكشئ : ٦١١ .

(٣) حلل الوقوف : ١١٠٤/٣ .

(٤) المقصد : ٤٢١ .

العالمين -٦﴾ فهو هنا قد وافق الداني؛ حيث لم يذكر وفقاً على هذه الآية من أى نوع.

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«ولاوقف من قوله: ﴿ألا يظن﴾ إلى ﴿العالمين﴾ فلا يوقف على :  
﴿مبعوثون﴾ ؛ لتعلق اللام».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿مبعوثون﴾ لأن ما بعده متعلق به.

أما النحاة فإن المنع يُفهم من كلامهم أيضاً:

فيقول ابن الأتباري (٥٧٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «قوله تعالى: ﴿ليوم عظيم. يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾. ﴿يوم﴾ الثاني فيه وجهان: أحدهما: أن يكون منصوباً بفعل مقدر دل عليه ﴿مبعوثون﴾ وتقديره: مبعوثون يوم يقوم الناس. والثاني: أن يكون بدلاً من موضع الجار والمجرور في قوله تعالى: ﴿ليوم عظيم﴾».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٣)</sup> : «﴿ليوم عظيم﴾ وهو يوم القيامة و﴿يوم﴾ ظرف العامل فيه مقدر أى يبعثون يوم يقوم الناس، ويجوز أن يعمل فيه ﴿مبعوثون﴾ ويكون معنى ﴿ليوم﴾ أى لحساب يوم، وقال القراء: هو بدل من ﴿يوم عظيم﴾ لكنه بنى».

---

(١) منار الهدى: ٤٢١.

(٢) البيان: ٢/ ٥٠٠ ونظر معه: الكشف: ٤/ ٢٣١، والجامع لأحكام القرآن: ١٩/ ٢٤٣.

(٣) البحر المحيط: ١٠/ ٤٢٧.

ومن كلام النحاة الذين يمثلهم الزمخشري وابن الأنباري وأبو حيان يتضح لنا أن قوله: ﴿ليوم عظيم﴾ متعلق بقوله: ﴿مبعوثون﴾، ولا يفصل بين الجار والمجرور وبين ما يتعلق به.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿مبعوثون﴾ لأن ما بعده وهو قوله: ﴿ليوم عظيم﴾ متعلق به، والجار والمجرور وما تعلق به كالشيء الواحد؛ لذا لا يفصل بينها بالوقف؛ لأن المعمولات التي تأتي بعد الجملة تعد من تمامها، وليست شيئاً خارجاً عنها، كما أن هذه المعمولات لا يجوز الاستقلال بها عن طريق ابتداء الكلام بها، لأن معناها متعلق بما قبلها، فإن «المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حدثه»<sup>(١)</sup>.

وكلام عبد القاهر - رحمه الله - هنا يفيد أن ما تعلق بالجملة يعد من تمام معناها؛ فلا تذكر الجملة إلا موصولة بما تعلق بها؛ لأن معناها موصول بما بعدها، كما أن هذه المعمولات لا يصح البدء بها استقلالاً على أنها كلام - على حدثه - مستقل عما قبله.

أضف إلى ذلك أن الألوסי (١٢٧٠هـ) - رحمه الله - يجعل قوله تعالى: ﴿ليوم عظيم﴾ علة للبحث باعتبار ما فيه فيقول<sup>(٢)</sup>: «... أي لا يظن أولئك الموصوفون بذلك الوصف الشنيع الهائل أنهم ﴿مبعوثون﴾ ﴿ليوم عظيم﴾ لا يقادر قدر عظمه؛ فإن من يظن ذلك، وإن كان ظناً ضعيفاً لا يكاد

(١) دلائل الإعجاز: ٢٤٤، وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن: ٢٤٣/١٩، والبحر المحيط: ٤٢٧/١٠.

ورشاد العقل السليم: ٢٤٦/٥.

(٢) روح المعاني: ١٢٥/٣٠.

يتجاسر على أمثال هذه النتائج، فكيف بمن يتيقنه؟

ووصف اليوم بالعظم لعظم ما فيه، كما أن جعله علة للبعث باعتبار ما فيه، وقدر بعضهم مضافاً أى لحساب يوم...<sup>(١)</sup>.

وكلام الألويسي هنا يفيد أن قوله: ﴿ليوم عظيم﴾ علة للبعث باعتبار ما فيه، والعلة ومعلولها متلازمان.

وقوله: ﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾ «بدل من: ﴿ليوم عظيم﴾ بدلاً مطابقاً وفتحته فتحة بناء».

وعلى هذا يكون قوله: ﴿يوم يقوم .. الآية﴾ بدلاً مطابقاً من قوله: ﴿ليوم عظيم﴾ والمبدل منه - ليوم عظيم - معمول لقوله: ﴿مبعوثون﴾ فيكون - أيضاً - قوله: ﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾ معمولاً<sup>(٢)</sup> لقوله: ﴿مبعوثون﴾، ومن ثم نفهم منع الوقف على قوله: ﴿مبعوثون﴾، لأن مجاء بعده معمول له. أي أن القارئ يقرأ من قوله: ﴿ألا يظن﴾ ويستمر في القراءة ولا يقف إلا على قوله: ﴿لرب العالمين﴾.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٣)</sup>: «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتملق البدل بالمبدل منه لو أقوى ليجوز الوقف عليه».

(١) انظر: البيان لابن الأثير: ٢/ ٥٠٠، والبحر المحيط: ١٠/ ٤٢٧.

(٢) البرهان: ١/ ٣٥٥.

الموضع الحادي والعشرون :

الموضع الثاني والعشرون :

﴿فَلَمَّا مَنَ أُوْنَى كَتَبَتْهُ بِمِيزَانٍ ۖ فَسَوَّفَ بِحَاسَبٍ حِسَابًا يَسِيرًا ۖ وَنَقَلِبُ إِلَىٰ أَعْلَمٍ مَّسْرُورًا ۖ﴾ وَلَمَّا مَنَ أُوْنَى كَتَبَتْهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۖ فَسَوَّفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ۖ وَنَقَلِبُ سِيرًا ۖ إِنَّهُ كَانَ فِي أَعْلَمٍ مَّسْرُورًا ﴿٧﴾ (الآيات من : ٧-١٣ من سورة الانشقاق).

إضاءة :

في هذه الآيات حديث عن مشهد من مشاهد يوم القيامة عندما تتطابق صحائف الأعمال من خزائن تحت العرش فمن الناس من يعطى صحيفة أعماله يمينه ، وهذا بشير السعادة والنجاة ؛ لأن اليد اليمنى تتعامل مع كرائم الأفعال ؛ ولذلك رمز بها إلى الفلاح ، فهذا الصنف من الناس سيكون حسابه يسيراً لامناقشة فيه - لأن «من نُوقِشَ الحساب عُدْب»<sup>(١)</sup> - ويرجع إلى أهله - من الحور العين ، أو أهله الذين كانوا معه في الدنيا من الصالحين ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> مسروراً ، أما الصنف الثاني فهم الكفرة الذين يُعطون صحائف أعمالهم من وراء ظهورهم فقد «قال ابن عباس : يمد يده اليمنى ليأخذ كتابه فيجلبه ملك فيخلع يمينه فيأخذ كتابه بشماله من وراء ظهره ، وقال قتادة ومقاتل : يفك ألواح صدره وعظامه ثم تدخل يده ، وتخرج من ظهره فيأخذ كتابه كذلك»<sup>(٣)</sup> .

(١) رواه البخاري ومسلم : الملوك والمرجان : ٤٤١/٢ .

(٢) الطور : ٢١ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن : ٢٦٠ / ١٩ ، وانظر منه : البحر للحيط : ٤٣٨/١٠ وروح المعاني : ١٤٣/٣٠ .



وهؤلاء عندما يأخذون كتبهم بهذه الكيفية فإنهم يصيحون قائلين:  
واثبورا - والثبور: الهلاك - وعندئذ الجزاء هو النار يعذبون فيها جزاء بما كانوا  
يعملون، فقد كانوا فرحين في الدنيا بطرين أشرين متكبرين على المؤمنين  
كافرين بربهم.

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ييمينه -٧-﴾، وعلى قوله: ﴿وراء ظهره  
-١٠-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف الازهر الشريف،  
وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر فيهما وفقاً من أى نوع وإنما قال:  
﴿... وحقت -٥-﴾ الثانية تام، ﴿... مسروراً -٩-﴾ تام وقيل: كاف،  
﴿... أن لن يحور -١٤-﴾ بلى... -١٥-﴾ كاف.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿فملاقيه -٦-﴾ تام، ﴿مسروراً -  
٩-﴾ كاف، وكذا: ﴿سعيراً -١٢-﴾، ﴿... مسروراً -١٣-﴾.

وبما تقدم يتبين لنا أن القراء يمنعون الوقف على قوله: ﴿ييمينه -٧-﴾  
وعلى قوله: ﴿وراء ظهره -١٠-﴾، لأن ما بعد كل منهما جواب الشرط،  
وهو قوله: ﴿أماً﴾.

(١) للكشي: ٦١٤.

(٢) للقصم: ٤٢٣.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول الشيخ محمد عبد الخالق عزيمة - رحمه الله -<sup>(١)</sup> : «أما» حرف يتضمن معنى الشرط بدليل لزوم الفاء لجوابها، وفسرها سبويه بهما يكن من شيء فهي إذن شرطية، وقوله: «فسوف» في كل منهما جواب الشرط، وعلى هذا لا وقف من قوله: «وأما من أوتى كتابه بيمينه» إلى قوله: «مسروراً» الأولى، وفي الثانية لاوقف من قوله: «وأما من أوتى كتابه وراء ظهره» إلى قوله: «مسروراً» الثانية.

هذا، وقد ذكرت رأى كل من الفراء<sup>(٢)</sup> (٢٠٧هـ)، وابن النحاس<sup>(٣)</sup> (٣٣٨هـ) في المواضع: السابع عشر، والثامن عشر، والتاسع عشر من هذا الفصل<sup>(٤)</sup>؛ فلا داعي للإعادة، ولكن خلاصة رأى الفراء أن المعنى لا يتم إلا بذكر وصف الفريق الأول كاملاً وبيان جزائه، وكذلك بالنسبة لأصحاب الفريق الثاني.

وأما خلاصة رأى ابن النحاس فإن «مَنْ» في قوله: «فأما من أوتى كتابه بيمينه» في موضع رفع بالابتداء، وخبره «فسوف يحاسب حساباً يسيراً»، وكذلك يقال: في قوله: «وأما من أوتى كتابه وراء ظهره» فإن الخبر هو: «فسوف يدهو ثبورا» وعلى هذا فإن المنع من الوقف هنا على قوله: «يمينه - ٧ -» وعلى قوله: «وراء ظهره - ١٠ -» فوق أنه جواب الشرط لـ

(١) دراسات لاسلوب القرآن الكريم: القسم الأول: ١/ ٣٢٨.

(٢) انظر: معاني القرآن: ٣/ ٢٣٤.

(٣) انظر: إعراب القرآن: ٥/ ١٤٧.

(٤) انظر: ص ٤٣٣ من هذا البحث.

﴿أما﴾ كذلك يقع الجواب موقع خبر ﴿مَنْ﴾ في الموضعين، فالمنع من الوقف هنا في هذين الموضعين لعلتين:

الاولى : لكون جواب الشرط لم يأت في الموضعين بعد.

والثانية : لأن خبر المبتدأ - مَنْ - في الموضعين لم يأت بعد وهو :

﴿فسوف يحاسب .. الآية﴾، وفي الثانية: ﴿فسوف يدهو ثبوراً﴾ .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن الجملة الشرطية لا يتم

معناها إلا بذكر جواب الشرط، وقد عرفنا - من قبل - أنه لا يوقف على الشرط حتى يؤتى بجوابه.

وقد ذكرت التعليل البلاغي لمنع الوقف بسبب تأخير جواب الشرط في

المواضع: السابع عشر، والثامن عشر، والتاسع عشر من هذا الفصل<sup>(١)</sup>

فراجمة هناك، وأضيف هنا ما قاله الأستاذ الدكتور : عبد العظيم المطعنى<sup>(٢)</sup> -

في مثل هذه المواضع التي يمنع فيها الوقف بسبب تأخير جواب الشرط - :

« .. الاصل في أساليب الشرط هو ترتب الجواب على فعل الشرط في

الوجود؛ لأن بين الشرط وجوابه رابطة السببية».

هذا فيما يتعلق بأهمية الإتيان بجواب الشرط؛ ليتم المعنى، أما فيما

يتعلق بأهمية الإتيان بالخبر فقد ذكرت التعليل البلاغي لذلك في المواضع:

---

(١) انظر : ص ٤٣٣ من هذا البحث.

(٢) مجلة منبر الإسلام : السنة (٦٠) العدد: (٥) جمادى الآخرة ١٤٢٢هـ - يوليو/ أغسطس ٢٠٠١م

السابع عشر، والثامن عشر، والتاسع عشر من هذا الفصل<sup>(١)</sup>، فلا داعي للإعادة.

### الموضع الثالث والعشرون :

﴿قَوْلُ الْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤُنَ﴾<sup>(٢)</sup>  
وَسَاهُونَ الْمَاعُونَ ۝﴾ (الآيات من : ٤-٧ من سورة الماعون).

### إضاءة :

المفردات : «ويل» سبق الحديث عنه<sup>(٣)</sup>، «يراءون» : «الرياء» ترك الإخلاص في العمل بملاحظة غير الله فيه<sup>(٤)</sup> «الماعون» : «في الجاهلية» كل منفعة، وفي الإسلام : الزكاة وعن ابن مسعود : ما يتعاور عادة من فأس وقدر ودلو ونحوها<sup>(٥)</sup>.

والمعنى : في هذه الآيات وعيد بالويل والهلاك والعذاب الشديد في جهنم للمصلين الموصوفين بهذه الصفات : «الذين هم عن صلاتهم ساهون» «قال ابن عباس : هو المصلى الذي إن صلى لم يرج لها ثواباً، وإن تركها لم يخش عليها عقاباً» وعنه أيضاً : الذين يؤخرونها عن وقتها<sup>(٥)</sup>.

والصفة الثانية لهؤلاء المصلين أنهم يراءون الناس بها فلا يجعلونها

---

(١) انظر : دلائل الإحصار : ٥٤١، والإيضاح للخطيب القرظي : ١٩٨.

(٢) انظر : ص ٤٣٦ من هذا البحث.

(٣) التصريفات للمرجاني : ١١٣.

(٤) بهجة الأريب : ٤٨٥.

(٥) الجامع لاحكام القرآن : ٢٠٩/٢٠.

خالصة لله تعالى، وإنما يعنيهم أن يراهم الناس وهم يصلون، فإذا خلوا إلى أنفسهم تركوها.

والصفة الثالثة: أنهم بخلاء أشحاء بالأشياء التي في حوزتهم ويمكن أن يتنفع بها غيرهم، فإذا طلبها أحد بخلوا بها ومنعوا كالفأس والدلو وغير ذلك، أو منعوا إخراج الزكاة. أي أنهم يمنعون الخير عن غيرهم سواء كان مالا أو غيره لتمكن البخل من أنفسهم.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «للمصلين -٤-» في ط. مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف الأهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر فيها وقفاً وإنما قال: «... عن صلاتهم ساهون -٥-» كافٍ أي يؤخرونها عن وقتها.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «طعام المسكين» تام، «ساهون -٥-» كافٍ إن لم يجعل ما بعده صفة لما قبله.

فهو قد تجاوز هذه الآية فلم يذكر فيها وقفاً من أي نوع وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «والوقف

(١) المكشي: ٦٣٠.

(٢) المقصد: ٤٣٥.

(٣) منار الهدى: ٤٣٥.

على المصلين قبيح فإنه يوهم غير ما أراد الله تعالى، وهو أن الوعيد الشديد بالويل للفريقين الطائع والمعاصي، والحال أنه لطائفة موصوفة مذكورين بعده، ومثله في القبح «لا تقربوا الصلاة»<sup>(١)</sup> فإنه يوهم إباحة ترك الصلاة بالكلية.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «للمصلين» لأنه يوهم خلاف المراد إذ الوقف هنا يوحى للقارئ والسماع أن الويل شامل لكل المصلين على اختلاف أنواعهم، وهذا خلاف المراد؛ لأن المراد - كما هو واضح من سياق الآيات - أن الويل خاص بمصلين مخصوصين بأوصاف معينة تأتي بعد ذلك، ولا بد من ذكرها موصولة بهؤلاء المصلين، حتى يتدفع هذا الوهم.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «فويل» مبتدأ و«للمصلين» خبره، و«الذين» صفة الخبر، وهم «عن صلاتهم ساهون» صلت، ومعتمد الفائدة لم تحصل بالخبر، بل بما وقع في صلة الصفة، وهو قوله: «ساهون»، ألا ترى أن قوله تعالى: «فويل للمصلين» غير محمول على ظاهره، وإنما حصلت الفائدة بقوله: «ساهون»، ونظيره قوله تعالى: «بل أنتم قوم تجهلون» (النمل: ٥٥)، فإن قوله: «أنتم» مبتدأ و«قوم» خبره، ومعتمد الفائدة على صفة الخبر لا عليه. ألا ترى أن قوله: «بل أنتم قوم» لم تحصل به الفائدة لإحاطة العلم بأنهم قوم، وإنما حصلت الفائدة بقوله: «تجهلون» فإن أن معتمد الفائدة إنما كان بصفة الخبر لا بالخبر وكذلك ههنا، وهذا يسمى الخبر الموطئ. والله أعلم.

(١) من الآية: ٤٣ - النساء.

(٢) البيان: ٥٣٨/٢، ونظر معه: حاشية الصاري على الجلالين: ٤/٣٥٧.

ويقول ابن عسا شور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وقوله: ﴿الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ صفة للمصلين مقبلة لحكم الموصوف فإن الويل للمصلي الساهي عن صلاته لا للمصلي على الإطلاق».

وعما تقدم يتبين لنا أن الوقف على قوله: ﴿للمصلين﴾ لا يصح لأن ما بعده من صفات هي قيود في هذا الموصوف، وهذه القيود لا بد من ذكرها حتى يرتفع الإيهام الذي قد يحدث عند القارئ أو السامع في حال الوقف على قوله: ﴿للمصلين﴾ فالفائدة هنا لم تحصل بالخبر، وإنما حصلت بما وقع في صلة الصفة.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن ما بعد قوله: ﴿للمصلين﴾ يقيد وصف هؤلاء المصلين بهذا الوصف فهم مصلون لكن لهم أوصاف تقيد هذا الوصف فتجعلهم مصلين موصوفين بصفات خاصة ينبغي ذكرها موصولة بالموصوفين حتى يكون القارئ والسامع مدركاً لعلّة هذا الحكم بالويل والهلاك، ويؤدي ذلك إلى رفع الإيهام الذي قد يتطرق إلى ذهن السامع والقارئ في حال الوقف.

وهذا الإيهام يناقض مراد الله تعالى؛ فإن الله لا يحكم على كل المصلين بالويل، وإنما يتوعد بهذا الويل صنفاً خاصاً من المصلين عينهم بهذه الأوصاف؛ لذا يلزم الوصل ويُمنع الوقف فإن تصدير إسناد الويل إلي المصلين يجعل السامع لا يكتفى بهذا الإسناد على إطلاقه؛ لأن المعلوم شرعاً أن لفظ المصلين على إطلاقه يفيد أنهم قد استجابوا لأمر الله، فأقاموا الصلاة التي هي ركن من

---

(١) التحرير والتنوير: ٥٦٧/٣٠.

أركان الإسلام، فهم طائعون يستحقون الثواب والجنة لا الويل، لذا فإن (الخبر)  
هنا - كما يقول ابن الأنباري<sup>(١)</sup> (٥٧٧هـ) - لم تحصل به الفائدة، وإنما  
حصلت الفائدة بما وقع في صلة الصفة وهو قوله: «سأهون».

فهذا الخبر هو الذي يسميه النحاة: (الخبر الموطئ) أي أنه خبر يمهّد  
للفائدة المقصودة من الخبر، والتي لا تتم إلا بذكر ما مهّد له الخبر وعند  
البلاغيين تسمى هذه العلاقة (علاقة السببية) أي أن سبب الويل هو ما يأتي بعد  
الخبر من صفات داخلة في صلة الصفة .

\*\*\*

---

(١) انظر: البيان: ٥٣٨/٢، ونظر معه: التحرير والتنوير: ٥٦٧/٣٠.



## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على ثلاثة وعشرين موضعاً، وُجِدَتْ بينها سمات

تجمع بين هذه المواضع نجملها فيما يلي :

- ١- الموضع الخامس . ٢- الموضع السادس . ٣- الموضع الرابع عشر .
- ٤- الموضع السابع عشر . ٥- الموضع الثامن عشر . ٦- الموضع التاسع عشر .
- ٧- الموضع الحادى والعشرون . ٨- الموضع الثاني والعشرون .

هذه المواضع قد جمعت بينها حلة منع الوقف، وهي : تأخير أداة الشرط وفعله، أو تأخير الشرط الثاني، أو بعض جواب الشرط أو جواب الشرط كله، مع الاتفاق في الموضوع فكلها يجمع بينها وعد الله ووعيده في القرآن الكريم، وفوق هذا الاتفاق فقد اجتمعت فيها سمات جامعة لجمالها فيما يأتى :

(١) في المواضع : الخامس : {يونس : آية ٩٦} والسادس : {هود : آية ٣٤} والسابع عشر والثامن عشر : {النارعات : ٣٧ ، ٣٨} ، والثاني والعشرين : {الانشاق : ١٠} اتفقت هذه المواضع في مجيئها في سياق الوعيد .

فالموضع الخامس : {يونس : ٩٦ ، ٩٧} حديث عن الذين أصروا على الكفر والضلال، وقد توعدهم الله تعالى، فهم قد وجبت عليهم كلمة الله بأنهم لا يؤمنون إيماناً نافعاً واقعاً في أوانه ولو جاءتهم كل آية دالة على وجود الله تعالى ؛ لأن الله علم سوء اختيارهم، ففضى عليهم بناء على اختيارهم فقد تأخرت هنا أداة الشرط، وهي : «لو» التي بمعنى «إن» وفعل الشرط الذي هو «جاءتهم»، وتقدم جواب الشرط وهو قوله : «لا يؤمنون» أي : لو جاءتهم كل آية لا يؤمنون وقد تصدرت الآية «إن» التي تفيد التوكيد، وتقدم جواب

الشرط، ليقطع الامل في نفوس بعض الذين يؤملون في إيمان هؤلاء الكفار خيراً، فهم قد ثبتت ووجبت عليهم مشيئة الله في عدم الإيمان.

وفي الموضع السادس : {هود : ٣٤} حديث عن سيدنا نوح - عليه السلام - مع قومه، فهو يقول لهم : - مامعناه - إن كان الله يريد أن يغويكم لا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم. ولكن نظم القرآن جاء على تقديم نفي نفع النصح لقوم نوح ؛ لأن الله علم أولاً إصرارهم على الكفر فصدر الآية بالنفي ؛ ليقطع الامل في إيمان قوم اختاروا الكفر على الإيمان، مع الإصرار على ذلك، كما وصفهم الله في حالة دعوة نوح - عليه السلام - لهم : ﴿وإني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكباراً﴾<sup>(١)</sup> إلخ الآيات فهذا وحيد مشابه للوعيد السابق في الموضع الخامس ؛ لأن موقف الكفار واحد هنا وهناك.

فعللة المنع هنا من الوقف: أن الشرط الثاني ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ حقه التقديم ؛ لأنه المقصود من الكلام، لذا يمنع الوقف قبل الإتيان به.

أما الموضع السابع عشر، والثامن عشر: {النارعات: ٣٧، ٣٨} فقد جاء في صورة أسلوب الشرط ﴿فَأَمَّا مَنْ طَفَى، وَأَثَرَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ هنا أداة الشرط وفعل الشرط وما عطف على فعل الشرط، ومنع الوقف ؛ لأن جواب الشرط لم يأت بعد وهو: ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ فهذا وعيد للطاغين المعتدين المؤثرين للحياة الدنيا على الآخرة بأن يكون جزاؤهم الجحيم مأوى لهم ومستقراً.

---

(١) الآية رقم ٧ من سورة نوح - عليه السلام - .

وفي الموضع الثاني والعشرين: {الانشقاق : ١٠} وعيد من الله تعالى لمن يُعطى كتابه وراء ظهره، وهم الكفرة؛ حيث يقولون: واثبوره، ويكون جزاؤهم جهنم التي تسعّر بهم، وعلة المنع من الوقف هنا أنه يؤدي إلى الفصل بين الشرط وجزائه.

فهذه المواضع اتفقت في مجيئها للوعيد، ويقابل هذا الوعيد وعد الله تعالى لأحبابه، ويمثل ذلك المواضع الآتية في هذه المجموعة:

(ب) ١- الموضع الرابع عشر : {الطلاق: آية ٢} وفيه وعد الله تعالى لـ «من يتق الله» في معاملته لزوجته - في حال إمساكها أو في حال طلاقها - فإن الله يكافئه بأن يجعل له مخرجاً من كل أمة، ومن كل ضيق ويرزقه رزقاً لا يمتنظره ولا يتوقعه من أى مصدر.

فهذا الموضع مُنِع الوقف عليه، لأن الوقف يؤدي إلى الفصل بين بعض جواب الشرط، بمعنى أن يحدث فصل بين أجزاء جواب الشرط وهذا ممنوع.

٢- الموضع التاسع عشر : {النارعات: آية ٤٠} وفيه وعد من الله تعالى لمن خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجزاء هو الجنة، وهذا جزاء الله لمن يقدم ثمن الجنة سلعة الله الغالية.

٣- الموضع الحادى والعشرون: {الانشقاق: ٧} وفيه وعد الله لمن يؤتى كتابه يمينه، فإن الله يحاسبه حساباً يسيراً وينقلب إلى أهله مروراً، وذلك هو السرور الأبدى، بخلاف السرور الدنيوي الذي كان للذي يؤتى كتابه من وراء ظهره.

فهذا الموضع - والذي قبله - مُنع الوقف عليهما، لان الوقف يؤدي إلى الفصل بين فعل الشرط وجوابه وهذا ممنوع .

(ج) ١- في المواضع : السابع عشر، والثامن عشر، والتاسع عشر ، يوجد تقابل بين صورتين : الصورة الأولى : صورة الطاغين المؤثرين للحياة الدنيا على الباقية، وهؤلاء جزاؤهم الجحيم مأوى لهم، فهذه الصورة تقابل الصورة الثانية وهي صورة المؤمنين الخائفين من الله اللاتذنين بجنابه تعالى وهؤلاء جزاؤهم الجنة مأوى لهم، فهذه مقابلة تؤكد المعنى وتبرره بالتضاد، وقد قدم هناك صفات الفريق الهالك الطاغى الذي يثول إلى الجحيم، ليلقى الرهبة في نفوس الضالين، لعلهم يشوبون إلى رشدهم ويرجعون إلى ربهم، وهذا التقديم ليس تكريماً لهم، وإنما هو لفت لأنظار الضالين إلى ضلالهم، لعلهم يسارعون إلى التوبة التي لن يخلق بابها إلا في وجه من حقت عليهم الضلالة، ثم أردف بصفات الفريق الناجي؛ ليحفز الهمم إلى المسارعة إلى الجنة؛ وليسوق البشرى إلى أهل الإيمان ليسعدوا بما قدموا .

٢- في الموضعين : الحادى والعشرين، والثاني والعشرين (أيضاً) صورتان متقابلتان : الأولى : صورة من يأخذون صحائف أعمالهم بأيمانهم، وهؤلاء سوف يحاسبون حساباً يسيراً وينقلبون إلى إهلهم مسرورين؛ لأنهم أحسنوا الاستعداد لهذا اليوم .

وفى الصورة المقابلة : فريق من الناس يؤتون صحائف أعمالهم من وراء ظهورهم - لأنهم لم يعملوا عملاً صالحاً في حياتهم الدنيا - وهؤلاء سوف يصيحبون قائلين : وأبورا؛ لأنهم سوف يصلون سعيراً؛ لأنهم كانوا مسرورين

في الدنيا سعداء بها مكثفين بها عن العمل لآخرتهم.

المجموعة الثانية: وتشتمل على المواضع الآتية:

- ١- الموضع الاول . ٢- الموضع الثاني . ٣- الموضع الرابع . ٤-
- الموضع العاشر . ٥- الموضع الحادى عشر . ٦- الموضع الثاني عشر . ٧-
- الموضع الثالث عشر .

فهذه المواضع السبعة قد اتفقت في علة منع الوقف وهي: أن الوقف يؤدي إلى الفصل بين ﴿إن﴾ وخبرها وهذا ممنوع لانه يؤدي إلى فساد المعنى.

١- ففي الاول: {البقرة: ١٥٩} بدأت الآية بـ ﴿إن﴾ التي تفيد التوكيد، وجاء بعدها اسمها - ﴿الذين﴾ - ثم جاءت جملة الصلة - ﴿يكتُمون ما أنزلنا من بينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب﴾ - ثم يأتي الخبر - ﴿أولئك﴾ - ليتسم المعنى، ويدلونه لا يفيد الكلام شيئاً؛ ولذا منع الوقف على قوله: ﴿في الكتاب﴾؛ لان ما بعده خبر ﴿إن﴾.

٢- وفي الثاني: {النساء: ١٥٠} بدأت الآية بـ ﴿إن﴾ وجاء بعدها اسمها - الذين -، ثم جاءت جملة الصلة - ﴿يكفرون بالله ورسوله﴾ وما عطف عليه -، ثم يأتي الخبر في أول الآية التالية - ﴿أولئك﴾ وبه يتم المعنى.

٣- وفي الموضع الرابع: {يونس: ٧} بدأت الآية بـ ﴿إن﴾ التي تفيد التوكيد، ثم جاء بعدها الاسم وهو - الذين -، ثم جملة الصلة - ﴿لا يرجون...﴾ وما عطف عليها - ثم يأتي الخبر في الآية التالية - كما سبق في الآية

السابقة - وهو قوله : ﴿أولئك﴾ ولذا مُنِعَ الوقف على قوله : ﴿غافلون﴾ ؛ لأن الوقف يؤدي إلى الفصل بين اسم ﴿إن﴾ وخبرها ، وذلك ممنوع .

وهناك موضع آخر زادته ط . مصحف الأزهر الشريف وهو الوقف على : ﴿واطمأننوا بها﴾ وذلك للعطف ، أي لعطف ما بعده على ما قبله ، لأن المعنى مشترك بين هذه المعطوفات ولا يصح الوقف حتى يؤتى بها جميعاً ، لأن ما بعد ﴿إن﴾ قد وصفوا بصفات :

الأولى : ﴿الذين لا يرجون لقاءنا﴾ ، والصفة الثانية : ﴿ورضوا بالحياة الدنيا﴾ ، والصفة الثالثة : ﴿واطمأننوا بها﴾ والصفة الرابعة : ﴿والذين هم عن آياتنا غافلون﴾ ، أصحاب هذه الصفات قد حُكِمَ عليهم بحكم واحد ، وأخبر عنهم بخبر واحد ، وهو قوله : ﴿أولئك سأواهم النار بما كانوا يكسبون﴾ وعلى هذا فإن القارئ مطالب أن يذكر هذه الخبثيات كلها لأنها كلها بمثابة المقدمات تأتي بعدها النتيجة ، وفي الخبر إشارة إلى هؤلاء المذكورين جميعاً بأوصافهم المذكورة ، فلو حدث وقف أثناء ذكر هؤلاء ربما تحير السامع والقارئ على أيها يقع اسم الإشارة ؟

٤ ، ٥ : وفي الموضع العاشر : {الدخان : ٤٣} والحادي عشر : {الدخان : ٤٥} بدأت الآية أيضاً بـ ﴿إن﴾ ، وجاء بعدها اسمها ﴿شجرت الزقوم﴾ فلو وقفت هنا تكون قد وقفت على اسم ﴿إن﴾ دون خبرها ، وهذا ممنوع وهو قوله : ﴿طعام الائم﴾ والذي به يتم المعنى ، ثم إن هذا الخبر قد وقع مشبهاً وجاء بعده المشبه به ﴿كالمهل . . .﴾ ثم إن ضمير هذا المشبه به قد وقع مشبهاً ، وما بعده : ﴿كغلي الحميم﴾ مشبه به .

فهذه الآيات قد ربطت بـ ﴿إِنَّ﴾، ثم جاء اسمها ﴿شجرت الزقوم﴾ ثم الخبر ﴿طعام الاثيم﴾ وهذا الخبر قد وقع مشبهاً، وجاء بعده مشبه به ﴿كالمهل﴾ ثم تولد من هذا التشبيه تشبيه آخر، وهو قوله: ﴿... يغلي في البطون كغلي الحميم﴾ فهنا تشبيهان: الأول: ﴿طعام الاثيم كالمهل ...﴾ والثاني: ﴿... يغلي في البطون كغلي الحميم﴾، وعلى القارئ أن يقرأ فلا يتوقف إلا على قوله: ﴿الحميم﴾؛ لأن هذه الايات قد ربطت بـ ﴿إِنَّ﴾، ثم جاء اسمها وخبرها، ثم رُبط هذا الخبر برباطي تشبيه: ﴿طعام الاثيم كالمهل يغلي في البطون كغلي الحميم﴾، ولا يُفصل بين المشبه والمشبه به بفاصل رمزي كالوقف أو السكوت؛ لأن السامع عندما تذكر مشبهاً يتعلق ذهنه بالمشبه به، لذا لزم الوصل ومنع الوقف.

٦- وفي الموضع الثاني عشر {الواقعة: ٤٩} تأتي الآية رداً على سؤال منكري البعث بعد الموت، ولذا بدأت بـ ﴿إِنَّ﴾ التي تفيد التوكيد، ثم جاء اسمها مقترناً بال لا استغراق الأولين أي الذين سبقوا، ثم عطف عليه ﴿الآخرين﴾ - أي الذين سيموتون من بعد إلي يوم القيامة - ولو وقفت هنا لاتفيد معنى لذا يلزم الإتيان بالخبر ﴿لمجموعون...﴾ وقد جاء الخبر مقترناً بـ (لام التوكيد).

ففي الرد على سؤال المنكرين للبعث استعمل القرآن الكريم هذه المؤكدات؛ ليؤكد إجابة هذا السؤال بـ ﴿إِنَّ﴾ واسمية الجملة، واستعمال (ال) التي تفيد استغراق جميع الأفراد ثم تأكيد الخبر باللام .

٧- وفي الموضع الثالث عشر: {الواقعة: ٥١} استمرت إجابة هؤلاء

السائلين المنكرين، فعطف هذه الإجابة على السالفة بـ «ثم» التي هي للتراخي زماناً أو رتبة - ثم رادت الإجابة هنا الانتقال إلى خطاب هؤلاء السائلين - بعد أن كان الجواب السابق في صورة الغيبة - تواجههم بوصفهم بالضللال، وتصفهم بالتكذيب لتمهد بذلك إلى النتيجة الملائمة لما وصفوا به وهي : «لأكلون من شجر من رقوم...» .

ولعلك تلاحظ معي أن الرد على المنكرين للبعث قد تدرج فتحدث عنهم بصيغة الغيبة، ثم كانت المواجهة بالخطاب والنداء بـ «أيها»، ليُحضرهم فيدمغهم بالضللال والتكذيب؛ ليرتب على ذلك جزاءهم المذكور.

المجموعة الثالثة: وتشتمل على المواضع التالية:

١- الموضع السابع . ٢- الموضع الثامن . ٣- الموضع التاسع .

وهذه المواضع قد اتفقت في علة منع الوقف وهي الاستثناء :

١- ففي الموضع الأول : {هود: ١١٨} يخبر الله تعالى أنه لو اقتضت مشيئته أن يجعل الناس أمة واحدة في الكفر أو الإيمان لكان له ذلك، لكنه جعلهم مختلفين إلا من رحم ربه، فهذا الاستثناء على معنى : لكن من رحم ربه فإنه غير مخالف أى فعصمهم من الاختلاف، فالوقف مُنَع على قوله: «مختلفين» لأن الاستثناء بعده يمنع إطلاق الاختلاف، بل يقيد باستثناء المحكومين من هذا الاختلاف؛ لذا فإن الوصل يمنع من استطراد هذا الاختلاف وعمومه، فيخرج قوماً اختصهم الله برحمته فنجاهم من الاختلاف.

٢- وفي الموضع الثامن: {يس: ٤٣} يخبر الله تعالى أنه لو شاء أغرقهم



في البحر فلا مغيب لهم ولا منقذ لهم «أى لا ينجون ولا ينقذون لشيء من الأشياء إلا لرحمة عظيمة من قبلنا داعية إلى الإغاة والإنقاذ وتمتيع الحياة مرتب عليهما»<sup>(١)</sup>.

فالوقف قد مُنِع على قوله: «ينقذون»؛ لأن ما بعد ذلك استثناء من ذلك العموم المذكور أى أن الصريح والمنقذ من الغرق منفي إلا في حالة واحدة، وهي أن يتقدمهم الله برحمة منه تنقذهم فالوقف على ما قبل الاستثناء يفيد النفي العام لكل المغيثين والمنقذين، بينما من الله بيارقة أمل بهذا الاستثناء فالوقف على ما بعد الاستثناء يأتي بهذا الأمل، والوقف على ما قبل «إلا» يفيد ضده، والله تعالى يحب لعباده الخير دائماً لذا مُنِع الوقف على «ينقذون».

٣- أما الموضع التاسع: «الصافات: آية ٩» فإن الوقف قد مُنِع على قوله: «واصب»؛ لأن الحديث عن الشياطين الذين يحاولون استراق السمع، فقد توعدهم الله بالعذاب الدائم، فهذا الوعيد عام لكل من يحاول استراق السمع، أما من يخطف شيئاً من كلام الله للملائكة؛ ليلقيه إلى الكهنة فإن هناك شهاباً حارقاً ينتظره ليدمره.

فالوقف على قوله: «واصب» يؤخر تهديد الله للمخاطفين بإحراقهم بالشهب، لذا لزم الوصل حتى يؤدي التهديد الهدف منه.

المجموعة الرابعة: وتشتمل على موضعين هما :

---

(١) إرشاد العقد السليم : ٧٥٥/٤.

١- الموضع الخامس عشر : المعارج : ٤٠.

٢- الموضع العشرون : المطففين : ٤.

وقد اتفق الموضعان في علة منع الوقف، وفي الموضوع العام وفي مجيء كل منهما على أسلوب الوعيد، ففي الموضع الخامس عشر وعيد في صورة قسم من الله بقدرته على أن يبدل خيراً منهم، وفي الموضع العشرين : تهديد المطففين بأنهم مبعوثون ليوم عظيم هو يوم القيامة.

\* \* \*

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

وأما السمات الفارقة بين مواضع هذا الفصل فإني أسوقها - باختصار -

فيما يلي :

المجموعة الأولى : وتشتمل على المواضع الآتية :

- ١- الموضع الخامس . ٢- الموضع السادس . ٣- الموضع الرابع عشر .
- ٤- الموضع السابع عشر . ٥- الموضع الثامن عشر . ٦- الموضع التاسع عشر .
- ٧- الموضع الحادى والعشرون . ٨- الموضع الثاني والعشرون .

وهذه المواضع قد جمعت بينها حلة منع الوقف، مع الاتفاق في الموضوع

- من وعد الله ووعيده في القرآن الكريم - لكننا نجد فيها سمات فارقة نعملها

فيما يأتي :

(١) جاء الموضع الخامس : {يونس : ٩٦} وحده مبدوءاً بـ «إن» التي تفيد التوكيد؛ لأن الآية تخبر - في سياق الشرط - عن الكفرة الذين سدوا عن أنفسهم جميع منافذ الهداية، فحكم الله عليهم بعدم الإيمان؛ ولكي تنقل الآية هذا الحكم مؤكداً جاءت هذه الالفاظ : «حققت عليهم»، «كلمة ربك»، و«ولو جاءتهم كل آية».

وفي الموضع السادس : {هود : ٣٤} جاءت الآية مخالفة لنسق هذه المواضع، فجاء فيها أسلوبان للشرط قد تدخلا، وتقدير الكلام : إن كان الله يريد أن يغويكم لا يغويكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم.

لكن الآية جاءت مصدرة بـ «لا» النافية؛ لتنفى فائدة النصح الموجه من

نوح - عليه السلام - إلى قومه؛ لأن القوم قد أصروا على الكفر، فناسب ذلك أن يلقي في روعهم اليأس من فائدة النصيح؛ لأنهم قدموا ما يستوجبه، لعل ذلك يلهب حماسهم، ومع ذلك لا يمنع نفسه من نصيحهم، وهو يلتزم الأدب في جانب الله تعالى، فيأتي بـ ﴿إِنْ﴾ التي تفيد الشك ولم يقتحم على الله علمه، فلم يأت بـ ﴿إِذَا﴾ (مثلاً) التي تدل على تيقن ما يأتي بعدها؛ ليجعل الباب مفتوحاً أمام رحمة الله تعالى لهم، وقد استعمل كاف الخطاب؛ لأن سياق الآيات يحكى حواراً بين نوح - عليه السلام - مع قومه بخلاف الموضع السابق فقد جاء مستعملاً ضمير الغائبين.

أما الموضع الرابع عشر: ﴿الطلاق: ٢﴾ فقد جاء أسلوب الشرط في نهاية الآية (٢)، وعطف بالواو ﴿ويرزقه من حيث لا يحتسب﴾ على جواب الشرط، فصار ذلك من الجواب، فكان الجواب مكون من شقين: الأول: ﴿يجعل له مخرجاً﴾، والثاني: ﴿ويرزقه من حيث لا يحتسب﴾، وقد استعملت (الواو) في الآيتين ست مرات؛ لأن المقام مقام تشريع، وبيان أحكام خاصة بالمطلقات.

وفي المواضع: السابع عشر والثامن عشر والتاسع عشر: ﴿النارعات: ٣٧، ٣٨، ٤٠﴾ حديث عن فريقين: الأول فريق الطغاة وبيان جزائهم، والثاني: فريق المؤمنين وبيان جزائهم، وذلك وارد في مقام الإخبار من الله للناس في الدنيا، حتى يعلم كل فريق إلى أين يصير؟

وفي الموضعين: الحادى والعشرين، والثاني والعشرين: ﴿الإنشاق: ٧، ١٠﴾ تنقل لنا الآيات مشهداً من مشاهد يوم القيامة، وقد عبر عنه القرآن بالفعل الماضي في قوله: ﴿أوتى كتابه﴾ مع الفريقين، لتحقق الوقوع، وأسد

فعل الإيتاء للكتاب لما لم يسم فاعله مع الفريقين للعلم به ، لأن يوم القيامة ينادى ربنا ﴿إِنِ الْمَلِكُ الْيَوْمَ﴾<sup>(١)</sup> ، فلا يجب أحد عندئذ يجب الله عن نفسه فيقول : ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾<sup>(٢)</sup> .

(ب) هذه المواضع في هذه المجموعة - جاءت على أسلوب الشرط ولكنها اختلفت في أداة الشرط ، فجاءت :

في الموضع الخامس : ﴿لَوْ﴾ التي بمعنى ﴿إِنْ﴾ الشرطية ، وجاءت في السادس : ﴿إِنْ﴾ الشرطية ، وجاءت في الرابع عشر ﴿مَنْ﴾ اسم الشرط الجازم ، وجاءت أداة الشرط في المواضع : السابع عشر ، والثامن عشر ، والتاسع عشر ، والحادى والعشرين والثاني والعشرين : ﴿أَمَّا﴾ التي تفيد التفصيل لمناسبة السياق لذلك .

فهذه الآيات جاء فيها التفصيل لحال الطغاة ولحال المؤمنين وليان حال من يؤتى كتابه يمينه ، ومن يؤتى كتابه من وراء ظهره ، وجزاء كل من الفريقين .

(ج) هذه المواضع الثمانية : منها ما جاء على طريقة الوعيد وهي : الموضع الخامس والسادس والسابع عشر والثامن عشر ، والثاني والعشرين ، ومنها ما جاء على طريقة الوعد كالموضع الرابع عشر والتاسع عشر والحادى والعشرين .

(د) في المواضع التي جاءت أداة الشرط فيها ﴿أَمَّا﴾ وهي : السابع

---

(١) من الآية : ١٦ من سورة غافر .

عشر، والثامن عشر والتاسع عشر والحادي والعشرين والثاني والعشرين} نقلت الآيات صفات فريقين متقابلين - كما قلت من قبل - إلا أن الفريقين الأولين - في سورة النازعات - كان الحديث عنهما في الدنيا، أما الفريقان الآخران - في سورة الانشقاق - فقد كان الحديث عنهما في الآخرة.

المجموعة الثانية: وتشتمل على المواضع الآتية :

١- الموضع الأول. ٢- الموضع الثاني. ٣- الموضع الرابع. ٤- الموضع العاشر. ٥- الموضع الحادي عشر. ٦- الموضع الثاني عشر. ٧- الموضع الثالث عشر.

فهذه المواضع السبعة قد اتفقت في علة منع الوقف وفي الموضوع العام، ولكتنا نجد فيها سمات فارقة نجعلها فيما يلي:

(١) اختلف خبر «إن» في هذه المواضع، فقد جاء في ثلاثة منها على هيئة واحدة ولفظ واحد، وهو قوله: «أولئك» - اسم إشارة للجميع، كما في الموضع الأول والثاني والموضع الرابع - والمشار إليه في الثلاثة مستحق للعن وهم اليهود كما في الأول، أو جدير بوصف الكفر حقاً كما في الثاني، أو هو من أهل النار جزاء بما كسب كما في الرابع.

أما في الموضعين : العاشر والحادي عشر: فقد جاء الخبر في الأول اسماً مضافاً «طعام الاثيم»، وفي الثاني: جاراً ومجروراً «كغلى الحميم»، وفي الموضعين: الثاني عشر والثالث عشر فقد جاء الخبر في الأول اسماً مقترناً بلام التوكيد - «لجموعون» - وفي الثاني: اسماً مقترناً بلام التوكيد أيضاً - «لأكلون».

(ب) وكذلك اختلف خبر «أولئك» في المواضع الثلاثة الأولى فجاء في  
الموضع الأول جملة فعلية فعلها فعل مضارع؛ ليفيد التجدد والحدوث  
والاستمرار؛ لأن الخبر خاص باليهود فاللعن متجدد مستمر لهم جزاء كتمانهم  
ما أنزل الله.

أما في الموضع الثاني: فقد جاء خبر «أولئك» جملة اسمية مكونة من  
ضمير الفصل «هم»، وخبره المرفع بال، وهو «الكافرون» ليفيد القصر  
وطريقة تعريف الطرفين، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبر «أولئك»؛  
والإتيان بالخبر جملة اسمية للدلالة على الثبوت والدوام، ليناسب ذلك الكفر  
الذي استقر في نفوسهم؛ ولذلك جاء بقوله: «حقاً» بعد قوله:  
«الكافرون»، ليؤكد ثبوت ذلك في نفوسهم.

وفي الموضع الرابع: جاء خبر «أولئك» أيضاً جملة اسمية مكونة من  
مبتدأ «وأولاهم»، وخبر هو - النار - والجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبر  
«أولئك»، ليفيد الثبوت والاستمرار جزاء لما استقر في نفوسهم من إعراض  
عن الله وركون إلى الدنيا، وأطمئنان بها، وغفلة تامة عن آيات الله؛ ولذا  
لاغربة أن يكون مستقرهم النار ومسكنهم الدائم.

المجموعة الثالثة : وتشتمل على المواضع التالية:

١- الموضع السابع. ٢- الموضع الثامن. ٣- الموضع التاسع.

هذه المواضع قد اتفقت في علة منع الوقف مع الاتفاق في الموضوع إلا  
أننا نجد فيها سمات فارقة لمحملها فيما يأتي:

أ - بدأت الآية - في الموضع السابع - بـ ﴿لو﴾ داخله على فعل المشيئة ﴿شاء﴾ الماضي، وأسند فعل المشيئة إلى لفظ الرب المضاف إلى كاف الخطاب تشریفاً للنبي ﷺ أي لو شاء الله أن يجعل الناس أمة واحدة على الإيمان أو الكفر لفعل، ولكنه جعلهم مختلفين، واستثنى من رحمهم من هذا الاختلاف.

أما في الموضع الثامن: فإن الآية بدأت بـ ﴿إن﴾ الشرطية التي تدل على رحمة الله تعالى بعباده، فلم يحقق ذلك، ولو أراد لآتى بما يدل عليه، وجاء بفعل المشيئة مضارعاً؛ ليدل على استمرار هذه المشيئة التي تناسب إرادته سبحانه في أي وقت يشاء وجاء بالجواب فعلاً مضارعاً أيضاً ﴿نغرقهم﴾ معنى إن شئنا فعلنا، وهذا غاية في التهديد والوعيد، ثم أكد ذلك فقال: ﴿فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون﴾، ثم استثنى من يرحمهم برحمة منه.

وفي الموضع التاسع: حديث عن الجن الذين يترقون السمع فقد أكدت الايات حماية السماء من تسمع الشياطين وأنهم يُقذفون ويُرجمون بالشهب، وتوعدهم الله بالعذاب الدائم، ثم استثنى من يجزى على خطف كلمة أو أمر مما يلقيه الله إلى الملائكة في الملأ الأعلى فإن له شهاباً محرقاً يخترقه فيهلكه.

(ب) جاء في المواضع الثلاثة بأداة الاستثناء ﴿إلا﴾ التي هي أم الباب، ثم جاء بعدها بـ ﴿مَنْ﴾ التي هي اسم الموصول - في الموضع السابع والتاسع - لينسب وصف الموصول بجملة الصلة، أما الموضع الثامن فقد جاء بالمستثنى مفعولاً لاجله؛ ليناسب المقام؛ حيث تكرر السني من الله بـ ﴿لا﴾ في المغيث والمنقذ؛ ليدل على شدة قبضته سبحانه وتمكنه من ملكه، لكنه شاء أن يفتح باب الأمل برحمة منه فقال: ﴿إلا رحمة منا﴾؛ لذا لم يأت باسم موصول؛



ليصفه بجملة الصلة، وجاء بالمفعول له؛ ليؤكد رحمته بعباده.

المجموعة الرابعة: وتشتمل على الموضعين الآتيين :

١- الموضع الخامس عشر: {المعارج: ٤٠} وقد جاءت علة منع الوقف فيه تعلق الجار والمجرور بما قبله، فالوقف على قوله: ﴿لِقَادِرُونَ﴾ يؤدي إلى الفصل بين جواب القسم وما تعلق به وهنا قد ذكر فعل القسم وهو ﴿أَتَسْمُ﴾ والمقسم به وجواب القسم، لكن جواب القسم قد تعلق به الجار والمجرور بعده فأصبح من تمة معناه ذكر ما تعلق به .

٢- الموضع العشرون : {المطففين: ٤} وقد جاءت علة منع الوقف فيه على قوله: ﴿مَبْعُوثُونَ﴾؛ لأن ما بعده متعلق به فقوله: ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ متعلق بقوله: ﴿مَبْعُوثُونَ﴾ فهو معمول له.

المجموعة الخامسة: وتشتمل على المواضع الآتية:

(١) ١- الموضع الثالث : {المائدة: ٩} وقد جاءت علة منع الوقف فيه أنه يؤدي إلى الفصل بين القول ومقوله، أو بين المفسر والمفسر، وذلك ممنوع؛ لأنه يؤدي إلى تأخير البيان المطلوب؛ لأن الوعد واقع على المغفرة والأجر.

قال أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> : «فإن الوعد ضرب من القول فكأنه قيل: وعدمهم هذا القول».

٢- الموضع السادس عشر: {الجن: ١٦} وقد جاءت علة منع الوقف فيه على قوله: ﴿غَدَقًا﴾؛ لأن ما بعده تعليل لما قبله وقع موقع الحال «فلام التعليل

---

(١) إرشاد العقل السليم: ٩/٢.

في قوله: ﴿لنفتهم فيه﴾ ظرف مستقر في موضع الحال من ﴿ماء غدقاً﴾<sup>(١)</sup>.

٣- الموضع الثالث والعشرون: ﴿الماعون: ٤﴾ وقد جاءت علة المنع فيه على قوله: ﴿للمصلين﴾؛ لأن ما بعده قد حصلت به الفائدة، ولم تحصل بالخبر بل بما وقع في صلة الصفة وهو قوله: ﴿ساعون﴾.

(ب) الموضع الثالث: جاء على طريقة الوعد من الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات، أما الموضع السادس عشر: فهو صالح لأن يكون وعداً وأن يكون وعيداً على حسب المعنى المفعوم من ﴿الطريقة﴾ كما ذكرنا من قبل عند شرح هذا الموضع، وهو الموضع الوحيد في هذه كلها في هذا الفصل الذي يصلح لأن يراد به الوعيد وأن يراد به الوعد.

أما الموضع الثالث والعشرون: فهو من قبيل الوعيد والتهديد لفئة معينة من المصلين الموصوفين بصفات خاصة.

\* \* \*

---

(١) التحرير والتنوير: ٢٣٨/٢٩.

# الْفَصْلُ الثَّالِثُ

من طبائع أهل الكتاب والأمم السابقة

\* \* \*



## الموضع الأول :

﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَسِيَةً يُحَرِّثُونَ الْفَكْرَ عَنْ  
مَوَاصِعِهِمْ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا كُتِبَ لَهُمْ لَا تُزَالُ تُطْلَعُ عَلَى حَافَتِهِ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ  
فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ بَحْبُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾﴾ (الآية ١٣ المائدة).

إضاءة :

المفردات : «نقضهم» : «النقض : فى البناء والحبل وغيره ضد الإبرام  
كالانتقاض والتناقض»<sup>(١)</sup> .

«ميثاقهم» : «الميثاق والموثق - كمجلس - العهد»<sup>(٢)</sup> .

«لعنهم» : «أى باعدناهم من الرحمة»<sup>(٣)</sup> .

«وجعلنا قلوبهم قاسية» : «أى يابسة... القاسى فى السلفة والقاسح -  
بالحاء - «الشديد الصلابة»»<sup>(٤)</sup> .

«يحرفون الكلم عن مواضعه» : «الكلم : جمع كلمة وتأويل يحرفون :  
يغيرونه على غير ما أنزل»<sup>(٥)</sup> .

«ونسوا حظاً مما ذكروا به» : «معنى نسوا : تركوا نصيباً مما ذكروا به»<sup>(٦)</sup> .

(١) القاموس المحيط : مادة (نقض).

(٢) السابق : مادة (وثق).

(٣) معنى القرآن وإعرابه للزجاج : ١٥٩/٢ .

(٤) السابق : نفس الموضع .

(٥) معنى القرآن وإعرابه للزجاج : ١٥٩/٢ .

(٦) السابق : نفس الموضع .

﴿خائنة﴾ : «فى معنى خيانة المعنى : لاتزال تطلع على خيانة منهم ،  
وقاعلة فى أسماء المصادر كثيرة نحو : عافاه الله عافية»<sup>(١)</sup> ..

﴿فاعف عنهم واصفح﴾ : «أمر وفى معناه قولان : أحدهما : فاعف عنهم  
واصفح ما دام بينك وبينهم عهد وهم أهل الذمة والقول الآخر : أنه منسوخ  
يقوله : ﴿وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ {٥٨ الانفال}»<sup>(٢)</sup> .

والمعنى : تحدث الآية عن طبيعة اليهود وعن أخلاقهم فتقول - ما  
معناه : فسبب نقضهم العهد المأخوذ عليهم - فى الآية السابقة - لعنهم الله  
وأبعدهم من رحمته ، وجعل قلوبهم قاسية يابسة لاتلين بالرحمة لشيء ؛ فهم  
يغيرون كلام الله ويبدلونه على غير الجهة التى أرادها الله سبحانه ، كما غيروا  
نعت النبى ﷺ وأنكروه ، وهو الثابت عندهم وكفروا به ، وتركوا نصيباً مما  
ذكروا به ، وهم قد طُبعوا على الخيانة منذ عهدهم الأول مع سيدنا موسى -  
عليه السلام - ومن جاء بعده ؛ فلا تزال تطلع - يا محمد - على خيانة منهم ،  
فقد خانوا عهدك فى المدينة وتحالفوا ضدك مع أعدائك - كما حدث فى غزوة  
الأحزاب وغيرها - بل كلما وجدوا فرصة يكيدون بها لك اغتيلوها ؛ فهذه هى  
الصفة الغالبة عليهم جميعاً ، إلا من أكرمهم الله بالإسلام فاستثناهم من هذه  
الصفات كابن سلام وغيره .

﴿فاعف عنهم واصفح﴾ أى مادام بينك وبينهم عهد ، وهم أهل الذمة ،  
أو أن الآية منسوخة يقوله : ﴿وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾  
{٥٨ : الانفال} .

(١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ١٥٩/٢ .

(٢) إعراب القرآن : لابن النحاس : ١١/٢ .

﴿إن الله يحب المحسنين﴾ أى إن الله يحب الذين يحسنون إلى غيرهم ولا يقابلون الإساءة بمثلها، وإنما يصفحون ويغفرون وهذا من شيمة النبي ﷺ .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿عن مواضعه -١٣-﴾ فى ط. مصحف الملك الأولى، ولم يرد فى طبعته الثانية وما بعدها، وورد فى ط. مصحف المدينة النبوية فقط .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الدانى (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر فيه وقفاً من أى نوع، وهذا يدل على المنع، وإنما قال فى هذه الآية: ﴿لعمناهم -١٣-﴾ حسن، ومثله: ﴿قاسية -١٣-﴾، ﴿إلا قليلاً منهم -١٣-﴾ كاف، ﴿للمحسنين -١٣-﴾ تام.

ويقول السجاوندى (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿عن مواضعه -١٣-﴾؛ لأن قوله: ﴿ونسوا﴾ حال بعد حال، أى وقد نسوا.

وبما تقدم يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿عن مواضعه﴾؛ لأن ما بعده حال بعد حال .

أما النحاة فإن المنع يُفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿يُحرفون﴾ فى موضع نصب أى

---

(١) المكشئ: ٢٣٥ .

(٢) حلال الوقوف: ٤٤٨/٢ .

(٣) إعراب القرآن: ١١/٢ .

جعلنا قلوبهم قاسية محرفين».

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> : «يحرّفون» جملة فعلية في موضع نصب على الحال من أصحاب القلوب». ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «يحرّفون» مستأنف، ويجوز أن يكون حالا من المفعول في «لعلناهم»، وأن يكون حالا من الضمير في قاسية...».

ويقول - أيضاً - في موضع آخر<sup>(٣)</sup> : «عن مواضعه» متعلق بـ «يحرّفون»، وذكر الضمير المضاف إليه حملاً على معنى الكلم لأنها جنس». وما تقدم يتبين لنا أن الوقف ممنوع على قوله: «عن مواضعه» لأن ما بعده حال بعد حال، والحال خبر في المعنى ولا يتم المعنى إلا بذكره.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن ما بعده حال بعد حال، فالحال الأولى قوله: «يحرّفون الكلم عن مواضعه»، والحال الثانية: «ونسوا حظاً مما ذكروا به» فهذان حالان من قوله: «لعلناهم وجعلنا قلوبهم قاسية».

يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup> : «ونسوا حظاً مما ذكروا به» وهذا أيضاً من قسوة قلوبهم وسوء فعلهم بأنفسهم...».

وعلى هذا فإن قسوة قلوبهم تتمثل في هذين الشيتين: الأول : تحريفهم الكلم عن مواضعه، والثاني: «ونسوا حظاً مما ذكروا به»، فهم محرفون

---

(١) البيان: ٢٨٦/١.

(٢) البيان: ٤٢٦/١.

(٣) السابق: ٣٦٣/١.

(٤) البحر المحيط: ٢٠٥/٤.



للكلم عن مواضعه، وقد نسوا حفظاً عما ذكروا به فالوقوف على أحدهما دون الآخر يوهم السامع أن قسوة قلوبهم تتمثل في تحريف الكلم عن مواضعه فقط، وليس هذا هو المراد - والله أعلم بمراده - بل المراد أن قسوة قلوبهم متمثلة في الشئين المذكورين في الآية، ولا بد من ذكرهما معاً ليتم المعنى.

هذا، والحال خبر في المعنى - كما ذكرنا من قبل - وحيث إن المعنى لا يتم إلا بذكر الخبر بعد المتبداً، فكذا الحال بالنسبة لصاحب الحال؛ ولذا يقول عبد القاهر «٤٧١هـ»<sup>(١)</sup> : «اعلم أن (الخبر) ينقسم إلى خبر هو جزء من الجملة لا تتم الفائلة دونه، وخبر ليس بجزء من الجملة، ولكنه زيادة في خبر آخر سابق له.

فالاول: خبر المتبداً كـ (منطلق) في قولك: (ريد منطلق) والفعل كقولك: (خرج ريد)، وكل واحد من هذين جزء من الجملة وهو الاصل في الفائدة، والثاني: هو الحال كقولك: (جاءني ريد راجباً)، وذلك لان الحال خبر في الحقيقة من حيث إنك تثبت بها المعنى لذى الحال، كما تثبت بخبر المتبداً للمتبداً، وبالفعل للفاعل، الا تراك قد أثبت الركوب في قولك: (جاءني ريد راجباً) لزيد؟ إلا أن الفرق أنك جئت به لتزيد معنى في إخبارك عنه بالمجيء، وهو أن تجعله بهذه الهيئة في مجيئه، ولم تجرد إثباتك للركوب ولم تبشره به ابتداءً بل بدأت فائتةً للمجيء، ثم وصلت به الركوب، فالتبس به الإنبات على سبيل التبع لغيره، ويشترط أن يكون في صلة . . .

فالحال - كما يفهم من كلام عبد القاهر (رحمه الله) - ركن الإسناد وبه

---

(١) دلائل الإعجاز: ٢١٢.

يتم المعنى، كما يتم المعنى بالخبر، فكلاهما يؤتى بهما فى الكلام لإتمام الفائدة، وبدونهما يكون الكلام ناقصاً مبتور المعنى؛ لذا لزم وصل قوله: ﴿وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ بما قبله؛ لأنه حال بعد حال.

## الموضع الثانى :

﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾ (الآية ٨٤ المائدة)

## إضاءة :

هذه الآية امتداد لحديث القيسين و الرهبان عندما يستمعون إلى القرآن : ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ (الآية ٨٣ المائدة) ثم يقولون لأنفسهم أو لمن حولهم من اليهود الذين لا موهم على الإيمان بمحمد ﷺ نبياً، وبالله رباً، وبالقرآن كتاباً من عند الله: ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق وهو القرآن، ونحن نطمع ونرجو أن يدخلنا ربنا فى ذمرة القوم الصالحين؛ لذا كان الجواب سريعاً من الله؛ حيث قال: ﴿فَأَنَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا... الآية﴾.

## شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿من الحق -٨٤-﴾ فى ط. مصحف الملك الاولى وما بعدها، وفى ط. مصحف الازهر الشريف، وفى ط. مصحف ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الدانى (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر فيه

(١) للكنز : ٢٤٣.

وفقاً من أى نوع إلا على قوله: ﴿الصالحين﴾ وجعله كافياً.

ويقول السجائوندى (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup>: «من الحق - ٨٤-»؛ لأن الواو للحال تقديره: ونحن نطمع.

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى - :  
«الحق» الأول حسن؛ لأن يقولون يصلح حالاً لقوله: «عرفوا» ويصلح  
مستأنفاً، و«الحق» الثانى ليس بوقف لأن الواو للحال، أى ونحن نطمع، وإن  
جعلت للإستئناف حسن الوقف على الثانى أيضاً.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «من الحق - ٨٤-»؛  
لأن ما بعده حال مما قبله.

ويُفهم المنع من كلام النحاة أيضاً:

فيقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٣)</sup>: «ومالنا لانؤمن بالله»: موضع  
«لانؤمن بالله» نصب على الحال، المعنى: أى شيء لنا تاركين للإيمان، أى فى  
حال تركنا للإيمان، وذلك أن قومهم عنفهم على إيمانهم فأجابوهم بأن قالوا:  
مالنا لانؤمن بالله.

ويقول العكبرى (٦١٦هـ): «ومالنا»: «مال» فى موضع رفع  
بالابتداء و«لنا» الخبر و«لانؤمن» حال من الضمير فى الخبر والعامل فيه

---

(١) حلل الوقوف: ٤٦٤/٢.

(٢) منار الهدى: ١٢٤.

(٣) معلى القرآن وإعرابه: ٢٠٠/٢، وانظر معه: إعراب القرآن لابن النحاس: ٣٧/٢. والبيان لابن  
الانبارى: ٣٠٣/١.

الجار، أى مالنا غير مؤمنين، كما تقول: مالك قائماً «وجاءنا» يجوز أن يكون فى موضع جر أى وبما جاءنا «من الحق» حال من ضمير الفاعل، ويجوز أن تكون لابتداء الغاية أى ولما جاءنا من عند الله، ويجوز أن تكون مبتدأ يريد «ما» و«من الحق» الخبر، والجملة فى موضع الحال «ونطمع»: يجوز أن يكون معطوفاً على «نؤمن» أى ومالنا لانطمع؟، ويجوز أن يكون التقدير: ونحن نطمع فنكون الجملة حالاً من ضمير الفاعل فى «نؤمن».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup>: «...» «ونطمع» فالواو عاطفة جملة على جملة...».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «وجملة «ونطمع» يجوز أن تكون معطوفة على جملة «ومالنا لانؤمن»، ويحتمل أن تكون الواو للحال أى كيف نترك الإيمان بالحق، وقد كنا من قبل طامعين أن يجعلنا ربنا مع القوم الصالحين مثل الحوارين فكيف نُفَلِّت مَاهَنَ لنا من وسائل الحصول على هذه المنقبة الجليلة».

ومن كلام النحاة يتضح لنا منع الوقف على قوله: «من الحق» لأن ما بعده فى موقع الحال مما قبله، أو معطوف على جملة «ومالنا لانؤمن» من عطف الجملة على الجملة، وعلى كلا التقديرين فإن المعنى متصل بين هاتين الجملتين، ولا يصح الفصل بينهما بالوقف أو السكوت، وفى هذا ردٌّ على الأشمونى الذى جَوَّز أن تكون الواو للاستئناف، فأجار الوقف بل جعله حسناً، ولم يقل بجواز جعل الواو للاستئناف غيره.

(١) البحر المحيط: ٣٤٧/٤.

(٢) التحرير والتنوير: ١٢/٧.

أضف إلى هذا أن سياق الآيات يرفض القول بالاستئناف، ولا يُجيز إلا أن تكون الواو عاطفة جملة على جملة، أو للحال؛ لأن هذه الآية كلها مقول قول القيسين والرهبان في الآية السابقة حيث: «يقولون ربنا آمنا فآكتبنا مع الشاهدين \* ومآلنا لانؤمن .. الآية» ثم جاء الجواب بعدما من الله: «فآتابهم الله بما قالوا .. الآية».

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن ما بعد قوله: «من الحق» في موقع الحال مما قبله، والحال خير في المعنى - كما قلنا في الموضع السابق-<sup>(١)</sup> أو الواو للعطف عطفت جملة على جملة، أو عطفت قوله: «ونطمع» على جملة «ومآلنا لانؤمن بالله»، والعطف اشتراك بين جملتين في معنى يربط بينهما، ولا يفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بفواصل رمى كالوقف أو السكوت؛ لانهما متلازمان كل منهما يطلب الآخر - كما ذكرنا ذلك في التمهيد-<sup>(٢)</sup>.

أضف إلى هذا أن الآية كلها وقعت مقول القول في الآية السابقة لها؛ حيث يقول الله تعالى على لسان القيسين والرهبان: «وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرُّسُولِ قَرَأْنَهُمْ تَفْهِيضٌ مِنَ الدُّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣) وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ (٨٤) فَأَتَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا ... الآية»، ولا يوقف على القول دون مقوله: - كما يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٣)</sup>: «وجميع ما في القرآن من القول

(١) قنطر : دلائل الإجماع : ٢١٢ .

(٢) وانتظر أيضاً: منار الهدى : ١٧ .

(٣) البرهان : ٣٥٨/١ .

لايجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول. قاله الجويني في تفسيره.<sup>(١)</sup>  
ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup> : «وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه».

### الموضع الثالث :

﴿وَلَقَدْ أَمَلْنَا الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالنَّبِيِّ  
وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ (آية ١٣ يونس).

### إضاءة :

المفردات : «أهلكنا» : «الإهلاك : الاستئصال والإفناء»<sup>(٣)</sup> .

«القرن» : «جمع قرن وأصله مدة طويلة من الزمان والمراد به هنا أهل  
القرن»<sup>(٤)</sup> .

«لَمَّا» : «اسم زمان بمعنى حين على التحقيق، وتضاف إلى الجملة»<sup>(٥)</sup> .

«الينات» : «جمع ينة وهي الحجة على الصديق»<sup>(٦)</sup> .

والمعنى : هذه الآية تخاطب أهل مكة - ومن فعل مثل فعلهم - على  
سبيل الإخبار بأن الله تعالى قد أهلك الأمم السابقة التي فعلت مثل ما فعلتم -  
يا كفار مكة - وهم قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وغيرهم - «وَأَنكُمْ تَقْتَرُونَ  
عَلَيْهِمْ مُّصِيبَيْنِ» (١٢٧) «وَبِاللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ» (١٢٨) - أهلكناهم بسبب كفرهم

(١) البرهان : ٣٦١/١ .

(٢) التحرير والتنوير : ١١٣/١١ .

(٣) السابق : نفس الموضع .

(٤) ، (٥) التحرير والتنوير : ١١٣/١١ .

(٦) الصلوات : ١٣٧ ، ١٣٨ .

وظلمهم على الرغم من مجيء الرسل لهم بالآيات الدالة على صدقهم والمعجزات الواضحة لكنهم صدوا عن الإيمان مجرمين في حق أنفسهم. لقد كان هذا جزاؤنا لهم، وسيظل هذا الجزاء معداً لكل مجرم يأتي من بعدهم على شاكلتهم وعليكم أن تختاروا.

شاهد هذا الموضع :

الوقف بمنع هنا على قوله : ﴿لما ظلموا -١٣-﴾ في ط. مصحف الملك الأولى، ولم يرد في الثانية وما بعدها، وورد في ط. مصحف المدينة النبوية، وورد في ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر فيه وقفاً من أى نوع، وهذا يدل على المنع، ويقول السجاوندى (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿ظلموا -١٣-﴾؛ لأن الراو للحال أى وقد جاءتهم.

ويقول الانصارى (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿وماكانوا ليؤمنوا﴾ كافٍ وكذا: ﴿المجرمين﴾. ولم يذكر وقفاً في هذا الموضع من أى نوع، وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشمونى<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى - : «عند

---

(١) للكنزى : ٣٠٤.

(٢) حلل الوقوف : ٥٦٦/٢.

(٣) للمقصد : ١٧٤.

(٤) منار الهدى : ١٧٤.

أبى عمرو<sup>(١)</sup> ﴿لما ظلموا﴾ ليس بوقف لعطف ﴿وجاءتهم﴾ على ﴿ظلموا﴾ أى لما حصل لهم هذان الأمران: مجيء الرسل بالبينات وظلمهم أهلكتهم.

ومن كلام القراء السابق يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿لما ظلموا﴾؛ لأن ما بعده فى موقع الحال من فاعل ﴿ظلموا﴾.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «والواو فى ﴿وجاءتهم﴾ للحال، أى ظلموا بالتكذيب، وقد جاءتهم رسلهم بالهجة والشواهد على صدقهم وهى المعجزات...».

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «﴿وجاءتهم رسلهم﴾ يجوز أن يكون حالاً أى وقد جاءتهم، ويجوز أن يكون معطوفاً على ظلموا».

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٤)</sup> : «﴿وجاءتهم رسلهم﴾ حال من ضمير ﴿ظلموا﴾ بإضمار ﴿قد﴾ .. أى ظلموا بالتكذيب وقد جاءتهم رسلهم بالآيات البينة الدالة على صدقهم أو ملتبسين بها حين لا مجال للتكذيب، وقد جُور أن يكون قوله تعالى: ﴿وجاءتهم﴾ عطفاً على ﴿ظلموا﴾ فلا محل له من الإعراب عند سيبويه. وعند غيره محله الجر لأنه معطوف على ما هو مجرور بإضافة الظرف إليه».

---

(١) يقصد (الداني) المذكور سلفاً.

(٢) الكشاف : ٢٢٨/٢، ونظر معه: مفاتيح الغيب: ٤٤/١٧.

(٣) التبيان: ٦٦٨/٢.

(٤) إرشاد العقل السليم: ٣١٣/٢.



ومن كلام النحاة السابق يتبين لنا منع الوقف على قوله: ﴿لما ظلموا﴾؛ لأن ما بعده حال من فاعل ﴿ظلموا﴾ أو معطوف على قوله: ﴿ظلموا﴾ وكلاهما يمنع الوقف.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿لما ظلموا﴾؛ لأن ما بعده وهو قوله: ﴿وجاءتهم﴾ حال من فاعل ﴿ظلموا﴾، ولا يجوز الوقف على صاحب الحال إلا بعد الإتيان بالحال؛ لأن الحال خبر فى المعنى - كما قلت فى الموضع السابق والذى قبله<sup>(١)</sup> - ولا يصح الوقف قبل الإتيان بالخبر؛ لأنه به تتم فائدة الكلام، وكذلك الحال، وعلى القول بأنه - أى ﴿وجاءتهم﴾ - معطوف على قوله: ﴿ظلموا﴾ فكذاك يُمنع الوقف على ﴿ظلموا﴾؛ لأن المعطوف والمعطوف عليه متلازمان كل منهما يطلب الآخر<sup>(٢)</sup>؛ لأن المعنى: ﴿لما حصل لهم هذان الأمران: مجيء الرسل بالبينات وظلمهم أهلكوا﴾<sup>(٣)</sup>.

وهذا يدلنا على أن الإهلاك حدث بسبب شيئين: الأول: ظلم أهل هذه القرون. والثاني: مجيء الرسل بالبينات والمعجزات ومع ذلك لم يؤمنوا. فهذان الأمران هما سبب الإهلاك، ولو أجزنا الوقف على قوله: ﴿ظلموا﴾ لأوهنا السامع أن الإهلاك كان بسبب ظلمهم فقط، وهذا خلاف المقصود؛ إذ المراد - والله أعلم بمراده - ما ذكرناه وهذا الوقف سيؤدى إلى أن نحيىز الابتداء بقوله: ﴿وجاءتهم﴾ وهذا يؤدى إلى أن تكون الواو للاستئناف، ولم يقل بهذا أحد، وهو مخالف لقواعد العربية فجميع علماء القراءات والنحو والمفسرين

---

(١) وانظر أيضاً: دلائل الإعجاز: ٢١٢.

(٢) انظر: منار الهدى: ١٧.

(٣) منار الهدى: ١٧٤ وانظر معه أيضاً: البحر للحيط: ٢٢/٦.

قالوا: إن الواو في ﴿وجاءتهم﴾ للاحال أو عاطفة، ولم يقل أحد إنها للاستئناف؛ لهذا منع الوقف.

### الموضع الرابع:

﴿قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٣﴾﴾ إِن نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسْمِهِ قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ أَنَّكُمْ لَأَنْتُمْ بَرِيءٌ مِّنَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾﴾ مِن دُونِهِ فَكِهْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونِ ﴿٥٥﴾﴾ (الآيات من : ٥٣ - ٥٥ هود).

### إضاءة :

هذه الآيات تحكى حواراً دار بين سيدنا هود - عليه السلام - وقومه حين دعاهم إلى عبادة الله وحده، وترك عبادة الأصنام فردوا عليه دعوته، وقالوا له: ما جئتنا ببينة أى بحجة واضحة وما نحن بمبتعدين عن عبادة آلِهتنا بسبب قولك ودعوتك، وما نحن لك بمصدقين ما تقول. ما نقول إلا أصابك بعض آلِهتنا بسوء فى عقلك، فجعلك تهذى أو مسك بعض آلِهتنا بجنون.

ويأتى الرد من سيدنا هود - عليه السلام - إني أشهد الله على صحة قولى وما أدعوكم به، واشهدوا أنتم أنى برئ عما تشركون به من دون الله عما تعبدونه من هذه الأصنام، وعليكم أن تهتمعوا أنتم وأصنامكم جميعاً لكيدى وإلحاق الضرر بى سريعاً من غير إبطاء ولا انتظار أو إهمال، وهذا غاية فى الثقة بنصر الله وتأييده، وهو الفرد الواحد الذى يتحدى أمة مجتمعة قوية وصفت بالشدة والصلابة.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿عما تشركون -٥٤﴾ فى ط . مصحف  
الملك الثانية وما بعدها ، وفى ط . مصحف الأزهر الشريف وفى ط . مصحف  
ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الدانى (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر فيه  
وقفاً من أى نوع ، وهذا يدل على منع الوقف وإنما قال : ﴿... بعض ألفتنا  
بسوء .. ٥٤﴾ كاف ؛ لأنه آخر كلامهم ، ومثله : ﴿... بناصيتها .. ٥٦﴾ .

ويقول السجاوندى (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿تشركون -٥٤﴾ .

ويقول الانصارى (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿بمؤمنين -٥٣﴾ حسن ﴿بسوء -  
٥٤﴾ كاف ، ﴿ثم لا تنظرون -٥٥﴾ تام .

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى -  
﴿بمؤمنين -٥٣﴾ كاف ، ومثله : ﴿بسوء -٥٤﴾ وقيل : تام ؛ لأنه آخر  
كلامهم ، ﴿من دونه -٥٥﴾ جائز ، ﴿ثم لا تنظرون -٥٥﴾ كاف .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : ﴿عما تشركون﴾ . لأن  
ما بعده متعلق به ويقع فعل الإشراك عليه .

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

---

(١) للكضى : ٣١٧ .

(٢) علل الوقوف : ٥٨٥ / ٢ .

(٣) المقصد : ١٨٦ .

(٤) منار الهدى : ١٨٦ .

فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(١)</sup> : «ما تشركون من دونه» من إشراككم آلهة من دونه، أو ما تشركونه من آلهة من دونه أي أنتم تعملونها شركاء له ولم يجعلها هو شركاء، ولم ينزل بذلك سلطاناً.

وكلام الزمخشري - رحمه الله - يوضحه ابن عاشور (١٣٩٤هـ) فيقول <sup>(٢)</sup> : «ما» في قوله: «ما تشركون» موصولة والعائد محذوف، والتقدير: ما تشركونه.

أو تكون «ما» مصدرية؛ ولذلك قدر الزمخشري الآية على التأويلين، وتبعه كذلك أبو السعود (٩٨٢هـ) <sup>(٣)</sup> فقال بقوله.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «ما تشركون» لأن ما بعده متعلق به، لأن الجار والمجرور، وهو قوله: «من دونه» متعلق بقوله: «تشركون»، وهو الفعل المضارع حيث إن فعل الإشراك واقع على قوله: «من دونه» فهو معمول للفعل وتابع له، ولا يوقف على العامل دون معموله. لأن : «المفعول والظرف وسائر ما يجرى بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حديثه» <sup>(٤)</sup>.

وكلام عبد القاهر - رحمه الله - هنا يفهم منه أن معمول الفعل تابع له في المعنى؛ فلا يصح فصله عنه؛ لأن معنى الفعل متصل بما عمل فيه الفعل، كما أن المعمول لا يصح النطق به ابتداءً على أنه كلام جديد مستقل؛ لأنه لو

(١) الكشف : ٢٧٦/٢.

(٢) التحرير والتنوير : ٩٩/١٢.

(٣) انظر : إرشاد العقل السليم : ٢٨/٣.

(٤) دلائل الإجماع : ٢٤٤.

صح الوقف هنا لأجزنا الابتداء بقوله: ﴿من دونه﴾. وهذا يؤدي إلى أن يقع الضمير في قوله: ﴿دونه﴾ على غير مرجع، وهذا ممنوع في اللغة.

أضف إلى هذا أن كل من عرض للآية من النحاة والمفسرين يصل بين الفعل: ﴿تشركون﴾ وبين الجار والمجرور: ﴿من دونه﴾ فتراهم يقولون: ﴿بما تشركون من دونه﴾، كما فعل الزمخشري والرازي<sup>(١)</sup> وأبو السعود<sup>(٢)</sup>؛ ولذا يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٣)</sup>: «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كعلق البدل بالمبدل منه أو أقوى لايجوز الوقف عليه».

للموضع الخامس :

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ  
فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَحِيمٍ ۖ﴾ (الآيتان : ٩٦ ، ٩٧ هود).

إضاءة :

يخبرنا الله تعالى خبراً مؤكداً بالقسم بأنه أرسل سيدنا موسى عليه السلام بالآيات الدالة على صدقه وهي الآيات التسع المفصلات التي هي العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات والأنفس<sup>(٤)</sup>.

﴿وسلطان مبین﴾ يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٥)</sup>: «والسلطان المبین هو

(١) انظر: مفاتيح الغيب: ١٨/١١.

(٢) انظر: إرشاد العقل السليم: ٢٨/٣.

(٣) البرهان: ٣٥٥/١.

(٤) إرشاد العقل السليم: ٤٣/٣. وانظر معه: البحر المحیط: ٢٠٤/٦، وروح المعاني: ١٩٨/١٢.

(٥) البحر المحیط: ٢٠٤/٦.

الحجج الواضحة، ويحتمل أن يريد بقوله: «وسلطان مين» فيها أى الآيات  
وهى دالة على صدق موسى - عليه السلام - ويحتمل أن يريد بها العصا؛  
لأنها أبهر تلك الآيات فنص عليها كما نص على جبريل وميكائيل بعد ذكر  
الملائكة على سبيل التشريف بالذكر. أرسله بكل ذلك «إلى فرعون وملكه»  
أى أشراف قومه الذين يتبعهم غيرهم فكفروا به، واتبعوا فرعون فى ضلاله  
وغيه «وما أمر فرعون برشيد» يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «... تجهيل  
لتبعيه؛ حيث شايءه على أمره وهو ضلال مبین لا يخفى على من فيه أدنى  
مسكة من العقل، وذلك أنه ادعى الإلهية وهو بشر مثلهم، وجاهر بالعسف  
والظلم والشر الذى لا يأتى إلا من شيطان مارد، ومثله بمعزل من الإلهية».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «مين - ٩٦-» فى ط. مصحف الملك  
الثانية، وفى ط. مصحف الأزهر الشريف، وفى ط. مصحف ليبيا.  
والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> لم يذكر فيه  
وقفاً من أى نوع، وإنما قال: «كان لم يغنوا فيها. . - ٩٥-» تام، «فاتبعوا  
أمر فرعون - ٩٧-» كاف وقيل: تام، «برشيد - ٩٧-» أكفى منه.  
فلم يذكر فى الآية - ٩٦- كلها وقفاً، وإنما جعل الوقف فى الآية التى تليها.  
ويقول السجاوندى (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup>: «مين - ٩٦-» لتعلق الجار.

(١) الكشاف : ٢ / ٢٩١.

(٢) المكشئ : ٣٢٠.

(٣) حلل الوقوف : ٢ / ٥٨٩.

ويقول الأنصارى (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «بعثت نمود -٩٥- تام، «أمر فرعون -٩٧- حسن، وكذا: «برشيد -٩٧- وقال أبو عمرو فيهما كاف، وكذلك -أيضاً- تجاور الأنصارى هذا الموضع فلم يذكر فيه وقفاً.

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى - : «وسلطان مين -٩٦- ليس بوقف؛ لان حرف الجر وما بعده موضعه نصب بـ «أرسلناه».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «مين»؛ لان ما بعده جار ومجرور متعلق بقوله: «أرسلناه».

أما النحاة فإن المنع يُفهم من كلامهم أيضاً: فيقول الألوسى (١٢٧٠هـ)<sup>(٣)</sup> - الذى سأكتفى بذكر رأيه هنا كمشال لأراء النحاة - «إلى فرعون» يجوز أن يتعلق بالإرسال المطلق لا المقيد بكونه بالتوراة، وأما ثانياً فبأن يقال: إن موسى - عليه السلام - كما أرسل إلى الفراعنة أرسل إلى بنى إسرائيل أيضاً فيجب أن يحمل ملا فرعون على ما يشملهم، فيجىء الكلام على التوزيع على معنى أرسلناه إلى فرعون بسلطان مين، وإلى ملكه بالتوراة، فيكون لفاً ونشراً غير مرتب».

ثم يقول أيضاً<sup>(٤)</sup> : «وقيل: لو جعل «إلى فرعون» متعلقاً ب«سلطان

---

(١) للمصنف: ١٨٩.

(٢) منار الهدى: ١٨٩.

(٣) روح المعاني: ١٢/١٩٨.

(٤) روح المعاني: ١٢/١٩٨.

مبين ﴿ لفظاً أو معنى على تقدير: وسُلطان مرسل به إلى فرعون لم يبعد مع المناسبة بينه وبين السلطان وفيه مالا يخفى فتأمل ﴾ .

ومما تقدم يتبين لنا منع الوقف على قوله: ﴿مبين﴾؛ لأن ما بعده جار ومجرور متعلق بقوله: ﴿أرسلنا﴾، أو متعلق بقوله: ﴿سلطان مبين﴾، وهذا التعلق يجعل المعنى متصلاً بين المتعلق والمتعلق به، واتصال المعنى يلزم بالوصل ويمنع الوقف، والذي يظهر لى تعلقه بـ ﴿أرسلنا﴾ أقوى لأن الفعل: ﴿أرسل﴾ يقتضى مرسلأ إليه ووجود ﴿إلى﴾ يقوى هذا عندى .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن قوله: ﴿إلى فرعون وملئه﴾ متعلق بقوله: ﴿أرسلنا﴾؛ لأن الفعل: (أرسل) يقتضى مرسلأ، ومرسلأ ومرسلأ به ومرسلأ إليه، فالمرسل هو الله تعالى ﴿أرسلنا﴾ والمرسل هو سيدنا موسى - عليه السلام - والمرسل به هو الآيات والمعجزات ﴿بآياتنا وسُلطان مبين﴾، والمرسل إليه وهو فرعون وملؤه ﴿إلى فرعون وملئه﴾، فهذه أربعة لا بد من تواجدها والإتيان بها مرة واحدة؛ لأنها مأخوذة من الفعل الذي تصدرت به الآية ﴿أرسلنا﴾، وهي حتمية الوجود في السياق؛ لذا يلزم الإتيان بها متصلة حتى يكتمل المعنى في ذهن السامع .

هذا، والإرسال واقع على ﴿فرعون وملئه﴾ فلا اتصال لازم وفاءً بحق المعنى؛ ولأن هذا الجار والمجرور من معمولات الفعل: ﴿أرسلنا﴾ وأثر له، فهو في موضع نصب بـ ﴿أرسلنا﴾ لأن: «المفعول والظرف ومآثر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حدثه»<sup>(١)</sup> .

(١) دلائل الإعجاز: ٢٤٤ .



وعلى هذا فلو أجزنا الوقف على قوله: ﴿مين﴾ لاجزنا - تبعاً لذلك -  
 الابتداء بقوله: ﴿إلى فرعون ومثله﴾، وهذا يؤدي إلى الفصل بين الجار  
 والمجرور وما تعلق به، وهذا الفصل يؤدي إلى فساد المعنى؛ لأن المعنى قد  
 تحدد عند قوله: ﴿أرسلنا﴾؛ حيث أفاد الفعل وجود أربعة أركان في السياق:

الركن الأول: المرسل وهو الله تعالى المعبر عنه بالضمير ﴿نا﴾ الدال على  
 المتكلم المعظم نفسه وهو الله. والركن الثاني: المرسل وهو سيدنا موسى -  
 عليه السلام - ، والركن الثالث: المرسل به وهو الايات والمعجزات ﴿بآياتنا  
 وسلطان مين﴾، والركن الرابع: وهو المرسل إليه: والمعبر عنه بقوله: ﴿إلى  
 فرعون ومثله﴾ لذا يلزم - وفاءً بحق المعنى - الإتيان بهذه الأركان الأربعة التي  
 أفادها الفعل (أرسل)، وتأمل قراءة الآية بعد هذا العرض تطمئن إلى الحق فيما  
 قلته. والله أعلم.

الموضع السادس:

﴿وَلَوْ تَقَوَّيْنَا عَلَيْهِمْ مَائِمَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ لَظَلُّوا فِيهِ يَمْرُجُونَ﴾ ① لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ  
 أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ ② (الآيتان : ١٤ ، ١٥ الحجر).

إضاءة :

المفردات: ﴿ظَلُّوا﴾ : «ظل تدل على الكون في النهار، أى وكان ذلك  
 في وضوح النهار، وتبين الأشباح، وعدم التردد في الرئي»<sup>(١)</sup>.  
 ﴿يمرجون﴾ : «أى يصعدون ويذهبون ويجيئون»<sup>(٢)</sup>.

(١) التحرير والتنوير : ٢٦/١٤.

(٢) معنى القرآن وإعراجه للزجاج : ١٧٤/٣.

﴿سُكِرَتْ﴾: يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup>: «فسروا سُكِرَتْ: اغشيت وسُكِرَتْ: تحيرت وسكنت عن أن تنظر والعرب تقول: سَكِرَتِ الرِّيحُ تَسْكِرُ إذا سكنت، وكذلك سَكِرَ الحَرُّ يَسْكِرُ».

والمعنى: يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup>: «إن هؤلاء المشركين بلغ من غلوهم في العناد أن لو قُتِحَ لهم باب من أبواب السماء وُسِّرَ لهم معراج يصعدون فيه إليها، ورأوا من العيان ما رأوا لقالوا: هو شيء نتخايله لا حقيقة له، ولقالوا: قد سحرنا محمد بذلك، وقيل: الضمير للملائكة: أي لو أريناهم الملائكة يصعدون في السماء عياناً لقالوا ذلك».

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: «يعرجون -١٤-» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقرء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٣)</sup> لم يذكر فيه وقفاً من أي نوع. ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٤)</sup>: «يعرجون -١٤-»؛ لأن «لقالوا» جواب «لو».

(١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ١٧٤/٣.

(٢) الكشف: ٣٨٩/٢، وانظر معه: إعراب القرآن لابن النحاس: ٣٧٧/٢، وإرشاد العقل السليم: ١٤٤/٣.

(٣) المكش: ٣٤٤.

(٤) علل الوقوف: ٦٣٠/٢.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «يستهنئون -١١- كافٍ وكذا:  
 «في قلوب المجرمين -١٢- عند بعضهم، «لا يؤمنون به -١٣- و«سنة  
 الأولين -١٣-»، «مسحورون -١٥- تام».

والأنصاري هنا لم يذكر في هذا الموضع وفقاً من أى نوع وهذا يدل على  
 منع الوقف على قوله: «يعرجون».

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
 «يعرجون» ليس بوقف؛ لأن قوله: «لقالوا» جواب «لو» وإن كان رأس  
 آية».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «يعرجون»؛ لأن  
 ما بعده جواب «لو»، والمعنى لا يتم إلا بذكره.

أما النحاة فإن المنع يُفهم من كلامهم أيضاً؛ فيقول أبو حيان  
 (٧٤٥هـ)<sup>(٣)</sup> : «... وجاء جواب «ولو» قوله: «لقالوا» أى أنهم يشاهدون  
 ما يشاهدون، ولا يشكون في رؤية للحسوس ولكنهم يقولون مالا يمتقدون  
 مواطأة على العناد ودفع الحجة».

والذي يفهم من كلام أبي حيان - رحمه الله - أن قوله: «لقالوا» جواب  
 قوله: «ولو»، وهذا الجواب يتوقف عليه فهم المعنى والوقف على ما قبل الجواب  
 يؤدي إلى الفصل بين «لو» وجوابها وهذا الفصل يؤدي إلى فساد المعنى.

(١) المقصد: ٢٠٩.

(٢) منار الهدى: ٢٠٩.

(٣) البحر للمحيط: ٤٧١/٦.

هذا، وقد تحدثنا من قبل عن «لو» وقلنا : إنها «حرف لما كان سيقع لوقوع غيره»<sup>(١)</sup> ، وقد نقل الشيخ محمد عبد الخالق عظمة<sup>(٢)</sup> -رحمه الله- قول ابن الحاجب : «هي لامتناع الاول لامتناع الثاني وذلك لان الاول سبب والثاني مسبب، والمسبب قد يكون اعم من السبب والشرط ملزوم والجزء لازم».

ومما تقدم يتبين لنا أن «لو» حرف شرط يقتضى امتناع الاول لامتناع الثاني، والشرط سبب وملزوم، والجزء مسبب ولازم وهذا يجعل الإتيان بالجزء حتماً؛ لإتمام الفائدة والمعنى.

وهذا ما يفهم من كلام النحاة؛ ولذا منع الوقف هنا.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا؛ لأن ما بعد قوله : «يمرجون» هو جواب «لو» الشرطية وهو قوله : «لقالوا» والمفهوم من السياق هنا امتناع قولهم «إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون» لامتناع فتح الباب عليهم من السماء لعلمه تعالى عدم إيمانهم، وكما قلنا من قبل : المعنى الساري بين الشرط وجزائه يجعل الإتيان بالجواب أمراً حتماً لإتمام فائدة الكلام.

يقول ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ)<sup>(٣)</sup> : «لو» يؤتى بها للربط لتعلق ماضٍ بماض كقولك : لو ررتني لآكرمتك ولهذا لم تجزم إذا دخلت على مضارع؛ لأن الوضع للماضي لفظاً ومعنى كقولك : لو يزورني زيد لآكرمته،

(١) الكتاب لسيوه : ٣٠٧/٢.

(٢) دراسات لأسلوب القرآن الكريم : القسم الاول : ٦٤٢/٢.

(٣) بدائع الفوائد : ٤٤/١.

فهي في الشرط نظير «إن» في الربط بين الجملتين لا في العمل ولا في الاستقبال.

وَيُفْهَمُ مِنْ كَلَامِ ابْنِ الْقَيْمِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - أَنَّ «لَوْ» جَاءَتْ لِتَرْبِطَ بَيْنَ مَاضِيَيْنِ - كَمَا هُنَا «فَتَحْنَا - لَقَالُوا» - وَهَذَا الرِّبْطُ يَجْعَلُ الْأَوَّلَ سَبَبًا وَالثَّانِي مَسَبِّبًا، وَالشَّرْطُ مَلْزُومًا وَالْجُزْءُ لَا زَمًا، وَمَا دَامَ الْجُزْءُ بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ فَمِنْ الضَّرُورِيِّ الْإِتْيَانُ بِهِ؛ لِإِتِّمَامِ فَائِذَةِ الْكَلَامِ، وَالْوَقْفُ قَبْلَ الْإِتْيَانِ بِهِ يَجْعَلُ الْكَلَامَ نَاقِصًا مَبْتُورَ الْمَعْنَى؛ إِذْ «لَا يَوْقِفُ عَلَى الشَّرْطِ دُونَ جَزَائِهِ»<sup>(١)</sup>؛ لِأَنَّ بَيْنَهُمَا رَابِطَةً السَّبَبِيَّةَ الَّتِي تَرْتَبُ الْجَوَابَ عَلَى فِعْلِ الشَّرْطِ فِي الْوُجُودِ<sup>(٢)</sup>؛ لِذَا كَانَ الْوَصْلُ لَا زَمًا وَالْفَصْلُ مَمْنُوعًا.

#### الموضع السابع :

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَلَهُهُ هَارُونُ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٤٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ  
ثَانَتْ كِبَرًا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٧﴾﴾ (الآيات : ٤٥ ، ٤٦ للمؤمنون).

#### إضاءة :

في هاتين الآيتين يخبرنا الله تعالى بأنه أرسل موسى وأخاه هارون - عليهما السلام - بالآيات الدالة على صدقهما وهي الآيات التسع المفصلات التي هي: العصا واليد البيضاء والظوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات والآنفس<sup>(٣)</sup>، أما السلطان المبين، فيقول عنه الزمخشري

(١) منار الهدى : ١٧ .

(٢) انظر : مقال الدكتور / عبد العظيم المطعني في مجلة منبر الإسلام السنة ٦٠ العدد ٥ جمادى الآخرة

١٤٢٢هـ - يوليو/ أغسطس ٢٠٠١م ص ١٣ .

(٣) إرشاد العقل السليم : ٢٨/٣ .

(١) (٥٣٨هـ) : «يجوز أن تراد العصا؛ لأنها كانت أم آيات موسى وأولاهـا، وقد تعلقت بها معجزات شتى: من انقلابها حية وتلقفها ما أفكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر يضربهما بها وكونها حارساً وشمعة وشجرة خضراء مثمرة ودلوّاً ورشاً جعلت كأنها ليست بعضها؛ لما استبدت به من الفضل؛ فلذلك عطف عليها، كقوله تعالى: ﴿وجبريل وميكال﴾».

أرسلهما - سبحانه - إلى فرعون وملئه، وهم أشراف قومه وعلماء دينه، وهم السحرة، فلم يؤمنوا بما جاء به موسى وهارون - عليهما السلام - ولكنهم أعرضوا مستكبرين قاهرين لغيرهم بالظلم<sup>(٢)</sup>.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿مين -٤٥-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا فقط.

وقد سقط هذا الموضع من ط. مصحف الأزهر الشريف مع أن الموضع الخامس من هذا الفصل - آية ٩٦ هود - قد ورد فيه المنع في تلك الطبعة المذكورة وهو صنوه فلا أدري ما السبب؟ مع أن العلة هي العلة المانعة هنا وهناك، اللهم إلا أن يكون حدث ذلك سهواً، ولا يقبل السهو في شأن إخراج كتاب الله.

والقرءاء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٣)</sup> لم يذكر فيه

(١) الكشف: ٣/٣٣.

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ١٢/١٣٣، والبحر للمحيط: ٧/٣٦٤، وروح المعاني: ١٨/٥٣، والتحرير والتنوير: ١٨/٦٣.

(٣) المكثى: ٤٠١.

وقفاً من أى نوع، وإنما قال: «لا يؤمنون - ٤٤-» تام ومثله: «ذات قرار ومعين - ٥٠-».

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup>: «مبين - ٤٥-» لتعلق الجار».

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «لا يؤمنون - ٤٤-» حسن، «عالين - ٤٦-» كاف. فلم يذكر وقفاً من أى نوع على قوله: «مبين» وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «مبين» ليس بوقف؛ لأن حرف الجر وما بعده موضعه نصب بأرسلنا فهو متصل به».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف هنا للعملة المذكورة.

أما النحاة فقد ذكرت رأيهم في الموضع الخامس من هذا الفصل - آية رقم ٩٦ هود - فإن هذا الموضع نظير ذاك.

وأما رأى البلاغيين وتعليهم لمنع الوقف فقد بسطته هناك - أي في الموضع الخامس من هذا الفصل - فراجع هناك<sup>(٤)</sup>.

أما السمات الفارقة بين الموضعين فسوف نعالجها في السمات الفارقة بين مواضع هذا لفصل في نهاية الفصل.

---

(١) علل الوقوف: ٧٢٩/٢.

(٢) المقصد: ٢٦٢.

(٣) منار الهدى: ٢٦٢.

(٤) انظر: ص ٤٧٢ من هذا البحث.





ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup>: «حتى حين -٥٤- حسن،» في الخيرات -٥٦- كاف.

ولم يذكر وفقاً على قوله: «وبين -٥٥-» من أي نوع، وهذا يدل على المنع.

أما الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - فإنه يقول: «وقد اختلف في «ما» من «أنا» هل هي مصدرية حرف واحد أو موصولة فهي حرفان، فعلى أنها مصدرية حرف واحد هو مذهب الكسائي<sup>(٣)</sup> رواه خلف عنه، وعليه يوقف على «بين»؛ لأنه قد حصل بعد فعل الحبان نسبة من مسند ومسند إليه نحو: حسبت إنما ينطلق زيد، وإنما يضرب بكر، فينسبك منها وما بعدها مصدر هو اسم «أن» والجملة خبر «أن»، وقيل: لا يوقف على «بين»؛ لأن ناسخ خبر «أن» على أن «أنا» حرفان و«ما» بمعنى الذي بدليل عود الضمير من «به» إليها، وهي اسم «أن» وصلتها «عندهم» و«من مال» حال من الموصول أو بيان له و«ناسخ» خبر «أن» والعائد محذوف أي ناسخ لهم به أو فيه. قال أبو إسحاق وهشام بن معاوية عن الضرير، كما يقول أبو سعيد رويت عن الخدري تريد رويت عنه، فأظهرت الهاء فقلت عن الخدري قال الشاعر:

لأرى الموت يسبق الموت شيء      نفص الموت ذا الغنى والفقير

(١) المقصد: ٢٦٢.

(٢) منار الهدى: ٢٦٢.

(٣) لم يرد هذا في معاني القرآن للكسائي بتحقيق د. عيسى شحاته عيسى. ط. دار قباء ص: ٢٠١.

أى لا أرى الموت يسبقه شيء، فأظهر الهاء، وقول من قال: إن  
 «يحبسون» يتعدى لمفعولين، وأن «نسارع لهم» المفعول الثاني، والتقدير:  
 يحبسون أن إمدادنا لهم بالمال والبنين مسارعة منا لهم في الخيرات فخلط  
 ومخالفة لقول أبى حاتم: إن «أن» إذا وقعت بعد حسب وأخواتها لم تحتاج  
 إلى مفعول ثان قال تعالى: «يحب أن ماله أخذه»<sup>(١)</sup> وهنا قد نابت «أن»  
 عن المفعولين فـ «أن» كافية عن اسم يحبون وخبرها، فلا يؤتى بمفعول ثان  
 يعد «أن» وقرئ «إنما» - بكر الهمزة - على الاستئناف، وعليها فمفعولاً  
 (حسب) محذوفان اقتصاراً أو اختصاراً .. والحذف اختصاراً ما كان للدليل،  
 والحذف اقتصاراً ما كان لغير دليل.

ومن كلام القراء يتضح لنا أن «ما» فيها قولان: الأول: أنها مصدرية  
 تنبك مع ما بعدها بمصدر، وهو مذهب الكسائي (١٨٩هـ)<sup>(٢)</sup> - كما قال  
 الأشموني وسرد عليه فيما بعد - وعليه يجوز الوقف على قوله: «وبنين»،  
 وهذا معارض لما سيذكره أبو حيان فيما بعد عند عرضه لرأي من قال: إنها  
 مصدرية.

والثاني: أن «ما» اسم موصول بمعنى الذي، وهي اسم «أن» وصلتها  
 «مخلفهم» و«من مال» حال أو بيان له، و«نسارع» خبر «أن»، والعائد  
 محذوف أى نسارع لهم به أو فيه وعلى ذلك فلا يوقف على قوله: «وبنين»؛  
 لأن خبر «أن» لم يأت بعد، وسأعود - بمشيئة الله - بعد عرض آراء النحاة

(١) الهمزة: آية رقم ٣.

(٢) لم يرد هذا القول في معاني القرآن للكسائي: ٢٠١.

في الموضع إلى ترجيح أحد القولين على الآخر لتكون على بينة مما نقول،  
وبالله التوفيق .

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً:

فيقول الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(١)</sup> : «ما» في موضع الذي وليست بحرف  
واحد<sup>(٢)</sup> ، وقوله : «نسارع لهم -٥٦-» يقول : أيحسبون أننا نعطيهم في  
هذه الدنيا من الأموال والبنين أنا جعلناه لهم ثواباً، ثم قال : «بل لا يشعرون»  
إنما هو استدراج منا لهم .

والفراء هنا لم ير إلا أن «ما» موصولة<sup>(٣)</sup> فقط ، وليست مصدرية .

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٤)</sup> : «ما» بمعنى الذي في موضع  
نصب ؛ لأنها اسم «أن»، وخبرها (نسارع لهم به) فعذف به .

ويقول المكبري (٦١٦هـ)<sup>(٥)</sup> «قوله تعالى : «أن ما» بمعنى الذي وخبر  
«أن» «نسارع لهم» ، والمائد محذوف أي نسارع لهم أي فيه ، ولا يجوز أن  
يكون الخبر «من مال» ؛ لأنه إذا كان «من مال» فلا يعاب عليهم ذلك ، وإنما  
يعاب عليهم اعتقادهم أن تلك الأموال خير لهم» .

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٦)</sup> : «و«ما» في «أنما» إما بمعنى الذي ، أو

---

(١) معاني القرآن للفراء : ٢٣٨/٢ .

(٢) أي ليست مصدرية ، وهو هنا يرد على من جعلها مصدرية .

(٣) وانظر أيضاً : معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ١٦/٤ ، وإعراب القرآن لابن النحاس : ١١٦/٣ .

(٤) البيان : ١٨٦/٢ .

(٥) البيان : ٩٥٧/٢ .

(٦) البحر المحيط : ٥٦٧/٧ .

مصدرية، أو كافة مهية.

إن كانت بمعنى ١ الذي فصلتها ما بعدها، وخبر ﴿أن﴾ هي الجملة من قوله: ﴿نارع لهم في الخيرات﴾، والرابط لهذه الجملة ضمير محذوف لفهم المعنى تقديره: نارع لهم به في الخيرات، وحسن حذفه استطالة الكلام مع أمن اللبس ..

وإن كانت ﴿ما﴾ مصدرية فالمسبوك منها وما بعدها هو مصدر اسم ﴿أن﴾ وخبر ﴿أن﴾ هو نارع على تقدير مارة، فيكون الاصل أن نارع فحذفت ﴿أن﴾ وارتفع الفعل، والتقدير: أيحسون أن إمدادنا لهم بالمال والبنين مارة لهم في الخيرات.

وإن كانت ﴿ما﴾ كافة مهية فهو مذهب الكسائي<sup>(١)</sup> فيها هنا فلا تحتاج إلى ضمير ولا حذف، ويجوز الوقف على ﴿وبين﴾ كما تقول: حبت أما يقوم ريد، وحبت أنك منطلق وجاز ذلك؛ لأن ما بعد حبت قد انتظم مستنداً ومند إليه من حيث المعنى، وإن كان في ﴿ما﴾ يقدر مفرداً؛ لأنه ينبك من ﴿أن﴾ وما بعدها مصدر.

ومن كلام أبي حيان - رحمه الله - يتضح لنا ما يلي:

أولاً: القول بأن (ما) مصدرية ليس قول الكسائي<sup>(١)</sup> - كما نسبه إليه الأشموني في عبارته السابقة - .

ثانياً: يرى أبو حيان على القول بأنها - أي (ما) - مصدرية أن قوله:

---

(١) لم يرد في معاني القرآن للكسائي: ٢٠١.

«نسارع» خبر «أن»، وعليه فإن الوقف ممنوع على قوله: «وينين» لا كما قال الأشموني في عرضه لهذا الوجه.

ثالثاً: نسب أبو حيان القول بأن «ما» كافة إلى الكسائي<sup>(١)</sup> وقال: إن الوقف جائز على قوله: «وينين»، وهذا القول قد اختاره ابن الأنباري (٣٢٨هـ)<sup>(٢)</sup>، الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٣)</sup>، وما تقدم من آراء النحاة يتضح لنا أن القول بأن (ما) موصولة هو الرأي الذي عليه جمهور النحاة، بل إن منهم من أنكر القول بأنها مصدرية كالقراء، ومنهم من أعرض عنه فلم يذكره مطلقاً كابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٤)</sup>، والمكبري (٦١٦هـ)<sup>(٥)</sup>، وهكذا نرى أن النحاة - جمهورهم - قالوا بأن (ما) موصولة، وخبر (أن) هو جملة «نسارع» لهم في الخبرات وعلى هذا فالوقف ممنوع على قوله: «وينين» وهو الذي نرجحه لما سبق؛ ولما سيأتى أيضاً؛ ولذا وجدنا من المفسرين من يستظهر القول بأن (ما) موصولة، ويرى القول بغير ذلك عدم توفية القرآن الكريم حقه؛ فيقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٦)</sup>: «... وما ذكرنا من كون (ما) موصولة هو الظاهر، ومن جور كونها مصدرية، وجعل المصدر الحاصل بعد السبك اسم (أن) وخبرها «نسارع» على تقدير مارة بناءً على أن الأصل أن نسارع، فحذفت «أن» وارتفع الفعل لم يوف القرآن الكريم حقه وكذا من جعلها كافة

(١) لم يردها في معاني القرآن للكسائي: ٢٠١.

(٢) انظر: الإيضاح: ٧٩١/٢، ونظر منه: الجامع لأحكام القرآن: ١٣٨/١٢.

(٣) انظر: المكش: ٤٠١.

(٤) انظر: البيان: ١٨٦/٢.

(٥) انظر: النيان: ٩٥٧/٢.

(٦) روح المعاني: ٦٤/١٨.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «وبنين» لأن (ما) في قوله: «إنما» هنا على الرأى الأرجح موصولة بمعنى الذي، وقوله: «ثم غدهم به» صلة الموصول، وقوله: «من مال وبنين» بيان للموصول أو حال منه، وجملة: «نسارع لهم في الخيرات» خبر «أن»، والعائد محذوف أى نسارع لهم به أو فيه، وأيضاً على القول بأن (ما) مصدرية فالمسبوك منها وما بعدها هو مصدر اسم «أن»، وخبر «أن» هو «نسارع» على تقدير مسارعة، والتقدير: أيحسبون أن إمدادنا لهم بالمال والبنين مسارعة لهم في الخيرات.

وعلى ذلك فالوقف ممنوع على قوله: «وبنين»؛ لأن خبر «أن» لم يأت بعد، وهو قوله: «نسارع لهم في الخيرات»، والمعنى يتوقف فهمه على الإتيان بالخبر وقد ذكرنا من قبل أهمية الإتيان بالخبر وفائدته بالنسبة للمعنى<sup>(٢)</sup>، إذ هو ركن الإسناد.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup>: «أيحسبون إنما غدهم به» أي نعطيههم إياه، ونجعله مدداً لهم فـ (ما) موصولة، وقوله تعالى: «من مال وبنين» بيان لها. . لاخبر لأن وإنما الخبر قوله تعالى: «نسارع لهم في الخيرات» على حذف الرجوع إلى الاسم، أى أيحسبون أن الذي نغدهم به من المال والبنين نسارع به لهم فيما فيه خيرهم وإكرامهم على أن الهمزة لإنكار الواقع واستقباحه.

(١) لم يرد في معاني القرآن للكسائي: ٢٠١.

(٢) انظر: دلائل الإحصار: ٢١٢، ٥٤٢، وانظر معه: الإيضاح للزويني: ١٩٨.

(٣) إرشاد العقل السليم: ٣٥/٤، وانظر معه أيضاً: روح المعاني: ٦٤/١٨.

ومما تقدم نعلم أن المعنى لا يتم إلا عند قوله: ﴿فِي الْخَيْرَاتِ﴾ لأن قوله: ﴿أَيَحْسِبُونَ﴾ قد قدر بالاستفهام الإنكاري التوبيخي الذي لا يتم معناه إذا قلت: ﴿أَيَحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ﴾ وتسكت؛ فإنك لا تفيد معنى لأن ما يقع عليه الحساب والظن لم يأت بعد، وهو قوله: ﴿نَسَارِعْ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾؛ لأن الآية تنكر على الكفار ظنهم أن المال والبنين إكرام من الله لهم ومسارة في إرضائهم، وليس الأمر كذلك؛ لذا لا يتم المعنى إلا بذكر قوله: ﴿نَسَارِعْ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾، وهو الذي يقع عليه الحساب، وبه يتم الاستفهام الإنكاري التوبيخي؛ والفعل (حب) ينصب مفعولين قد سد مسددهما قوله: ﴿أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ نَسَارِعْ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾؛ فتحصل مما قدمناه أن فائدة الكلام وغرضه منوطان يقوله: ﴿نَسَارِعْ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ لذا منع الوقف. والله أعلم.

#### الموضع التاسع:

﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْبَعٌ فِي الْمَدَائِنِ خَيْرِينَ ﴿٣٦﴾ بِأَتُوكَ بِسَحَابٍ عَلَيْهِ

﴿٣٧﴾﴾ (الآيات: ٣٦، ٣٧ الشعراء)

#### إضاءة:

هاتان الآيتان تصوران موقف الملأ من قوم فرعون، عندما ألقى موسى عصاه فصارت ثعباناً عظيماً ارتفع إلى السماء قدر ميل، ثم عاد إلى الأرض فاغراً فاه، يقول لموسى - عليه السلام - بم تأمرني؟ عندئذ قال فرعون ﴿لِلْمَلَأِ حَوَالَهُ إِنْ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْبَعٌ فِي الْمَدَائِنِ خَيْرِينَ ﴿٣٦﴾﴾<sup>(١)</sup>. أي قال الملأ من

(١) الآيات من: ٣٤-٣٦ الشعراء.

قوم فرعون - وهم جلساؤه من الأشراف والعلماء والأمراء : أخره وأمهله  
 وأخاه - أي هارون عليهما السلام - وأرسل إلى البلاد والمدن رجال الشرطة  
 ليجمعوا لك كل سحار أى ماهر في فن السحر مستقن لهذا العلم، وأن يكون  
 ذلك في مكان و زمان معلوم حدهما سيدنا موسى - عليه السلام - عندما  
 ﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَن يُخْشَرَ النَّاسُ ضَحَىٰ﴾ (٥٩) طه : ٥٩.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿حاشرين -٣٦-﴾ في ط. مصحف الملك  
 الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف  
 ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> يقول: ﴿حاشرين -٣٦-﴾ لان  
 الجملة جواب الأمر. أي الجملة المكونة من الفعل المضارع والفاعل والمفعول -  
 يأتوك - هي جواب الأمر .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿فماذا تأمرون -٣٥-﴾ كاف ﴿وأخاه  
 -٣٦- جاتز، ﴿سحار عليم -٣٧-﴾ كاف. ولم يذكر وقفاً من أى نوع على  
 قوله: ﴿حاشرين -٣٦-﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - ﴿فماذا

(١) حلل الوقوف: ٧٥٤/٢.

(٢) المقصد: ٢٧٨.

(٣) منار الهدى: ٢٧٨.



تأمرون -٣٥- ﴿كافٍ﴾ «واخاء -٣٦-» جائر للابتداء بعده بالامر «حاشرين -٣٦-» ليس بوقف؛ لأن قوله: ﴿يأتوك﴾ جواب الامر ، ولذلك كان مجزوماً، وأصله يأتونك فحذفت النون للجازم، ولا يفصل بين الامر وجوابه.

ومن كلام القراء السابق يتضح لنا منع الوقف على قوله: «حاشرين» لأن ما بعده - وهي جملة «يأتوك» - جواب الامر وفعل الامر هو قوله: «أبعث»، والامر وجوابه متلازمان؛ فلا يُفصل بينهما؛ لأن كلا منهما يطلب الآخر.

أما النحاة فإن يفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول الصاوي (١٢٤١هـ)<sup>(١)</sup> : «قوله: ﴿يأتوك﴾ مجزوم في جواب الامر»، ويقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «وأبعث في المدائن حاشرين» شرطاء يحشرون السحرة ويجمعونهم عندك «يأتوك» مجزوم في جواب الامر، أي إن تبعثهم يأتوك».

ويقول الدكتور تمام حسان<sup>(٣)</sup> : «... ويخرج نمط الامر بصورتيه عن الامر إلى معاني أخرى منها: الشرط: ومن ثم يجزم المضارع في جوابه قال تعالى: ﴿ادعوني استجب لكم...﴾ [إغافر : ٦٠].»

وبما تقدم من كلام القراء والنحاة يتبين لنا أن قوله تعالى: ﴿يأتوك﴾ فعل مضارع من الأفعال الخمسة مجزوم بحذف النون، والواو فاعل، وجزم الفعل

(١) حاشية الصاوي على الجلالين: ١٧١/٣.

(٢) روح المعاني: ١١٤/١٩.

(٣) البيان في روائع القرآن: ط. الهيئة العامة للكتاب مكتبة الأسرة ٢٠٠٢م: ٣٤١/١.

هنا؛ لأنه وقع في جواب الأمر وهو قوله: ﴿ابعث﴾.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿حاشرين﴾ لأن ما بعده جواب الأمر، والأمر - هنا - فيه معنى الشرط كأنه قال: إن تبعثهم يأتوك، كما قال الألويسي<sup>(١)</sup> - أى في عبارته السابقة - ومعلوم مما قدمناه - فيما سبق - العلاقة بين الأمر وجوابه، والشرط وجزائه؛ لأن الجزاء مترتب على الشرط بسبب العلاقة التي تجمع بين الشرط وجزائه، وهي رابطة السببية التي ترتب الجزاء على الشرط - كما يقول الدكتور عبد العظيم المطعني<sup>(٢)</sup> - .

وتأمل قوله تعالى: ﴿وابعث في المداين حاشرين \* يأتوك . .﴾ فإن السامع حين يسمع فعل الأمر - ابعث - يتوقع مبعوثاً - وهم رجال الشرطة الحاشرين - ومبعوثاً إليهم - وهم السحرة المطلوب الإتيان بهم - ومبعوثاً من أجله - وهي المناظرة التي ستقع بين موسى - عليه السلام - والسحرة بأمر فرعون (عليه اللعنة) - .

فالوقف على الأمر دون جوابه يفسد المعنى؛ لأنه يقدمه ناقصاً لأن فعل الأمر ﴿ابعث﴾ غايته ومغزاه الإتيان بهؤلاء السحارين فإن موقف فرعون يستدعي الإسراع بالجواب، إذ هو في حالة الهلع التي هزته هزاً عنيفاً، والتي جعلته يتنزل من عليائه ليقول لمن حوله: ﴿فماذا تأمرون؟﴾ أي بم تشيرون علي؟ أو بم تأمروني أن أفعل؟ وهنا قد جعل نفسه مأموراً لمن كان يدهي الإلهية عليهم من قبل هذا الموقف - يتطلب المقام الإسراع بالجواب، فتأخيره -

(١) روح المعاني: ١١٤/١٩.

(٢) انظر: مقال في مجلة منبر الإسلام. السنة ٦٠ العدد: ٥ جمادى الآخرة ١٤٢٢هـ - يوليو /

أغسطس ٢٠٠١م ص ١٣.

بسبب الوقف - يؤخر المعنى المراد، والذي قصد منه إرجاء موسى وأخيه وتأخيرهما حتى يُحضِر فرعون السحرة الذين كان يظنهم طوق النجاة له.

ومن هنا كان السياق يستدعي الإسراع بالجواب؛ لأن فيه طمأنه فرعون وثيبته، وإدخال الأنس على نفسه بما يتوقع من قدرة السحرة على إبطال سحر موسى - عليه السلام - كما رعم.

لذا كان الوصول أولى بالمقام وأليق لهذه المعانى التي تفهم من السياق ويقتضيها المقام.

أضف إلى هذا، أن الأمر - ابعث - جاء معطوفاً على أمر آخر - «أرجه وأخاه» في الآية - مسبقاً بقول هو : «قالوا أرجه وأخاه...» فهو مقول القول ولا يُفصل بين القول ومقوله بفواصل - كما ذكرنا من قبل - لأن هذا الفصل يُفسد المعنى.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وجميع ما في القرآن من القول لا يجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول. قاله الجويني في تفسيره».

ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup> : «... وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه».

الموضع العاشر:

﴿قَالُوا وَمَنْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ تَأْتِي كُنَّا لَفِي هَذَا لِيُشِيرَ ﴿﴾ (الآيات):

٩٦، ٩٧ الشعراء).

---

(١) البرهان : ٣٥٨/١.

(٢) السابق : ٣٦١/١.

هاتان الآيتان تصوران مشهداً من مشاهد يوم القيامة؛ حيث تبرر الجحيم للغاوين، فيقول الغاؤون: وهم في جهنم يختصمون «أى يخاصمون من معهم من الأصنام والشياطين، والجملة في موضع الحال، والمراد قالوا معترفين بخطيئتهم وانهمآكهم في الضلالة متحجرين معبرين لأنفسهم، والحال أنهم يصدد مخاصمة من معهم مخاطبين لآلهتهم؛ حيث يجعلها الله تعالى أهلاً للخطاب»<sup>(١)</sup> - مقسمين قسماً يدل على التعجب «تالله إن كنا لفي ضلال مبين» «أي في خسار وتبار وحيرة عن الحق بينه إذ اتخذنا مع الله آلهة فعبدناها كما يُعبده»<sup>(٢)</sup> .

### شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «يختصمون -٩٦-» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

### والقراء يقولون بمنع الوقف:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٣)</sup> لم يذكر فيه وقفاً من أى نوع وهذا يدل على المنع. ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٤)</sup> : «يختصمون -٩٦-»؛ لأن

(١) روح المعاني: ١٥٤/١٩، وانظر منه: الجامع لأحكام القرآن: ١٢٤/١٣، وإرشاد المقل السليم: ١١٢/٤.

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ١٢٤/١٣.

(٣) للكشفي: ٤٢٣.

(٤) علل الوقوف: ٧٥٨/٢.

قوله: ﴿تالله﴾ مقولهم.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup>: «اجمعون -٩٥- كاف، برب العالمين -٩٨- صالح». ولم يذكر وفقاً من أى نوع على قوله: ﴿يختصمون -٩٦- وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولاوقف من قوله: ﴿قالوا وهم فيها..﴾ إلى ﴿رب العالمين﴾؛ فلا يوقف على: ﴿يختصمون﴾؛ لان فيه الفصل بين القول والمقول؛ لان قوله: ﴿تالله﴾ مقولهم».

ومن كلام القرأء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿يختصمون﴾ لان ما بعده - تالله .. - مقول القول وهو - «قالوا» ولايفصل بين القول ومقوله.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول الصاوي (١٢٤١هـ)<sup>(٣)</sup>: «قوله: ﴿وهم فيها يختصمون﴾ الجملة حالية، ومقول القول: ﴿تالله﴾».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٤)</sup>: «وأما جملة: ﴿وهم فيها يختصمون﴾ فهي في موضع الحال، وجملة ﴿تالله﴾ مقول القول، وجملة: ﴿إن كنا لفي ضلال مبين﴾ جواب القسم، و﴿إن﴾ مخففة من إن الثقيلة وقد

---

(١) المقصد : ٢٧٩.

(٢) منار الهدى : ٢٧٩.

(٣) حاشية الصاوي على الجلالين : ١٧٦/٣.

(٤) التحرير والتنوير : ١٥٣/١٩ . وانظر معه : روح المعاني : ١٥٤/١٩.

أهملت عن العمل بسبب التخفيف؛ فإنه مجوز للإهمال والجملة بعدها سادةً  
 مد اسمها وخبرها، واقتران خبر ﴿كان﴾ باللام في الجملة التي بعدها للفرق  
 بين ﴿إن﴾ المخففة المؤكدة وبين ﴿إن﴾ النافية، والغالب ألا تخلو الجملة التي  
 بعد ﴿إن﴾ للمخففة عن فعل من باب ﴿كان﴾.

ومن كلام النحاة يتبين لنا منع الوقف على قوله: ﴿يختصمون﴾ لأن  
 قوله تعالى: ﴿تالله﴾ مقول القول، ولا يفصل بين القول ومقوله؛ لأنهما  
 متلزمان كل منهما يطلب الآخر.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿يختصمون﴾ لأن  
 المعنى لا يتم عند الوقف عليها؛ لأن مقول القول - تالله - لم يأت بعد،  
 ومقول القول هنا أسلوب قسم مكون من أداة القسم - التاء - ومقسم به -  
 لفظ الجلالة - ومقسم عليه - ﴿إن كنا لفي ضلال مبين﴾ - فالآيتان قد اتصلتا  
 اتصالاً وثيقاً؛ لأن القول لا بد من الإتيان بمقوله؛ ليتم المعنى لأنه لا يوقف على  
 القول دون مقوله، كما قال الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر  
 الهجري - كما أن القسم ﴿تالله﴾ - لا بد من الإتيان بجوابه - ﴿إن كنا لفي  
 ضلال مبين﴾ - ليتم المعنى؛ إذ لا يوقف على القسم حتى يؤتى بجوابه<sup>(٢)</sup>.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٣)</sup>: «وجميع ما في القرآن من القول لا يجوز  
 الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول. قاله الجويني في تفسيره». ويقول  
 أيضاً: (٣): «... وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه».

(١) انظر: منار الهدى: ١٧.

(٢) البرهان: ٣٥٨/١.

(٣) السليق: ٣٦١/١.

وتأمل حين يقرأ قارئ قوله تعالى: ﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ ثم يسكت، هل يستفيد السامع شيئاً؟ لا. لأن المعنى لم يقدم إليه كاملاً؛ لأنه سوف يسأل: فماذا قالوا؟

هذا، وكلام العقلاء لا بد أن يأتي مفيداً فضلاً عن أن يكون المتكلم هو الله تعالى؛ لذا لزم الوصل حتى تتم الفائدة.

### الموضع الحادى عشر:

﴿وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۖ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِّنَ الْمُتَكَبِّرِينَ ۚ وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمِنَا عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ۚ وَءَاخَرَتُهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ ۚ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَقَائِلُونَ ۚ إِنَّ مِمَّنْ الْأُمُوتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشِرِينَ ۚ﴾ (الآيات: من ٣٠ - ٣٥ الدخان).

### إضاءة:

في هذه الآيات يمتن الله تعالى على بنى إسرائيل بأن أنجاهم من العذاب المهيّن، من عذاب فرعون؛ حيث كان يلذع أبناءهم ويستحي نساءهم، ويكلفهم بالأعمال الشاقة المهينة دون استراحة أثناء العمل مع إذلالهم بشتى صنوف الإذلال؛ لأنه كان قاسي القلب مسرفاً في قساوة قلبه، متجبراً متكبراً لاتأخذه بهم أدنى شفقة. ثم يمتن عليهم بمئة ثانية وهي أن اختارهم على غيرهم من عالمي زمانهم، وفضلهم مع علمه بما سيكون منهم، ثم يمتن عليهم بمئة ثالثة وهي أن أعطاهم من الآيات والمعجزات التي أظهرها على يد رسولهم - موسى عليه السلام - كفلق البحر وإنزال المن والسلوى وغيرها ليكون ذلك اختباراً لهم هل يشكرون أو يكفرون؟ لأن الله يبتلى بالنعم، كما يبتلى بالنقم

﴿وَتَلَوُكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾<sup>(١)</sup> ، وهذه المن قد ذكرها الله تعالى ليسلى بها قلب النبي ﷺ وليربط بها على قلبه المبارك؛ فإنه أكرم على الله من موسى - عليه السلام - والمؤمنون معه أكرم عند الله من المؤمنين مع موسى - عليه السلام - أما هؤلاء الكفار - أي كفار مكة - فإنهم يقولون: ما هي إلا موتتنا السابقة التي غوتها في الدنيا ولا حياة بعدها ولا نشور ولا بعث.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ليقولون -٣٤-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف وفي ط. مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول: ﴿... بلاء مبين -٣٣-﴾ تام، ﴿... أم قوم تبع .. -٣٧-﴾ كاف. ولم يذكر وفقاً على قوله: ﴿ليقولون -٣٤-﴾، وهذا يدل على المنع. ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿ليقولون -٣٤-﴾<sup>٤</sup>.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٤)</sup> : ﴿بلاء مبين -٣٣-﴾ حسن وكذا: ﴿صادقين -٣٦-﴾. ولم يذكر وفقاً على قوله: ﴿ليقولون -٣٤-﴾ وهذا يدل

(١) من الآية: ٣٥ الانبياء.

(٢) المكنى : ٥١٤ .

(٣) علل الوقوف : ٩٢٩/٣ .

(٤) المقصد : ٣٥٤ .



على المنع. ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«بلاء مين - ٣٣-» كافٍ «.. بمنشرين - ٣٥-» أحسن مما قبله. ولم يذكر  
وفقاً على قوله: «ليقولون - ٣٤-» وهذا يدل على المنع.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «ليقولون» لأن ما  
بعده مقول القول، ولا يفصل بين القول ومقوله - كما قلنا في الموضع السابق .

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «إن هؤلاء يقولون. إن هي إلا موتنا  
الاولى وما نحن بمنشرين» هذا قاله الكفار من قريش. معنى : «إن هي»  
ماهي، ومعنى : «بمنشرين» بمبعوثين. يقال، أنشر الله الموتى.

ويُفهم من كلام الزجاج أن قوله: «إن هي إلا موتنا الاولى» هو كلام  
كفار قريش، فهو مقولهم الذي قالوه.

ويقول النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «إن هؤلاء يقولون. إن هي إلا موتنا  
الاولى ..» (٣٥) أي يقولون هذا علي العادة بغير حجة، وقد تبينت لهم  
البراهين، وظهرت الحجج لهم.

ويقول أبو حبان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup> : «إن هؤلاء» يعني قريشاً وفي اسم  
الإشارة تحقير لهم «ليقولون إن هي إلا موتنا الاولى أي ما الموتة إلا محصورة

(١) منار الهدى : ٣٥٤.

(٢) معاني القرآن وإعرابه : ٤٢٧/٤.

(٣) إعراب القرآن : ١٣٢/٤.

(٤) البحر للمحيط : ٤٠٥/٩.

في موتتنا الأولى وكان قد قال تعالى : ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾<sup>(١)</sup> فذكر موتتين : أولى وثانية، فأنكروا هم أن يكون لهم موة ثانية.

ومن كلام النحاة يتبين لنا أن قوله : ﴿ليقولون﴾ قد منع الوقف عليه؛ لأنه قول لا يتم معناه إلا بذكر مقولهم وهو : ﴿إن هي إلا موتتنا الأولى وما نحن بمششرين﴾.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا على قوله : ﴿ليقولون﴾ لأن الوقف عليه لا يفيد معنى يحسن السكوت عليه؛ وذلك لأن القول ومقوله متلازمان كل منهما يطلب الآخر.

هذا، وما قلناه في الموضع السابق ينطبق على هذا الموضع لأنه نظيره؛ لذا نكتفى بما ذكرناه آنفاً. والله أعلم.

\*\*\*

---

(١) البقرة: آية ٢٨.

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على أحد عشر موضعاً ، قد اتفقت في موضوعها العام وهو : (من طبائع أهل الكتاب والامم السابقة) لكنها توزعت على مجموعات اتفقت في علة منع الوقف جاءت كما يلي :

المجموعة الاولى : وتشتمل على المواضع الآتية :

- ١- الموضع الرابع : (هود : ٥٤) ، ٢- الموضع الخامس : (هود : ٩٦)
- ٣- الموضع السابع : (المؤمنون : ٤٥) ، ٤- الموضع الثامن : (المؤمنون : ٥٥) .

وهذه المواضع الأربعة قد اتفقت في علة منع الوقف فيها؛ ذلك أن الوقف يؤدي فيها إلى الفصل بين الفعل ومعموله، فقد اتفقت المواضع الثلاثة الأولى منها - الموضع الرابع، والخامس، والسابع في أن مُنع الوقف فيها بسبب أنه يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور وما تعلق به وهو الفعل أي بين الفعل ومعموله أما الموضع الأخير منها (المؤمنون : ٥٥) فإن الوقف فيها يؤدي إلى الفصل بين الفعل ومفعوله .

هذا، وقد اتفق الموضعان : (الخامس والسابع) في الموضوع الخاص بهما؛ حيث أفادتا إرسال سيدنا موسى - عليه السلام - بالمعجزات الدالة على صدقه إلى فرعون وملكه، فكفروا بموسى - عليه السلام - وبما جاء به .

أما الموضعان : (الرابع والخامس) فقد اختلفا في الموضوع الخاص حيث جاء الحديث في الموضع الرابع في سياق حوار بين هود - عليه السلام وقومه إذ قالوا له : لم تأتنا بمعجزة دالة على صدقك ؛ ولذا قلن نؤمن بك، ولكننا نقول : أصابك بعض آلهتنا بمس من جنون فقال لهم تحديداً : ﴿أشهد الله وأشهدوا أنني

برئ مما تشركون من دونه ﴿ أي من دون الله في العبادة، وعليكم أن تكيدوني  
أنتم وآلهتكم جميعاً ولا تمهلون إن كنتم قادرين على فعل شيء .

أما الموضع الثامن فإن موضوعه الخاص قد جاء على صورة الأسلوب  
الإنشائي - (استفهام إنكارى توبيخي) - ليتزع من عقول مشركي مكة أن ما هم  
فيه من نعمة المال والبنين مسارعة لهم في الخيرات إرضاء لهم أو رضى  
بكفرهم . لا ، وإنما هو استدراج لهم لكنهم لا يشعرون .

المجموعة الثانية وتشتمل على المواضع الآتية :

١- الموضع الأول: (المائدة : ١٣) ، ٢- الموضع الثاني: (المائدة : ٨٤) .

٣- الموضع الثالث: (يونس : ١٣) .

وقد جاءت علة منع الوقف فيها أنه يؤدي إلى الفصل بين الحال  
وصاحبها ، وذلك ممنوع .

ففي الموضع الأول: حديث عن اليهود ونقضهم للعهد وتحريفهم للكلم  
عن مواضعه ونسوا خطأ مما ذكروا به بسبب قسوة قلوبهم .

أما الثاني: فإن الحديث جاء فيه على لسان القيسيين والرهبان حيث  
قالوا: كيف نترك الإيمان بالحق وقد كنا من قبل طامعين أن يجعلنا ربنا مع  
القوم الصالحين مثل الحواريين فكيف نُفُلت ماعنّ لنا من وسائل الحصول على  
هذه المتبة الجليلة؟

وفي الثالث: إخبار من الله تعالى عن إهلاك الأمم السابقة جاء في  
صورة التهديد لكفار مكة؛ ليعلموا مصيرهم .

المجموعة الثالثة وتشتمل على موضعين هما:

١- الموضع العاشر: (الشعراء: ٩٦).

٢- الموضع الحادي عشر: (الدخان: ٣٤).

وقد اشترك الموضعان في علة منع الوقف فيهما أنه يؤدي إلى الفصل بين القول ومقوله.

ففي الموضع العاشر: حديث الغاوين عباد الأصنام والشياطين حيث قالوا وهم يخاصمون من معهم من الأصنام والشياطين في جهنم: ﴿تالله إن كنا لفي ضلال مبين﴾ فهذا قول الغاوين.

أما الموضع الحادي عشر: ففيه حديث عن كفار مكة القائلين ماهي إلا موتتنا السابقة وما نحن بمبعوثين بعد الموت.

هذه هي المجموعات الثلاث، وقد وجدت بينها تلك السمات الجامعة في علة منع الوقف، وفي الموضوع الخاص بسياق الآيات أما الموضعان الباقيان: (السادس والتاسع) فسندرسهما في السمات الفارقة بإذن الله تعالى.

\* \* \*

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات الفارقة بين مواضع هذا الفصل فإننا نجعلها فيما يأتي :

المجموعة الأولى : وتشتمل على المواضع الآتية :

١- الموضع الرابع : (هود: ٥٤)، ٢- الموضع الخامس : (هود: ٩٦).

٣- الموضع السابع : (المؤمنون: ٤٥)، ٤- الموضع الثامن : (المؤمنون: ٥٥).

وهذه المواضع قد اختلفت فيما يأتي :

(أ) المواضع : «الرابع والخامس والسابع» اتفقت في أن منع الوقف فيها يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور وما تعلق به أي بين العامل ومعموله، ولكنها اختلفت في نوعية حرف الجر: ففي الرابع كان حرف الجر (من)، وفي الخامس والسابع كان حرف الجر (إلى) لمناسبة الفعل (أرسل) بخلاف (تسركون) في الرابع فإنه يناسبه (من).

(ب) العامل الذي سيحدث الفصل بينه وبين معموله فيها كان في الرابع الفعل المضارع: (تسركون)، أما في الآخرين فكان الفعل فيهما فعلاً ماضياً هو: «أرسلنا».

(ج) في الموضعين : (الخامس والسابع) كان الاتفاق في الموضوع الخاص، لكن الآيتين جاءتا مختلفتين في هذه الالفاظ الآتية :

١- في الخامس: بدأت الآية بواو العطف - التي لا تفيد ترتيباً ولا تعقياً - وفي الآخر بـ (ثم) التي تفيد الترتيب مع التراخي؛ ليناسب ذلك الفترات الفاصلة بين إرسال الرسل .

٢- في الخامس: جاء بعد حرف العطف به (لقد)، وكل منهما - اللام، وقد - يفيد التوكيد، فاللام موطئة للقسم وهو يفيد التوكيد، و(قد) حرف تحقيق يفيد التوكيد إذا دخل على الفعل الماضي (كما هنا).

٣- في الموضعين اتفقت الآيتان في المرسل به - «بآياتنا وسلطان مبين» - والمرسل إليه - «إلى فرعون ومثله» ولكن زاد في الموضع السابع قوله: «وأخاه هارون» فما سر هذه الزيادة؟

والجواب: لعل السر في هذه الزيادة - والله أعلم - أن سورة هود - التي خلت من هذه الزيادة - قد نزلت قبل سورة (المؤمنون) - التي وردت فيها هذه الزيادة - باثنتين وعشرين سورة؛ حيث إن سورة هود - عليه السلام - كان ترتيبها في النزول الحادية والخمسين من السور المكية أما سورة المؤمنون فكان ترتيبها في النزول الثالثة والسبعين<sup>(١)</sup> من السور المكية ولعل الزيادة قد ناسبت التأخر في النزول، أو لعل ذكر الاستكبار في الآية والحلو من فرعون ومثله ناسب هذه الزيادة. والله أعلم.

٤- في الموضع الثامن: مُنع الوقف على قوله: «وبين»؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين اسم «أن» وخبرها - «نسارع لهم في الخيرات» و«أن» واسمها وخبرها قد سدت مسد مفعولى الحسان.

للمجموعة الثانية: وتشتمل على المواضع الآتية:

١- الموضع الأول: (المائدة: ١٣)، ٢- الموضع الثاني: (المائدة: ٨٤).

(١) انظر: بصائر ذوي التمييز: ٩٨/١، ٩٩.

٣- الموضع الثالث: (يونس: ١٣)، وقد اتفقت هذه المواضع الثلاثة فيما أشرنا، لكنها اختلفت في أمور نجملها فيما يأتي:

(أ) الموضوع الخاص بكل موضع من هذه المواضع يخالف الآخر فالأول: خاص بطبيعة اليهود؛ حيث درجوا على نقض المهود؛ ولذلك لعنهم الله وأبعدهم من رحمته وجعل قلوبهم قاسية.

أما الموضع الثاني: فإسنه خاص بحديث القيسين والرهبان عن أنفسهم عندما سمعوا ما أنزل إلى الرسول ﷺ فأمنوا به وردوا على اليهود ما غيرهم به من الإيمان ولا موهم عليه.

وفي الثالث: إخبار من الله تعالى عن إهلاكه القرون الظالمة من قبل أهل مكة كقوم عاد وثمود، فهو خير في صورة وعيد وتهديد لأهل مكة إن استمروا في كفرهم فإن الجزاء سيكون، كما حدث للأمم التي فعلت مثل ما فعلوا .  
(ب) توزعت هذه المواضع الثلاثة بين اليهود والنصارى وكفار مكة.

(ج) بدأت الآية الأولى بالفاء التي تدل على أن اللعنة كانت مترتبة ترتيباً سريعاً على نقضهم الميثاق، أما الآخرين فقد بدأنا بالواو.

(د) منع الوقف في هذه المواضع الثلاثة؛ لأن ما بعدها حال مما قبلها، وجاءت الواو دليلاً على هذه الحال، وكان مدخول الواو في الأول فعلاً ماضياً - «ونسوا». وفي الثاني: فعلاً مضارعاً «ونطمع»، وفي الثالث: فعلاً ماضياً «وجاءتهم».

للمجموعة الثالثة: وتشتمل على موضعين هما:



١- الموضع العاشر: (الشعراء: ٩٦).

٢- الموضع الحادي عشر: (الدخان: ٣٤).

وفيهما من السمات الفارقة ما نجمله فيما يأتي:

(أ) بدأ الموضع العاشر بالفعل ﴿قالوا﴾ وجاء به ماضياً، أما فعل القول في الموضع الحادي عشر فقد جاء به مضارعاً.

(ب) جاء كلٌّ من الموضعين على نمط خاص به في تأكيد المضمون ليناسب المقام؛ حيث جاء مقول القول في الموضع العاشر مؤكداً بالقسم المبدوء بالفاء التي «تختص بالقسم في شيء متعجب منه»<sup>(١)</sup> وجاء جواب هذا القسم مؤكداً بأسلوب القصر المفهوم من قوله: ﴿إن كنا لفي ضلال مبين﴾ على ما ذهب إليه الكوفيون؛ حيث قالوا: «﴿إن﴾ نافية، واللام بمعنى «إلا» أي ما كنا إلا في ضلال واضح»<sup>(٢)</sup>. واختيار ﴿في﴾ ليدل على إحاطة الضلال بهم إحاطة الظرف بالمظروف، ووصف الضلال بالوضوح؛ ليدل على مدى جهلهم وغبائهم الذي ساقهم هذا المساق.

أما في الموضع الحادي عشر فقد جاء مقول القول مؤكداً بأسلوب القصر أيضاً ﴿إن هي إلا موتنا الأولى وما نحن بمنشرين﴾ ليبرر لنا حقيقة ما يجري في نفوس كفار مكة ليؤكد لنا التماثل بينهم وبين فرعون وقومه؛ ليكونوا جديرين بعقاب يماثل العقاب الذي نزل بهم.

---

(١) التحرير والتنوير: ١٥٣/١٩.

(٢) روح المعاني: ١٥٤/١٩.

(ج) سلك كلٌّ من الموضعين مسلكاً يُحضر لنا المتحدث عنهم حتى لكأننا نراهم رأى العين، وهم على حالهم تلك فيقول في الموضع العاشر: ﴿قالوا وهم فيها يختصمون﴾ فجاء بالجملة الحالية (وهم فيها يختصمون) ليلفت نظرنا إلى أن هناك جدلاً يصل إلى حدِّ الاختصاص والعراك في جهنم بين العُباد والمعبودين؛ ليواجهوا الحقيقة التي جاءتهم على ألسنة الرسل ولكنهم أعرضوا عنها.

أما في الموضع الحادى عشر فإنه جاء باسم الإشارة ﴿هؤلاء﴾ مسبوقاً بـ ﴿إنَّ﴾ التي تفيد التوكيد؛ ليحدد المقصودين بالإشارة كأنه يقول: انظروا إليهم، فهاهم أولاء أصحاب القول الشنيع ثم جاء بفعل القول مؤكداً باللام وجاء به علي صورة المضارع ﴿ليقولون﴾ ليفيد التجدد والحدوث وتصوير الحدث كأنه يقول لنا: استمعوا كأنهم لا يزالون يقولون ما قالوا.

المجموعة الرابعة: وتشتمل على موضع واحد هو:

الموضع السادس: (الحجر: ١٤) حيث مُنِعَ الوقف؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين (لو) وجوابها (لقالوا) والوقف هنا على ﴿يمرجون﴾ يؤدي إلى تقديم المعنى ناقصاً؛ لأن الجواب هو غرض الكلام وفائدته، وبدون تقديم هذه الفائدة متصلة بـ ﴿لو﴾ يصبح الكلام عبثاً، وكلام الله تعالى يجب أن ينزه عن مثل ذلك وأيضاً يؤدي الفصل إلى أن يقع الضمير في ﴿لقالوا﴾ على غير مرجع، وهذا مخالف لقواعد العربية.

والخلاصة: أن الآيتين ترسمان صورة - على فرض وقوعها وحدوثها - باب من السماء مفتوح والكفار المعاندون يصعدون فيه؛ ليروا عجاب قدرة

الله، وهم على هذه الحال من الصعود ورؤية العجائب التي تدل على قدرة الله، نفاجأ بقولهم: - ما خلاصته - إنما سكرت أبصارنا وسحرنا حتى رأينا الشيء على غير ما هو عليه، وهذا دليل على تمكن الكفر من قلوبهم وعدم الفائلة من دعوتهم، وعلى ذلك فإن الوقف على رأس الآية الأولى - لو حدث - يفسد المعنى.

للمجموعة الخامسة: وتشتمل على موضع واحد أيضاً وهو: الموضع التاسع: (الشعراء: ٣٦) حيث مُنع الوقف فيه على «حاشرين» لأنه - أي الوقف - يؤدي إلى الفصل بين الأمر وجوابه، وهذا يفسد المعنى؛ لأن المقام يقتضى سرعة الإتيان بهؤلاء السحرة؛ ليبطلوا سحر موسى عليه السلام كما زعم فرعون - عليه اللعنة -؛ وليتخذوا فرعون مما هو فيه من الفزع الذي حدث له عندما رأى العصا وقد صارت ثعباناً عظيماً، فالإسراع بالجواب هو الاليق بالمقام؛ ليؤدي الكلام فائدته المقصودة.

\* \* \*



# فهرس الموضوعات

## تمهيد

٥	مقدمة
١٧	عناية النبي ﷺ بالوقف على المعنى التام .
١٧	علاقة الوقف بالفصل والوصل .
١٨	الوقف في القرآن الكريم .
١٩	تعريف الوقف لغة واصطلاحاً .
٢١	موضوعه وعلاقته بمسائر العلوم
٢٦	أقسام الوقف
٢٩	الوقف التام .
٣٠	حديث الأحرف السبعة .
٣٣	الوقف الكافي والحسن .
٣٤	قضية تقطيع القراءة والوقف على رموس الآي وإن تعلقت بما بعدها .
٣٩	الوقف القبيح .
٤٣	أقسام الوقف عند السجاوندي .
٤٤	الوقف اللازم .
٤٦	الوقف للمطلق .
٤٧	الوقف المجازز .
٤٧	الوقف المهورز لوجه والمرخص ضرورة .
٤٨	أهمية الوقف .
٤٨	ماذا فهم الأئمة من حديث ابن عمر (رضي الله عنهما)؟

٥٠	الكتب المؤلفة في الوقف والابتداء .
٥١	طبقات المصاحف الأربعة :
	أولاً : طبعة مصحف الملك فؤاد الأولى
٥١	الطبعة الثانية والثالثة منه .
٥٢	ثانياً : طبعة مصحف الأزهر الشريف .
٥٢	ثالثاً : طبعة مصحف المدينة النبوية .
٥٢	رابعاً : طبعة مصحف ليبيا .
٥٢	- الوقف المنوع عند علماء القراءات .
٥٧	- التعليل البلاغي لمنع الوقف .
٦١	- موازنة بين مواضع الوقف المنوع في القرآن الكريم .
٦١	أولاً : طبقات مصحف الملك فؤاد .
٦٤	ثانياً : بقية المصاحف الأربعة .
٦٨	سرد إجمالي بمواضع الوقف المنوع في القرآن الكريم
٦٩	سورة البقرة
٧٠	سورة آل عمران .
٧٠	سورة النساء
٧١	سورة المائدة
٧٢	سورة الأنعام .
٧٢	سورة الأعراف .
٧٣	سورة الأنفال .
٧٤	سورة التوبة .
٧٦	سورة يونس ( عليه السلام ) .

٧٧	سورة هود ( عليه السلام ) .
٧٨	سورة يوسف ( عليه السلام )
٧٨	سورة الرعد .
٧٩	سورة إبراهيم - عليه السلام - والحجر .
٨٠	سورة النحل .
٨١	سورة الإسراء .
٨٢	سورة الكهف وطه .
٨٣	سورة الحج والمؤمنون .
٨٤	سورة النور .
٨٥	سورة الفرقان والشعراء .
٨٦	سورة الروم والاحزاب .
٨٧	سورة صبا .
٨٧	سورة يس والصفات .
٨٩	سورة ( ص ) والزمر وغافر .
٩٠	سورة الزخرف والدخان .
٩١	سورة محمد ﷺ .
٩١	سورة الواقعة .
٩٢	سورة الحديد .
٩٢	سورة الممتحنة .
٩٣	سورة الطلاق والقلم .
٩٤	سورة الحاقة و المعارج .
٩٥	سورة نوح ( عليه السلام ) .

٩٥	سورة الجن .
٩٦	سورة المزمل .
٩٦	سورة المدثر .
٩٧	سورة النازعات .
٩٨	سورة ( عبس ) وللطغفين والانشقاق .
٩٩	سورة الفجر .
٩٩	سورة البلد والليل والعلق والزلزلة .
١٠٠	سورة القارعة .
١٠٠	سورة التكاثر والماعون .

## الباب الأول

### ما اتفق على منع الوقف عليه

### الفصل الأول

#### من أخلاق المؤمنين وجزائهم في الآخرة

١٠٥	• الموضع الأول : آية ٢٥ البقرة .
١٠٥	إضاءة :
١١١	شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة .
١١٣	التوجيه البلاغي لهذا الموضع .
١١٤	• الموضع الثاني : آية ٢٦٢ البقرة .
١١٤	إضاءة : مناسبة النزول
١١٥	المقصود بالمن والاذى ولم حرماً ؟



- ١١٥ متى يكون المن حلالاً ؟
- ١١٥ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة .
- ١١٨ التوجيه البلاغي لمنع الوقف .
- ١٢١ • الموضع الثالث : آية : ٣٥ الاعراف .
- ١٢٢ إضاعة : معنى الآية .
- ١٢٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة .
- ١٢٤ لم أثر التعبير القرآني ( القصص ) هنا ؟
- ١٢٦ التوجيه البلاغي لمنع الوقف .
- ١٢٦ • الموضع الرابع : آية : ١٥٦ ، ١٥٧ الاعراف .
- ١٢٦ إضاعة : معنى الرسول والنبي والفرق بينهما .
- ١٢٧ معنى الأمي - الطيبات - الحباث - الإصر - الأغلال .
- ١٢٩ آراء العلماء في الأغلال والإصر .
- ١٣٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة .
- ١٣٢ التوجيه البلاغي لمنع الوقف .
- ١٣٢ • الموضع الخامس : آية : ٣٢ النحل .
- ١٣٢ إضاعة .
- ١٣٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة .
- ١٣٤ مناقشة الأشمونى والرد عليه .
- ١٣٤ رأيي .
- ١٣٥ التوجيه البلاغي لمنع الوقف
- ١٣٥ رأي أ . د / عبد العظيم المطعني في منع الوقف هنا .
- ١٣٦ • الموضع السادس : آية ٣٣ الزمر .

- ١٣٧ إضاءة .
- ١٣٧ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة .
- ١٣٨ التوجيه البلاغي لمنع الوقف .
- ١٣٩ \* الموضع السابع : آية : ٢ سورة القتال .
- ١٣٩ إضاءة : مناسبة النزول
- ١٤٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة .
- ١٤١ التحليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٤١ المقابلة بين الآيتين وأثرها البلاغي .
- ١٤٢ \* الموضع الثامن والتاسع : ( آية ٢٠ المزمّل ) .
- ١٤٣ إضاءة :
- ١٤٦ شاهد هذه المواضع : آراء القراء والنحاة .
- ١٤٨ مناقشة الأشموني فيما ذهب إليه .
- ١٤٨ رأيي .
- ١٤٩ التحليل البلاغي لمنع الوقف .
- ١٥٠ \* الموضع العاشر : تفردت به طبعة . مصحف الأزهر الشريف .
- ١٥٠ شاهد هذا الموضع . آراء القراء في هذا الموضع .
- ١٥٠ آراء النحاة في هذا الموضع .
- ١٥٢ التحليل البلاغي لمنع الوقف .
- ١٥٥ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ١٥٨ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .
- ١٥٨ من دلائل الإعجاز البلاغي في الموضع الأول .
- ١٥٩ من صور الإعجاز البلاغي في الموضع الثالث .

- ١٦٠ بم يوحى قوله ﴿يتبعون﴾ وقوله: ﴿لهم اجرهم﴾؟
- ١٦١ السر في ذكر ﴿النبي﴾ بعد ذكر ﴿الرسول﴾.
- ١٦١ بم يوحى قوله: ﴿واتبعوا - النور﴾؟
- لم آثر التعبير القرآني قوله: ﴿آمنوا بما نزل على محمد﴾؟ وما فائدة
- ١٦٢ الاعتراض بقوله: ﴿وهو الحق من ربهم﴾؟
- تكررت مادة: (ع. ل. م) ومادة: (ي. س. ر) فما سر هذا
- ١٦٣ التكرار؟ وبم يوحى قوله: ﴿يضربون في الأرض﴾؟
- ١٦٤ وبم يوحى قوله: ﴿تقدموا﴾؟ وقوله ﴿تجدوه﴾؟

### الفصل الثاني

#### من أخلاق الكفار وجزالهم في الآخرة

- ١٦٧ • للموضع الاول : آية : ٣١ الانفال .
- ١٦٧ إضاعة : مناسبة النزول .
- ١٦٧ السر في أمر النبي ﷺ بقتل النضر بن الحارث صبراً يوم بدر .
- ١٦٨ لقول في (إذا) الشرطية وشرطها وجوابها .
- ١٦٩ الآية في أصل اللغة : ولم سميت الآية من القرآن بها ؟
- ١٧٠ آراء النحاة في (لو) .
- ١٧١ شاهد هذا الموضع وآراء القراء .
- ١٧٢ مناقشة الأشموني والرد عليه .
- ١٧٣ رأيي .
- ١٧٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٧٥ • للموضع الثاني والثالث والرابع والخامس (من ٥٠ - ٥٤ الانفال) .
- ١٧٦ إضاعة .

- ١٨٠ شاهد هذه المواضع .
- ١٨٠ آراء القراء في الموضع الثاني
- ١٨١ آراء النحاة في الموضع الثاني
- ١٨٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٨٣ آراء القراء والنحاة في الموضع الثالث والخامس
- ١٨٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف في الموضعين
- ١٨٧ \* آراء القراء والنحاة في الموضع الرابع : آية ٥٣ الأنفال .
- ١٨٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٩٠ \* الموضع السادس والسابع : ( آية : ٢ ، ٣ التوبة )
- ١٩٠ إضاعة : ( مناسبة النزول )
- ١٩٤ شاهد هذين الموضعين .
- ١٩٤ السادس : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٩٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيه .
- ١٩٦ السابع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٩٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيه .
- ١٩٩ \* الموضع الثامن : ( آية : ١٢ التوبة )
- ٢٠٠ إضاعة : ( مناسبة النزول ) ومعنى الآية .
- ٢٠٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٢٠٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٢٠٥ \* الموضع التاسع : ( آية : ٢٥ الرعد )
- ٢٠٥ إضاعة .
- ٢٠٨ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .

- ٢٠٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيه .
- ٢١١ \* الموضع العاشر : ( آية : ٦٠ الحجر ) .
- ٢١١ إضاءة .
- ٢١٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة .
- ٢١٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيه .
- ٢١٧ \* الموضع الحادى عشر والثاني عشر : ( ٢٤ ، ٢٥ النحل )
- ٢١٧ إضاءة . ( آية : ٢٤ النحل ) .
- ٢١٩ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة .
- ٢٢١ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيه .
- ٢٢٢ \* الموضع الثاني عشر ( آية : ٢٥ النحل ) .
- ٢٢٢ إضاءة .
- ٢٢٤ شاهد هذا الموضع : آراء القراء .
- ٢٢٥ مناقشة الاشموني في رأيه .
- ٢٢٥ رأيه .
- ٢٢٥ آراء النحاة في الموضع .
- ٢٢٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٢٢٧ \* الموضع الثالث عشر : ( آية : ٣٨ النحل ) .
- ٢٢٨ إضاءة : ( مناسبة النزول ) .
- ٢٢٩ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٢٣١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ﴿ جهد ايمانهم ﴾ وردت خمس مرات في القرآن الكريم وكلها
- ٢٣٢ تستحق المنع .

- ٢٣٤ \* الموضوع الرابع عشر : ( آية : ٥٧ النحل ) .
- ٢٣٤ إضاءة : مناسبة النزول .
- ٢٣٦ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٢٣٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيه .
- ٢٤١ \* الموضوع الخامس عشر : ( آية : ١٠١ النحل ) .
- ٢٤١ إضاءة : مناسبة للنزول .
- ٢٤٢ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٢٤٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيه .
- ٢٤٥ \* الموضوع السادس عشر ( آية : ٦٩ الإسراء ) .
- ٢٤٥ إضاءة .
- ٢٤٧ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء فيه .
- ٢٤٧ مناقشة الأشعموني والرد عليه .
- ٢٤٧ رأيي .
- ﴿ ثم ﴾ العاطفة : معناها ، مواضعها في القرآن ، لم تعطف اسماً
- ٢٤٨ مفرداً على اسم مفرد .
- ٢٤٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيه .
- ٢٥١ \* الموضوع السابع عشر : ( آية ٢٧ للمؤمنون ) .
- ٢٥٢ شاهد هذا للموضع : آراء القراء فيه .
- ٢٥٣ ﴿ إذا ﴾ معناها ، استعمالاتها في القرآن .
- ٢٥٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيه .
- ٢٥٧ منع الوقف هنا إعجاز بلاغي قرآني : كيف ؟
- ٢٥٩ \* الموضوع الثامن عشر : ( آية : ٥٦ غافر ) .

- ٢٥٩ . إضاءة .
- ٢٦٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٢٦٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٢٦٤ \* الموضع التاسع عشر : ( آية : ٣٩ القلم ) .
- ٢٦٤ إضاءة . ( مناسبة النزول ) .
- ٢٦٦ شاهد هذا الموضع . ( آراء القراء فيه ) .
- ٢٦٧ آراء النحاة في هذا الموضع .
- ٢٦٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٢٧٠ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ٢٨٢ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .

### الفصل الثالث

#### من أخلاق اليهود والنصارى

- ٣٠٣ \* للموضع الاول : ( آية : ١٢٠ البقرة ) .
- ٣٠٣ \* للموضع الثاني : ( آية : ١٤٥ البقرة ) .
- ٣٠٣ إضاءة : الموضع الاول آية ١٢٠ البقرة .
- ٣٠٧ للموضع الثاني : ( آية : ١٤٥ البقرة ) .
- ٣٠٧ إضاءة .
- ٣٠٩ شاهد هذين الموضعين : آراء القراء فيهما .
- ٣١٠ آراء النحاة في الموضعين :
- ٣١٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف على الموضعين .
- ٣١٦ \* الموضع الثالث : ( آية : ١٧٤ البقرة ) .
- ٣١٦ إضاءة ( مناسبة النزول ) .

- ٣١٧ شاهد هذا الموضع : آراء القراء فيه .
- ٣١٨ آراء النحاة في هذا الموضع .
- ٣١٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٣٢١ • للموضع الرابع : (آية : ١٦٣ الاعراف) .
- ٣٢١ إضائة : ( مناسبة النزول ) .
- ٣٢٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء فيه .
- ٣٢٤ آراء النحاة فيه .
- ٣٢٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٣٢٧ • الموضع الخامس (آية : ١٦٤ الاعراف) .
- ٣٢٧ إضائة .. شاهد هذا الموضع .. آراء القراء فيه .
- ٣٢٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٣٣٢ • سمات جامعة بين مواضع الفصل الثالث
- ٣٣٤ • سمات فارقة بين مواضع الفصل الثالث .
- الفصل الرابع
- من أخلاق المنافقين
- ٣٤٣ • الموضع الاول : (آية : ٥٣ المائدة) .
- ٣٤٣ إضائة .
- ٣٤٤ شاهد هذا الموضع : آراء القراء فيه .
- ٣٤٥ آراء النحاة فيه .
- ٣٤٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٣٥٠ • للموضع الثاني : (آية ٧٩ التوبة) .
- ٣٥٠ إضائة : ( مناسبة النزول ) معنى الآية .



- ٣٥٢ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٣٥٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٣٥٦ \* للموضع الثالث : ( آية : ٢٠ القتال ) .
- ٣٥٦ إضاعة : رأى الزجاج أدق من رأى القراء هنا .
- ٣٥٨ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٣٥٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٣٦٢ \* للموضع الرابع : ( آية : ٢٥ القتال ) .
- ٣٦٢ إضاعة :
- ٣٦٤ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٣٦٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٣٦٧ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ٣٦٩ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .
- الفصل الخامس**
- النهى عن عبادة غير الله**
- ٣٧٣ \* للموضع الأول : ( آية ٥٦ الأنعام ) .
- ٣٧٣ إضاعة
- ٣٧٤ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٣٧٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٣٧٧ \* للموضع الثاني : ( آية ٧٦ النحل ) .
- ٣٧٧ إضاعة : ( مناسبة النزول )
- ٣٨٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء فيه .
- ٣٨١ مناقشة الأشموني والرد عليه .

- ٣٨١ رأيي .
- ٣٨٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٣٨٨ • سمات جامعة بين موضوعي هذا الفصل .
- ٣٩٠ • سمات فارقة بين موضوعي هذا الفصل .
- الفصل السادس
- من نعم الله على عباده
- ٣٩٥ • للموضع الأول : (آية : ١٠٦ المائدة) .
- ٣٩٥ إخلاء : (مناسبة النزول) .
- ٣٩٦ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٣٩٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٠٠ • للموضع الثاني : (آية : ٢٢ يونس) .
- ٤٠٠ إخلاء
- ٤٠١ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٤٠٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٠٥ سر الاكتفات في هذه الآية .
- ٤٠٧ • موضع آخر في هذه الآية : ﴿ له الدين ﴾
- ٤٠٧ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٤٠٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٠٩ • للموضع الثالث : (آية : ٦٤ النحل) .
- ٤٠٩ إخلاء
- ٤١٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٤١٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .

- ٤١٤ \* للموضع الرابع والخامس ( الآيتان : ٧٨ ، ٨٠ النحل ).
- ٤١٤ إضاءة :
- ٤١٨ شاهد للموضع الرابع : آراء القراء فيه .
- ٤١٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٢٠ شاهد للموضع الخامس : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٤٢٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٢٥ \* للموضع السادس والسابع : ( الآيتان : ٦ ، ٨ النور ).
- ٤٢٥ إضاءة : ( مناسبة النزول ) .
- ٤٢٧ شاهد هذين الموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ٤٢٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٣١ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ٤٣٥ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .

### الفصل السابع

#### أنواع من الحرام والحلال

- ٤٤١ \* للموضع الاول : ( آية : ٣ المائدة ) .
- ٤٤١ إضاءة :
- ٤٤٦ شاهد هذا الموضع : آراء القراء فيه .
- ٤٤٨ آراء النحاة فيه .
- ٤٤٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٥٣ \* للموضع الثاني : ( آية : ٤ المائدة ) .
- ٤٥٣ إضاءة : ( مناسبة النزول ) .
- ٤٥٦ شاهد هذا الموضع : آراء القراء فيه .

- ٤٥٨ آراء النحاة فيه .
- ٤٥٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٦٠ \* الموضوع الثالث : ( آية : ١٠٣ المائدة ) .
- ٤٦٠ إخلاء :
- ٤٦٢ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء فيه .
- ٤٦٤ آراء النحاة فيه .
- ٤٦٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٦٦ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ٤٦٨ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .
- الفصل الثامن**
- من مواقف الجهاد في سبيل الله**
- ٤٧٣ \* الموضوع الأول : ( آية : ٤٢ الأنفال ) .
- ٤٧٣ إخلاء :
- ٤٧٥ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء فيه .
- ٤٧٦ آراء النحاة فيه .
- ٤٧٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٧٨ \* الموضوع الثاني : ( آية ٢٥ التوبة ) .
- ٤٧٩ إخلاء :
- ٤٨١ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٤٨٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٨٣ موضع آخر للموقف المتنوع .
- ٤٨٤ آراء القراء فيه .

- ٤٨٤ مناقشة الأشموني في رأيه
- ٤٨٦ آراء النحاة فيه .
- ٤٨٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٨٧ \* الموضوع الثالث والرابع : (آية : ٣١ للدثر) .
- ٤٨٨ إضاعة : ( مناسبة النزول ) .
- ٤٩١ شاهد هذين الموضعين ( إيماناً - للمؤمنون )
- ٤٩٢ آراء القراء والنحاة .
- ٤٩٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٤٩٧ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ٤٩٨ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .

## الباب الثاني

ما اختلف في منع الوقف عليه في ط . المصاحف الأربعة

## الفصل الأول

### أسئلة وأجوبة

- ٥٠٥ \* الموضوع الأول : آية ٢١٩ البقرة .
- ٥٠٥ إضاعة : ( مناسبة النزول ) .
- ٥٠٧ شاهد هذا الموضع : آراء القراء فيه .
- ٥٠٩ آراء النحاة فيه .
- ٥١٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥١٢ \* الموضوع الثاني والثالث : (آية : ٣٧ ، ٣٩ الحجر) .

- ٥١٢ \* الموضوع الثالث والرابع : ( آية : ٨٠ ، ٨٢ ص ).
- ٥١٢ إضاءة :
- ٥١٤ شاهد هذه المواضع .
- ٥١٤ آراء القراء والنحاة فيها .
- ٥١٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيها .
- ٥١٨ \* الموضوع الرابع والخامس ( الأيمان : ٥٧ ، ٦١ الحجر ) .
- ٥١٨ إضاءة :
- ٥٢٠ \* الموضوع الرابع ( آية ٥٧ الحجر ) ليس من مواضع الوقف للمتنوع .
- ٥٢١ \* الموضوع الخامس : ( آية ٦١ الحجر ) .
- ٥٢١ آراء القراء فيه .
- ٥٢١ آراء النحاة فيه .
- ٥٢٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٢٣ \* موضع آخر تفردت به ط . مصحف الأزهر الشريف ( آية ٥٩ الحجر )
- ٥٢٣ آراء القراء في هذا الموضع .
- آراء النحاة والتعليل البلاغي لمنع الوقف هنا انظر ص ٣٣٣ هذا
- ٥٢٣ البحث .
- ٥٢٣ موضع آخر تفرد به السجاوندي والأشموني ( آية ٥٨ الحجر ) .
- ٥٢٤ للموضع السادس ( آية : ٩٣ الحجر )
- ٥٢٤ إضاءة :
- ٥٢٥ شاهد هذا الموضع :
- ٥٢٦ آراء القراء والنحاة فيه .
- ٥٢٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .

- ٥٢٨ \* الموضوع السابع : (آية : ٤٣ النحل).
- ٥٢٨ إضاءة : (مناسبة النزول)
- ٥٢٩ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء فيه .
- ٥٣٠ آراء النحاة فيه .
- ٥٣٢ رأيي .
- ٥٣٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٣٣ \* الموضوع الثامن : (آية ٩٢ طه).
- ٥٣٣ إضاءة :
- ٥٣٤ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٥٣٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٣٧ \* الموضوع التاسع : (آية ٧ الفرقان)
- ٥٣٧ إضاءة :
- ٥٣٨ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء فيه .
- ٥٣٩ آراء النحاة فيه .
- ٥٣٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٤٠ \* الموضوع العاشر : (آية : ٩٢ الشعراء).
- ٥٤٠ إضاءة :
- ٥٤١ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء فيه .
- ٥٤٢ آراء النحاة فيه .
- ٥٤٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٤٤ \* الموضوع الحادى عشر : (آية : ٥٨ الصافات).
- ٥٤٤ إضاءة :

- ٥٤٥ شاهد هذا الموضع : آراء القراء فيه .
- ٥٤٥ آراء النحاة فيه .
- ٥٤٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٤٨ • للموضع الثاني عشر : ( آية : ١٥١ الصافات ) .
- ٥٤٨ إخلاء :
- ٥٤٩ شاهد هذا الموضع : آراء القراء فيه .
- ٥٥٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٥١ • للموضع الخامس عشر : ( آية : ٧١ غافر ) .
- ٥٥١ • للموضع السادس عشر : ( آية : ٧٣ غافر ) .
- ٥٥١ إخلاء :
- ٥٥٣ شاهد هذين الموضعين : آراء القراء فيهما .
- ٥٥٤ آراء النحاة فيهما .
- ٥٥٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٥٧ • للموضع السابع عشر : ( آية : ٣٧ القلم ) .
- ٥٥٧ إخلاء : ( مناسبة النزول ) .
- ٥٥٨ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٥٦٠ مناقشة القرطبي والآكوسي في رأيهما .
- ٥٦٠ رأيي .
- ٥٦٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٦٣ • للموضع الثامن عشر : ( آية : ١٤ البلد ) .
- ٥٦٣ إخلاء :
- ٥٦٤ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .



- ٥٦٥      التحليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٦٨      \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ٥٧٣      \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .

### الفصل الثاني

من وعد الله ووعدته في القرآن الكريم

- ٥٨٣      \* للموضع الأول : آية ١٥٩ البقرة .
- ٥٨٣      إضافة : ( مناسبة النزول ) .
- ٥٨٤      شاهد هذا الموضع ( آراء القراء فيه )
- ٥٨٥      آراء النحاة فيه .
- ٥٨٦      التحليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٨٨      \* للموضع الثاني ( آية ١٥٠ النساء )
- ٥٨٨      إضافة : ( مناسبة النزول )
- ٥٨٩      شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٥٩١      التحليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٩٣      \* للموضع الثالث : ( آية : ٩ المائدة )
- ٥٩٣      إضافة :
- ٥٩٣      شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٥٩٤      مناقشة الأشموني والرد عليه .
- ٥٩٦      التحليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٥٩٧      \* للموضع الرابع : ( الأيمان : ٧ ، ٨ يونس ) .
- ٥٩٨      إضافة :
- ٥٩٨      شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .

- ٥٩٩ مناقشة الأشموني والرد عليه.
- ٦٠٠ التحليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٦٠٢ • الموضوع الخامس : (آية: ٩٦ يونس).
- ٦٠٢ إخلاء :
- ٦٠٣ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦٠٥ التحليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٦٠٧ • الموضوع السادس : (آية: ٣٤ هود).
- ٦٠٧ إخلاء :
- ٦٠٨ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦٠٩ مناقشة الأشموني والرد عليه.
- ٦١١ التحليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٦١٣ • الموضوع السابع : (آية: ١١٨ هود)
- ٦١٣ إخلاء :
- ٦١٤ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦١٦ التحليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٦١٩ • الموضوع الثامن : (آية: ٤٣ يس).
- ٦١٩ إخلاء :
- ٦٢٠ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦٢١ التحليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٦٢٣ • الموضوع التاسع : (آية: ٩ الصافات)
- ٦٢٣ إخلاء :
- ٦٢٥ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .

- ٦٢٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٦٢٨ • للموضع العاشر : (آية : ٤٣ الدخان)
- ٦٢٨ • للموضع الحادي عشر : (آية : ٤٥ الدخان) .
- ٦٢٨ إضائة : (مناسبة النزول)
- ٦٣٠ شاهد هذين الموضعين وآراء القراء والنحاة فيهما .
- ٦٣٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٦٣٤ • للموضع الثاني عشر : (آية : ٤٩ الواقعة) .
- ٦٣٤ • للموضع الثالث عشر : (آية : ٥١ الواقعة) .
- ٦٣٥ إضائة .
- ٦٣٥ شاهد هذين الموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ٦٣٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف فيهما .
- ٦٣٨ • للموضع الرابع عشر : (آية : ٢ الطلاق)
- ٦٣٨ إضائة .
- ٦٤٠ شاهد هذا للموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦٤٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٦٤٣ مناقشة الآكوسي والرد عليه .
- ٦٤٥ • للموضع الخامس عشر : (آية : ٤٠ المعارج) .
- ٦٤٥ إضائة .
- ٦٤٥ شاهد هذا للموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦٤٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٦٤٨ • للموضع السادس عشر : (آية ١٦ الجن)
- ٦٤٨ إضائة .

- ٦٥٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦٥١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- \* الموضع السابع عشر والثامن عشر والتاسع عشر  
 ( الآيات : ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٠ النازعات ) .
- ٦٥٣ إضاءة : ( مناسبة النزول ) .
- ٦٥٣ شاهد هذه المواضع : آراء القراء والنحاة فيها .
- ٦٥٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- \* الموضع العشرون : ( آية : ٤ المطففين ) .
- ٦٥٩ إضاءة :
- ٦٦٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦٦٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- \* الموضع الحادى والعشرون والثاني والعشرون  
 ( الآيتان ٧ ، ١٠ الانشقاق )
- ٦٦٤ إضاءة :
- ٦٦٥ شاهد هذين الموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ٦٦٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- \* الموضع الثالث والعشرون : ( آية : ٤ الماعون )
- ٦٦٨ إضاءة :
- ٦٦٩ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦٧١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ٦٧٣ سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .
- ٦٨٣

## الفصل الثالث

### من طبائع أهل الكتاب والأمم السابقة

- ٦٩٣ \* الموضوع الاول : آية ١٣ المائدة .
- ٦٩٣ إضاءة :
- ٦٩٥ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦٩٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٦٩٨ \* الموضوع الثاني : ( آية : ٨٤ المائدة ) .
- ٦٩٨ إضاءة :
- ٦٩٨ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٦٩٩ مناقشة الأشموني والرد عليه
- ٧٠٠ رأيي .
- ٧٠١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٧٠٢ \* الموضوع الثالث : ( آية : ١٣ يونس )
- ٧٠٢ إضاءة :
- ٧٠٣ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٧٠٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٧٠٦ \* الموضوع الرابع : ( آية ٥٤ هود ) .
- ٧٠٦ إضاءة :
- ٧٠٧ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٧٠٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٧٠٩ \* الموضوع الخامس : ( آية ٩٦ هود )
- ٧٠٩ إضاءة :

- ٧١٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٧١٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٧١٣ • الموضع السادس : ( آية : ١٤ الحجر )
- ٧١٣ إضاءة :
- ٧١٤ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٧١٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٧١٧ • الموضع السابع : ( آية : ٤٥ المؤمنون )
- ٧١٧ إضاءة :
- ٧١٨ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٧١٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٧٢٠ • الموضع الثامن : ( آية : ٥٥ المؤمنون )
- ٧٢٠ إضاءة :
- ٧٢٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٧٢٢ رأيي .
- ٧٢٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٧٢٧ • للموضع التاسع : ( آية : ٣٦ الشعراء ) .
- ٧٢٧ إضاءة :
- ٧٢٨ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٧٣٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٧٣١ • للموضع العاشر : ( آية : ٩٦ الشعراء )
- ٧٣٢ إضاءة :
- ٧٣٢ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .

٧٣٤	التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
٧٣٥	* الموضع الحادي عشر : ( آية : ٣٤ الدخان )
٧٣٥	إضاءة :
٧٣٦	شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
٧٣٨	التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
٧٣٩	* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
٧٤٢	* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .
٧٤٩	فهرس المجلد الاول

# الوقف الممنوع

في القرآن الكريم

مواضعه وأسراؤه البلاغية

«الجزء الثاني»

دكتور

إسماعيل صادق عبد الرحيم



# الوقوف الممنوع

في القرآن الكريم

مواضع وأسلوب البلاغة



# الوقف الممنوع

في القرآن الكريم

مواضع وأسرار البلاغة

المجلد الثاني

دكتور

إسماعيل صادق عبد الرحيم



الطبعة - زهرة مطبوعة نادرة

معمول: ٠١٦٨٨٣٣٥٧٤ - ٠١٠٥٠٤٨٩٨٣

مركز التوزيع / ٣٧ درب الأتراك خلف الجامع الأزهر

معمول: ٠١٦٨٨٣٣٥٧٤ - ٠١٠٢٤٣٦٢٦٢

• جميع الحقوق محفوظة للناس •

الطبعة الأولى

٣٢٠٠٩ / ١٤٢٠ هـ

رقم الإصدار بفار الكتب المصرية

٢٠٠٨/٢١٢٨٧

الترقيم الدولي

I.S.B.N. 978-977-6259-85-0

يحظر الطبع أو النقل أو الترجمة أو التحويل إلى نصوص إلكترونية لأي جزء من هذا الكتاب دون إذن كتابي من الناشر

للمؤلف مسئول مسؤولية كاملة عن أفكار وأسلوب ولفة هذا الكتاب  
وتقتصر مسؤولية الناشر على الإخراج الفني فقط



# الوقوف الممنوع

في القرآن الكريم  
مواضعه وأسراره البلاغية

المجلد الثاني

دكتور  
إسماعيل هادق عبد الرحيم

شبكة كتب الشيعة



shiaabooks.net

رابطہ بدیل < niktba.net

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# الفهرست

حديث القرآن الكريم عن الكتب المقدسة

\* \* \*



﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا  
لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ الْقُرْآنَ وَالْإِنجِيلَ ﴿١﴾ مِنْ قَبْلُ هَدَى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ  
كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٢﴾ (الآيات من : ١ -  
٤ . آل عمران).

إضاءة :

هذه الآيات قد استُهلَّت بها سورة آل عمران، وقد جاء الافتتاح بـ  
﴿آلَمْ﴾ التي حار العلماء في فهم معناها ولم يستقروا فيها على رأي بل قالوا  
فيها - وفي الحروف المقطعة التي بدت بها بعض السور - كلاماً كثيراً، فمثلاً  
يقول ابن قتيبة (٢٧٦هـ)<sup>(١)</sup> : «قد اختلف المفسرون في الحروف المقطعة: فكان  
بعضهم يجعلها أسماء للسور تعرف كل سورة بما افتتحت به منها، وكان  
بعضهم يجعلها أقساماً، وكان بعضهم يجعلها حزواً مأخوذة من صفات الله  
تعالى يجتمع بها في المفتاح الواحد صفات كثيرة. كقول ابن عباس: في  
﴿كهيمص﴾ إن ﴿الكاف﴾ من كافٍ و﴿الهاء﴾ من هادٍ، و﴿الياء﴾ من حكيم،  
و﴿العين﴾ من عليم، و﴿الصاد﴾ من صادق، وقال الكلبي هو: كتابٌ كافٍ  
هادٍ حكيمٌ عالمٌ صادقٌ. ولكل مذهب من هذه المذاهب وجه حسن، ونرجو  
ألا يكون ما أريد بالحروف خارجاً منها إن شاء الله».

(١) تأويل مشكل القرآن بتحقيق السيد أحمد صقر ط. دار التراث بالقاهرة ط : ٢ - ١٣٩٣هـ -  
١٩٧٣م. : ٢٢٩، وانظر معه : الكتاب : ٧٦/١، وبهجة الأريب : ٨٧، وإرشاد العفل السليم :

قلت: والمختار عندي أنها من المتشابهة الذي استأثر الله بعلمه.

ومعنى: ﴿الحى﴾ أي الذي حياته حياة ذاتية لا تقوم على غيره أما حياة المخلوقين فحياتهم غير ذاتية؛ لأنها يعرض لها الموت والفناء. ومعنى: ﴿القيوم﴾: القائم بتدبير جميع ما خلق من إحياء وإنشاء.. إلخ<sup>(١)</sup>.

ومعنى: ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ أي للكتب التي تقدمته والرسل التي أتت بها<sup>(٢)</sup>. و﴿وانزل التوراة﴾ أي على موسى - عليه السلام - ليكون كتاباً لليهود، و﴿والإنجيل﴾ أي أنزله على عيسى - عليه السلام - ليكون كتاباً للنصارى. ﴿من قبل﴾ أي من قبل نزول القرآن أي أن نزولهما كان سابقاً لنزول القرآن ﴿هدى للناس﴾ أي الناس الذين خوطبوا بهذين الكتابين ﴿ولا يدخل في العموم الناس الذين دعاهم محمد ﷺ لأن القرآن أبطل أحكام الكتابين﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿وانزل الفرقان﴾ الفرقان في الأصل مصدر كالغفران أطلق على الفاعل مبالغة، والمراد به هنا إما جنس الكتب الإلهية.. وإما الزبور.. وإما القرآن نفسه ذكر بنعت مادم له بعد ماذكر باسم الجنس تعظيماً لشأنه ورفعاً لمكانته<sup>(٤)</sup> وقوله: ﴿إن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد﴾ إخبار مؤكد من الله تعالى عن الذين يجحدون بآيات الله بعد ما جاءتهم على أيدي الرسل لهم عذاب شديد في الدنيا كالأهلاك بالصيحة أو الخسف أو الإغراق، وغير ذلك كما كان يحدث للأمم السابقة عن أمة محمد ﷺ ﴿فكلاً أخذنا بذنبه فمنهم

(١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٣٧٤/١.

(٢) السابق: نفس الموضع.

(٣) التحرير والتنوير: ١٤٩/٣.

(٤) إرشاد العقل السليم: ٢١٣/١.



من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون<sup>(١)</sup> أما بعد بعثه ﷺ فكان الإكرام والرحمة للإنسانية كلها، بل لكل المخلوقات ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿والله عزيز﴾ قوى لا يُغْلَب ﴿ذو انتقام﴾ عن عصاه وتمرد على شرعه وكفر به وبرسله وبالكتب التي جاءوا بها من عنده .

### شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿والإنجيل<sup>٣</sup> -٣-﴾ في ط . مصحف الأزهر الشريف، وفي ط . مصحف ليبيا فقط .

والقرءاء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٣)</sup> يقول: ﴿... لما بين يديه -٣-﴾ كافٍ، ﴿... هدى للناس .. -٤-﴾ كافٍ، وقال أبو حاتم: تام، وليس كذلك؛ لأن ما بعده نسق عليه. ولم يذكر وقفاً على قوله: ﴿والإنجيل﴾ وهذا يدل على المنع.

أما السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٤)</sup> فإنه لم يذكر وقفاً في هذا الموضع من أى نوع. ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٥)</sup> : ﴿مصدقاً لما بين يديه -٣-﴾ كافٍ، وكذا: ﴿هدى للناس -٤-﴾. ولم يذكر وقفاً على قوله: ﴿والإنجيل﴾ من أى

(١) العنكبوت: ٤٠ .

(٢) الأنبياء: ١٠٧ .

(٣) المكشئ: ١٩٤ .

(٤) علل الوقوف: ٣٦١/١ .

(٥) المقصد: ٦٩ .

نوع وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«والإنجيل من قبل» ليس بوقف، قال أبو حاتم السجستاني ولا ينظر إلى ما  
قاله بعضهم: إن «من قبل» تام ويتدئ «هدى للناس»، أي وأنزل الفرقان  
هدى للناس. وضعف هذا التقدير؛ لأنه يؤدي إلى تقديم المعمول على حرف  
النق، وهو ممتنع لو قلت: (قام ريد مكتوفاً وضربت هنداً) معنى مكتوفة لم  
يصح فكذلك هذا، والمراد بالمعمول الذي قدم على النق هو قوله: «هدى  
للناس»؛ والمراد بالنق هو واو قوله: «وأنزل الفرقان» الذي هو صاحب  
الحال فتقدير الكلام: وأنزل الفرقان هدى : أى هادياً. ٤٠.

وكلام الأشموني - رحمه الله - يدل على منع الوقف على قوله:  
«والإنجيل»؛ لأنه لم يذكر وقفاً عليه من أى نوع، وعلى قوله: «من قبل».

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول العكبري  
(٦١٦هـ)<sup>(٢)</sup>: ««من قبل» يتعلق بـ «أنزل»، وينيت «قبل» لقطعها عن  
الإضافة، والأصل من قبل ذلك، و«قبل» في حكم بعض الاسم، وبعض  
الاسم لا يستحق إعراباً».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٣)</sup>: «وتعلق «من قبل» بقوله: «وأنزل»  
والمضاف إليه المحذوف هو الكتاب المذكور، أي من قبل الكتاب المنزل عليك،

(١) منار الهدى: ٦٩.

(٢) التبيان: ٢٣٦/١، وانظر معه: البيان: ١٩١/١.

(٣) البحر المحيط: ١٦/٣.

وقيل التقدير: من قبلك، فيكون المحذوف ضمير الرسول.

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup>: «من قبل» متعلق بـ «أنزل» أي أنزلهما من قبل تنزيل الكتاب.

ومن كلام النحاة يتبين لنا أن قوله: «من قبل» متعلق بقوله: «وأنزل»، وهذا يتطلب اتصالاً بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به، وهو الفعل «أنزل»، لذا يمنع الوقف على قوله: «والإنجيل».

هذا، والبالغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «والإنجيل» لأن ما بعده - «من قبل» - وهو الجار والمجرور متعلق بما قبله وهو الفعل «أنزل»، وهذا التعلق يوجب اتصالاً بين المتعلق والمتعلق به.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «و«من قبل» يتعلق بـ«أنزل» والاحسن أن يكون حالاً أولى من التوراة والإنجيل، و«هدى» حال ثانية، والمضاف إليه «قبل» محذوف مَنَوِيٌّ معنى كما اقتضاه بناء «قبل» على الضم، والتقدير: من قبل هذا الزمان، وهو زمان نزول القرآن، وتقديم «من قبل» على «هدى للناس» للاهتمام به، وأما ذكر هذا القيد فلكيلاً يُتوهم أن هدى التوراة والإنجيل مستمر بعد نزول القرآن، وفيه إشارة إلى أنها كالمقدمات لنزول القرآن الذي هو تمام مراد الله من البشر «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ»<sup>(٣)</sup> فالهدى الذي سبقه غير تام.

(١) إرشاد العقل السليم: ٢١٣/١، وانظر معه: روح المعاني: ١٢٥/٣، والتحرير والتنوير: ١٤٩/٣.

(٢) التحرير والتنوير: ١٤٩/٣.

(٣) من الآية: ١٩ آل عمران.

وابن عاشور - رحمه الله - هنا يرجح أن يكون قوله: ﴿من قبل﴾ حالاً  
أولى من التوراة والإنجيل، و﴿هدى﴾ حال ثانية، وعلى هذا فإن منع الوقف  
هنا على قوله: ﴿والإنجيل﴾ يرجع لسببين:

الاول: أنه - أى الوقف - يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور وبين ما  
تعلق به، وهو الفعل ﴿أنزل﴾، وقد قلنا من قبل: إن الفصل بين الجار  
والمجرور وبين ما تعلق به يؤدي إلى فساد المعنى؛ لأن الفعل هنا ﴿أنزل﴾  
يحتاج إلى هذا القيد الذي يفيد أن إنزال التوراة والإنجيل كان من قبل نزول  
القرآن بزمان طويل، وايضاً ذكر هذا القيد لكيلا يتوهم أن هدى التوراة  
والإنجيل مستمر بعد نزول القرآن، وفيه إشارة إلى أنها كالمقدمات لنزول القرآن  
الذي هو تمام مراد الله من البشر ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾<sup>(١)</sup> فالهدى الذي  
سبقه غير تام<sup>(٢)</sup>.

هذا، ولو أجزنا - فرضاً - الوقف على قوله: ﴿والإنجيل﴾ لاجزنا -  
تبعاً لذلك - الابتداء بقوله: ﴿من قبل هدى للناس﴾. وهذا ابتداء قبيح؛ لأنه  
يؤدي إلى أن يقع الجار والمجرور خالياً من شيء يتعلق به، لأن معمولات  
الفعل يقبح الفصل بينها وبينه، كما يقبح أن يُطلق بها على أنها جمل جديدة  
مستقلة عنه.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٣)</sup>: «... المفعول والظرف وسائر ما يجيء  
بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد

(١) التحرير والتنوير: ١٤٩/٣. وما ذكر في العبارة هو جزء من الآية رقم ١٩ من سورة آل عمران.

(٢) دلائل الإعجاز: ٢٤٤.

كلاماً على حديثه.

والسبب الثاني: لمنع الوقف على قوله: ﴿والإنجيل﴾ أنه - أي الوقف - يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها - على الرأي القائل بأن قوله: ﴿من قبل﴾ حال أولى من التوراة والإنجيل، و﴿هدى﴾ حال ثانية - وهذا الفصل يؤدي إلى فساد المعنى؛ لأن الحال خبر<sup>(١)</sup> في المعنى، والخبر ركن الإسناد؛ لأن المعنى لا يتم إلا بذكره؛ لذا لزم الوصل ومنع الوقف. والله أعلم.

الموضع الثاني:

﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾  
(الآية ٨٢ الإسراء).

إضاءة:

في هذه الآية إخبار من الله تعالى بأنه ينزل القرآن، فيقع في نفوس من لم تطمئن قلوبهم بالإيمان موقع الدواء الشافي لجميع أسقام النفس من الشك والريب والحيرة والقلق وغير ذلك، وأما المؤمنون الذين صدقوا في إيمانهم بالله واطمأنت قلوبهم بذلك فهو رحمة لهم؛ لأن الأدلة قامت عندهم على صدقه فيما جاءهم به فالتزموا بهديه، فأصابتهم رحمة الله بسببه.

أما الكافرون فإن القرآن لا يزيدهم إلا هلاكاً؛ لأنهم أغلقوا قلوبهم عن الاستماع لهديه، وكلما نزلت آية منه كفروا بها فيزدادون بذلك الكفر خساراً يؤدي بهم إلى الهلاك، فالقرآن شفاء ورحمة ودواء لمن آمن، وهو في نفس

(١) انظر المرجع السابق: ٢١٢.

الامر هلاك وخسران لمن كفر به .

وهذه الآية إحدى آيات القرآن الست<sup>(١)</sup> التي وردت في شأن الاستشفاء بالقرآن الكريم .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿للمؤمنين﴾ في ط . مصحف الملك الأولى والثانية ، وفي ط . مصحف المدينة النبوية وفي ط . مصحف ليبيا .

أما القراء : فمنهم من جعل الوقف عليه كافياً كالداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> والأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> ، ومنهم من جعل الوقف عليه حسناً كالاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - ، ومنهم من قال بمنع الوقف عليه كالسجائدي (٥٦٠هـ)<sup>(٥)</sup> الذي يقول : ﴿للمؤمنين - ٨٢ -﴾ ؛ لأن ما بعده من صلة ﴿ما﴾ أيضاً .

---

(١) بقية الآيات هي : (آية ١٤ التوبة) ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَذَرِبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِعْهُمْ وَيَنْصَرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُخْزِصْ صُدُورُ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ ، والثالثة : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَخِشَاءٌ لِمَنْ فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (يونس : ٥٧) ، والرابعة : ﴿لَمْ يَكُنِ مِنْ كُلِّ الْأُمَمِ إِلَّا أَوَّلُ شَرِّهَا سَبِيلُ رَبِّكَ فَلَمَّا خَرَجَ مِنْ بَطْنِهَا شَرَّابٌ مُخْتَلِطٌ لِقَافِهِ شِغَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (النحل : ٦٩) ، الخامسة : ﴿وَإِذَا مَرَجْتَ فَهُمْ بَاسُفٌ﴾ (الشعراء : ٨٠) ، السادسة : ﴿قُلْ هُوَ ظَلَمْنَاهُ لَنَا بَدْءًا وَخِشَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آلِهَتِهِمْ أَفَرَّ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَسَى أُولَئِكَ يَنفَكُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ (فصلت : ٤٤) .

(٢) انظر : للكش : ٣٦٣ .

(٣) انظر : المقصد : ٢٢٦ .

(٤) انظر : منار الهدى : ٢٢٦ .

(٥) علل الوقوف : ٦٥٠ / ٢ .

وسوف يتضح لنا - بعد قليل - صحة رأى من قال بمنع الوقف وضعف رأى القائلين بحسن الوقف أو أنه كافٍ.

ومن كلام النحاة يتضح لنا منع الوقف أيضاً فيقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(١)</sup> «... واعلم أنه تعالى لما بين كون القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين بين كونه سبباً للخسار والضلال في حق الظالمين والمراد به المشركون».

ويفهم من هذا القول أن القرآن فيه شفاء ورحمة للمؤمنين وفيه ضد ذلك للكافرين المعاندين، فمفهوم الآية أن الله ينزل القرآن؛ ليكون سبباً لنجاة المؤمنين وهلاك الكافرين وكلا المعنيين مقصود من التنزيل، فالوقف على الجزء الخاص بالمؤمنين يقدم نصف المعنى المراد، ويؤخر النصف الآخر مع أن المقصود إفادة المعنى كاملاً، وذلك أنه شفاء ورحمة للمؤمنين، وهلاك للكافرين المكذبين فالعنيان المتقابلان هنا مطلوبان؛ لإفادة المعنى، وبهذا قال أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup>، وابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٣)</sup> أيضاً.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «للمؤمنين» حيث إن المعنى المفهوم من تنزيل القرآن أن يكون سبباً في شفاء مرضى المؤمنين بدنياً ومعنوياً أي لشفاء الأمراض البدنية وذلك بالرقى القرآنية الثابتة عن رسول الله ﷺ، ولشفاء الأمراض المعنوية كالشك والريب وغير ذلك، وهو أيضاً رحمة للمؤمنين، ويكون ذلك كما قال القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٤)</sup> : «بتفريج الكرب

---

(١) مفاتيح الغيب: ٢٩/٢١.

(٢) انظر: إرشاد العقل السليم: ٢٢٩/٣.

(٣) انظر: التحرير والتنوير: ١٨٩/١٥.

(٤) الجامع لاحكام القرآن: ٣٢٦/١٠.

وتطهير العيوب وتكفير الذنوب، مع ما تفضل به تعالي من الثواب في تلاوته»  
 أما الكافرون: فإن القرآن يكون سبباً في هلاكهم؛ حيث يزدادون بنزول القرآن  
 كراهية له وإنكاراً لصدقه فيزدادون بذلك خسراً يؤدي بهم إلى الهلاك، وعلى  
 هذا فالمعنى المقصود - والله أعلم - أن القرآن ينزل ليكون سبباً في نجاة  
 المؤمنين، وسبباً في هلاك الكافرين، وهذان المعنيان المتقابلان هما الغاية  
 والهدف من نزول القرآن فلا يقبل بل ولا يصح الاكتفاء بأحدهما دون الآخر.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والمعنى: إن القرآن كله شفاء ورحمة  
 للمؤمنين ويزيد خسارة للكافرين؛ لأن كل آية من القرآن من أمره ونهيهِ  
 ومواعظه وقصصه وأمثاله ووعدته ووعيده كل آية من ذلك مشتملة على هدى  
 وصلاح حال للمؤمنين المتبعين، ومشتملة بضد ذلك على ما يزيد غيظ  
 المستمرين على الظلم أي الشرك فيزدادون بالغيظ كراهية للقرآن فيزدادون بذلك  
 خساراً بزيادة آثامهم».

ويُفهم من هذا أن قوله: «ولا يزيد الظالمين إلا خساراً» معطوف على  
 قوله: «شفاء ورحمة للمؤمنين» وذلك لأن المعطوف والمعطوف عليه قد اشتركا  
 في بيان الإبهام الحاصل في قوله: «ما» من قوله: «ما هو شفاء»، وذلك  
 البيان يتمثل في قوله: «شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً».

وقوله: «ما هو شفاء» مفعول «ننزل»<sup>(٢)</sup> وما بعده معطوف عليه،  
 وعلى هذا فقوله: «ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً»

(١) التحرير والتنوير: ١٨٩/١٥.

(٢) السابق.



في موقع المفعول به لقوله: ﴿وننزل﴾ ولا يفصل بين المعطوف والمعطوف عليه؛ لأنهما متلازمان كل منهما يطلب الآخر؛ حيث إن مجموع هذه المعطوفات يكون البيان لـ ﴿ما﴾ الموصولة التي تقع مفعولاً لقوله: ﴿وننزل﴾ يقول عبد القاهر (٤٧١هـ) (١): «... المفعول والظرف وسائر مايجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حديثه».

أضف إلى هذا أن الوصل يجمع بين المتقابلين، وهذا يؤدي إلى توكيد المعنى وإبراره بالتضاد؛ لأن الضد يظهر حسنه الضد. وبناءً على ما تقدم يصير الوصل أمراً مطلوباً لصحة المعنى أي أن الوقف يمنع على قوله: ﴿للمؤمنين﴾ «لأن ما بعده من صلة ﴿ما﴾ أيضاً» (٢).

هذا، ولو أجزنا الوقف لأجزنا - تبعاً لذلك - الابتداء بقوله: ﴿ولايزيد الظالمين إلا خساراً﴾، وعندئذ سيكون الكلام مستأنفاً، والاستئناف كلام جديد مستقل عما قبله بينما الكلام - هنا - متصل بما قبله؛ إذ فيه ضمير يعود على الكلام السابق في قوله: ﴿ولايزيد﴾ وجمل الكلام استئنافاً يجعل هذا الضمير لمرجع له، وهذا مخالف لقواعد العربية؛ لذا يلزم الوصل ويمنع الوقف.

(١) دلائل الإحجاز : ٢٤٤.

(٢) حلل الوقوف: ٦٥٠ / ٢.

الموضع الثالث:

الموضع الرابع :

الموضع الخامس :

﴿وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْغَلَمِينَ ﴿١﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٢﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٣﴾ بِلسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿٤﴾ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿٥﴾ أُولَئِكَ مَكَّنْ لَهُمُ آيَةً أَنْ يَقْلَمَهُ عُلَمَؤُاُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٦﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿٧﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾﴾ (الآيات من : ١٩٢ - ١٩٩ الشعراء).

إضاءة :

في هذه الآيات حديث عن القرآن الكريم، ومصدر نزوله وكيفية ذلك، وعن الذي نزل به، واللسان الحامل لمعانيه ومبانيه، وعن صلته بما قبله من الكتب، وعن الدليل على ذلك، فيقول عز من قائل:

﴿وَإِنَّهُ﴾ أي القرآن الكريم ﴿لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ «والتنزيل مصدر بمعنى المفعول للمبالغة في الوصف حتى كأن المنزل نفس التنزيل»<sup>(١)</sup>.

﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ أي نزل به جبريل - عليه السلام - «وسمى روحاً؛ لأن الملائكة من عالم الروحانيات وهي المجرّدات»<sup>(٢)</sup>، ووصفه بالأمين؛ لأن الله قد ائتمنه على الوحي المنزل على جميع الرسل، فهو الملك المختص بأن يكون سفيراً بالوحي من الله إلى الرسل - عليهم جميعاً الصلاة والسلام -.

(١) التحرير والتنوير : ١٩ / ١٨٨ .

(٢) السابق : نفس الموضع .

﴿على قلبك﴾ «معناه نزل عليك فوعاه قلبك وثبت فلا تنساه أبداً ولا شيئاً منه»<sup>(١)</sup> .

﴿لتكون من المنذرين﴾ أي لتكون من الذين ينذرون أي يخوفون العباد من معصية الله تعالى، وخصه بهذا الوصف هنا؛ لمناسبة مطلع السورة؛ فهي تنعى على الكفار إعراضهم عن القرآن وتكذيبهم به ﴿بلسان عربي مبين﴾ . قال أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup> : «والظاهر تعلق ﴿بلسان﴾ بتزل، فكان يسمع من جبريل حروفاً عربية قال ابن عطية: وهو القول الصحيح، وتكون صلصلة الجرس صفة لشدة الصوت، وتداخل حروفه وعجلة مورده وإغلاظه...» .

وهذا يعني أن القرآن العظيم، قد نزل بهذه اللغة العربية بالفاظها ومعانيها التي يتحدث بها العرب .

﴿وانه لفي زبر الاولين﴾ أي وإن هذا القرآن أو بعضه لفي كتب الاولين كالتوراة وغيرها . قال الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٣)</sup> : «وإن هذا القرآن لفي بعض زبر الاولين وكتبهم فقال: ﴿في زبر﴾ وإنما هو في بعضها وذلك واسع» .

﴿أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى إسرائيل﴾ أي أليس من الدليل على صدقه وكونه معجزة أن يكون علماء بنى إسرائيل كعبد الله بن سلام وغيره يعلمون شيئاً عن مافي هذا القرآن من أحكام، أو يعلمون شيئاً من صفات النبي ﷺ ونعته، كما ذكرت ذلك التوراة وغيرها؟

---

(١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ١٠٠ / ٤ .

(٢) البحر المحيط : ١٨٨ / ٨ .

(٣) معاني القرآن : ٢٨٤ / ٢ .

وقد كان كفار مكة يذهبون إلى أحبار اليهود في المدينة يسألونهم عن أشياء مما يقوله لهم محمد ﷺ ويطلبون منهم أن يدلّوهم على أشياء يسألون عنها النبي ﷺ بقصد إحراجهم، وزعزعة ثقة أصحابه فيه، فكان الله يجري على لسانه إجابتهم عما سألوا.

﴿ولو نزلناه على بعض الأعجمين \* فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين﴾  
قال النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «قال أبو جعفر: يقال : رجل أعجم وأعجمي إذا كان غير فصيح وإن كان عربياً، ورجل عجمي أصله من العجم، وإن كان فصيحاً ينسب إلى أصله، إلا أن الفراء أجاز أن يقال: رجل عجمي».

ومعنى هذا أن العجمة تعنى عدم الفصاحة وإن كان الموصوف رجلاً عربياً خالصاً، أما العجمي فهو المنسوب إلى العجم أصلاً وإن كان فصيحاً .

يقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «... فلو نزلناه على بعض الأعجمين»  
الذي لا يحسن العربية لكفروا به أيضاً، ولتمحلوا لجحودهم عنراً».

أى أن كفار مكة قد بلغ بهم العناد أن لو فرضنا نزول القرآن على من لا يحسن العربية، ولا يفهمها؛ لأنه أعجمي لكفروا به أيضاً؛ لأنهم قد أغلقوا قلوبهم عن هذا القرآن إسماعاً في الكفر، فهم لا يجدى معهم أن يكون القرآن عربياً أنزل على عربى منهم، أو أنزل على من لا يحسن العربية، فهم إذا مكابرون معاندون أصماهم العناد عن الحق والحقيقة.

---

(١) إعراب القرآن : ١٩٢/٣ .

(٢) مفاتيح الغيب : ١٤٦/٢٤ .

شاهد هذه المواضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿الامين - ١٩٣﴾، وعلى قوله: ﴿المنذرين - ١٩٤﴾ وعلى قوله: ﴿الاعجمين - ١٩٨﴾، في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول: ﴿... والجبلة الاولين ١٨٤﴾ تام، ومثله: ﴿... لقي زبر الاولين ١٩٦﴾. فهو هنا لم يذكر وفقاً من أي نوع على هذه المواضع جميعاً، وهذا يدل على المنع.

ويقول السجواني (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: ﴿الامين - ١٩٣﴾<sup>٣</sup> لتعلق ﴿على﴾، ﴿المنذرين - ١٩٤﴾<sup>٤</sup> لتعلق الباء، ﴿الاعجمين - ١٩٨﴾<sup>٥</sup> للعطف.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup>: ﴿رب العالمين - ١٩٢ - صالح﴾، ﴿عربي ميين - ١٩٥ - حسن﴾، ﴿الاولين - ١٩٦ - تام﴾، ﴿بني إسرائيل - ١٩٧ - حسن﴾، ﴿به مؤمنين - ١٩٩ - كاف﴾ فلم يذكر وفقاً على هذه المواضع - التي نتحدث عنها - من أي نوع وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :

---

(١) المكشي: ٤٢٣، ٤٢٤.

(٢) حلل الوقوف: ٧٦٢/٢.

(٣) المقصد: ٢٨١.

(٤) منار الهدى: ٢٨١.

«الامين - ١٩٣-» ليس بوقف؛ لأن الذي بعده ظرف للتزليل، وكذا لا يوقف على «قلبك» لأن ما بعده علة في التزليل، وكذا لا يوقف على «المنذرين - ١٩٤-» لأن ما بعده في موضع نصب لأنه منذر بلسانه «...» على بعض الأعجمين ١٩٨» ليس بوقف لشينين: للعطف بالفاء، ولأن جواب «لو» لم يأت بعده، وهو : «ماكانوا به مؤمنين».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على هذه المواضع مع التعليل لهذا المنع.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «والظاهر تعلق «على قلبك» و«لتكون» بـ «نزل»...». وعلى هذا فإن الوقف ممنوع على قوله: «الامين»؛ لأن ما بعده - «على قلبك» - متعلق بالفعل (نزل)، ولا يفصل بين الجار والجرور وبين ما تعلق به.

أما الموضع الرابع: فيقول فيه الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «بلسان عربي» إما أن يتعلق بـ «المنذرين» فيكون المعنى: لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان وهم خمسة: هود وصالح وشعيب وإسماعيل ومحمد - عليهم جميعاً الصلاة والسلام، وإما أن يتعلق بـ «نزل» فيكون المعنى: نزله باللسان العربي لتنذر به...».

وعلى هذا فالوقف ممنوع على قوله: «المنذرين - ١٩٤-» لأن ما بعده

(١) البحر المحیط: ١٨٨/٨، وانظر معه: الكشاف: ١٢٧/٣، وروح المعاني: ١٨١/١٨.

(٢) الكشاف: ١٢٧/٣، وانظر معه: إرشاد العقل السليم: ١١٧/٣، وروح المعاني: ١٨٨/١٩.

متعلق بما قبله - «المتنرين» أو «نزل» - ولا يفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به .

وفي الموضع الخامس : يقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «على بعض الأصحمين - ١٩٨-» ليس يوقف لشيتين : للمعطف بالفاء، ولأن جواب «لو» لم يأت بعد وهو : «ماكانوا به مؤمنين» .

ومن كلام النحاة السابق يفهم سر منع الوقف على هذه المواضع الثلاثة ؛ حيث إن الوقف على الموضعين - الثالث والرابع - يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به وهو الفعل (نزل) .

أما الخامس : فإن الوقف منع عليه ؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه، وذلك ممنوع، كما يؤدي إلى الفصل بين «لو» وجوابها وذلك ممنوع أيضاً .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على هذه المواضع الثلاثة حيث إن الوقف على الموضعين - الثالث والرابع - يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به وذلك ممنوع .

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٢)</sup> : «... المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل عما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يمتد كلاماً على حديثه» .

---

(١) منار الهدى : ٢٨١، ونظر معه : حلل الوقوف : ٧٦٢/٢ .

(٢) دلائل الإحجاز : ٢٤٤، ونظر معه : الإيضاح للفروني : ١٣٥ .

ولأن الجار والمجرور - «على قلبك»، «بلسان عربي» - من معمولات الفعل «نزل» يلزم وصلها بهذا الفعل ولا يقبل ابتداء النطق بها أي جعلها كلاماً مستقلاً على حدته .

أما الموضوع الخامس: فإنه قد جمع بين علتين لمنع الوقف .

الأولى : الاشتراك في المعنى بسبب فاء العطف التي ربطت بين الفعل «نزلناه» والفعل: «قرأ» والمعطوف والمعطوف عليه متلازمان كل منهما يطلب الآخر، لذا لزم الوصل .

والعلة الثانية: أن الوقف على قوله: «الاعجمين» يؤدي إلى الفصل بين «لو» وجوابها، وذلك ممنوع .

يقول ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ)<sup>(١)</sup> : «... «لو» يؤتى بها للربط؛ لتعلق ماضٍ بماضٍ، كقولك: لو زررتي لأكرمك ولهذا لم تجزم إذا دخلت على مضارع؛ لأن الوضع للماضي لفظاً ومعنى، كقولك: لو يزروني زيد لأكرمه، فهي في الشرط نظير (إن) في الربط بين الجملتين لا في العمل ولا في الاستقبال» .

وكلام ابن القيم - رحمه الله - يفهم منه أن «لو» جاءت لتربط بين جملتين فعل كل منهما، كما هنا «نزلناه - ماكانوا» وهذا الربط يجعل الأول سبباً والثاني مسبباً، والشرط ملزوماً والجزاء لازماً، وما دام الجزاء بهذه المثابة فقد لزم الإتيان به؛ لتمام المعنى؛ إذ «لا يوقف على الشرط دون جزائه»<sup>(٢)</sup> ،

(١) بدائع الفوائد: ٤٤/١ .

(٢) منار الهدى: ١٧ .



لأن بينهما رابطة السببية التي ترتب الجواب على فعل الشرط في الوجود<sup>(١)</sup> ، وعلى هذا فالوقف قبل مجيئه يفسد المعنى ، وتأمل قارئاً يقرأ قوله تعالى : ﴿ولو نزلنا على بعض الأعجمين﴾ ووقف . ماذا يفيد هذا الكلام ؟ لاشيء ، لذا لزم الوصل ومنع الوقف ؛ حتى يتم المعنى .

الموضع السادس :

الموضع السابع :

﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْعِرُونَ﴾ وَمَا لَا تُبْعِرُونَ ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾

(الآيات من : ٣٨ - ٤٠ الحاقة).

إضاءة :

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٢)</sup> : . . . قال مقاتل : سبب ذلك أن الوليد بن المغيرة قال : إن محمداً ساحر ، وقال أبو جهل : ساحر ، وقال عقبة : كاهن . فقال الله عز وجل : ﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ أي أقسم ، وقيل : ﴿لَا﴾ ههنا نفى للقسم أي لا يحتاج في هذا إلى قسم ، لوضوح الحق في ذلك ، وعلى هذا فجوابه كجواب القسم .

فهذه الآيات حديث عن انتصار الله تعالى لنيه محمد ﷺ حين قال الكفار ما قالوا في شأنه وشأن القرآن ولذا جاء الرد في سياق القسم ؛ ليدل

(١) انظر : مقال أ. د/ عبد العظيم الطمنى في مجلة منبر الإسلام السنة ٦٠ العدد ٥ جمادى الآخرة/١٤٢٢هـ - يوليو/ أغسطس ٢٠٠١م ص : ١٣ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ٢٦٢/١٨ ونظر معه : روح المعاني : ٨٩/٢٩ ، والتحرير والتنوير : ١٤٢/٢٩ .

على تأكيد صدق الرسول ﷺ في البلاغ عن ربه، وأن هذا القرآن كلام الله بلفظه رسول كريم على الله.

والمعنى: أقسم بالاشياء كلها، ما ترون منها وما لاترون المشاهدات والمغيبات، بكل ما عرفتكم حقيقته، وبكل ما لم تدركوا سره: إن هذا القرآن قول رسول كريم تلقاه عن ربه فبلغه، كما أخذه عن الوحي الصادق، ولعل المقصود بالرسول الكريم هنا هو محمد ﷺ ويؤكد ذلك بقية الآيات التي ردت مقولة الكفار التي رددوها عنه ﷺ بأنه شاعر أو كاهن. وقيل: المراد جبريل - عليه السلام - .

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿بما تبصرون ٣٨﴾، وعلى قوله: ﴿بما لاتبصرون ٣٩﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول: «... إلا الخاطئون ٣٧﴾ تام، «بقول شاعر -٤١-﴾ كاف. ولم يذكر وقفاً على هاتين الآيتين من أى نوع، وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «... لاتبصرون -٣٩-﴾ لجواب القسم. وكلام السجاوندي يفيد منع الوقف على قوله: ﴿لاتبصرون -٣٩-﴾؛ لأن جواب القسم لم يأت بعد، وهو قوله: «إنه لقول رسول كريم» .

(١) المكشي : ٥٨٥ .

(٢) حلل الوقوف : ١٠٤١/٣ .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «الحاؤون - ٣٧-» حسن، وكذا «كريم - ٤٠-»، ولم يذكر وقفاً على هاتين الآيتين - ٣٨، ٣٩- من أي نوع، وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «... ولا يوقف على : «وما لا تبصرون - ٣٩-» لأن جواب القسم لم يأت بعد، وهو قوله : «إنه لقول رسول كريم» (٤٠)».

ومن كلام القرآء يتضح لنا منع الوقف على قوله : «ماتبصرون - ٣٨-» وقوله : «وما لا تبصرون - ٣٩-» ؛ لأن جواب القسم لم يأت بعد، وهو قوله : «إنه لقول رسول كريم».

أما النحاة فإن المنع يُفهم من كلامهم أيضاً :

فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «هو إقسام بالأشياء كلها على الشمول والإحاطة».

ويقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(٤)</sup> : «... منهم من قال : المراد (أقسم) و(لا) صلة، أو يكون رداً لكلام سابق. ومنهم من قال «لا» ههنا نافية للقسم، كأنه قال : لا أقسم علي أن هذا القرآن قول رسول كريم، يعني : أنه لوضوحه يستغنى عن القسم».

---

(١) المقصد : ٤٠٣ .

(٢) منار الهدى : ٤٠٣ .

(٣) الكشف : ١٥٤/٤ .

(٤) مفاتيح الغيب : ١٠٣/٣٠ ، وانظر معه : الجامع لأحكام القرآن : ٢٦٢/١٨ .

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «لا أقسم» صيغة تحقيق قسم، وأصلها : أنها امتناع من القسم امتناع تخرج من أن يُحْلَفَ بالمقسم به خشية الحنث، فشاع استعمال ذلك في كل قسم يراد تحقيقه، واعتبر حرف (لا) كالمزيد...».

ومما تقدم يتبين لنا أن هذه الآيات اشتملت على أسلوب قسم مكون من فعل القسم وهو «أقسم»، ومقسم به وهو قوله : «بما تبصرون ومالا تبصرون» ومقسم عليه وهو : «إنه لقول رسول كريم» جواب القسم وعلى هذا فإن الوقف ممنوع على قوله : «بما تبصرون ومالا تبصرون» لأن جواب القسم - الذي يتم به المعنى، وهو قوله : «إنه لقول رسول كريم» - لم يأت بعد.

هذا، والبلاغيون يزيدون منع الوقف على قوله : «بما تبصرون ومالا تبصرون»؛ لأن المعنى لم يكتمل بعد، واكتماله يحدث بالإتيان بجواب القسم، لأنك لو سمعت قارئاً يقرأ قوله تعالى : «فلا أقسم بما تبصرون وما لاتبصرون» ثم وقف : ماذا يفيد هذا الوقف؟ لا شيء، لأن المقسم عليه وهو جواب القسم لم يأت بعد وهو قوله : «إنه لقول رسول كريم».

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «وابتدئ الكلام بالقسم تحقيقاً لمضمونه على طريقة الأقسام الواردة في القرآن... وضمير «أقسم» عائد إلى الله تعالى جمع الله في هذا القسم كل ما الشأن أن يقسم به من الأمور

(١) التحرير والتنوير : ١٤٧/٢٩.

(٢) السابق : ١٤١/٢٩.

العظيمة من صفات الله تعالى ومن مخلوقاته الدالة على عظم قدرته؛ إذ يجمع ذلك كله الصَّلَتان ﴿بما تبصرون ومالا تبصرون﴾... .

وكلام ابن عاشور - رحمه الله - يفيد أن الكلام جاء على طريقة القسم لتحقيق مضمونه؛ لأن القسم يفيد التوكيد ويزداد هذا التوكيد حين يكون المقسم هو الله تعالى، ولله أن يقسم بما شاء على ما شاء، وعلى من شاء، وجاء بالمقسم به اسماً موصولاً وصلته؛ ليفيد العموم والشمول لكل ما يبصرونه من المراتيات، ولكل ما لا يبصرونه من عالم الغيبيات هذا هو المقسم به، فأين الجواب؟ إن الجواب هو قوله: ﴿إنه لقول رسول كريم﴾.

ومعلوم أن أسلوب القسم - المكون من فعل القسم والمقسم به وجواب القسم - كالكلمة الواحدة، لا بد أن يكون مذكوراً كله مرة واحدة؛ ليفيد المعنى المقصود.

أضف إلى هذا أن الوقف على قوله: ﴿بما تبصرون ٣٨﴾ يؤدي إلى الفصل بين جملة المقسم به؛ لأنه مكون من قوله: ﴿بما تبصرون ٣٨﴾ وقوله: ﴿ومالا تبصرون ٣٩﴾، وهذا يؤدي إلى أن نقدم جزء المعنى ونؤخر جزاء الآخر، وهذا غير مقبول.

وأيضاً: في الوصل يحدث طباق السلب وهو محسنٌ بديعي وهو: «الجمع بين فعلي مصدر واحد مثبت ومسنفي أو أمر ونهي»<sup>(١)</sup> كما هنا في قوله: ﴿بما تبصرون ومالا تبصرون﴾، والطباق بمعناه العام هو: «الجمع بين

---

(١) الإيضاح للقرويني بتحقيق. د. عبد القادر حين: ٣٨٥ وانظر معه: شرح التلخيص للبارتني بتحقيق د. محمد صوفيه: ٦١٦.

المتضادين<sup>(١)</sup> ومعلوم أن الأشياء تتميز بأضدادها؛ ذلك أن الضد يظهر حسه الضد بما يحرك في الذهن من آثاره، وذلك يؤكد المعنى ويبرزه بالتضاد وفي ذلك تقوية له.

وأيضاً في القسم معنى القول، ولا يصح الوقف على القول دون مقوله؛ لأنهما متلازمان كل واحد منهما يطلب الآخر. يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «... وما يكون داخلياً في القول لا يتم الوقف دونه»، وعلى هذا فجواب القسم - وهو قوله: «إنه لقول رسول كريم» يعد بمثابة مقول القول الذي يؤتى به ليتم المعنى.

يقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «اعلم أن كل كلمة تعلقت بما بعدها، وما بعدها من تمامها لا يوقف عليها كالمضاف دون المضاف إليه.. ولا على القسم دون جوابه ولا على القول دون مقوله لأنهما متلازمان كل منهما يطلب الآخر».

#### الموضع الثامن :

﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَابِلِ ﴿١﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٢﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٣﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَنِيزِينَ ﴿٤﴾﴾ (الآيات من : ٤٤ - ٤٧ الحاقة).

(١) الإيضاح : ٣٨٣.

(٢) الميرمان : ١ / ٣٦١.

(٣) منار الهدى : ١٧.

المفردات: ﴿نَقُولُ﴾ «أي تكلف وأتى بقول من قبل نفسه»<sup>(١)</sup>.  
 ﴿الاقاويل﴾ «جمع أقوال الذي هو جمع قول أي بعضاً من جنس الأقوال التي هي كثيرة فلكثرتها جيء بها بجمع الجمع الدال على الكثرة... يعني: لو نسب إلينا شيئاً قليلاً من القرآن لم نترله، لاخذنا منه باليمين»<sup>(٢)</sup>.

﴿باليمين﴾: «القوة والقدرة، وقيل: أخذنا يمينه فمعناه التصرف»<sup>(٣)</sup>.

﴿الوتين﴾: «نياط القلب، وهو حبل الوريد إذا قطع مات صاحبه»<sup>(٤)</sup>.

﴿حاجزين﴾: «حائلين بينه وبين القتل»<sup>(٥)</sup>.

والمعنى: في هذه الآيات حديث عن إقامة دليل آخر - بعد ما تقدم - على صدق الرسول ﷺ فيما يبلغه عن ربه، وأن محمداً ﷺ وهو الصادق المصدوق لا يجروا على أن يقول شيئاً عن الله لم ينزل به الوحي عليه، ولو أنه تجبراً وفعلها فإن الله تهلده بأن يأخذه بعنف وقوة، يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٦)</sup>: «ولو ادعى علينا شيئاً لم نقله لقتلناه صبراً كما يفعل الملوك بمن يتكذب عليهم معاملة بالسخط والانتقام، فصور قتل الصبر بصورته، ليكون أهول، وهو أن يؤخذ بيده وتضرب رقبتة، وخص اليمين على اليسار؛ لأن

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٢٦٤/١٨، وانظر معه: الكشف: ١٥٤/٤، والبحر المحيط: ٢٦٥/١٠.

(٢) التحرير والتنوير: ١٤٥/٢٩.

(٣) بهجة الأرب: ٤١٥.

(٤) الكشف: ١٥٥/٤، وانظر معه: التحرير والتنوير: ١٤٦/٢٩.

(٥) بهجة الأرب: ٤١٥.

(٦) الكشف: ١٥٥/٤.

القتال إذا أراد أن يوقع الضرب في قفاه أخذ بيساره، وإذا أراد أن يوقعه في جيله، وأن يكفحه بالسيف وهو أشد على المصبور لنظره إلى السيف أخذ بيمينه» .

ثم بعد هذا الأخذ باليمين نعالجه بقطع وتبينه، ليكون ذلك أسرع إلى قتله .

قال ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «ولم أقف على أن العرب كانوا يكتنون عن الإهلاك بقطع الوتين، فهذا من مبتكرات القرآن» .

ثم يزيد القرآن صورة القتل والإهلاك بشاعة فيصوره - مخاطباً المشركين . «فما منكم من أحد عنه حاجزين» أي فلو حاول منكم أحد - على فرض القدرة على هذه للمحاولة أو الرغبة فيها - أن يدفع عنه أو يحول بينه وبين ما سيتزل به فلن يستطيع ذلك .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «الاقاويل -٤٤-» في ط . مصحف الملك الثانية وما بعده، وفي ط . مصحف الأزهر الشريف، وفي ط . مصحف ليبيا . والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول : «... من رب العالمين -٤٣-» تام، ومثله : «... عنه حاجزين -٤٧-» ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله :

---

(١) التحرير والتنوير : ١٤٦/٢٩ .

(٢) للكفوي : ٥٨٥ .



﴿الاقاويل - ٤٤﴾ وقوله: ﴿باليمين - ٤٥﴾ وقوله: ﴿الوتين - ٤٦﴾، ولم يذكر وقفاً إلا على قوله: ﴿حاجزين - ٤٧﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup>: ﴿الاقاويل - ٤٤﴾<sup>٢</sup> للعطف، وقد سها الإمام السجاوندي - رحمه الله - فجعل علة المنع هنا العطف، وليس كذلك فليس هنا أداة عطف، وإنما المنع سببه أن جواب ﴿لو﴾ لم يأت بعد.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup>: ﴿... من رب العالمين - ٤٣﴾ حسن، وكذا ﴿... حاجزين - ٤٧﴾. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿الاقاويل﴾، وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - ﴿الاقاويل - ٤٤﴾ ليس بوقف؛ لأن جواب ﴿لو﴾ لم يأت وهو: ﴿لاخذنا﴾، ومثله: في عدم الوقف ﴿باليمين ٤٥﴾ لانساقه على ما قبله.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿الاقاويل﴾ لأن جواب ﴿لو﴾ لم يأت بعد، وهو قوله: ﴿لاخذنا منه باليمين﴾. أما آراء النحاة في مثل هذا الموضع فقد ذكرتها فيما سبق<sup>(٤)</sup> ويفهم المنع من كلامهم أيضاً. هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف هنا، لأن جواب ﴿لو﴾ لم يأت

---

(١) علل الوقوف: ١٠٤٢/٣.

(٢) المقصد: ٤٠٣.

(٣) منار الهدى: ٤٠٣.

(٤) انظر: ص ٤٧٤ وما بعدها من هذا البحث.

بعد، يقول ابن القيم الجوزية (٧٥١هـ)<sup>(١)</sup> : «لو» يؤتى بها للربط، لتعلق ماضٍ بماضٍ، كقولك: لو زررتي لأكرمتك؛ ولهذا لم تجزم إذا دخلت على مضارع؛ لأن الوضع للماضي لفظاً ومعنى، كقولك: لو يزورني زيد لأكرمته، فهي في الشرط نظير «إن» في الربط بين الجملتين لا في العمل ولا في الاستقبال.

وكلام ابن القيم - رحمه الله - يفيد أن «لو» يؤتى بها؛ لتكون أداة للربط بين ماضين - كما هنا (تقول - أخذنا)، ووظيفتها في الكلام كوظيفة «إن» الشرطية في الربط فقط، أي أنها ليست جازمة مثل «إن»، ولا دالة على الاستقبال. وهي في هذا الربط تحمل الجواب مترتباً على الشرط بمعنى أن يكون الأول - فعل الشرط - سبباً والثاني - جواب الشرط - مسبباً، والشرط ملزوماً، والجزاء لازماً، وما دام الجزاء بهذه المثابة، فقد لزم الإتيان به؛ لتمام المعنى؛ إذ لا يوقف على الشرط دون جزائه<sup>(٢)</sup>؛ لأن بينهما رابطة السببية التي ترتب الجواب على فعل الشرط في الوجود<sup>(٣)</sup>.

وتأمل قارئاً قراً قوله تعالى : «ولو تقول علينا بعض الأقاويل» ثم وقف. ماذا أفاد بهذا الوقف؟ لاشيء لأن السامع تعلق ذهنه بـ «لو» التي «تقتضي انتفاء مضمون شرطها؛ لانتهاء مضمون جوابها»<sup>(٤)</sup> فهو ينتظر جواب

(١) بفتح الفوائد : ٤٤/١.

(٢) منار الهدى : ١٧.

(٣) انظر : مقال أ. د/ عبد العظيم المطعني في مجلة منبر الإسلام السنة ٦٠ العدد ٥ جمادى

الآخرة/١٤٢٢هـ - يوليو/ أغسطس ٢٠٠١م ص: ١٣.

(٤) التحرير والتنوير : ١٤٥/٢٩.

﴿لو﴾ الذي به يتم المعنى، والذي تؤكد الحاجة إليه لأن المقام مقام استدلال، كما يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(١)</sup> «فمفاد هذه الجملة استدلال ثان على أن القرآن منزل من عند الله تعالى على طريقة المذهب الكلامي» <sup>(٢)</sup> بعد الاستدلال الأول <sup>(٣)</sup> المستند إلى القسم والمؤكدات على طريقة الاستدلال الخطابي.

فهذا الاستدلال يوجب أن يتصل الشرط بالجزء، ليتضح المعنى المقصود لاستدلال عليه، بل إن نسق هذه الايات يحتم على القارئ ألا يقف من أول الابتداء بـ ﴿لو﴾ إلى نهاية جوابها، وجوابها مكوّن من صورة غاية في الفزع والهول؛ حيث تصور الجزء - على فرض وقوع الشرط، وهو التّفوّل على الله بما لم يقل ولم يتزل به وحي - أخذ بقوة وشدة كما يأخذ الملوك العظماء من يكذب عليهم، فيقتلوه صبراً - كما ذكرنا - ثم زيادة في الهول تتم المسارعة إلى قطع جبل الوريد الذي إذا قُطع مات صاحبه في لحظته، ثم إن المشهد لم يتنه بعد، وإنما ذلك المأخوذ بجرمه، وقد فُعل به ما فُعل لايجرؤ أحد على الدفاع عنه، أو منع ما يقع عليه من الإهلاك والتعذيب.

هذه صورة متكاملة ينقلها إلينا جواب ﴿لو﴾، وهي قد تعانقت واتسقت فجاء الحرف ﴿ثم﴾ - الذي يفيد الترتيب مع التراخي؛ ليدلّك على أن الأخذ باليمين قد تم، كما يتناسب مع قوة الأخذ وهو الله تعالى - ليعطف على ذلك

(١) التحرير والتنوير: ١٤٤/٢٩.

(٢) المذهب الكلامي: «هو أن يورد المتكلم حجة لا يدعيه على طريق أهل الكلام» (الإيضاح للقزويني: ٤١٤).

(٣) يقصد ابن عاشور بهذا الاستدلال الأول ما جاء في قوله تعالى: ﴿فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون إنه لقول رسول كريم﴾ - الآيات: من ٣٨-٤٠ سورة الحاقة).

قطع الوتين؛ ليسارع في الإهلاك، ثم تأتى الفاء - التي تفيد الترتيب مع التعقيب - ، لأن قطع الوتين يفضى إلى موت محقق سريع؛ لذا كانت (الفاء) عاطفة مناسبة لموقعها، حيث لا يصلح غيرها من حروف العطف، وقبل أن يتم قطع الوتين الذي يحدث في سرعة مذهلة لا يستطيع أحد من المشركين أن يتقدم إلى ذلك المأخوذ بتلك الشدة، وذلك العنف؛ ليمنع ما وقع له.

وهكذا فنحن أمام مشهد يصور عقوبة يتوعد بها الله تعالى نبيه ﷺ على فرض أن لو تقول على الله ما لم يقله - فإن الجزاء سيكون هكذا. وهذا دليل على صدق رسول الله ﷺ فيما يبلغه عن ربه بدليل بقائه على قيد الحياة حتى انتهى من إبلاغ كلمه الله، حتى جاء نصر الله والفتح ﴿.. وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ (١).

\*\*\*

---

(١) الانعام : من الآية : ١١٥ .

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

جاء هذا الفصل تحت عنوان : (بين القرآن الكريم والكتب المقدسة)  
مشتلاً على ثمانية مواضع توزعت على أربع مجموعات .

المجموعة الأولى : وتشتمل على المواضع الآتية :

١- الموضع الأول : (آية ٣ آل عمران).

٢- الموضع الثالث : (آية ١٩٣ الشعراء).

٣- الموضع الرابع : (آية ١٩٤ الشعراء).

وهذه المواضع تشترك في العنوان العام لهذا الفصل مع الاشتراك في حلة منع الوقف؛ حيث إن الوقف على هذه المواضع يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور، ويبين ما تعلق به، وهذا الفصل يؤدي إلى فساد المعنى؛ فقد جاء قوله تعالى: ﴿من قبل﴾ - في الموضع الأول - متعلقاً بقوله: ﴿وأنزل﴾؛ ليفيد اسبقية نزول التوراة والإنجيل في الزمان على نزول القرآن، وأن هديهما للناس كان من قبل نزول القرآن.

أما بعد نزول القرآن فقد نُسخَت هذه الهداية المستفادة من التوراة والإنجيل، وأصبح القرآن هو الكلمة الأخيرة من الوحي الإلهي إلى البشرية كلها، وعلى أهل الكتاب - من يهود ونصارى - أن يستمعوا إلى كلمة الله النازلة في القرآن وأن يؤمنوا به كتاباً ناسخاً لما قبله من الكتب المقدسة وليعلموا أن ما أنزل ﴿من قبل﴾ من الكتب إنما كان بمثابة المقدمات التي تسبق الكلمة الأخيرة الفاصلة، فاتصال الجار والمجرور بما قبله؛ ليوحى إلى السامع أهمية

الاسبقية الزمنية لهذين الكتابين على نزول القرآن، وأنهما قد أصبحا منسوخين بالقرآن، وأن على اليهود والنصارى - ليكونوا من الناجين في الآخرة - أن يؤمنوا بالقرآن باعتباره الكلمة الأخيرة من الله تعالى لهداية الإنسانية كلها.

وفي الموضع الثالث: ﴿على قلبك﴾ متعلق بقوله: ﴿نَزَلَ﴾ أيضاً والنزول على القلب يوحى بالتشيت والاطمئنان إلى عدم النسيان، فاتصال الجار والمجرور بالفعل هنا؛ ليفيد هذه المزية، وكذلك في الموضع الرابع: ﴿لِسَانَ عَرَبِيٍّ مَبِينٍ﴾ فهو متعلق بالفعل ﴿نَزَلَ﴾؛ ليدل على أن النزول حدث بهذا اللسان العربي المبين ليفيد شرف هذه اللغة، وشرف المنزل عليه، وليرد على من كذبوا وقالوا: ﴿إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ (النحل: ١٠٣) فكان الرد: ﴿... لِسَانَ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ (النحل: ١٠٣) فقد اشتركت هذه المواضع الثلاثة في أن الجار والمجرور فيها جميعاً متعلق بالفعل ﴿انزَلَ﴾ - في الأول - وفي الآخرين بالفعل ﴿نَزَلَ﴾.

أما المجموعة الثانية: فقد اشتملت على:

١- الموضع الثاني: (الإسراء: ٨٢).

٢- الموضع الخامس: (الشعراء: ١٩٨).

وقد اشتركا في الموضوع العام لهذا الفصل، وكذلك في علة منع الوقف؛ حيث جاء المنع فيهما بسبب العطف.

ففي الموضع الثاني: جاء عطف قوله: ﴿ولا يزيد الظالمين إلا خساراً﴾ على قوله: ﴿ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين﴾ أي أن القرآن كان من مقاصد نزوله

أن يجمع بين هذين الهدفين أن يكون سبباً في نجاة المومنين، وسبباً في هلاك الكافرين. فالعطف قد جمع بين هذين الهدفين، لذا لزم الوصل حتى لا تقدم بعض المعنى وتؤخر بعضه.

وفي الموضع الخامس: جاء العطف بالفاء في قوله: ﴿فقرأه﴾ على الفعل ﴿نزلناه﴾ الواقع في حيز ﴿لو﴾، فكان هذا العطف مانعاً من الوقف على قوله: ﴿الاعجمين﴾؛ ليفيد الاشتراك في الحدث مع ترتيب القراءة على الإنزال، وأنهما - أي الفعلان ﴿نزلناه﴾، ﴿فقرأه﴾ مجتمعان - في موضع الشرط للأداة ﴿لو﴾ الشرطية، والجواب قوله: ﴿ماكانوا به مؤمنين﴾.

والمجموعة الثالثة: قد اشتملت على:

١- الموضع الخامس: (الشعراء: ١٩٨).

٢- الموضع الثامن: (الحاقة: ٤٤).

وقد اشتركا في الموضوع العام لهذا الفصل، كما اشتركا في حلة منع الوقف؛ حيث إن الوقف فيهما يؤدي إلى الفصل بين ﴿لو﴾ وجوابها، وذلك ممنوع؛ لأنه يؤدي إلى فساد المعنى كما بينا ذلك سابقاً.

فقد مُنع الوقف - في الخامس - على قوله: ﴿الاعجمين﴾؛ لأن ما بعده جواب ﴿لو﴾، ولا يُفصل بين ﴿لو﴾ وجوابها، وهو قوله: ﴿ماكانوا به مؤمنين﴾.

وفي الموضع الثامن: مُنع الوقف على قوله: ﴿الاقاويل﴾ لأن ذلك يؤدي إلى الفصل بين ﴿لو﴾ وجوابها وهو قوله: ﴿لاخذنا منه باليمين﴾، كما اشترك

الموضعان في مجيء فعلى الشرط ماضياً مضعفاً في كل منهما - ﴿نزله﴾ - في الخامس و﴿تقول﴾ - في الثامن والتضعيف يفيد تقوية الفعل لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى، كما اشترك الفعلان: ﴿نزله﴾، ﴿تقول﴾ - في إسنادهما إلى حرف الجر (على) فقال: ﴿نزله﴾ على - في الخامس - و﴿تقول علينا﴾ - في الثامن - وهذا الإسناد - في الخامس - يوحى باستعلاء المنزل وسموه وتمكنه من قلب المنزل عليه وفي الآخر - الثامن - يوحى بفداحة جرم التقول على الله، ونسبة ما لم يقله إليه؛ لتزده ساحة سبحانه عن مثل ذلك.

والمجموعة الرابعة : قد اشتملت على :

١- الموضع السادس : (الحاقة : ٣٨).

٢- الموضع السابع : (الحاقة : ٣٩).

وقد اشتركا في الموضوع العام لهذا الفصل، وفي علة منع الوقف؛ حيث إن الوقف على قوله: ﴿بما تبصرون﴾ في السادس - وعلى قوله: ﴿وما لا تبصرون﴾ - في السابع - يؤدي إلى الفصل بين القسم وجوابه، وهو قوله: ﴿إنه لقول رسول كريم﴾، وذلك ممنوع؛ لذا لزم الوصل؛ لأن فيه الجمع بين الجملتين المكوّن منهما المقسم به، والوقف على قوله: ﴿بما تبصرون﴾ يؤدي إلى أن نقدم بعض المعنى ونؤخر بعضه، كما أن الوصل يؤدي إلى طباق السلب وهو محسنٌ بديعي يقوّي المعنى ويبرزه بالتضاد - كما ذكرنا - ، كما اشتركت الجملتان في جميع الحروف إلا في زيادة حرف واحد هو ﴿لا﴾ النافية في الجملة الثانية، كما أن الجملتين اشتركتا في أنهما يتكون منهما المقسم به.

\*\*\*



## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات الفارقة التي تميزت بها بعض مواضع هذا الفصل فإننا نجعلها فيما يأتي:

للمجموعة الأولى: اختلف حرف الجر في هذه المواضع الثلاثة حيث جاء حرف الجر - في الموضع الأول (آية ٣ آل عمران) - «مِنْ» - التي تفيد ابتداء الغاية - ليناسب ذلك أقدمية نزول التوراة والإنجيل على القرآن.

أما في الثالث : (الشعراء: ١٩٣) فقد كان الحرف (على) في قوله: «على قلبك»؛ ليفيد علو المنزل وعظمته من قلب النبي ﷺ واطمئنانه ﷺ على ثباته في قلبه وعدم نسيانه؛ ولذا قيل له: «لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجَاجِلَ بِهِ (١٦) إِنَّ هَلَيْنَا جَمَعَهُ وَقُرْآنَهُ (١٧)» (القيامة: ١٦، ١٧).

أما في الموضع الرابع: (الشعراء: ١٩٤) فقد كان الحرف هو «الباء» في قوله: «بلسان عربي مبين»، ليناسب ما دخلت عليه فإن اللسان وسيلة البيان، وأداة البلاغ وإن كان اللفظ يقع على الجارحة المعروفة عند الإنسان، لكن المقصود به هنا اللغة العربية، والباء من معانيها الاستعانة لصلة اللسان بالنطق، فهو وسيلة الكلام والتعبير.

كما اختلف الموضع الأول عن الموضعين الآخرين في أن الأول جمع بين إنزال القرآن والتوراة والإنجيل في سياق واحد ليؤكد اتحاد المصدر الذي جاءت منه هذه الكتب المقدسة. أما في الموضعين الآخرين فقد كان الحديث عن القرآن وحده.

وفي المجموعة الثانية: اختلفت أدلة العطف في الموضعين فقد جاءت في

الموضع الثاني : (الإسراء : ٨٢) أداة العطف واواً لتفيد مطلق الجمع من غير إفادة ترتيب .

أما في الموضع الخامس : (الشعراء : ١٩٨) فقد جاءت الفاء - التي تفيد الترتيب مع التعقيب - لتدل على أن «قرأه» يأتي بعد الفعل «نزلناه» ؛ لأن الترتيل يكون أولاً ، ثم تأتى بعده القراءة على الناس المخاطبين به .

أما المجموعة الثالثة : فقد اختلف فيها جواب «لو» حيث جاء الجواب - في الموضع الخامس (الشعراء : ١٩٨) - منفياً بـ «ما» في قوله : «ماكانوا به مؤمنين» .

أما في الثامن -الحاقة ٤٤ - فقد جاء الجواب مثبتاً مؤكداً باللام في قوله : «لاخذنا منه باليمين» ، كما اختلف الموضعان في إسناد فعلى الشرط إلى الضمير ؛ حيث أسند الفعل «نزلناه» - في الخامس - إلى ضمير المتكلم المعظم نفسه وهو الله تعالى ؛ لأن ذلك يناسب الإنزال للقرآن الكريم ، فهو القول الثقيل - كما وصفه الله تعالى في قوله : «إنا سُلِّقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴿٥﴾ (المزمل : ٥) ثم عدّاه إلى ضمير القرآن الكريم وهو الهاء الواقعة موقع المفعول به في «نزلناه» .

وأما الموضع الثامن : فإن الفعل قد أسند إلى ضمير الغائب إكراماً للنبي ﷺ حتى لا يواجه بما لا يتناسب مع منزلته عند ربه ، ولكيلا يخاطب بما يدل على التهديد والوعيد فقال : «تقول» مستنداً إلى ضمير الغائب .

وفي المجموعة الرابعة : اختلفت الجملتان في الإثبات والنفي حيث جاءت الآية (٣٨ : الحاقة) مثبتة ، وجاءت الآية (٣٩ الحاقة) منفية ؛ ليكون في ذلك تقوية للمعنى وتوكيده بإبرازه في صورة التضاد (طباق السلب) .

# الفصل الخامس

من أوامر القرآن ونواهيه

\* \* \*



## الموضع الاول :

﴿وَأَنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِن دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (آية ٥١ الانعام).

إضاءة :

في هذه الآية يأمر الله تعالى نبيه محمداً ﷺ أن ينذر «والإنذار: الإعلام»<sup>(١)</sup> - بالقرآن هؤلاء الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم يوم القيامة، والحال أنه لاولى يتولى أمرهم، ولاناصر لهم من دونه تعالى، ولاشفيع يشفع لهم؛ لأنه في ذلك اليوم لاأمر إلا له ولاشفاعة لأحد إلا بإذنه، أما غير المؤمنين الذين ظنوا أن هناك من ينقذهم أو يشفع لهم من دونه تعالى فهم واهمون؛ ولذا فلا أمل في تقواهم، أما الذين يرجى تقواهم وجدوى الإنذار فيهم فهم الذين يخافون ذلك الحشر<sup>(٢)</sup> .

شاهد هذا للموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «إلى ربهم» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف المدينة النبوية، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٣)</sup> يقول:

---

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٤٠٤/٦ .

(٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج : ٢٥١/٢، والبحر المحيط : ٥١٩/٤، وإرشاد العقل السليم :

١٠٢/٢، وروح المعاني : ٢٣٠/٧، والتحرير والتنوير : ٢٤٤/٧ .

(٣) المكثى : ٢٥٠ .

«... أفلا تتفكرون - ٥٠-» تام، ومثله: «لعلهم يتقون- ٥١-». ولم يذكر وقفاً من أى نوع أثناء هذه الآية (٥١) على أى لفظ منها، وهذا يدل على المنع.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup>: «... تتفكرون - ٥٠-» تام «... لعلهم يتقون - ٥١-» حسن. ولم يذكر وقفاً من أى نوع أثناء هذه الآية - ٥١- على أى لفظ منها وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«... تتفكرون - ٥٠-» تام، «إلى ربهم، ولاشفيع» ليس بوقف؛ لأن «ليس لهم» في موضع الحال، وذو الحال (الواو) في «يحشرون»، والعلة في الثاني: الابتداء بحرف الترجي، وهو في التعلق كلام (كي) أي وأنذرهم رجاء أن تحصل لهم التقوى «يتقون» تام.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «إلى ربهم» لأن ما بعده في موضع الحال من «الواو» في قوله: «أن يحشروا» والوقف يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها وذلك ممنوع لأنه يفسد المعنى.

وراد الأشموني موضعاً آخر، وهو منع الوقف على قوله: «ولاشفيع»؛ لأن الوقف عليه يؤدي إلى الابتداء بحرف الترجي «لعل» وهو في التعلق كلام (كي) وهذا ابتداء قبيح لأن (لعل) شديدة التعلق بما قبلها، فهي بمثابة التعليل لما قبلها ولايصح فصل ما يقع موقع التعليل عما يعلل له.

(١) المقصد: ١٣١.

(٢) منار الهدى: ١٣١.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(١)</sup> : «ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع» في موضع الحال من «يحشروا» بمعنى يخافون أن يحشروا غير منصورين ولا مشفوعاً لهم.

وبهذا القول قال أبو السعود (٩٨٢هـ) <sup>(٢)</sup> ، والآلوسي (١٢٧٠هـ) <sup>(٣)</sup> وابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(٤)</sup> .

ومن كلام النحاة يتبين لنا علة منع الوقف على قوله: «إلى ربهم» لأن ما بعده في موضع الحال من الواو في قوله: «أن يحشروا» وهذه الحال بمثابة القيد الواجب ذكره؛ لأن كل الناس محشورون، ولكن الحشر المراد هنا لقوم يخافون أن يحشروا غير منصورين ولا مشفوعاً لهم؛ فذكر هذه الحال ضروري لحاجة المعنى إليه؛ لذا منع الوقف على قوله: «إلى ربهم».

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «إلى ربهم» لأن ما بعده - وهو قوله: «ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع» في موقع الحال من (الواو) في قوله: «أن يحشروا»، والحال خبر في المعنى، وكما لا يجوز الفصل بين الخبر والمبتدأ لا يجوز الفصل بين الحال وصاحبها؛ ولذا يقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(٥)</sup> : «... ولا بد من هذه الحال؛ لأن كلا محشور فالخوف إنما هو الحشر على هذه الحال...». فذكر الحال هنا أمر ضروري؛ لأن

---

(١) الكشف: ٢١/٢ .

(٢) إرشاد العقل السليم: ١٠٢/٢ .

(٣) انظر: روح المعاني: ٧/٢٣٠ .

(٤) انظر: التحرير والتنوير: ٧/٢٤٤ .

(٥) انظر: الكشف: ٢١/٢ .

الخوف من الحشر ليس على إطلاقه، وإنما الخوف من حشر خاص موصوف بأن المحشورين غير منصورين، وغير مشفوع لهم، فهذا الوصف الخاص بهؤلاء المحشورين جعل هذين القيدين يحتاجهما المعنى والوقف قبل الإتيان بهما يؤدي إلى فساد المعنى.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> : «وقوله: ﴿ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع﴾ في حيز النصب على الحالية من ضمير «يحشروا» و«من» متعلقة بمحذوف وقع حالاً من اسم ليس؛ لأنه في الأصل صفة له، فلما قدم عليه انتصب حالاً خلا أن الحال الأولى لإخراج الحشر الذي لم يقيد بها عن حيز الخوف، وتحقيق أن ما نيط به الخوف هو الحشر على تلك الحالة لا الحشر كيفما كان...».

وكلام أبي السعود<sup>(٢)</sup> - رحمه الله - يفيد أن قوله: ﴿ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع﴾ حال كما قال الزمخشري وغيره، وأن هذه الحال تصف المحشورين وصفاً خاصاً بهم، فهم يخافون حشراً إلى ربهم غير منصورين فيه، وغير مشفوع لهم لا حشراً مطلقاً؛ لذا كان ذكر هذه الحان أمراً ضرورياً لتتمام المعنى.

هذا، وقد عرضنا من قبل لرأى الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ) في أهمية الإتيان بالحال في الكلام لتتمام المعنى؛ لأنه يصف صاحب الحال أثناء مزاولته القيام بالحدث<sup>(٣)</sup>، ولأنه خير في المعنى، وأهميته في الكلام كأهمية خبر المستند للمستند تماماً.

(١) إرشاد العقل السليم: ١٠٢/٢.

(٢) ومثله مقاله الألويسي في: (روح المعاني: ٧/ ٢٣٠).

(٣) انظر: دلائل الإصعاج: ٢١٢.



## الموضع الثاني :

﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَتُخْزِيهِمْ وَنُصْرَتُكُمْ عَلَيْهِمْ وَخِشْفٌ صُدُورٌ قَوْمٌ مُّؤْمِنِينَ ۝ نُلْهِبُ غِيظَ قُلُوبِهِمْ وَنُثَوِّبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ نَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ ﴾  
(الآيتان : ١٤ ، ١٥ التوبة).

## إضاءة :

في هاتين الآيتين يأمر الله تعالى المؤمنين - من خلال رسوله ﷺ - أن يقاتلوا الكفار، ووعدهم الله تعالى: أن يثبت قلوبهم علي الإيمان، وأن يعذب الكفار بأيدي المؤمنين فيقتلهم ويذيقهم ألوان الذل والهوان بالأسر؛ ليتم لهم النصر والظفر على هؤلاء الكفار، وعندئذ يكون الشفاء لصدور قوم مؤمنين وهم خزاعة الذين كانوا حلفاء لرسول الله ﷺ فاعتدى عليهم بنو بكر بمعونة قريش، فأعملوا فيهم القتل وهم يصلون، فلما شكروا ذلك إلى رسول الله ﷺ قال لعمر بن سالم الخزاعي: «نُصِرْتَ ياعمر بن سالم» يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup>: «وجه تخصيصهم أنهم هم الذين نقض فيهم العهد ونالتهم الحرب، وكان يومئذ في خزاعة مؤمنون كثير، ألا ترى إلى قول الخزاعي المستنصر بالنبي ﷺ: ثم أسلمنا فلم نترع يدا .

وفي آخر الرجز : وقتلونا ركعاً وسجداً .

وإذهاب الغيظ بما نال الكفار من المكروه، وهذه الجملة كالتأكيد للتي قبلها؛ لأن شفاء الصدور من آلة الغيظ هو إذهاب الغيظ .

---

(١) البحر المحيط : ٣٨٣/٥ ، ونظر معه : الكشاف : ١٧٨/٢ ، وإرشاد العقل السليم : ٢٥٨/٢ ، وروح المعاني : ٩٠ / ١٠ ، والتحرير والتنوير : ١٣٥ / ١٠ .

﴿ويتوب الله على من يشاء﴾ وهذا استئناف يفيد أن بعض هؤلاء الكفار الذين أمروا بقتالهم منهم من يتوب من كفره ويدخل الإيمان، وقد كان فأسلم ناس كثيرون وحسن إسلامهم كأبي سفيان وغيره. ﴿والله عليم﴾ بكل شيء لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ﴿حكيم﴾ يتصرف بحكمه ويضع الأمور في نصابها الصحيح.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿قوم مؤمنين﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> يقول : «قوم مؤمنين - ١٤-» ؛ لعطف «ويذهب» على : «ويشف».

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «مؤمنين - ١٣-» تام، وكذا : «غيظ قلوبهم - ١٥-» . ولم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ في الآية - ١٤ - كلها - موضع الشاهد - وهذا يدل على المنع، ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «مؤمنين - ١٣-» كاف، «قلوبهم - ١٥-» حسن. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ في الآية الرابعة عشرة كلها - موضع الشاهد - وهذا يدل على المنع.

(١) حلل الوقوف : ٥٤٦/٢ .

(٢) المقصد : ١٦٣ .

(٣) منار الهدى : ١٦٣ .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿قوم مؤمنين - ١٤﴾ لعطف ﴿ويذهب﴾ على ﴿ويشف﴾ وهذا العطف يؤدي إلى الاشتراك في المعنى الذي يلزم بذكر المعطوف والمعطوف عليه.

ويُفهم المنع من كلام النحاة أيضاً: فيقول النحاس (٣٣٨هـ) <sup>(١)</sup> : «قاتلوهم...» (١٤، ١٥) أمر «يعذبهم الله» جوابه، وهو جزم بمعنى المجازاة، والتقدير: إن قاتلوهم يعذبهم الله «بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم وشف صدور قوم مؤمنين»، «ويذهب غيظ قلوبهم» (١٥) كله عطف.

وكلام النحاس هنا يفيد أن فعل الامر «قاتلوهم» جوابه «يعذبهم الله» وما عطف عليه من أفعال مجزومة، وهي قوله: «ويخزهم» «وينصرهم» عليهم»، «ويشف»، «ويذهب» فهذه كلها أفعال مجزومة واقعة في جواب الامر. وبهذا قال القراء <sup>(٢)</sup> (٢٠٧هـ) والقرطبي <sup>(٣)</sup> (٦٧١هـ)، وأبو حيان <sup>(٤)</sup> (٧٤٥هـ) وغيرهم.

ثم يقول النحاس (٣٣٨هـ) <sup>(٥)</sup> : «...» «ويتوب الله على من يشاء» القراءة بالرفع؛ لأنه ليس من جنس الأول؛ لأن القتال غير موجب لهم التوبة من الله عز وجل، وهو موجب لهم العذاب والخزي وشفاء صدور المؤمنين،

(١) إهراب القرآن: ٢/ ٢٠٥.

(٢) انظر: معاني القرآن: ١/ ٤٢٦.

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٨/ ٨٤.

(٤) انظر: البحر المحيط: ٥/ ٣٨٣.

(٥) إهراب القرآن: ٢/ ٢٠٥.

وذهب غيظ قلوبهم، ونظيره: ﴿فإن يشأ الله يختم على قلبك﴾<sup>(١)</sup> ثم الكلام، ثم قال: ﴿ويمح الله الباطل﴾.

ومن كلام النحاة يتبين لنا منع الوقف على قوله: ﴿قوم مؤمنين ١٤﴾ لأن ما بعده معطوف عليه، وهذه المعطوفات الأربعة على جواب الأمر - ﴿يعذبهم الله بأيديكم﴾ - من الجواب، ولا يتم المعنى إلا بذكرها جميعاً؛ ولذلك جاء قوله: ﴿ويتوب الله على من يشاء﴾ مرفوعاً؛ لأنه ليس من جنس الأول لأن القتال غير موجب لهم التوبة من الله عز وجل، وهو موجب لهم العذاب والحزى وشفاء صدور المؤمنين وذهب غيظ قلوبهم<sup>(٢)</sup>.

وعلى هذا فقوله: ﴿ويتوب﴾ بالرفع دل على استئناف كلام جديد يخالف الأول؛ لأنه يؤسس حكماً مستقلاً عن الحكم الأول؛ حيث إن الحكم الجديد يفيد أن الله يتوب على من يشاء من كفار مكة، فيدخل الإسلام ويحسن إسلامه كأبي سفيان وغيره، وهذا حكم مخالف للحكم السابق كما ترى.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿قوم مؤمنين﴾ لأن ما بعده من تمة الجواب؛ لأن هذا الأمر ﴿قاتلوهم﴾ ذكر في جوابه خمسة أمور - كما يقول الصاوي<sup>(٣)</sup> (١٢٤١هـ) - وهي قوله: ﴿يعذبهم الله﴾، ﴿ويخزهم﴾، ﴿وينصرهم﴾، ﴿ويشفي﴾، ﴿ويذهب﴾، فهذه الأمور الخمسة

---

(١) من الآية: ٢٤ (الشورى) يقول المحقق لماعى القرآن للفراء في حاشية ص: ٤٢٦ من ج ١ مانصه: «وقد رسم (صح) دون ولو في المصحف مع نيتها، وقد دل على هذا قوله: ﴿ويحق بالرفع﴾.

(٢) إعراب القرآن: ٢/٢٠٥.

(٣) انظر: حاشية الصاوي على الجلالين: ١٤٠/٢.

كلها جواب، ولا يتم الجواب بذكر بعضها دون بقيتها؛ لأنك عندما تقف دون الإتيان بها جميعاً تكون قد قدمت بعض المعنى وأخرت بعضه وذلك يؤدي إلى نقصان الفائدة المقصودة من الكلام.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(١)</sup> : «... وجزم «يعذبهم» وما عطف عليه في جواب الأمر، وفي جعله جواباً وجزاء أن الله ضمن للمسلمين من تلك المقاتلة خمس فوائد...». فهذه الفوائد الخمس لا بد من ذكرها كلها عقيب فعل الأمر لئتم الحكم الخاص بهؤلاء الذين أمر الله بقتلهم، أما الذين لم يقتلوا فإن لهم حكماً خاصاً بهم جاء مستأنفاً وهو قوله: «ويستوب الله على من يشاء» يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(٢)</sup> عنه «جملة ابتدائية مستأنفة؛ لأنه ابتداء كلام ليس مما يترتب على الأمر بالقتال، بل لذكر من لم يقتلوا، ولذلك جاء الفعل فيها مرفوعاً، فدل هذا النظم على أنها راجعة إلى قوم آخرين».

وعلى هذا فإن القارئ مطالب بأن يقف حيث يتم المعنى ويستدئ حيث يحسن الابتداء، وذلك يتطلب من القارئ أن يحسن تدبر معاني ما يقرأ؛ حتى يؤدي المعنى تاماً غير منقوص، ثم يستدئ حيث يكون الابتداء مفيداً حكماً جديداً.

هذا، وقد ذكرنا - من قبل - أن المعطوف عليه والمعطوف متلازمان كل منهما يطلب الآخر، وهما كالكلمة الواحدة. ذلك أن أداة المعطف تقوم بإشراك المعطوفين في المعنى وفي الحكم الإعرابي، وهذا يتطلب ذكر ما تم الاشتراك فيه

---

(١) التحرير والتنوير : ١٣٥/١٠.

(٢) السابق : ١٣٧/١٠.

بأداة العطف، أو بأدوات العطف إن كثرت المعطوفات. يقول عبد القاهر (٤٧١هـ) <sup>(١)</sup> - في معرض الحديث عن عطف الجمل - : « . . . وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر مايجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حديثه ».

### الموضع الثالث :

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا يُدْعَىٰ بِإِسْمِ رَبِّكَ فَاعْلَمُوا﴾ (٢) «إِلَّا أَنْ مَنَعَهُ اللَّهُ وَتَأَخَّرَ رُؤُوكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهَيِّئَ رَبِّي لِقَابٍ رَبِّكَ مِنْ هَذَا رَجُلًا» (٣) (الأنعام: ٢٣، ٢٤ الكهف).

### إضاءة:

يقول القرطبي (٦٧١هـ) <sup>(٢)</sup> : «قال العلماء: عاتب الله تعالى نبيه ﷺ على قوله للكفار حين سألوه عن الروح والفتية وذوي القرنين: غداً أخبركم بجواب أسئلتكم ولم يستثن في ذلك فاحتبس الوحي عنه خمسة عشر يوماً حتى شق ذلك عليه وأرجف الكفار به، فنزلت عليه هذه السورة مفرجة، وأمر في هذه الآية ألا يقول في أمر من الأمور إني أفعل غداً كذا، وكذا إلا أن يعلق ذلك بمشيئة الله عز وجل».

ففي هذه الآية تأديب لنبيه ﷺ وللأمة من خلاله ﷺ ألا يقول لأجل

(١) دلائل الإحبار: ٢٤٤.

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٣٩٤/١٠، ونظر معه: الكشف: ٤٧٩/٢، وغرائب القرآن: ١٥/١٢٠، وروح المعاني: ٣٥٧/١٥، والتحرير والتنوير: ٢٩٥/١٥.

شيء يريد أن يفعله إني فاعل هذا الشيء غداً في حال من الأحوال إلا في حال كون القول ملتبساً بذكر إلا أن يشاء الله ﴿واذكر ربك﴾ «تعالى أي مشيئة ربك، فالكلام على حذف مضاف»<sup>(١)</sup>.

﴿إذا نسيت﴾ «أي إذا فرط منك نسيان ذلك ثم تذكرته فإنه مادام ناسياً لا يؤمر بالذكر، وهو أمر بالتدارك عند التذكر سواء قصر الفصل أم طال»<sup>(٢)</sup>.

﴿وقل عسى أن يهدين ربي﴾ «أي يوفقني ﴿لا قرب من هذا﴾ أي لشيء أقرب وأظهر من نبأ أصحاب الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتي ﴿رشداً﴾ إرشاد للناس ودلالة على ذلك»<sup>(٣)</sup>.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿غدا - ٢٣﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٤)</sup> يقول: ﴿.. إلا قليل - ٢٢﴾ كافٍ ورأس آية في اللدني الأخير، ومثله: ﴿.. إلا أن يشاء الله - ٢٤﴾ ﴿.. رشداً - ٢٤﴾ تام. ولم يذكر وفقاً من أي نوع على قوله: ﴿غدا - ٢٣﴾، وهذا يدل على المنع.

(١) روح المعاني: ٣٦٠ / ١٥.

(٢) السابق: نفس الموضع.

(٣) السابق: ٣٦٢ / ١٥.

(٤) المكشوف: ٣٦٨.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «غدا - ٢٣ -» .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «منهم أحداً - ٢٢ -» كاف «... إلا أن يشاء الله - ٢٤ -» تام . ولم يذكر وفقاً من أي نوع على رأس الآية (٢٣) أو أثناءها على أي لفظ منها، وهذا يدل على المنع .

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ذلك غدا - ٢٣ -» ليس بوقف لوجود الاستثناء بعده، «إلا أن يشاء الله - ٢٤ -» تام . اعلم أنه لا يصح رجوع الاستثناء لقوله : «إني فاعل ذلك غدا» ؛ لأن مفعول «يشاء» إما الفعل وإما الترك فإن كان الفعل فالمعنى : إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله فعله فلا أفعله، ولا يخفى فساد؛ إذ ما يشاء الله وقوعه وجب وقوعه، وإن كان الترك فهو فاسد أيضاً من حيث تعلق النهي به؛ إذ قوله : إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله تركه صحيح، لكن تعلق النهي بهذا فاسد؛ إذ يفيد أن الله نهى عن قول القائل : إني فاعل ذلك إلا أن يشاء الله تركه، مع أنه لا ينهي عن ذلك فتعين أن يرجع الاستثناء للنهي : أي لاتقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً في حال من الأحوال إلا في حال كون القول ملتبساً بذكر إلا أن يشاء الله فهو استثناء مفرغ وفيه حذف الباء، وحذف المضاف قاله شيخ مشايخنا الأجهوري تغمد الله برحمته ورضوانه .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : «غداً» لأن الاستثناء

(١) حلل الوقوف : ٦٥٩/٢ .

(٢) المقصد : ٢٣٠ .

(٣) منار الهدى : ٢٣٠ .



بعده راجع إلى النهي في قوله: ﴿ولاتقولن﴾ وأسلوب الاستثناء - من المستثنى منه والمستثنى وأداة الاستثناء - كالكلام الواحد. وسيزيد هذا الكلام وضوحاً فيما بعد - إن شاء الله تعالى - .

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول الفراء (٢٠٧هـ) <sup>(١)</sup> :  
 «... إلا أن تقول إن شاء الله، ويكون مع القول لاتقولنه إلا أن يشاء الله أي إلا ما يريد الله».

ويُفهم من كلام الفراء ضرورة اتصال ﴿إلا أن يشاء الله﴾ بالقول وهو:  
 ﴿ولاتقولن﴾.

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(٢)</sup> : ﴿إلا أن يشاء الله﴾ متعلق بالنهي لا بقوله: ﴿إني فاعل﴾؛ لأنه لو قال: إني فاعل كذا إلا أن يشاء الله كأن معناه: إلا أن تعترض مشيئة الله دون فعله، وذلك مما لا مدخل فيه للنهي، وتعلقه بالنهي على وجهين:

أحدهما: ولاتقولن ذلك القول إلا أن يشاء الله أن تقوله بأن يأذن لك فيه. والثاني: ولاتقولنه إلا بأن يشاء الله أي إلا بمشيئة الله وهو في موضع الحال، يعني إلا ملتبساً بمشيئة الله قائلاً إن شاء الله. وفيه وجه ثالث: وهو: أن يكون ﴿إن شاء الله﴾ في معنى كلمة تأييد، كأنه قيل: ولا تقولنه أبداً.

ويُفهم من كلام الزمخشري - رحمه الله - أن الاستثناء في قوله: ﴿إلا أن يشاء الله﴾ متعلق بالنهي في قوله: ﴿ولاتقولن﴾ وتعلقه بهذا النهي يجعله

(١) معاني القرآن: ١٣٨/٢. وانظر معه: معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٢٧٨/٣.

(٢) الكشف: ٤٧٩/٢، وانظر معه: البيان: ١٠٥/٢ والبيان: ٨٤٣/٢.

مرتبطاً به ارتباطاً وثيقاً، بحيث لا يصح الفصل بينهما بالوقف.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(١)</sup> : « وموضع ﴿أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ نصب على

وجهين :

أحدهما : على الاستثناء، والتقدير : لا تقولن ذلك في وقت إلا وقت أن يشاء الله أي يأذن فحذف الوقت وهو مراد.

والثاني : هو حال والتقدير : لا تقولن أفعل غداً إلا قائلاً : إن شاء الله، فحذف القول وهو كثير، وجعل قوله : ﴿أَنْ يَشَاءَ﴾ في معنى : إن شاء وهو مما حمل على المعنى، وقيل : التقدير إلا بأن يشاء الله أي متلباً بقول إن شاء الله.

وكلام العكبري - رحمه الله - يفيد أن قوله : ﴿أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ في موضع نصب على الاستثناء أو على الحال.

والاستثناء : - كما ذكرنا من قبل - إخراج حكم خاص من حكم عام بأداة استثناء، وهذا يدل على اتصال المعاني في أسلوب الاستثناء بحيث لا يفصل بين المشتى والمشتى منه بفاصل حفاظاً على اتصال المعنى.

أما الحال فإنه خير في المعنى، والخبر ركن الإسناد فكما لا يفصل بين المبتدأ وخبره، كذلك لا يفصل بين الحال وصاحبها.

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله : ﴿غداً﴾ لأن ما بعده استثناء مما قبله، وهذا الاستثناء يجعل المعنى مرتبطاً ارتباطاً وثيقاً أي أن المعنى

---

(١) البيان : ٨٤٣/٢ ، ونظر معه : البحر المحيط : ١٦٢/٧ .

المستثنى منه والمعنى المستثنى بصير كالكلام الواحد الذي تعذر الفصل بين أجزائه؛ لتلا يفسد المعنى. يقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(١)</sup> : «... بناء على أن المستثنى منه مع الاستثناء وأداته كالكلام الواحد».

وعلى هذا فلو أن قارئاً قرأ: ﴿ولانقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً﴾ ووقف فإن المعنى المتبادر هو النهى عن أن تقول لفعل شيء إني فاعل ذلك في المستقبل. وهذا ليس بشيء إذ لا يفيد معنى يحسن السكوت عليه، وإذا فلا بد من الإتيان بقوله: ﴿إلا أن يشاء الله﴾ موصولاً بقوله: ﴿غداً﴾ لذا يقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «... فالصواب أن يقال: إنه من تمام قوله: ﴿ولانقولن﴾ ثم إن قدر المراد إلا أن يشاء الله أن تقول: إني فاعل ذلك غداً أي فيما يستقبل من الزمان ولم يرد الغد بعينه، وقوله: ﴿إلا أن يشاء الله﴾ أن تقول به أن يؤذن لك في ذلك الإخبار كان معنى صحيحاً، ولكنه لا يكون موافقاً لسبب النزول فالمعنى الموافق هو أن يكون قوله هذا في موضع الحال أي لانقولن إلا ملتباً بأن يشاء الله بمعنى: قاتلاً إن شاء الله...». فالنيسابوري يرى - كما يرى الزمخشري وغيره - أن قوله: ﴿إلا أن يشاء الله﴾ من تمام قوله: ﴿ولانقولن﴾ أي أن المعنى لا يتم إلا بذكر الاستثناء؛ لأنه به يتم المعنى، ويفيد الكلام معنى يحسن السكوت عليه.

وللنيسابوري - رحمه الله - هنا فهم راقٍ للمعنى المراد هنا - والله أعلم بمراده - حيث يفضل أن يكون قوله: ﴿إلا أن يشاء الله﴾ في موضع نصب

(١) غرائب القرآن: ١٥/١٢١، وانظر منه: إرشاد العقل السليم: ٣/٢٤٨.

(٢) غرائب القرآن: ١٥/١٢٠.

على الحال؛ ليكون المعنى المفهوم مناسباً لسبب النزول الذي ذكرناه من قبل «أي لا تقولنه إلا ملتباً بأن يشاء الله يعنى: قائلاً: إن شاء الله». وإن كان المعنى الآخر الذي يترتب على القول بأن النصب على الاستثناء يفيد معنى صحيحاً، والذي قدره بقوله: «وقوله: ﴿إلا أن يشاء الله﴾ أن تقوله بأن يؤذن لك في ذلك الإخبار».

أو كما قدره العكبري<sup>(١)</sup>: «لا تقولن ذلك في وقت إلا وقت أن يشاء الله أي يأذن، فحذف الوقت، وهو مراد».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «... وقوله: ﴿إلا أن يشاء الله استثناء حقيقى من الكلام الذي قبله، وفي كيفية نظمه اختلاف للمفسرين، فمقتضى كلام الزمخشري أنه من بقية جملة النهي أي هو استثناء من حكم النهي أي لا تقولن: إني فاعل... إلخ إلا أن يشاء الله أن تقوله، ومشية الله تُعلم من إذنه بذلك فصار المعنى: إلا أن يأذن الله لك بأن تقوله، وعليه فالمصدر المنبك من ﴿أن يشاء الله﴾ مستثنى من عموم المنهيات، وهو من كلام الله تعالى، ومفعول: ﴿يشاء الله﴾ محذوف دل عليه ما قبله، كما هو شأن فعل المشية والتقدير إلا قولاً شاءه الله فأنت غير منهى عن أن تقوله...».

فابن عاشور - رحمه الله - يرى أن قوله: ﴿إلا أن يشاء الله﴾ - كما فهم من كلام الزمخشري - من بقية جملة النهي أي هو استثناء من حكم النهي.

(١) التبيان : ٨٤٣/٢، وانظر معه: الكشف: ٤٧٩/٢.

(٢) التحرير والتنوير: ٢٩٥/١٥.

وكما قلنا من قبل: الاستثناء - أي المستثنى منه والمستثنى والأداة - كالكلام الواحد. والكلام الواحد لا يصح الفصل بين أجزائه، أو يوقف على بعض منه دون بعضه الآخر حتى نقدم معنى مفيداً يحسن السكوت عليه؛ لذا منع الوقف هنا على قوله: ﴿غدا﴾، فتحصل من آراء العلماء السابقة أن هذا الموضع قد منع الوقف عليه للاستثناء وللحال<sup>(١)</sup>.

#### الموضع الرابع:

﴿وَتَوَلَّوْا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُلْتَ مَا هَآءَ إِلَهٌ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِإِلَهِهِ إِنَّ تَرَىٰ أُنَاقِلًا مِنكَ مَالًا وَوَلَدًا ۖ فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُمَتِّعَ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَبِغًا زَلًّا ۚ أَوْ يُصْبِحَ مَلَأَمًا غُورًا فَلَن يَسْتَطِيعَ لَهَا طَلِبًا ۗ﴾  
{الآيات من: ٣٩ - ٤١ الكهف}.

#### إضاءة:

هذه الآيات جزء من حوار دار بين مؤمن وكافر .

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «... وعن ابن عباس: هما أخوان من بنى إسرائيل مات أبوهما، وترك لهما مالا فاشترى أحدهما أرضاً وجعل فيها جنتين، وتصدق الآخر بماله، فكان من أمرهما في الدنيا ما قصه الله تعالى في هذه السورة، وحكي مصيرهما في الآخرة بما حكاه الله في سورة الصافات في قوله: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۚ﴾ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ

(١) انظر: دلائل الإحجاز: ٢١٢، ٥٤٢، وانظر معه: الإيضاح للقرظيني: ١٩٨.

(٢) التحرير والتنوير: ٣١٦/١٥، وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن: ٤٠٨/١٠، والبحر المحيط:

١٧٣/٧، وروح المعاني: ٣٩٤/١٥.

لي قريب<sup>(١)</sup> يَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٢﴾ ﴿الآيات<sup>(١)</sup> فتكون قصتهما معلومة بما نزل فيها من القرآن في سورة الصفات قبل سورة الكهف.

وفي هذه الجزء من الحوار يقول المؤمن لآخيه الكافر: هلا إذا دخلت بستانك أو حديقتك، ورأيت نعم الله عليك فيها - أو في الجنتين - متحدثاً بنعمة الله عليك عارفاً بفضل ناسباً الفضل إليه: ﴿ما شاء الله لا قوة إلا بالله﴾.

قال القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٢)</sup>: «قال أنس بن مالك: قال النبي ﷺ: «من رأى شيئاً فأعجبه فقال: ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره عين»<sup>(٣)</sup> - أما أنا فقد ترائى أقل منك مالا وولداً، ولكن ربي قادر على أن يبدل حالي، فيجعلني أكثر منك مالا وولداً، ويرسل على جنتك عذاباً من السماء أو صاعقة تحرق ما فيها من شجر وثمر وتعملها «أرضاً يمشى يزلق عليها للاستها»<sup>(٤)</sup> أو يجعل عيون الماء التي تروى هذه الحديقة تغيض في الأرض وتغور فيها، فلا يستطيع أحد أن يطلب هذا الماء لبعده غوره في الأرض، فهذه قدرة الله التي لا يردها شيء.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ولداً - ٣٩-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف وفي ط. مصحف ليبيا.

أما القراء فقد اختلفوا في القول بمنع الوقف هنا :

(١) الآيات: من ٥٠ - ٦١ الصفات .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ٤١٧/١٠ .

(٣) ذكره السيوطي في الجامع الكبير : ٨١٥/٤ ، وفي الصغير برقم ٨٦٨٤ من رواية ابن السني عن أنس بن مالك .

(٤) الكشف : ٤٨٥/٢ .

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «... برى أحدا -٣٨-» قام، ومثله :  
«... طلباً -٤١-».

ولم يذكر وقفاً من أى نوع على قوله : «ولدا -٣٩-» ولا على «ولدا -٤٠-»، وهذا يدل على المنع.

أما السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> فقد أجاز الوقف هنا حيث يقول : «ولدا -٣٩- ج» ؛ لاحتمال الفاء جواب «إن ترن»، ولإتمام المقصود، أي إن تحتقرني لقلة المال فأرجو أن يجعلني ربي خيراً منك مالاً في المآل. «ولفا -٤٠-» للمعطف بأو.

وبمثل قوله قال الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري :  
«... ولدا -٣٩-» جائر، وجواب «إن» محذوف تقديره : إن ترن أنا أقل منك مالاً وولدا تحتقرني لقلة المال مع اتحاد القائل والمقول له، ولا وقف من قوله : «فعسى ربي...» إلى : «طلباً».

فهذان قولان بجواز الوقف على قوله : «ولدا» قال بهما كل من السجاوندي والأشموني، وسأعود إليهما - إن شاء الله تعالى - بعد عرض آراء النحاة في الموضع حتى يتبين لنا وجه الحق فيه، ونختار من هؤلاء النحاة الإمام ابن الأنباري (٥٧٧هـ) الذي يقول<sup>(٤)</sup> : «قوله تعالى : «إن ترن أنا أقل

---

(١) المكتفى : ٣٦٩.

(٢) حلل الوقوف : ٦٦٣/٢.

(٣) منار الهدى : ٢٣٢.

(٤) البيان : ١٠٨/٢.

منك مالا .. (٣٩) ﴿إِنْ﴾ شرطية وجوابها في قوله: ﴿فعسى ربي أن يؤتيني﴾ - في الآية التي بعدها - تقديره : ترني أقل منك مالا، و﴿أنا﴾ فصل ولا موضع له من الإعراب، وجاز أن يكون ههنا فصلاً؛ لأنه وقع بين معرفة ونكرة تقارب المعرفة، فالمعرفة الياء في ﴿ترني﴾ والنكرة التي تقارب المعرفة ﴿أقل منك﴾؛ لأنه قرب من المعرفة لتعلق ﴿منك﴾ به وهو منصوب؛ لأنه المفعول الثاني ل﴿ترني﴾ والمفعول الأول هو الياء في ﴿ترني﴾.

فإن ابن الأنباري - فيما سبق - يرى أن قوله: ﴿فعسى ربي ..﴾ هو جواب الشرط في قوله: ﴿إن ترن﴾ فإداءة الشرط ﴿إِنْ﴾ وفعل الشرط هو ﴿ترن﴾ المجزوم بحذف الياء ولذا كان ابن الأنباري مصيباً في قوله: «في الآية التي تليها» أي أن الجواب هنا ليس محذوفاً كما قال السجاوندي والأشموني؛ ذلك لأن مقول القول قد تم بقوله: «ماشاء الله لا قوة إلا بالله»، ثم استأنف كلاماً آخر يرد به على ذلك الكافر استئنافاً ابتدائياً - يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «جملة ابتدائية رجع بها إلى مجاوبة صاحبه عن قوله: «أنا أكثر منك مالا وأعز نفراً» - «إن ترن أنا أقل منك مالا وولداً فعسى ربي ..﴾ فجواب الشرط هو قوله: ﴿فعسى ربي أن يؤتيني .. الآية﴾، وبهذا القول قال القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٢)</sup> ، وأبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup> ، والصاوي (١٢٤١هـ)<sup>(٤)</sup> وغيرهم، ونخلص من هذا إلى القول بأن آراء النحاة يفهم منها

(١) التحرير والتنوير : ٣٢٤/١٥ .

(٢) انظر : الجامع لأحكام القرآن ٤١٧/١٠ .

(٣) انظر : إرشاد العقل السليم : ٢٥٢/٣ .

(٤) انظر : حاشية الصاوي على الجلالين : ١٤/٣ .



منع الوقف على قوله: «ولدا»؛ لأن ما بعدها هو جواب الشرط الذي به يتم المعنى.

وآراء النحاة هنا تنهض دليلاً للرد على ما قاله السجاوندي والأشمونى والآنصارى<sup>(١)</sup> بجواز الوقف على قوله: «ولدا»، ومن ثم يكون الداني مصيباً في رأيه القائل بمنع الوقف على قوله: «ولدا» لأن آراء النحاة قامت على صحته وصوابه؛ ولذا فلأنى آراء صواباً لما ذكرته.

هذا، والبلاغيون يؤيدون القول بمنع الوقف على قوله: «ولدا»؛ لأن ما بعده وهو قوله: «فمضى ربي... إلخ...» هو جواب الشرط الذي به يتم المعنى، ولا يصح الوقف على الشرط دون جزائه وجوابه كما ذكرنا ذلك من قبل.

يقول الآلوسى (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «والشرط وما في معناه يفيد توقف وجود الجزاء على ما في حيزه، فيفيد علمه عند علمه».

وكلام الآلوسى - رحمه الله - يفيد أن الجزاء مترتب على الشرط أي أن كلا منهما مترتب على الآخر وجوداً وعدماً، وهذا يوضح قوة العلاقة بينهما، وتلازم كل منهما للآخر، ومن ثم يمنع الفصل بينهما.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup>: «... فمضى ربي أن يؤتى خيراً من جتك» هو جواب الشرط. والمعنى: إن ترن أفقر منك فأنا أتوقع من صنع الله

---

(١) للمقصد: ٢٢٢.

(٢) روح المعاني: ٤٠٣/١٥.

(٣) إرشاد العقل السليم: ٢٥٢/٣.

سبحانه أن يقلب ما يبى وما يك من الفقر والغنى فيرزقني لإيماني جنة خيراً من جتك، ويسلبك - لكفرك - نعمته ويخرب جتتك».

ومما تقدم يتبين لنا قوة العلاقة التي تربط بين قوله: ﴿إن ترن﴾ وبين قوله: ﴿فمعى ربي أن يؤتين خيراً﴾. وهي علاقة الشرط بجوابه وجزائه التي يسميها علماء البلاغة رابطة السببية<sup>(١)</sup>.

يقول ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ)<sup>(٢)</sup>: «الشرط والجزاء جملتان قد صارتا بأداة الشرط جملة واحدة، وصارت الجملتان بالأداة كأنهما مفردان فأشبهها الفردين في باب الابتداء والخبر، فكما لا يمتنع تقديم الخبر على المبتدأ، فكذلك تقديم الجزاء، وأيضاً فالجزاء هو المقصود والشرط قيد فيه وتابع له فهو من هذا الوجه رتبته التقديم طبعاً، ولهذا كثيراً ما يجيء الشرط متأخراً عن الشروط؛ لأن المشروط هو المقصود وهو الغاية، والشرط وسيلة، فتقديم المشروط هو تقديم الغايات على وسائلها ورتبتها التقديم ذهنياً، وإن تقدمت الوسيلة وجوداً فكل منهما له التقدم بوجه، وتقدم الغاية أقوى، فإذا وقعت في مرتبتها فأى حاجة إلى أن تقدرها متأخرة، وإذا انكشف الصواب فالصواب أن تدور معه حيثما دار».

فابن القيم - رحمه الله - يرى أن الشرط والجزاء جملتان في الظاهر، ولكن الحقيقة أنهما بمثابة جملة واحدة؛ لأن أداة الشرط ربطت بينهما فصارتا

---

(١) انظر: مقال أ. د/ عبد العظيم المطمعي في مجلة منبر الإسلام السنة ٦٠ عدد جمادى الآخرة

١٤٢٢هـ - يوليو/أغسطس ٢٠٠١م ص ١٣.

(٢) بدائع الفوائد: ٤٤/١، وانظر معه: أسرار البلاغة: ١١١.

جملة واحدة، وجملة الجزاء هي الغاية والهدف من أسلوب الشرط، وإن كان الشرط قيداً في هذا الجزاء؛ لذا فإن تقديم المعنى تاماً يحتم أن تقدم الجزاء وشرطه معاً بدون فصل بينهما؛ لأن المعاني هنا مترابطة متآخية؛ ولذا منع الوقف هنا.

### الموضع الخامس :

﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِمْ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِثْلُ أُولَئِكَ ابْتِغَاهُمْ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأُولَئِكَ الْمُقْبِلُونَ وَالَّذِينَ الرَّسُولُ وَاتَّخَذُوا هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ٥٥ ﴾ [آية ٧٨ من سورة الحج].

### إضاءة :

في هذه الآية يأمر الله تعالى عباده المؤمنين في كل زمان ومكان أن يجاهدوا في سبيل الله خالص الجهاد - «الجهاد»: بصفة المفاعلة حقيقة عرفية في قتال أعداء المسلمين في الدين؛ لأجل إعلاء كلمة الإسلام أو للدفع عنه<sup>(١)</sup> - ؛ لأن الله اصطفاكم واختاركم من بين سائر الأمم؛ لتحملوا أمانة هذا الدين الذي جعله ميسراً لا حرج فيه ولا مشقة ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾<sup>(٢)</sup> ؛ لأن هذه الملة - أي الدين - ملة أبيكم إبراهيم - عليه السلام - وهي الحنيفية السمحة، وأبوة إبراهيم عليه السلام - لنا جاءت عن طريق سيدنا إسماعيل - عليه السلام - الذي هو جد سيدنا محمد ﷺ ولأن

(٢) التحرير والتنوير : ٣٤٧/١٧ .

(١) من الآية (١٨٥) البقرة .

الله الذي اصطفاكم لحمل هذه الأمانة، هو الذي سماكم المسلمين (من قبل) أي في الكتب السابقة التي جاء بها الانبياء السابقون ثم ﴿في هذا﴾ أي القرآن. كل هذا التفضيل وحسن الاختيار لهذه الأمة ورسولها؛ لأن رسولنا ﷺ سيكون شهيداً على أمته وعلى من سبقه من الرسل بأنهم بلغوا رسالات ربهم إلى أقوامهم، ثم تأتي شهادة أمة محمد ﷺ على سائر الأمم السابقة بأن رسلهم قد بلغتهم رسالات ربهم، وإذا كان الأمر كذلك فأقيموا الصلاة - أدوها في أوقاتها كاملة بشروطها المعلومة - وآتوا الزكاة بأنواعها المختلفة تطهيراً لأموالكم، وشكراً لربكم واعترافاً بحق الفقير الذي فرضه الله في هذه الأموال.

﴿واعتصموا بالله﴾ «والاعتصام: افتعال من العَصَم وهو المنع من الضر والنجاة .. والمعنى: اجعلوا الله ملجأكم ومنجاًكم»<sup>(١)</sup> فهو سيديكم الراعي لثبوتكم، نعم السيد المعين لكم، ونعم النصير لكم ينصركم على أعدائكم من الإنس والجن والنفس والهوى - إن لجأتم إليه واحتميتم به، فهو حقاً نعم المولى ونعم النصير.

شاهد هذا للوضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿من قبل﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول:

(١) التحرير والتنوير : ٣٥٢/١٧.

(٢) المكتفى : ٣٩٧ وما بعدها.

﴿... من حرج ٧٨﴾ كاف، وتتصب الـ ﴿... ملة ٧٨﴾ بتقدير: اتبعوا ملة  
 أيكم إبراهيم إذا جعل الضمير في: ﴿هو سماكم ٧٨﴾ لله تعالى بتقدير: الله  
 سماكم المسلمين ﴿من قبل﴾ يعني: في الكتاب الأول ﴿... وفي هذا ٧٨﴾  
 يعني: في القرآن، وهذا قول عامة المفسرين: ابن عباس<sup>(١)</sup> ومجاهد<sup>(٢)</sup>  
 وغيرهما، وعليه يكون الوقف على: ﴿... وفي هذا ٧٨﴾. حدثنا محمد بن  
 عبد الله قال: حدثنا أبي قال: حدثنا علي قال: حدثنا أحمد قال: حدثنا يحيى  
 بن سلام في قوله: ﴿... هو سماكم المسلمين ٧٨﴾ يقول: الله تعالى سماكم  
 المسلمين ﴿من قبل﴾ أي من قبل هذا القرآن في الكتب كلها وفي الذكر وفي  
 هذا القرآن. وقال الحسن<sup>(٣)</sup>: الضمير في ﴿... هو ٧٨﴾ لإبراهيم - عليه  
 السلام - والتقدير: إبراهيم سماكم المسلمين ﴿من قبل﴾ يريد في قوله: ﴿رَبَّنَا  
 وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ...﴾ [البقرة: ١٢٨]، وعلى هذا  
 لا يتم الوقف على ﴿... ملة أيكم إبراهيم - ٧٨﴾ ولا يكتفى وعليه يكون  
 الوقف على: ﴿... من قبل ٧٨﴾. قال أبو عمرو<sup>(٤)</sup> - رضى الله عنه -  
 والاول هو الاختيار من جهتين: إحداهما: أن قوله عز وجل: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا  
 مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ [البقرة: ١٢٨] وما بعده ليس  
 بسمية، وإنما هو دعاء. والثانية ورد الخبر عن رسول الله ﷺ بأن الله تعالى  
 سمانا المسلمين حدثنا محمد بن عبد الله المروى<sup>(٥)</sup> قال: حدثنا وهب بن

(١) عبد الله بن عباس الصحابي الجليل.

(٢) مجاهد بن جبر أبو الهجاج المكي المفسر.

(٣) الحسن بن يسار أبو سعيد التابعي البصري المفسر.

(٤) أي اللقي.

(٥) محمد بن عبد الله بن عيسى بن أبي ومنين المروى الفقيه الأندلسي.

مسرة<sup>(١)</sup> قال: حدثنا ابن وضاح<sup>(٢)</sup> عن الصمادحي<sup>(٣)</sup> عن ابن مهدي<sup>(٤)</sup> عن أبان بن يزيد<sup>(٥)</sup> عن يحيى بن كثير<sup>(٦)</sup> عن زيد بن سلام<sup>(٧)</sup> عن أبي سلام<sup>(٨)</sup> أن الحارث الأشعري<sup>(٩)</sup> حدثه أن رسول الله ﷺ قال: «تداعروا بدعوى الله الذي سماكم المسلمين المؤمنين عباد الله»<sup>(١٠)</sup>.

فهذا هو رأى الداني الذي يرجع الوقف على قوله: «وفي هذا»، ويمنع

(١) وهب بن مسرة: محدث أندلسي روى عن ابن وضاح وعنه ابن جبرون وسعيد بن نصر (الحمدى: جذوة المتنبس: ٣٦٠).

(٢) محمد بن وضاح أبو عبد الله القرطبي المحدث الحافظ.

(٣) موسى بن معاوية أبو جعفر الصمادحي: محدث مغربي أدرك وكيع روى عنه محمد بن وضاح وابن سحنون (الذهبي: السير: ١٠٨/١٢).

(٤) عبد الرحمن بن مهدي بن حسان أبو سعيد المحدث البصري.

(٥) أبان بن يزيد الطمار أبو يزيد: محدث بصري روى عن يحيى بن أبي كثير وعنه ابن المبارك، وثقه أحمد (ابن حجر: التهذيب: ١٠١/١).

(٦) يحيى بن أبي كثير صالح بن المتوكل: محدث روى عن أس، وعنه أبان توفي سنة ١٢٩هـ/٧٤٦م (المصدر نفسه: ٢٦٨/١١).

(٧) زيد بن سلام: محدث دمشقى روى عن جده مطور أبي سلام وعنه ابن أبي كثير، وثقه النسائي. (المصدر نفسه: ٤١٥/٣).

(٨) مطور أبو سلام الحبشي الدمشقي: تابعي محدث روى عن الحارث الأشعري، وعنه حفيده زيد وثقه الدارقطني (المصدر نفسه: ٢٩٦/١٠).

(٩) الحارث بن الحارث الأشعري: صحابي محدث شامي روى عن النبي ﷺ وعنه أبو سلام، وفرد بالرواية عنه (المصدر نفسه: ١٣٧/٢).

(١٠) حديث حسن صحيح فريب أخرجه الترمذي في كتاب الأمثال (٤٥) في باب (٣) الحديث رقم (٢٨٦٣) الجامع للصحيح: ١٤٨/٥. وبعد: فإن كل هذه الترجمات السابقة، والخاصة بهذا الأستاذ الذي ذكره الداني مأثورة عن محقق كتاب: المكثي وهو د/ يوسف عبد الرحمن المرعشلي (ص ٣٩٧ وما بعدها).

الوقف على قوله: ﴿من قبل﴾ ؛ لأن الضمير في قوله : ﴿هو سماكم . . ﴾ يعود على الله تعالى ؛ فهو الذي سمانا المسلمين ، ويستدل على ذلك بأن ما احتج به الحسن - بأن الضمير ﴿هو﴾ يعود على سيدنا إبراهيم (عليه السلام) مستدلاً بالآية المذكورة - لا ينهض دليلاً على ما قال ؛ لأن الآية دعاء من سيدنا إبراهيم (عليه السلام) وليست بتسمية . والدليل الثاني : الحديث المروى عن رسول الله ﷺ ، والذي يفيد أن الله هو الذي سمانا المسلمين .

وعلى هذا فالوقف يكون على قوله: ﴿وفي هذا﴾ تاماً ، وقد قال بهذا الأشموني - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - ، ونقل رأى الداني بالحرف ووافقه عليه ، وزاد في نقد وتضعيف رأى الحسن قوله<sup>(١)</sup> : . . . وفي كون إبراهيم دعا الله فاستجاب له وسمانا المسلمين ضعف ؛ إذ قوله: ﴿وفي هذا﴾ عطف على ﴿من قبل﴾ ، وهذا إشارة إلى القرآن ، فيلزم أن إبراهيم سمناً المسلمين في القرآن ، وهو غير واضح ؛ لأن القرآن نزل بعد إبراهيم بمدة ؛ فلذلك ضعف رجوع الضمير إلى إبراهيم ، والمختار رجوعه إلى الله تعالى ، ويدل له قراءة ﴿أبي﴾ : الله سماكم المسلمين بصريح الجلالة أي : سماكم في الكتب السابقة ، وفي هذا القرآن أيضاً . . . . وما تقدم يتضح لنا منع الوقف على قوله ، ﴿من قبل﴾ ؛ لأن الضمير في قوله: ﴿هو﴾ يعود إلى الله تعالى ، وليس على سيدنا إبراهيم (عليه السلام) ؛ لأن سيدنا إبراهيم قد دعا ولم يسمنا بالمسلمين ؛ ولأن عطف قوله: ﴿وفي هذا﴾ على ﴿من قبل﴾ يفيد أن إبراهيم قد سمانا بالمسلمين في القرآن وهذا مخالف لحقائق التاريخ ؛ لأنه قد سبق نزول القرآن بأزمنة بعيدة .

وأيضاً هناك الحديث الذي ذكره الداني، وهو يؤيد أن المسمى هو الله، وكذلك قراءة (أبى بن كعب) التي تنص على أن الله هو الذي سمانا المسلمين.  
لكل هذه الأدلة يكون الوقف على قوله: ﴿وفي هذا﴾ تاماً ويكون ممنوعاً على قوله: ﴿من قبل﴾.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(١)</sup>: «﴿هو﴾ يرجع إلى الله تعالى، وقيل: إلى إبراهيم ويشهد للقول الأول قراءة أبى بن كعب: الله سماكم ﴿من قبل وفي هذا﴾ أي من قبل القرآن في سائر الكتب وفي القرآن: أي فضلكم على الأمم وسماكم بهذا الاسم الاكرم».

وكلام الزمخشري (رحمه الله) يفيد ترجيح القول بأن الضمير «هو» راجع إلى الله تعالى بدليل قراءة أبى بن كعب - رضى الله عنه - ويقول الألوسي (١٢٧٠هـ) <sup>(٢)</sup>: «﴿هو﴾ أي الله تعالى كما روى عن ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة وسفيان، ويدل عليه ما سيأتى بعد في الآية، وقراءة (أبى) - رضى الله عنه - : «الله سماكم المسلمين من قبل» أي من قبل نزول القرآن، وذلك في الكتب السماوية كالتوراة والإنجيل ﴿وفي هذا﴾ أي في القرآن. والجملة مستأنفة، وقيل: إنها كالبديل من قوله تعالى: «هو اجتباكم»، ولذا لم تعطف».

---

(١) الكشف: ٢٤/٣، وانظر معه: إهراب القرآن لابن النحاس: ١٠٦/٣، والبيان لابن الأنباري: ١٧٩/٢، والبيان: ٢٤٩/٢.

(٢) روح المعاني: ٣١١/١٧، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ٦٥/٢٣، وهراب القرآن: ١٢٥/١٧، و البحر للمصنف: ٥٤٠/٧.



وما تقدم ينين لنا منع الوقف على قوله: ﴿من قبل﴾؛ لأن قوله: ﴿وفي هذا﴾ معطوف على قوله: ﴿من قبل﴾؛ لأن الضمير في ﴿هو﴾ يعود إلى الله تعالى، وتمام المعنى يلزمنا بالوقف على قوله: ﴿وفي هذا﴾؛ لأن المعنى: الله سماكم المسلمين من قبل نزول القرآن - أي في الكتب المقدسة السابقة على نزول القرآن كالطورا والإنجيل - ﴿وفي هذا﴾ القرآن.

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿من قبل﴾ لأن ما بعده معطوف عليه، وهو قوله: ﴿وفي هذا﴾؛ لأنه به يتم المعنى، إذ المعطوف والمعطوف عليه متلازمان كل منهما يطلب الآخر؛ وذلك لأن المعطوفين هنا كل منهما شبه جملة جار ومجرور، وكلاهما يتعلق بقوله: ﴿سماكم﴾ الذي أسند ضميره إلى الله تعالى كما رجحنا من قبل؛ ولكي يتم المعنى لانقاف إلا على قوله: ﴿وفي هذا﴾.

يقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(١)</sup>: «السؤال الثالث: ما معنى قوله تعالى: ﴿هو سماكم المسلمين من قبل﴾؟ الجواب: فيه قولان: أحدهما: أن الكناية راجعة إلى إبراهيم (عليه السلام) فإن لكل نبي دعوة مستجابة، وهو قول إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - ﴿وَبَنَّا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ﴾ [البقرة: ١٢٨] فاستجاب الله تعالى له فجعلها أمة محمد ﷺ وروى أنه (عليه الصلاة والسلام) أخبر بأن الله تعالى سيبعث محمداً بمثل ملته وأنه ستمي أمته بالمسلمين.

والثاني: أن الكناية راجعة إلى الله تعالى في قوله: ﴿هو اجتباكم﴾

(١) مفاتيح الغيب: ٦٥/٢٣، وانظر معه: غرائب القرآن: ١٢٥/١٧.

فروى عطاء عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أنه قال: (إن الله سماكم المسلمين من قبل) أي في كل الكتب ﴿وفي هذا﴾ أي في القرآن، وهذا الوجه أقرب؛ لأنه تعالى قال: ﴿ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس﴾ فين أنه سماهم بذلك لهذا الغرض، وهذا لا يليق إلا بالله.

وكلام الرازي - رحمه الله - يفيد أن ﴿هو﴾ راجع إلى الله تعالى في كل الآية في قوله: ﴿هو اجتباكم﴾، وفي قوله: ﴿هو سماكم﴾ بدليل ما ذكره.

هذا، وقد رجح ابن كثير (٧٧٤هـ) - أيضاً - القول بأن الضمير ﴿هو﴾ عائد إلى الله تعالى، وليس إلى إبراهيم - عليه السلام - بل جعله هو الصواب الذي لا يصح غيره؛ حيث يقول<sup>(١)</sup>: «قلت: وهذا هو الصواب؛ لأنه تعالى قال: ﴿هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾، ثم حثهم وأغراهم على ما جاء به الرسول ﷺ بأنه ملة أبيهم إبراهيم الخليل، ثم ذكر مته تعالى على هذه الأمة بما نوه به من ذكرها، والثناء عليها في سالف الدهر وقديم الزمان في كتب الانبياء يتلى على الأحرار والرهبان فقال: ﴿هو سماكم المسلمين من قبل﴾ أي من قبل هذا القرآن ﴿وفي هذا﴾».

وابن كثير (رحمه الله) - بدقته المهودة فيه - يجعل القول بعود الضمير في قوله: ﴿هو سماكم﴾ إلى الله تعالى هو الصواب لا غير؛ لأنه تعالى قد قال: ﴿هو اجتباكم﴾ ثم قال: ﴿هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا﴾ أي الله سماكم المسلمين من قبل نزول القرآن - أي في الكتب المقدسة السابقة

(١) تفسیر القرآن العظيم: ٢٣٦/٣.

كالتوراة والإنجيل - وفي هذا القرآن ولا يستقيم المعنى مع جعل الضمير لإبراهيم - عليه السلام - .

وقد جزم ابن عاشور (١٣٩٤هـ) - رحمه الله - هنا بأن الضمير ﴿هو﴾ في الآية كلها عائد إلى الله تعالى، ولا يعود إلى إبراهيم - عليه السلام - في قوله: ﴿هو سماكم﴾ وتلك عبارته حيث يقول<sup>(١)</sup>: «والضمير في: ﴿هو سماكم المسلمين﴾ عائد إلى الجلالة، كضمير: ﴿هو اجتباكم﴾، فتكون الجملة استئنافاً ثانياً أى هو اجتباكم وخصكم بهذا الاسم الجليل، فلم يعطه غيركم ولا يعود إلى إبراهيم».

وتأمل قارئاً قراً: ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل﴾، ثم وقف على قوله: ﴿من قبل﴾ فإن السامع يفهم أن التسمية بالمسلمين قد وقعت في الكتب السابقة وهي التوراة والإنجيل ونحوها وانتهى الأمر. ولو أجزنا الوقف - في الاختيار - لأجزنا تبعاً له الابتداء بقوله: ﴿وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم .. الآية﴾ وهذا ابتداء قبيح؛ لأن الجار والمجرور سيقع ولا متعلق له والإشارة في قوله: ﴿هذا﴾ لاتقع على شيء، وهذا يفسد المعنى. أضف إلى هذا أن قوله: ﴿من قبل﴾ متعلق بقوله: ﴿سماكم﴾، وقوله: ﴿وفي هذا﴾ معطوف عليه، وكلاهما معمول لقوله: ﴿سماكم﴾ المستند ضميره إلى الله.

والإمام عبد القاهر (٤٧١هـ) لا يجيز الفصل بين الجمل المعطوفة ولا فصل

---

(١) التحرير والتنوير: ٣٥١/١٧.

المعمول عن عامله حيث يقول<sup>(١)</sup> - في معرض الحديث عن عطف الجمل - :  
 « . . وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان مترلتها منها  
 منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما  
 لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حدته ».

والإمام عديم القاهر - رحمه الله - هنا لا يجيز الفصل بين الجمل  
 المعطوفة على بعضها؛ لأنها أصبحت بالعطف كالشيء الواحد، وأصبحت بمثابة  
 المعمول مع عامله، ولا يجوز فصل المعمول عن عامله كما هنا إذ الجار والمجرور  
 هنا وهو قوله: ﴿وفي هذا﴾ معطوف على قوله: ﴿من قبل﴾، وكلاهما معمول  
 للفعل ﴿سماكم﴾ المسند ضميره إلى الله تعالى.

#### الموضع السادس :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۖ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ  
 وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ يَطِيعُ الَّذِينَ آمَنُوا وَقَدْ فَرَضَ اللَّهُ عَظِيمًا ۖ﴾ [الآيتان :  
 ٧٠ ، ٧١ من سورة الاحزاب].

#### إضاءة:

في هاتين الآيتين: ينادى الله عباده المؤمنين بأن يتقوا الله أى يجعلوا  
 بينهم وبين ما يفضبه تعالى حاجزاً ووقاية، بمعنى أن يلتزموا بتففيذ أوامره  
 واجتناب نواهيه ، وأن يقولوا القول السديد الصائب .

(١) دلائل الإعجاز : ٢٤٤ .

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «قولا سديدا» قاصداً إلى الحق. والسداد : القصد إلى الحق، والقول بالعدل يقال : سد السهم نحو الرميّة : إذا لم يعدل به عن سمتها، كما قالوا : سهم قاصد والمراد : نهيم عما خاضوا فيه من حديث زينب من غير قصد وعدل في القول والبعث على أن يسد قولهم في كل باب لأن حفظ اللسان وسداد القول رأس الخير كله.

والمعنى : راقبوا الله في حفظ الستكم وتسديد قولكم فإنكم إن فعلتم ذلك أعطاكم الله ما هو غاية الطلبة من تقبل حسناتكم والإثابة عليها، ومن مغفرة سيئاتكم وتكفيرها».

ثم يَعدُّ الله تعالى وعداً قاطعاً صيغ في أسلوب الشرط والجزاء - إلهاباً لحماس المؤمنين، ودعوة إلى المسارعة في فعل الطاعات واجتناب المنهيات - : «ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً» أي من استجاب لأمر الله ورسوله فقد فاز في الدنيا برضاء ربه، وسعادة نفسه، وفي الآخرة بالجنة ونعيمها وذلك هو الفوز العظيم.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «سديدا» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهري الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام السداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول :

(١) الكشف : ٢٧٦/٣، وانظر معه : مفاتيح الغيب : ٢٠٢/٢٥ والجامع لأحكام القرآن : ٢٤١/١٤،

وتفسير القرآن العظيم : ٥٢١/٣، وإرشاد العقل السليم : ٢٢١/٤.

(٢) للكفّ : ٤٦٢.

«.. كبراً -٦٨-» تام، ومثله «رجبها -٦٩-» ، «ويغفر لكم ذنوبكم  
٧١» كاف، «عظيماً -٧١-» تام.

فلم يذكر وقفاً من أى نوع على أى لفظ في الآية (٧٠) كلها وهذا يدل  
على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «سديداً -٧٠-» ؛ لأن قوله:  
«يصلح» جواب الامر. ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «رجبها -٦٩-»  
تام، «ذنوبكم -٧١-» حسن، «عظيماً -٧١-» تام. ولم يذكر وقفاً من أى  
نوع على أى لفظ في الآية (٧٠) كلها، وهذا يدل على المنع. ويقول  
الاشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «سديداً -٧٠-»  
ليس بوقف؛ لأن قوله: «يصلح» جواب الامر.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «سديداً»؛ لأن ما  
بعده - وهو قوله: «يصلح» - جواب الامر ، ولا يصح الوقف على الامر  
دون جوابه.

أما النحاة فإن المنع يُفهم من كلامهم أيضاً: فيقول الدكتور / تمام  
حسان<sup>(٤)</sup> : «.. ويخرج نط الامر بصورتيه عن الامر إلى معانى أخرى منها:  
الشرط، ومن ثم يجزم المضارع في جوابه قال تعالى : «وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي

(١) علل الوقوف: ٨٢٤/٣.

(٢) المقصد: ٣١٠.

(٣) منار المهدي: ٣١٠.

(٤) البيان في روائع القرآن: ٣٤١/١.

أَسْتَجِبْ لَكُمْ...﴾، [غافر: ٦٠] فالامر هنا قد خرج إلى معنى الشرط، فكان المعنى في الآية التي استشهد بها الدكتور تمام: إن تدعوني أستجب لكم.

وفي الآية التي نحن بصدد الحديث عن الشاهد فيها يصبح المعنى كأنه يقول: إن تتقوا الله وتقولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم، فجزم الجواب لأنه مترتب على الأمر وهو كالنتيجة له، وبمثل هذا قال الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup> في قوله: ﴿... وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ (٢٦) يَأْتُونَكَ... [الشعراء: ٣٦، ٣٧]، وقال النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> في قوله: ﴿فَاتْلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ... [الخ]﴾ (التوبة: ١٤، ١٥).

ففي الآية - موضع الشاهد الذي معنا - الأمر بالتقوى في قوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾، والأمر بالقول السديد في قوله: ﴿وقولوا قولاً سديداً﴾ جاء الجواب لهما ﴿يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم﴾، فالعلاقة هنا بين الأمر وجوابه كالعلاقة بين الشرط وجوابه؛ لذا لزم الوصل ومنع الوقف.

ومن كلام النحاة يتبين لنا منع الوقف على قوله: ﴿سديداً﴾ لأن ما بعده جواب الأمر، ولا يفصل بين الأمر وجوابه كما لا يفصل بين الشرط وجزائه.

هذا، والبلاغيون يريدون منع الوقف على قوله: ﴿سديداً﴾ لأن ما بعده هو جواب الأمر، ولا يفصل بين الأمر وجوابه لأن الجواب مترتب على الأمر، والأمر - هنا - فيه معنى الشرط كأنه قال: إن تتقوا الله وتقولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم. ومعلوم مما قلتمناه - فيما سبق -

(١) انظر: روح المعاني: ١١٤/١٩.

(٢) انظر: إعراب القرآن: ٢٠٥/٢.

العلاقة بين الأمر وجوابه، والشرط وجزائه لأن الجزاء مترتب على الشرط بسبب العلاقة التي تجمع بين الشرط وجزائه، وهي رابطة السببية التي ترتب الجزاء على الشرط، كما يقول الدكتور / عبد العظيم المطعني<sup>(١)</sup>.

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «ولما في التقوى والقول السديد من وسائل الصلاح جعل للآتي بهما جزاء بإصلاح الأعمال ومغفرة الذنوب، وهو نشر على عكس اللف<sup>(٣)</sup> فإصلاح الأعمال جزاء على القول السديد؛ لأن أكثر ما يفيد القول السديد إرشاد الناس إلى الصلاح أو اقتداء الناس بصاحب القول السديد، وغفران الذنوب جزاء على التقوى؛ لأن عمود التقوى اجتناب الكبائر، وقد غفر الله للناس الصغائر باجتناب الكبائر، وغفر لهم الكبائر بالتوبة والتحول عن المعاصي بعد الهم<sup>٢</sup> بها ضرب من مغفرتها».

وكلام ابن عاشور - رحمه الله - يفيد أن الآية قد اشتملت على فعلي أمر وهما : «اتقوا الله»، و«وقولوا...» وقد جعل الله لكل منهما جزاء فجعل - سبحانه - جزاء القول السديد إصلاح الأعمال، وجعل جزاء التقوى: غفران الذنوب وهذا نشر على عكس اللف؛ إذ اللف: أمر بالتقوى وبعده أمر بالقول السديد، ولو كان النشر مرتباً لجاء بالجزاء المناسب للتقوى أولاً، ثم أودفه بالجزاء المناسب للقول السديد ثانياً، ولكنه - سبحانه لحكمة يعلمها -

(١) انظر : المقال في مجلة منبر الإسلام . السنة ٦٠ المجلد ٥ جمادى الآخرة ١٤٢٢هـ - يوليو / أغسطس ٢٠٠١م : ص : ١٣ .

(٢) التحرير والتنوير : ١٢٣/٢٢ .

(٣) اللف والنشر : «هو ذكر متعدد على جهة التفصيل أو الإجمال، ثم ذكر ما لكل واحد من غير تعيين قلة بأن السامع يرد إليه». وهو من اللحنات المعنوية [الإيضاح للقرظني : ٤٠٣].



جاء بالنشر على عكس اللف؛ ليلفت إلى أهمية القول السديد لأنه يشيع في المجتمع الصلاح، ويأشاعته يتشر الخير في المجتمع، فتحدث القدوة الصالحة بالقول السديد أو بصاحبه أو بهما معاً، فيحدث صلاح الأعمال، وذلك أمر ظاهر للعيان بخلاف الغفران المترتب على التقوى، فكلاهما أمر معنوي - التقوى وجزاؤها، وهو غفران الذنوب - أما القول السديد فأمر ظاهر حسي، وصلاح الأعمال جزاء ظاهر حسي والمجتمع حاجته ماسة إلى نشر القدوة الصالحة في القول السديد وفي إشاعة الجزاء بصلاح أعمال أصحابه عليه؛ لذا قدم قوله ﴿يصلح لكم أعمالكم﴾ على قوله: ﴿ويغفر لكم ذنوبكم﴾ وتأمل قارئاً قرأ: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقلوا قولاً سديداً﴾ ثم وقف: ماذا أفاد بهذا الوقف؟

أفاد أنه نادى المؤمنين وأمرهم بأمرين. وانتهى الأمر، لكن السامع تعود - على حسب قواعد اللغة العربية - أن يكون الأمر مصحوباً بجزائه؛ حتى يتم المعنى؛ لأن الجزاء هو الغرض المقصود - في الحقيقة - من الكلام، وكلام يُساق بدون هدف كلام مبتور، وحاشا لكلام الله أن يكون كذلك، لذا منع الوقف. والله أعلم.

الموضع السابع :

﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ هَلَمُّوا وَكَرِهَتْهُمْ وَمَا كَانَُوا بِمُعْتَدِينَ ﴿٢٢﴾ مِنْ ذُنُوبِهِمْ لَقَدْ نَقَدْتُهُمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَجِيمِ ﴿٢٣﴾﴾ [الآيتان : ٢٢ ، ٢٣ من سورة الصافات].

إضاءة :

في هاتين الآيتين: تصوير لمشهد من مشاهد يوم القيامة حيث يأمر الله

تعالى ملائكته بأن يحشروا - أي يجمعوا - المشركين بعد تفرقهم في مقامهم، ويسوقوهم مع أزواجهم - قرنائهم<sup>(١)</sup> - الزاني مع الزاني وشارب الخمر مع شارب الخمر، وصاحب السرقة مع صاحب السرقة. يجمعون مع الأصنام والأوثان التي كانوا يعبدونها من دون الله، وحيث يقال للملائكة: ﴿اهدوهم﴾ أي دلوهم وأرشدوهم إلى طريق جهنم. يقال: هديته إلى الطريق وهديته الطريق أي دللته عليه<sup>(٢)</sup> وهذا كلام قصد به التهكم والسخرية بهم. يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup>: ﴿فاهدوهم﴾ فعرفوهم طريق النار حتى يسلكوها، هذا تهكم بهم وتوبيخ لهم.

وهذا جزاء كل من يكفر بالله، ويتخذ معه آلهة يعبدونها يجمعهم الله بها في جهنم؛ حتى يرى معبوده فتزاد حسرته.

### شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿يعبدون - ٢٢-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالسجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٤)</sup> ﴿يعبدون -

(١) إهراب القرآن لابن النحاس: ٤١٥/٣، والحديث رواه شريك عن سماك عن النعمان قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول: في قول الله جل وعز: ﴿احشروا الذين ظلموا ولأزواجهم﴾ قال: «الزاني مع الزاني وشارب الخمر مع شارب الخمر، وصاحب السرقة مع صاحب السرقة».

(٢) إهراب القرآن لابن النحاس: ٤١٥/٣.

(٣) الكشف: ٣٢٨/٣. وانظر معه: مفاتيح الغيب: ١١٥/٢٦، وغرائب القرآن: ٤٥/٢٢، والبحر المحيط: ٩٧/٩، وروح المعاني: ١١٧/٢٣.

(٤) علل الوقوف: ٨٥٤/٣.

٢٢-٦، ويقول الانصاري (٩٢٦هـ) <sup>(١)</sup> : «تكذبون -٢١-» حسن،  
 «الجحيم -٢٣-» كاف. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ في الآية -  
 ٢٢- كلها وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشموني <sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
 «تكذبون -٢١-» حسن، «وأزواجهم -٢٢-» ليس بوقف لأن قوله: «وما  
 كانوا يعبدون» موضعه نصب بالعطف على «وأزواجهم» أي أصنامهم،  
 ولا يوقف على: «يعبدون» لتعلق ما بعده به، ولا على: «من دون الله»؛  
 لأن المراد بالامر ما بعد الفاء، وذلك أنه تعالى أمر الملائكة أن يلقوا الكفار  
 وأصنامهم في النار.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «يعبدون»؛ لأن ما  
 بعده متعلق به، ولا يُفصل بين المتعلق والمتعلّق به، فالفعل «يعبدون» فعل  
 مضارع مرفوع بشبوت النون والواو فاعل، وهذه الجملة صلة الموصول «ما»،  
 والعائد محذوف تقديره: «الهاء» أي يعبدونه وقوله: «من دون الله» جار  
 ومجرور ومضاف إليه متعلق بقوله «يعبدون»، ولا يُفصل بين الجار والمجرور  
 وما تعلق به كما ذكرنا من قبل <sup>(٣)</sup>.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «يعبدون»؛ لأن ما  
 بعده جار ومجرور متعلق به، وحاجة الفعل إلى ما بعده قوية لأن الفعل يدل

(١) المقصد: ٣٢٣.

(٢) منار الهدى: ٣٢٣.

(٣) انظر: ص ٣٤٦ من هذا البحث.

على حدث وقع في زمن، وهذا الحدث لابد له من شيء يقع عليه، والعبادة هنا وقعت على قوله: ﴿من دون الله﴾ فالوقوف على الفعل هنا يحجب عنا الجار والمجرور الذي تعلق بهذا الفعل، ولو أجزنا الوقف - فرضاً - على الفعل ﴿يعبدون﴾ لأجزنا - تبعاً لذلك - الابتداء بقوله: ﴿من دون الله﴾، وهذا ابتداء قبيح؛ لأنه يؤدي إلى أن يقع الجار والمجرور ولا متعلق له، وهذا مخالف لقواعد العربية.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup>: «... المفعول والظرف وماتر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حدثه».

فالإمام عبد القاهر - طيب الله ثراه - هنا - يمنع الفصل بين الفعل ومعمولاته كالمفعول والظرف والجار والمجرور وغير ذلك، وأن يعتد به كلاماً جديداً مستقلاً؛ لأن ذلك يفسد المعنى.

هذا، والتأمل لهاتين الآيتين يلحظ أنهما بدأتا بالامر ﴿احشروا﴾ الذي وقع على المفعول به - ﴿الذين ظلموا﴾ وما عطف عليه وهو قوله: ﴿وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله﴾ ثم عطف على الأمر السابق - بحرف الفاء التي تفيد الترتيب مع التعقيب - أمراً آخر، وهو ﴿اهدوهم﴾، وما تعلق به - ﴿إلى صراط الجحيم﴾ - .

ففي هذا المشهد أمر من الله تعالى للملائكة بأن يجمعوا الكفار وقرنائهم

(١) دلائل الإعجاز: ٢٤٤.

وأصنامهم، وأن يلقوهم جميعاً في النار، وهذه صورة ينبغي أن تلقى على السامع كاملة من غير وقف أثناءها لتفيد المعنى المقصود الذي يُلقي الفرع في قلب كل من يتخذ مع الله إلهاً آخر:

### الموضع الثامن :

﴿ قُلْ يَنْقُورِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانِعِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝  
مَنْ يَلْحِقْهُ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحْمِلْ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّهِمٌ ۝﴾ {الآيتان : ٣٩ ، ٤٠ الزمر}.

إضاءة :

يأمر الله تعالى نبيه ﷺ (في هاتين الآيتين) أن ينادى قومه بهذا النداء الرقيق، فيضيفهم إلى نفسه، ليوحي إليهم بحدبه عليهم وجه لهم - وهذا يجعل الرسول ﷺ مخلصاً في النصيح لهم - فيأمرهم بأن يعملوا على حالتهم التي هم عليها من العداوة له ﷺ التي تمكنت من نفوسهم، فإني عامل على نشر ديني، والعمل على أن يكون ظاهراً فوق كل الأديان ثم يتهددهم ويتوعددهم بأنهم سوف يعلمون من الذي يأتيه عذاب «يخزيه» أى يذله في الدنيا، كذلك العذاب الذي وقع عليهم يوم «بدر».

يقول الراغب (٥٠٢هـ)<sup>(١)</sup> : «خَزَى الرجل لحقه انكسار إما من نفسه، وإما من غيره، فالذي يلحقه من نفسه هو الحياء المفرط ومصدره الخِزَابَة، ورجل خَزِيَانٌ وامرأة خَزِيٌ وجمعه خِزَايا . والذي يلحقه من غيره يقال: هو ضرب من الاستخفاف، ومصدره الخِزَى، ورجل خِزَى قال تعالى: ﴿ذلك لهم

(١) المفردات : مادة (خزى).

خزى في الدنيا<sup>(١)</sup> ... وأخرى من الخِزَابَةِ والخِزْيِ جميعاً .. ﴿من يأتيه عذاب يخزيه﴾ فمن الخِزَابَةِ ويجوز أن يكون من الخِزْيِ.

ثم يوم القيامة يحل عليه عذاب دائم في الآخرة في نار جهنم، فهذا هو التهديد والوعيد لهؤلاء الكفار إن لم يرجعوا عن تماديهم في عداوته عليه وإصرارهم على الكفر.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿تعلمون - ٣٩﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول: «... إني عامل - ٣٩﴾ كاف ، ثم تستدئ بالتهديد<sup>(٣)</sup> ﴿... مقيم - ٤٠﴾ تام». فلم يذكر وفقاً على قوله: ﴿تعلمون﴾ من أى نوع وهذا يدل على المنع. ويقول السجواني (٥٦٠هـ)<sup>(٤)</sup> : «عامل - ٣٩﴾ ج. لا ابتداء التهديد مع فاء التعقيب، ﴿تعلمون - ٣٩﴾ ؛ لأن جملة الاستفهام مفعول ﴿تعلمون﴾».

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٥)</sup> : «التوكلون - ٣٨﴾ تام، وكذا

---

(١) من الآية رقم : ٣٣ المائدة.

(٢) المكتفى : ٤٨٩.

(٣) أي بقوله: ﴿تسوف تعلمون﴾

(٤) علل الوقوف ٨٨٣/٣.

(٥) المقصد : ٣٣٤.

﴿مقيم - ٤٠﴾. ولم يذكر وقفاً من أى نوع على أى لفظ في الآية - ٣٩ - كلها، وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من جلماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
﴿مكانتكم - ٣٩﴾ حسن، ﴿إني عامل - ٣٩﴾ أحسن منه للابتداء بالتهديد مع الفاء، ﴿تعلمون - ٣٩﴾ ليس بوقف؛ لأن جملة الاستفهام مفعول ﴿تعلمون﴾.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿تعلمون﴾؛ لأن ما بعده وهو جملة الاستفهام - ﴿من يأتيه عذاب يخزيه﴾ - في محل نصب مفعول ﴿تعلمون﴾.

أما النحاة فإن المنع يُفهم من كلامهم أيضاً: فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿من يأتيه﴾ في محل نصب بـ ﴿تعلمون﴾ أى فسوف تعلمون الذي يأتيه.

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿مَنْ﴾ تحتل وجهين: أحدهما: أن تكون استفهامية، فتكون في موضع رفع؛ لأنها مبتدأ وما بعدها خبره، والجملة في موضع نصب بـ ﴿تعلمون﴾. والثاني: أن تكون بمعنى الذي خبراً فتكون في موضع نصب بـ ﴿تعلمون﴾.

وبما تقدم يتبين لنا أن الفعل ﴿تعلمون﴾ قد عمل النصب فيما بعده وهو

(١) مدار الهدى : ٣٣٤.

(٢) الكشاف : ٢/ ٢٦٩.

(٣) البيان : ١/ ٣٤٢.

قوله: ﴿من يأتيه عذاب يخزيه...﴾ فجملة الاستفهام في موضع النصب لهذا الفعل فهي إذن مرتبطة به ارتباطاً وثيقاً.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿تعلمون﴾؛ لأن الوقف يؤدي إلى الفصل بين الفعل ومعموله وذلك ممنوع.

يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ)<sup>(١)</sup>: «حال الفعل مع المفعول كحاله مع الفاعل، فكما أنك إذا أسندت الفعل إلى الفاعل كان غرضك أن تفيد وقوعه منه لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط، كذلك إذا عدّيته إلى المفعول كان غرضك أن تفيد وقوعه عليه لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط، فقد اجتمع الفاعل والمفعول في أن عمل الفعل فيهما إنما كان ليعلم التباسه بهما، فعمل الرفع في الفاعل؛ ليعلم التباسه به من جهة وقوعه منه، والنصب في المفعول؛ ليعلم التباسه به من جهة وقوعه عليه».

وبناءً على ما تقدم فإن المفعول يُعدّ أثراً للفعل؛ لأن الفعل يقع على المفعول، وهذه العلاقة بينهما تجعل المعنى متصلاً بين الفعل والمفعول، والوقف - أو الفصل بينهما - يقطع هذا الاتصال المعنوي القائم بينهما.

وتأمل قارئاً قراً قوله تعالى: ﴿قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون﴾ ثم وقف: ماذا أفاد بهذا الوقف؟ الجواب: أفاد أن الله تعالى يأمر نبيه ﷺ أن يقول لقومه اعملوا على حالتكم من العداوة التي اخترتموها لي، وأنا عامل على نشر ديني، ثم يبدأ النبي ﷺ في تهديدهم وتوعدهم، فيقول: ﴿فسوف تعلمون﴾ فالوقف هنا أفسد المعنى؛ حيث قطع التهديد

(١) الإيضاح: ١٣٥.



والوعيد - الذي يتوعد به النبي ﷺ قومه في حال استمرارهم في عداوته وإصرارهم على الكفر - وهو جملة الاستفهام التي وقعت موقع المفعول به لقوله : «تعلمون» فالوقف هنا يؤدي إلى فساد المعنى بقطع التهديد والوعيد .

أضف إلى هذا أننا لو أجزنا الوقف - فرضاً - على قوله : «تعلمون» لأجزنا - تبعاً له - الابتداء بقوله : «من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم» وهذا ابتداء قبيح ؛ لأنه يؤدي إلى أن تكون هذه جملة جديدة مستقلة، واستقلالها عما قبلها يفسدها ؛ لأنها تصبح عديمة الفائدة .

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ) <sup>(١)</sup> : - في معرض الحديث عن عطف الجمل - : «وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حذته» .

فالإمام عبد القاهر - رحمه الله - يجعل للمفعول وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مع الفعل كالشيء الواحد الذي لا يمكن إفراد بعضه عن بعض ، ولا يمكن الاستقلال ببعض معمولات الفعل وجعلها كلاماً جديداً مستقلاً .

الموضع التاسع :

﴿ فَاسْرِ بِمَا دَىٰ إِلَآءِ قَسَمٍ شَبْعُونَ ۝ وَتَرَكُوا الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَبُونَ ۝ كَذَّبُوا بِمَا فِيهَا كَذَّبَ قَوْمُ مِثْلَ ۝ وَذُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلُوعٍ ۝ وَتَنْعَمَ كَانُوا فِيهَا فَيَكْبَهُونَ ۝ ﴾ [الآيات : من ٢٣ - ٢٧ من سورة الدخان]

(١) دلائل الإجماع : ٢٤٤ .

في هذه الآيات حديث عن مشهد خروج سيدنا موسى - عليه السلام - بينى إسرائيل من مصر بعدما دعا ربه قائلاً «اللهم عجل لهم ما يستحقونه بإجرامهم، ويحتمل أن يكون الدعاء هو ما في (يونس) ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالِيَّ وَاشْدُدْ عَلَيَّ قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ (٨٨)»<sup>(١)</sup> [يونس: ٨٨] فاستجاب الله دعاءه، وأمره أن يسير بهم ليلاً؛ لأن المصريين سيخرجون في طلبهم؛ لينمعوهم من الخروج إلى الأرض المقدسة وخرج بهم سيدنا موسى - عليه السلام - ، وعندما وصل إلى البحر - بحر القلزم (البحر الأحمر)<sup>(٢)</sup> - أمره الله أن يضرب البحر بمصاه ﴿... فَأَنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطُّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ (١٣) عندئذ سار سيدنا موسى - عليه السلام - ومن معه في البحر في طرق يابسة، فلما نجا هو وقومه، وعبر البحر أراد أن يضرب البحر بمصاه؛ ليعود إلى طبيعته الأولى؛ حتى لا يدركه فرعون وقومه أمره الله تعالى أن يترك البحر على حالته ﴿رَهْوَ﴾ «مفتوحاً ذا فجوة واسعة، أو ساكناً على هيئته بعدما جاوزته ولا تضربه بمصاك، لينطبق ولا يتغير عن حاله ليدخله القبط»<sup>(٣)</sup> فإذا دخلوه عاد البحر إلى طبيعته الأولى من السيولة فأغرقهم ﴿إِنَّهُمْ جَنْدٌ مَغْرُقُونَ﴾ لهذه الجملة الاسمية المصدرة بحرف التوكيد، والتي هي في موقع التعليل للأمر بترك البحر رهواً لتربط على قلب موسى - عليه السلام - وليعلم أنه ناج ومنصور على عدوه، وأن عدوه هالك في ماء البحر لامحالة، وتلك قدرة الله

(١) غرائب القرآن: ٦٧/٢٥ .

(٢) التحرير والتنوير: ٣٠٠/٢٥ .

(٣) إرشاد العقل السليم: ٥٤/٥ .

تعالى ينجي ويهلك بالشيء الواحد، ثم أخبر عنهم تعالى - بعد إغراقهم - بأنهم تركوا وراءهم (فى مصر) كثيراً من الجنات - وهي البساتين - والعيون - وهي الأنهار والآبار - وغيرها من النعم. يقول الرازي (٦٠٦هـ) <sup>(١)</sup> : «... وبين تعالى أنهم تركوا هذه الأشياء الخمسة وهي الجنات والعيون والزروع والمقام الكريم - والمراد بالمقام الكريم : ما كان لهم من المجالس والمنازل الحسنة، وقيل : المنابر التي كانوا يمدحون فرعون عليها - «ونعمة كانوا فيها فاكهين» قال علماء اللغة : نعمة العيش (بفتح النون) : حسنة ونضارته، ونعمة الله : إحسانه وعطاؤه».

ويقول القرطبي (٦٧١هـ) <sup>(٢)</sup> : «النَّعْمَةُ - بالفتح - التنعيم ، يقال : نَعَّمَهُ اللهُ ونَاعَمَهُ فتنَعَّمَ، وامرأة مُنْعَمَةٌ ومُنَاعِمَةٌ بمعنى، والنَّعْمَةُ - بالكسر : اليد والصنيعة والمنَّة، وما أنعم به عليك وكذلك التُّعْمَى».

ومعنى «فاكهين» : أي ناعمين. يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(٣)</sup> : «و«فاكهين» متصفين بالفكاهة - بضم الفاء - وهي اللعب والمزح، أي كانوا مغمورين في النعمة لاعتين في تلك النعمة» وكان الله تعالى بعد أن أغرق القبط ينمى عليهم سوء صنيعهم حيث لم يحسنوا شكر النعم التي كانوا فيها، فقد كان الأولى بهم أن يتجهوا إلى ربهم فيشكروه، ويُقبلوا على نبي الله الذي جاءهم بالحق فيصدقوه، لكنهم تعصموا بالنعم وتلذذوا بها منكبين رب هذه النعم كافرين به».

(١) مفاتيح الغيب : ٢٧ / ٢١١.

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ١٦ / ١٣٦.

(٣) التحرير والتنوير : ٢٥ / ٣٠٢.

## شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿وعيون - ٢٥﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول: ﴿... إنا متقمون - ١٦﴾ تام، ومثله: ﴿قوم مجرمون - ٢٢﴾، ومثله: ﴿متظرين - ٢٩﴾. ولم يذكر وقفاً من أى نوع على هذه الآيات (من ٢٣ - ٢٨)، وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿متبعون - ٢٣﴾ للمعطف ...  
﴿وعيون - ٢٥﴾، ﴿كريم - ٢٦﴾ للمعطف.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿مفرقون - ٢٤﴾ تام، ﴿فاكهين - ٢٧﴾ كاف. ولم يذكر وقفاً من أى نوع على أي لفظ في الآية - ٢٥ - كلها، وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولا وقف من قوله: ﴿كم تركوا﴾ حتى ﴿فاكهين﴾ ، فلا يوقف على ﴿عيون﴾ ولا على ﴿كريم﴾ ؛ لأن المعطف يصير الأشياء كلها كالشيء الواحد».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿عيون﴾ ؛ لأن ما

---

(١) للكشي : ٥١٣ .

(٢) حلل الوقوف : ٩٢٨/٣ .

(٣) المقصد : ٣٥٤ .

(٤) منار الهدى : ٣٥٤ .

بعده معطوف عليه، والمعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «وهيون»؛ لأن المقام مقام تعداد هذه النعم التي أنعم الله بها على القبط، فهي نعم كثيرة؛ ولذلك عبر عنها بـ «كم» التي تفيد الكثير، بل إن النعمة الواحدة ذكرها - سبحانه - بصورة الجمع نكرة؛ لتفيد العموم والشمول بعد الكثرة، واستعمل أداة العطف (الواو) التي تفيد الاشتراك في الحكم المعنوي والإعرابي.

وقد ذكر هنا في هذا المشهد خمس نعم ذكرها على سبيل إقامة الحجة على الكفار؛ حيث عميت أبصارهم وبصائرهم عنها، فلم يعرفوا حق الله فيها، ولم ينظروا إليها نظرة اعتبار، بل اتخذوها ملهاة فكهين بها سمعجين. وهذه النعم هي: الجنات أي البساتين الكثيرة، والعيون: أي الأنهار والآبار، والزروع والمقام الكريم - وقد بيناه - والنعمة التي كانوا فيها متنعمين وتأمل استعمال «في» التي تفيد الظرفية، كأن النعمة ظرف وهم مطروفون فيها، فهي كالوعاء الذي يحيط بهم من كل جانب فهم في هذه النعمة فاكهين ناعمين.

يقول الرازي (٦٠٦هـ) <sup>(١)</sup>: «... وبين تعالى أنهم تركوا هذه الأشياء الخمسة وهي الجنات والعيون والزروع والمقام الكريم - والمراد بالمقام الكريم: ما كان لهم من المجالس والمنازل الحسنة، وقيل: المنابر التي كانوا يمدحون فرعون عليها - «ونعمة كانوا فيها فاكهين»».

فهذه النعم الخمس قد ذكرت في هذا السياق لهدف - يعلمه الله - وقد ذكرنا ما استنبطناه على قدر فهمنا القاصر؛ لتعداد هذه النعم هنا، فلا بد من

---

(١) مفاتيح الغيب: ٢٧/٢١١.

ذكرها متسابعة بدون فصل بينها، حتى يؤتى تعدادها الهدف منه، لكن إذا حدث فصل بينها قد يوهم السامع أن النعم قد انتهت، وحين يبدأ - القارئ - بذكر نعم جديدة قد لا يلحقها السامع بسبقها، فيحدث اللبس.

والنظم الكريم قد جعلها خمساً؛ لتذكر بعددها في هذا المقام، ليتم الهدف من الذكر؛ ولتقام الحجة على القبط؛ ولتعظم الحسرة والندامة عليهم؛ ولتعظم العبرة من كفار مكة - ومن غيرهم - بهذا الدرس لأن صور الأمم الهالكة وما حدث لها إنما هو تذكير ودرس يقدمه القرآن لكل المؤمنين به إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، وللکفار أيضاً في كل زمان ومكان إلى نهاية هذا الكون.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «... وليس للواو معنى سوى الإشراك في الحكم الذي يقتضيه الإهراب الذي اتبعت فيه الثاني الأول فإذا قلت: (جامي زيد وعمرو) لم تفد بالواو شيئاً أكثر من إشراك عمرو في المجيء الذي أثبتته لزيد والجمع بينه وبينه، ولا يتصور إشراك بين شيئين، حتى يكون هناك معنى يقع ذلك الإشراك فيه».

وكلام عبد القاهر - رحمه الله - يفيد أن اشتراك المعطوفين أو المعطوفات فيما بينها بالواو يدل على معنى وقع الاشتراك فيه، وهذه الرابطة لا بد من وجودها، وقد وجدت هذه الرابطة في الآيات التي معنا؛ لذا منع الوقف ولزم الوصل.

---

(١) دلائل الإعجاز : ٢٢٤.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُلِهِ يُؤْتِكُمْ كُفْلًا مِّنْ رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ ثَوْرًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَخَفِّرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٨﴾ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۚ الْأَتَّقِيُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَلَئِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾﴾ [الآيتان : ٢٨ ، ٢٩ من سورة الحديد].

إضاءة :

يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «الظاهر أنه نداء لمن آمن من أمة محمد ﷺ فمعنى «آمِنُوا» : دوموا واثبتوا، وهكذا المعنى في كل أمر يكون المأمور ملتباً بما أمر به». فقد استظهر أبو حيان - رحمه الله - أن النداء للمؤمنين من أمة محمد ﷺ فقد ناداهم ليأمرهم بالتقوى أى أن يجعلوا بينهم وبين ما يُغضب الله تعالى وقاية وحاجزاً ومانعاً؛ وليأمرهم بالثبات على الإيمان بحمد ﷺ ؛ ليكون جزاؤهم عندئذ : «يؤتكم كفلين من رحمته» . قال الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «والكفل: الحظ وهو في الأصل: ما يكتفل به الراكب فيحبه ويحفظه عن السقوط . يقول: يحصنكم الكفل من عذاب الله كما يحصن هذا الراكب الكفل من السقوط» .

ويقول ابن الشجري (٥٤٢هـ)<sup>(٣)</sup> : «الكفل: كساء يُجعل حول سنام

(١) البحر المحیط: ١١٦/١٠، وانظر منه: إعراب القرآن لابن النحاس: ٣٦٨/٤، والكتشاف: ٦٨/٤، ومفاتيح الغيب: ٢٩/٢١٥، وروح المعاني: ٢٧/٢٩٥.

(٢) معاني القرآن: ١٣٧/٣.

(٣) ما اتفق لفظه واختلف معناه: ٣٦٠، وانظر منه: معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ١٣١/٥، والمفردات: مادة (كفل).

البعير ويركب، وقيل: هو كساء يعقد طرفاه على عجز البعير؛ ليركبه الرديف، والكفل: الضعف من الأجر ومن الإثم، ومنه في التنزيل: ﴿يؤتكم كفلين من رحمته﴾ أي ضعفين، والكفل: النصيب.

وعلى هذا فإن الكفل معناه: الضعف من الأجر - كما هنا - أي ضعفين من الأجر والثواب، ويؤيد هذا ما قاله أبو موسى الأشعري - رضى الله عنه - : «كفلين: ضعفين بلسان الحبشة»<sup>(١)</sup>.

أو هو النصيب من الأجر والثواب، فمعناه على هذا «كفلين» أي نصيبين من الأجر والثواب.

يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup>: «والمعنى: أنه يؤتكم مثل ما وعد من آمن من أهل الكتاب من الكفلين في قوله: ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ...﴾ [القصاص: ٥٤] إذ أنتم مثلهم في الإيمانين لا تفرقوا بين أحد من رسله، وروى أن مؤمني أهل الكتاب افتخروا على غيرهم من المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين، وادعوا الفضل عليهم فنزلت».

فما تقدم يفيد أن النداء في الآية خاص بمؤمني أمة محمد ﷺ بين لهم فضلهم على سائر الأمم؛ لأنهم آمنوا بنبيهم ﷺ وآمنوا بمن جاء قبله من الأنبياء ولذا استحقوا ضعفين من الأجر والثواب.

ويجوز أن يكون النداء لمؤمني أهل الكتاب من اليهود والنصارى ويكون

---

(١) روح المعاني: ٢٩٦/٢٧.

(٢) البحر المحيط: ١١٦/١٠، وانظر منه: الجامع لأحكام القرآن: ٢٥٥/١٧.



المعنى: أيها المؤمنون من أهل الكتاب - يهوداً أو نصارى - آمنوا بمحمد ﷺ  
كما آمتم بموسى وعيسى - عليهما السلام - يؤتكم ضعفين من الأجر  
والثواب، أو نصيبين: نصيباً على إيمانكم بما آمتم به أولاً، ونصيباً على إيمانكم  
بمحمد ﷺ آخراً.

يقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup>: «ليعلم الذين لم يؤمنوا من أهل الكتاب  
أنهم لا يتألون شيئاً مما يناله المؤمنون منهم، ولا يتمكنون من نيله؛ حيث لم يأتوا  
بشرطه الذي هو الإيمان برسوله ﷺ».

«ويجعل لكم نوراً تمشون به» يوم القيامة وهو النور المذكور في قوله:  
﴿... نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ...﴾ {التحریم: ٨} «ويغفر لكم» ما  
سلف منكم «والله غفور رحيم» أي مبالغ في المغفرة والرحمة؛ فلا بدع إذا  
فعل سبحانه ما فعل<sup>(٢)</sup>.

قوله: «ثلاثاً يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شيء من فضل  
الله...» يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup>: «ثلاثاً يعلم أهل الكتاب» متعلق  
بمضمون الجملة الطلية المتضمنة لمعنى الشرط؛ إذ التقدير: إن تتقوا الله وتؤمنوا  
برسوله يؤتكم كذا، وكذا، ثلاثاً يعلم الذين لم يسلّموا من أهل الكتاب، أي  
ليعلموا، و«لا» مزيدة كما ينبي عنه قراءة ليعلم ولكي يعلم ولأن يعلم  
يادغام النون في الباء، و«إن» في قوله تعالى: «ألا يقدرون على شيء من

(١) روح المعاني : ٢٩٧/٢٧ .

(٢) السابق : ٢٩٦/٢٧ .

(٣) إرشاد العقل السليم : ١٤٢/٥ .

فضل الله ﴿مخففة من الثقيلة، واسمها الذي هو ضمير الشأن محذوف والجملة في حيز النصب على أنها مفعول ﴿يعلم﴾ أي ليعلموا أنه لا ينالون شيئاً مما ذكر من فضله من الكفلين و النور والمغفرة ولا يتمكنون من نيله؛ حيث لم يأتوا بشرطه.

وجمهور المفسرين على أن ﴿لا﴾ هنا رائدة، وأن المعنى على الإثبات أي لأن يعلم، وهذا قول الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(١)</sup>، وابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> والزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> وغيرهم.

ويرى بعض المفسرين أن ﴿لا﴾ ليست رائدة، ولكنها نافية. يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٤)</sup> : «وذهب أبو مسلم الأصفهاني وتبعه جماعة إلى أن ﴿لا﴾ نافية، وقرره الفخر بأن ضمير ﴿يقدرُونَ﴾ عائد إلى رسول الله ﷺ والذين آمنوا به (أي على طريق الالتفات من الخطاب إلى الغيبة وأصله أن لا تقدرُوا)، وإذا انتفى علم أهل الكتاب بأن الرسول ﷺ والمسلمين لا يقدرُونَ على شيء من فضل الله ثبت ضد ذلك في علمهم، أي كيف أن الرسول ﷺ والمسلمين يقدرُونَ على فضل الله ويكون (يقدرُونَ) مستعار المعنى: ينالون وأن الفضل بيد الله فهو الذي فضلهم، ويكون ذلك كناية عن انتفاء الفضل عن أهل الكتاب - الذين لم يؤمنوا بالرسول ﷺ».

هذا، وقد اختار ابن عاشور القول بعدم ريادة ﴿لا﴾، وأنها باقية على

(١) انظر: معاني القرآن : ١٣٧/٣.

(٢) انظر: إعراب القرآن : ٣٦٨/٤.

(٣) انظر: الكشاف : ٦٨/٤.

(٤) التحرير والتنوير : ٤٣١/٢٧.

أصل معناها وهو النفي، وجعل اللام للمعاقبة فيكون المعنى على هذا الاختيار<sup>(١)</sup> : «... أي أعطيناكم هذا الفضل وحرّم منه أهل الكتاب. فبقى أهل الكتاب في جهلهم وغرورهم بأن لهم الفضل المستمر ولا يحصل لهم علم بانتفاء أن يكونوا يملكون فضل الله، ولا أن الله قد أعطى الفضل قوماً آخرين، وحرّمهم إياه فينسبون أن الفضل بيد الله، وليس أحد يستحقه بالذات، وبهذا الغرور استمروا على التمسك بدينهم القديم».

وبهذا القول - أي بقاء ﴿لا﴾ على أصل معناها وهو النفي - قالت بنت الشاطئ<sup>(٢)</sup> : «والآية كما لاحظ (ابن هشام) في سياق النفي الصريح، وكذلك كل الشواهد الشعرية التي ذكروها في سياق النفي الصريح».

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٣)</sup> : «والمعنى: لا تكثرثوا بعدم علم أهل الكتاب بأنهم لا يقدرّون على شيء من فضل الله وبأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء أي لا تكثرثوا بجهلهم المركب في استمرارهم على الاغترار بأن لهم منزلة عند الله تعالى فإن الله عالم بذلك وهو خلقهم فهم لا يقلعون عنه».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿من فضل الله - ٢٩-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف المدينة النبوية، وفي ط. مصحف ليبيا.

(١) التحرير والتنوير : ٤٣٢/٢٧.

(٢) الإحصاء البياني للقرآن : ٢٨١ ونظر منه: مفتي الليب : ٢٤٩/١.

(٣) التحرير والتنوير : ٤٣٢/٢٧.

ومن القراء من يقول بمنع الوقف هنا كالإمام الداني (١٤٤هـ) (١) الذي يقول: «... ويغفر لكم -٢٨- كاف، ومثله: «يؤتيه من يشاء -٢٩-». فلم يذكر وقفاً من أي نوع في الآية -٢٩- قبل الموضع المذكور فيها، وهذا يدل على المنع، والانصاري (٩٢٦هـ) (٢) الذي يقول: «... ويغفر لكم -٢٨- كاف، وكذا «من يشاء -٢٩-»، آخر السورة. تام». فلم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «من فضل الله». وهذا يدل على المنع. ومن كلام هذين العالمين الجليلين يتضح لنا منع الوقف على قوله: «من فضل الله»، لمعطف ما بعده على ما قبله.

أما النحاة فلأن المنع يُفهم من كلامهم أيضاً، فيقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ) (٣): «وفي «لا» وجهان:

أحدهما: أن تكون زائدة والثاني: أن تكون غير زائدة؛ لأن قوله تعالى: «يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ويغفر لكم» لثلاث يعلم أهل الكتاب أن يفعل بكم هذه الأشياء ليبين جهل أهل الكتاب، وأن ما يؤتيكم الله من فضله لا يقدرُونَ على إزالته وتغييره».

ويقول الصاوي (١٢٤١هـ) (٤): «وأن الفضل بيد الله معطوف على قوله: «لا يقدرُونَ»».

(١) للكش: ٥٥٨.

(٢) المقصد: ٣٨٥.

(٣) البيان: ٤٢٥/٢، وانظر معه: إعراب القرآن لابن النحاس: ٣٦٨/٤ والبيان: ١٢١١/٢.

(٤) حاشية الصاوي على الجلالين: ١٧٨/٤.

ويقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup> : «وأن الفضل بيد الله» عطف على «أن لا يقدر» داخل معه في حيز العلم. هذا على تقدير «لا» رائدة عند الألوسي، وأما على تقدير أن «لا» نافية أصلية غير رائدة فيقول هو أيضاً<sup>(٢)</sup> : «... فيكون قوله سبحانه «وأن الفضل» إلخ معطوفاً على - أن لا يعلم - داخلاً معه في حيز التعليل دون ألا يقدر، فكأنه قيل: فعلنا ما فعلناه لثلاث معتدوا كذا، ولأن الفضل بيد الله، فيكون من عطف الغاية على الغاية بناء على المشهور».

وعما تقدم يتبين لنا أن قوله: «وأن الفضل بيد الله» معطوف على قوله: «أن لا يقدر» داخل في حيز العلم على القول بأن «لا» رائدة، أما على القول بأن «لا» نافية أصلية وليست رائدة فيكون قوله: «وأن الفضل بيد الله» معطوفاً على «أن لا يعلم» داخلاً في حيز التعليل، فكأنه قيل: فعلنا ما فعلناه لثلاث معتدوا كذا ولأن الفضل بيد الله، فيكون من عطف الغاية على الغاية.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «من فضل الله» لأن ما بعده - وهو قوله: «وأن الفضل بيد الله» - معطوف على قوله: «أن لا يقدر» على شيء من فضل الله الواقع في حيز النصب مفعولاً به لـ «يعلم»، فما بعده - وهو «أن الفضل بيد الله» - في محل نصب في موقع المفعول به لـ «يعلم» بالمعطف، وكما قلنا من قبل: المعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد، وهما متلازمان كل منهما يطلب الآخر<sup>(٣)</sup>.

(١) روح المعاني: ٢٩٧/٢٧.

(٢) السابق: ٢٩٨/٢٧.

(٣) انظر: دلائل الإجماع: ٢٢٤، وانظر معه: الموضع السابق من هذا الفصل.

وأيضاً قوله: ﴿أن لا يقدرّون على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله﴾ هاتان الجملتان المعطوفتان كلتاهما في موقع المفعول به للفعل ﴿يعلم﴾ فالأولى : ﴿أن لا يقدرّون على شيء من فضل الله﴾ في موقع المفعول به، والثانية كذلك؛ لأنها معطوفة عليها وكلتاهما معمولتان للفعل ﴿يعلم﴾، ولا يفصل بين الفعل وبين معموله بفاصل.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : في معرض الحديث عن عطف الجمل - . . . وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حديثه.

فهذا القول ينطبق على الموضع الذي معنا بشقيه، فأما شق العطف فهنا معطوف ومعطوف عليه، وهما كالشيء الواحد. وثانياً: تشبيه الجملتين - في قوة الصلة بينهما - بمعمول الفعل في قوة ارتباطه بالفعل، فهذا موجود أيضاً؛ فإن كلتا الجملتين المعطوفتين بواو العطف هما في موقع المفعول به للفعل ﴿يعلم﴾ ولا يصح الفصل بينهما وبين الفعل بفاصل، ولو أجزنا الوقف - فرضاً - على قوله: ﴿من فضل الله﴾ لأجزنا - تبعاً لذلك - الابتداء بقوله: ﴿وأن الفضل بيد الله﴾، وهذا ابتداء قبيح؛ لأن هذه الجملة معطوفة على ما قبلها الواقعة مفعولاً للفعل ﴿يعلم﴾ فهي شريكة لما قبلها في الحكم وفي الإعراب وهي: «مما لا يمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حديثه»<sup>(٢)</sup>.

(١) دلائل الإحبار : ٢٤٤.

(٢) السابق : ٢٤٤.

يضاف إلى هذا العلاقة التعليبية القائمة بين التعليل والمعلل الموجودة هنا .

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «فاللام في قوله: ﴿لئلا يعلم أهل الكتاب﴾ يحتمل أن تكون تعليلية، فيكون ما بعدها معلولا بما قبلها، وعليه فحرف (لا) يجوز أن يكون رائداً للتأكيد والتقوية، والمعلل هو ما يرجع إلى فضل الله لامحالة وذلك ما تضمنه قوله: ﴿يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ويفر لكم﴾ أو قوله: ﴿فأتينا الذين آمنوا منهم أجرهم﴾ إلى «غفور رحيم» .. والمعنى على هذا الوجه أن المعلل هو تبليغ هذا الخبر إلى أهل الكتاب ليعلموا أن فضل الله أعطى غيرهم؛ فلا يتبجحوا بأنهم على فضل لا ينقص عن فضل غيرهم إذا كان لغيرهم فضل، وهذا الموافق لتفسير مجاهد وقتادة» .

وعلى هذا فإن قوله: «وأن الفضل بيد الله» فوق ما تقدم: - من قوة ارتباطها بما قبلها بالمطف وكونها مفعولاً للفعل «يعلم» تعد غاية لهذا التعليل ولذلك الإخبار في هذه الآية والتي قبلها، فهي جملة يمكن أن يقال عنها: إنها «جملة محورية» إن صح هذا التعبير .

هذا على اعتبار أن (لا) رائدة، أما على القول بأن (لا) نافية وهي أصلية وليست رائدة- كما اختار ابن عاشور وبنت الشاطي وغيرهما- فإن اللام عندئذ تكون للعاقبة كما قال ابن عاشور<sup>(٢)</sup> : «ومعلوم أن لام العاقبة أصلها التعليل للجاري» . ويكون المعنى على هذا الاختيار كما يقول ابن عاشور

(١) التحرير والتنوير : ٢٧ / ٤٣٠ .

(٢) السابق : ٢٧ / ٤٣٢ .

(١٣٩٤هـ) (١) : «أى أعطيناكم هذا الفضل وحرّم منه أهل الكتاب، فبقى أهل الكتاب فى جهلهم وغرورهم بأن لهم الفضل المستمر ولا يحصل لهم علم بانتفاء أن يكونوا يملكون فضل الله، ولا أن الله قد أعطى الفضل قومًا آخرين وحرّمهم إياه فينسبون أن الفضل بيد الله وليس أحد يستحقه بالذات وبهذا الغرور استمروا على التمسك بدينهم القديم».

وخلاصة القول : إن لهذا الموضع أكثر من علة تمنع الوقف.

فالأولى : المعطف والعطف هنا وقع بين جملتين لكل منهما محل من الإعراب وهو النصب؛ لأن كلا منهما مفعول به لـ (يعلم).

والثانية : أن الجملتين معمولتان للفعل (يعلم).

والثالثة : العلاقة التعليلية التى اتضح منها أن جملة : (وأن الفضل بيد الله) تعد غاية لهذا التعليل ولذلك الإخبار.

الموضع الحادى عشر :

﴿ مَتَّابُهَا أَلَمْزَلُ ۝ فَمِ الْكَلِ الْأَقْلَبُ ۝ تَصِفُّهُ أَوْ تَنْقُصُ مِنْهُ قَلِيلًا ۝  
أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرَزَلْ الْفَرَّةَ أَنْ تَزْزِيلَ ۝ ﴾ [الآيات من : ١ - ٤ المزمّل].

إضاءة :

فى هذه الآيات نداء للنبي - ﷺ - بصفته التى لا يست حالة النداء؛ حيث تلفف برادائه عقب عودته من غار حراء عندما جاءه الملك، وعاد إلى روجه خديجة (رضى الله عنها) يرجف فزّاده ويقول : «زملونى ..

(١) التحرير والتنوير : ٤٣٢/٢٧ .



زملوني»<sup>(١)</sup> ، فهذا نداء فيه تأنيس وملاطفة من الله تعالى لنيبه ﷺ «كقوله - ﷺ - لعلى حين غاضب فاطمة - رضى الله تعالى عنهما - فأتاه وهو نائم، وقد لصق بجنبه التراب فقال له : «قم يا أبا تراب»<sup>(٢)</sup> إشعار له أنه غير عاتب عليه وملاطفة له<sup>(٣)</sup> .

و(المزمل): صفة والاصل المتزمل أذغمت التاء فى الزاى. يقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «وفى معناه ثلاثة أقوال: فمذهب الزهرى أنه تزمل من فَرَعَ أصابه أول ما رأى الملك، ومذهب قتادة أنه تزمل متأهباً للصلاة تأولاً على قتادة وليس بنص قوله، ومذهب عكرمة أن المعنى: يأبى المتزمل النبوة والرسالة مجازاً، وتأولاً على عكرمة، ونص قوله: قد رُمِلَتْ هذا الامر فقم به» .

وهذا النداء قصد به تهيته - ﷺ - لاستقبال الامر الآتى بعد وهو : «قم الليل إلا قليلاً نصفه أو انقص منه قليلاً أو رد عليه». فالامر هنا بقيام الليل - «أى من غروب الشمس إلى طلوع الفجر»<sup>(٥)</sup> - معناه كما يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٦)</sup> «قم نصف الليل إلا قليلاً أو انقص من النصف أو رد على النصف، وذَكَر (أو انقص منه قليلاً) بمعنى إلا قليلاً، ولكنه ذَكَر مع الزيادة فالمعنى قم نصف الليل أو انقص من نصف الليل أو رد على نصف،

(١) انظر : البحر المحيط : ٣١١/١٠ ، وانظر معه : حاشية الصاوى على الجلالين : ٢٥٨/٤ .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة باب نوم الرجال فى المسجد : ٨٨/١ ، ومسلم فى فضائل الصحابة باب من فضائل على ابن أبى طالب رضى الله عنه .

(٣) بجامع لأحكام القرآن : ٣٤/١٩ .

(٤) إعراب القرآن : ٥٥/٥ ، وانظر معه : البيان : ٤٦٩/٢ .

(٥) بجامع لأحكام القرآن : ٣٤/١٩ .

(٦) معنى القرآن وإعرابه : ٢٣٩/٥ ، وانظر معه : الكشاف : ١٧٣/٤ ، ومفاتيح الغيب : ١٥١/٣٠ .

وهذا - والله أعلم - قبل أن يقع فرض الصلوات الخمس.

قوله : «ورتل القرآن ترتيلاً» : يقول الراغب <sup>(١)</sup> (٥٠٢هـ) : «الترتيل : اتساق الشيء وانتظامه على استقامة يقال : رجل رتل الأسنان . والترتيل : إرسال الكلمة من الفم بسهولة واستقامة».

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(٢)</sup> : «ترتيل القرآن : قراءته على ترسل وتؤدة بتبيين الحروف ، وإشباع الحركات حتى يجيء المتلو منه شبيهاً بالشعر المرتل وهو المفلج المشبه بنور الأحموان <sup>(٣)</sup> ، وأن لا يهذه <sup>(٤)</sup> هذا ، ولا يبرده سرداً».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «المزمل» في ط . مصحف الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . مصحف الأزهر الشريف ، وفي ط . مصحف ليبيا . والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول <sup>(٥)</sup> : «قال نافع : (أو رد عليه - ٤ -) تام . وهو صالح . فقد وصف الداني هذا الوقف بأنه صالح بعد أن نقل قول نافع <sup>(٦)</sup> بأنه : تام ، ولم يذكر - أي الداني - وقفاً من أي نوع على أي لفظ في الآيات قبل هذا الموضع وهذا يدل على المنع .

---

(١) المقررات : مادة : (رتل) .

(٢) الكشف : ١٧٣/٤ .

(٣) النور : الزهر الأبيض . الأحموان : نبت وهره أصفر لو أبيض ورقه كاستان المنشار . [المعجم الوجيز]

(٤) الهذ : الإسراع في القراءة كهذ الشعر .

(٥) للكشفي : ٥٩١ .

(٦) أخرج قوله ابن النحاس [القطع : ٧٤٧]

ويقول الانصارى (٩٢٦هـ) <sup>(١)</sup> : «(أو رد عليه -٤- تام نقله أبو عمرو عن نافع، ثم قال: وهو صالح.٤. ولم يذكر - أى الانصارى - وقفا من أى نوع على أى لفظ فى الآيات قبل هذا الموضع، وهذا يدل على المنع. وينفس القول قال الأشمونى فى منار الهدى <sup>(٢)</sup> . ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿المزمل﴾؛ لأنه منادى، ولا يوقف على المنادى؛ لأن ما بعده هو الغاية من الخطاب. وهذه السورة واحدة من عشر سور <sup>(٣)</sup> فى القرآن الكريم بدئت بالنداء.

والنداء - كما يقول السبوطى <sup>(٤)</sup> (٩١١هـ) - : «هو طلب إقبال المدعو على الداعى بحرف نائب مناب (أدعو)، ويصحب فى الأكثر الأمر والنهى، والغالب تقدمه <sup>(٥)</sup> نحو: . . . . . ﴿يا أيها المزمل قم الليل﴾».

ثم يقول أيضاً <sup>(٦)</sup> : «(يا) حرف لنداء البعيد حقيقة أو حكماً، وهى أكثر أحرفه استعمالاً؛ ولهذا لا يقدر عند الحذف سواها . . . قال الزمخشري: وتفيد التأكيد المؤذن بأن الخطاب الذى يتلوه معتنى به جداً».

فقول الزمخشري هنا : يدلنا على أهمية ما بعد النداء، فهو أمر هام معني به، بل هو الغاية من النداء، وكان النداء «قنطرة» جىء بها للمعبور إلى ما

(١) للتصديق: ٤٠٧ .

(٢) منار الهدى : ٤٠٧ .

(٣) قطر : البرهان للزركشى : ١٧٨/١ .

(٤) الإقناع : ٢٤٦/٣ .

(٥) أى النداء على الأمر أو النهى.

(٦) الإقناع : ٢٥٩/٢ .

بعده وهو : الأمر بقيام الليل، وحين ننظر فى صيغ النداء التى وردت فى القرآن الكريم على هذه الهيئة - أيها - فإننا نجد أنها قد وردت فى مائة وخمسين (١) موضعاً مصحوبة فى الغالب بأمر أو نهى بمعنى أن الخطاب فى هذا الأسلوب جاء ليأمر بشئ أو ينهى عن شئ، وكأن النداء جىء به ليتوصل إلى الأمر أو النهى الواقع بعد المنادى إذ هو الغاية من النداء والخطاب جميعاً.

هذا ، والبلاغيون يزيدون منع الوقف هنا على قوله «المزمل» لأن ما بعده هو الغاية من النداء والخطاب؛ لذا لا يوقف قبل الإتيان بالغاية من النداء والخطاب.

يقول محمد بن على الجرجاني (٧٢٩هـ) (٢) : «النداء : وهو إنشاء نسبة النداء بحرف يقوم مقامها؛ ليقبل المخاطب به إلى المتكلم به بقلبه، وليس مقصوداً بذاته، وإنما ينادى ليبدأ بكلام بعده، أو ليعلم حضوره أو غييبته، أو لنسبة صفة إليه فيكتفى بإطلاق مشتق منها عليه».

فالجرجاني - رحمه الله - يؤكد لنا أن إنشاء نسبة النداء بحرف يقوم مقامها؛ ليكون سبباً فى إقبال المخاطب إلى من يناديه وليس الهدف من هذا النداء هو إقبال المخاطب فقط، وإنما تتم عملية النداء؛ ليبدأ بكلام بعدها، وهذا الكلام الذى يأتى بعدها هو الغاية فى حد ذاته سواء كان أمراً أو نهياً أو غير ذلك، وهذا الكلام - بما أنه هو الغاية والهدف من النداء - لا يتم المعنى قبل الإتيان به؛ لذا لا يوقف على المنادى قبل الإتيان بذلك الكلام المقصود

(١) انظر : المجموع المفهرس لألفاظ القرآن الكريم لمحمد فؤاد عبد الباقي - رحمه الله - مادة «أيها».

(٢) الإشارات والتنبيهات فى علم البلاغة لمحمد بن على الجرجاني بتحقيق د/ عبد القادر حنين ط.

نهضة مصر ص : ١٢٠ .

الذى يُعدُّ هدف النداء، أى أن النداء ليس هو الغاية ، وإنما هو وسيلة يُتوصل بها إلى ما هو هدف وغاية.

يقول السيوطى (٩١١هـ) <sup>(١)</sup> : «قال الزمخشري وغيره: كثر فى القرآن النداء بـ (يايها) دون غيره؛ لأن فيه أوجهًا من التأكيد وأسبابًا من البلاغة منها: ما فى (يا) من التأكيد والتنبيه وما فى (ها) من التنبيه، وما فى التدرج من الإبهام فى (أى) إلى التوضيح، والمقام يناسب المبالغة والتأكيد؛ لأن كل ما نادى له عباده من أوامره ونواهيهِ وعظاته وزواجره ووعدهِ ووعدهِ، ومن اقتصاص أخبار الأمم الماضية وغير ذلك.

ومما أنطق الله به كتابه أمور عظام، وخطوب جسام، ومعانٍ واجب عليهم أن يتيقظوا لها، ويميلوا بقلوبهم وبصائرهم إليها؛ وهم غافلون فافتضى الحال أن ينادوا بالأكّد الأبلغ».

فالسّيوطى - طيب الله ثراه - هنا يذكر السرّ فى كثرة النداء بـ «يايها» فى القرآن الكريم ألا وهو وجود التأكيد والمبالغة فيها؛ لأن المقام يناسب ذلك التأكيد، وتلك المبالغة؛ لأن الله تعالى نادى عباده ليأمرهم أو لينهاهم وغير ذلك مما يعينهم من أمور ذات بال، والواجب عليهم أن يكونوا متيقظين لها مائلين بقلوبهم وبصائرهم إليها؛ لذا كان النداء بذلك الأكّد الأبلغ؛ لتتم الموازنة بين ما بعد النداء والنداء، وهذا يدلنا على أهمية ما بعد النداء، وأنه هو الغاية دون النداء.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «... فإذا نودي المنادي بوصف هيئته من لبسة أو جلسة أو ضيعة كان المقصود في الغالب التلطف به، والتجيب إليه ولهيته، ومنه قول النبي - ﷺ - لعلى بن أبى طالب - رضى الله عنه - وقد وجده مضطجعا في المسجد، وقد علق تراب المسجد بجنبه (قم أبا تراب) »<sup>(٢)</sup> . . . فنداء النبي - ﷺ - بـ «يأيها المزمل» نداء تلطف وارتفاق».

ثم يقول<sup>(٣)</sup> : «... أنزل عليه التلطف به على تزملة بشيابه لما اعتراه من الحزن من قول المشركين، فأمره الله بأن يدفع ذلك عنه بقيام الليل».

وعلى هذا فالنداء بذلك الوصف الذى يفيد التلطف والإيناس والارتفاق؛ ليكون تمهيدا لأمره بقيام الليل؛ لذا كان الوقف منعوا قبل الإتيان بالأمر بقيام الليل؛ لأنه الغاية من ذلك النداء والخطاب، ولا يتم المعنى إلا بذكره.

### للموضع الثانى عشر :

﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۖ قُمْ فَأَنذِرْ ۚ﴾ [الأنبان: ١، ٢ من سورة المدثر].

### إضاءة :

روى الواحدى (٤٦٨هـ) بسنده إلى رسول الله - ﷺ - أنه قال<sup>(٤)</sup> :

(١)، (٢) التحرير والتنوير : ٢٩/٢٥٥، والحديث سبق تخريجه.

(٣) السابق: ٢٩/٢٥٧.

(٤) أسباب النزول : ٣٨١، وأخرجه البخاري في كتاب التفسير : ٢/٢٠٩ ومسلم في الإيمان باب بدء

الوحي إلى رسول الله ﷺ : ١/١٤٣. والترمذي في التفسير : ٥/٤٢٨ رقم ٣٣٢٥. ولباب القول للمسبوطي : ٤٣٢.

«جاورت بحراء شهراً فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادى، فنوديت فنظرت أمامى وخلفى، وعن يمينى وعن شمالى فلم أر أحداً ثم نوديت فرفعت رأسى فإذا هو على العرش فى الهواء - يعنى جبريل عليه السلام- فقلت: دثرونى دثرونى فصبوا علىّ ماءً فأنزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ ...﴾».

فقد بدئت هذه السورة بهذا النداء للنبي - ﷺ - بصفته التى لا يسته حال النداء؛ حيث تدثر بشيابه- أى تلفف بها - بعد أن رأى الملك، ورجع إلى بيته، وقال : (دثرونى دثرونى). يقول ابن الأنبارى (٥٧٧هـ) <sup>(١)</sup> : «(المدثر) صفة أى وأصله المتدثر <sup>(٢)</sup> إلا أنه أبدلت التاء دالا لقرب مخرجهما وأدغمت الدال فى الدال- وأدغمت التاء فى الدال ولم تدغم الدال فى التاء؛ لأن التاء مهموسة والدال مجهورة، وللمجهور أقوى من المهموس، والمهموس أضعف، فكان إدغام الأضعف فى الأقوى أولى من إدغام الأقوى فى الأضعف».

فهذا نداء للنبي - ﷺ - من الله تعالى فيه إيناس له وترفق به، وملاطفة له تمهيداً لأمره بأن يقوم بالإنذار والبلاغ عنه تعالى. يقول الفراء (٢٠٧هـ) <sup>(٣)</sup> : «قم فأنذر» يريد : قم فصل ومر بالصلاة».

فالأمر بالإنذار هنا - على رأى الفراء- : أن يقوم للصلاة وأن يأمر بها، وهى شعار الإسلام وحماده.

(١) البيان : ٤٧٣/٢ . وانظر منه : البيان : ١٢٤٩/٢ .

(٢) «تدثر : لبس الدثار وهو الثوب الذى فوق الشعار . والشعار : الثوب الذى يلى الجسد» إلبير للمحيط : ٣٢٣/١٠ .

(٣) معانى القرآن : ٢٠٠/٣ .

أما القرطبي (٦٧١هـ) فيقول <sup>(١)</sup> : «قم فأنذر» أى خوف أهل مكة وحذرهم العذاب إن لم يسلموا، وقيل: الإنذار هنا إعلامهم بنبوته لأنه مقدمة الرسالة، وقيل: دعاؤهم إلى التوحيد؛ لأنه المقصود بها.

والمعنى : يأيها المتدثر بشيابه المتلف بها قم فاعلن دعوتك إلى الله تعالى، وادع أهل مكة وماجاورها على اتساع المعمورة، وخوفهم وحذرهم عاقبة كفرهم وادعهم إلى توحيد الله تعالى، ونبذ عبادة الأصنام، وقم للصلاة داعياً إليها فإنها شعار هذا الدين وعماده.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: «المدثر» فى ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفى ط. مصحف الأزهر الشريف، وسقط من ط. مصحف ليبيا على الرغم من أنها منعت الوقف على نظيره فى سورة المزمل فى الموضع السابق ومنعته فى الموضع التالى لهذا الموضع- «يأتها النفس المطمئنة»- مع أن العلة واحدة، وهذا خطأ- ولا شك- وقعت فيه هذه الطبعة حيث منعت فى الموضعين المذكورين ولم تمنع هنا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الدانى (٤٤٤هـ) يقول <sup>(٢)</sup> : «قم فأنذر»-٢- كاف. ولم يذكر وقفاً من أى نوع على قوله : «المدثر»، وهذا يدل على المنع.

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٥٩/١٩.

(٢) للكنزى: ٥٩٤.



أما السجاوندى (٥٦٠هـ) فإنه يقول <sup>(١)</sup> : «لا وقف إلى قوله : ﴿فأصبر﴾ - ٧ - ط .» ويقول الأنصارى (٩٢٦هـ) <sup>(٢)</sup> : «﴿قم فأندرك﴾ - ٢ - كاف، وكذا فكبر، فطهر ، فاهجر، تستكثر، فأصبر». ولم يذكر وقفاً من أى نوع على قوله : ﴿المدثر﴾، وهذا يدل على المنع. ويقول الأشمونى <sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى : «﴿فأندرك﴾ - ٢ - كاف، ثم كل آية بعدها كذلك إلى : ﴿فأصبر﴾ - ٧ - وهو التام». ولم يذكر وقفاً من أى نوع على قوله : ﴿المدثر﴾ وهذا يدل على المنع.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : ﴿المدثر﴾؛ لأن ما بعده هو النجاة والمقصود من النداء والخطاب جميعاً وهو قوله ﴿قم فأندرك﴾ ... الآيات.

أما التوجيه النحوى والبلاغى لهذا الموضع فإنك تجده فى الموضع السابق؛ فإن هذا الموضع صنوه ونظيره؛ لذا فلانى أكتفى بما قلته هناك . وبالله التوفيق.

للموضع الثالث عشر:

﴿مَلَأْنَاهَا نَفْسُ الْمُظْلِمِينَ ۖ تَرْتَجِي إِلَى رَبِّكَ رَاغِبَةً مُرْهِبَةً ۝ فَتَنَزَّلِي لِى عَبْدِي ۝ وَأَنزَلِي جَنَّتِي ۝﴾ (الآيات: من ٢٧ - ٣٠ الفجر).

(١) علل الوقوف: ٣ / ١٠٦٠.

(٢) المقصد: ٤٠٨.

(٣) منار الهدى: ٤٠٨.

فى هذه الآيات يسوق الله تعالى البشارة لعباده المؤمنين - عقب حديث الإنذار للكافر الذى يوثق وثاقاً لا يوثقه أحد حيث تسمر به جهنم - فينادى «النفس المطمئنة» وهى النفس المؤمنة المطمئنة إلى الحق الواصلة إلى تلج اليقين بحيث لا يخالجه شك ما، وقيل: هى الأمانة التى لا يستفزها خوف ولا حزن»<sup>(١)</sup>.

«ارجعى إلى ربك» يقول لهم الله تعالى كما كلم سيدنا موسى - عليه السلام - كفاحاً، أى بدون حجاب، أو يكون ذلك على لسان الملائكة، كما قال الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٢)</sup> «تقول لهم الملائكة إذا أعطوا كتبهم بأيمانهم» «ارجعى إلى ربك» إلى ما أعد الله لك من الثواب، وقد يكون أن يقولوا لهم هذا القول ينوون: ارجعوا من الدنيا إلى هذا المرجع».

فهذه البشارة تقع من الملائكة للمؤمن عند احتضاره، وعند قيامه من القبر يوم القيامة تبشره بأن يرجع إلى ثواب ربه الذى أعد له «راضية» أى فى نفسها «مرضية» أى قد رضى عن الله، ورضى عنها وأرضاها. «فادخلى فى عبادى وادخلى جنتى» «والمعنى: فادخلى أجداد عبادى التى فارقت عنها وادخلى دار ثوابى»<sup>(٣)</sup>.

(١) إرشاد العقل السليم: ٢٦٣/٥، وانظر منه: الكشف: ٢٥٤/٤ ومفاتيح الغيب: ١٦٠/٣١، وخرائب القرآن: ٩٦/٣٠، وروح المعاني: ٢٣٣/٣٠.

(٢) معاني القرآن: ٢٦٢/٣.

(٣) إرشاد العقل السليم: ٢٦٣/٥، وانظر منه: الجامع لأحكام القرآن: ٥٩/٢٠، وتفسير القرآن العظيم: ٥١/٤.

فذلك فضل الله قد خص به المؤمنين من عباده؛ لأنهم آمنوا به ووثقوا بما عنده من الخير الذي أعدّه لهم فهم يرجعون إلى ثواب الله راضية أنفسهم بعباء الله مرضياً عنها من الله، فهذه بشرى الله لعباده، ولهذه النفس أن تدخل في أجساد عباده وأن تدخل جنته التي وعدهم بها.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: «المطمئة» في ط. مصحف الملك الشانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) يقول <sup>(١)</sup>: «وثاقه أحد - ٢٦ - تام». ولم يذكر وقفاً من أى نوع على أى لفظ فى هذه الآية من أى نوع، وهذا يدل على منع الوقف على قوله: «المطمئة».

ويقول السجاوندى (٥٦٠هـ) <sup>(٢)</sup>: «المطمئة - ٢٧ - ق) قد قيل: والوصل أوجه؛ لاتصال مقصود النداء».

فالسجاوندى هنا يرى أن الوصل أفضل؛ لاتصال مقصود النداء. ويقول الأنصارى (٩٢٦هـ) <sup>(٣)</sup>: «وثاقه أحد - ٢٦ - تام، وكذا آخر السورة». ولم يذكر وقفاً من أى نوع على أى لفظ فى هذه الآية - ٢٧ - وهذا يدل على المنع.

(١) المكثى: ٦١٩.

(٢) حلل الوقوف: ١١٢٨/٣.

(٣) المقصد: ٤٢٧.

ويقول الأشمونى من علماء القرن الحادى عشر الهجرى <sup>(١)</sup> : «(أحد - ٢٦) الثانى: تام ... (مرضية - ٢٨-) حسن، ومثله: (فى عبادى - ٢٩)، آخر السورة : تام». ولم يذكر وقتاً على قوله «المطمئنة» من أى نوع، وهذا يدل على المنع.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : «المطمئنة» لأن ما بعدها هو المقصود من النداء والخطاب جميعاً، والوقف يؤدى إلى الفصل بين النداء والمقصود منه وغايته، وذلك مما يفسد المعنى، ويخل بالقصد من النداء، كما ذكرنا من قبل.

أما التوجيه النحوى والبلاغى لمنع الوقف على هذا الموضع فإنى أكتفى بما ذكرته فى الموضع الحادى عشر من هذا الفصل <sup>(٢)</sup> فإن هذا نظيره، لكن هذا الموضع يختلف عن الموضعين السابقين له مباشرة فى أن المنادى هنا مؤنث؛ ولذلك أنثت (أى) فقيل: «آيه»، وتصير (يا) حرف نداء كما ذكرنا، و«آيتها» منادى مبنى على الضم، و(ها) حرف تنبيه، و(النفس) صفة (آيه)، و(المطمئنة) صفة النفس. يقول الزجاج <sup>(٣)</sup> (٣١١هـ): «(أى) تؤنث إذا دعوت بها مؤنثاً، وتذكر تقول: يأتها المرأة، وإن شئت يأتها المرأة فمن ذكره فلأن (آيا) مبهمة، ومن أنث فلأنها مع إيهامها قد لزمها الإعراب والإضافة».

(١) منار الهدى: ٤٢٧.

(٢) انظر: ص ٥٦٧ من هذا البحث.

(٣) معنى القرآن وإعرابه: ٣٢٤/٥، وانظر معه: إعراب القرآن لابن النحاس: ٢٢٥/٥.

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على ثلاثة عشر موضعاً قد اتفقت في موضوعها العام وهو: (من أوامر القرآن ونواهيه)، وتوزعت على المجموعات الآتية:

المجموعة الأولى: وتشتمل على المواضع الآتية:

١- الموضع الثانى: {آية ١٤، ١٥ : التوبة}

٢- الموضع الخامس: {آية ٧٨ : الحج}

٣- الموضع التاسع : {آية ٢٥ : الدخان}

٤- الموضع العاشر : {آية ٢٩ : الحديد}

هذه المواضع الأربعة قد اشتركت في الموضوع العام لهذا الفصل، كما اشتركت في علة منع الوقف ألا وهى: العطف، أى أن الوقف يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه، وقد اتفقت هذه المواضع الأربعة في مجيء أداة العطف حرفاً واحداً فيها جميعاً وهو حرف الواو، الذى لا يفيد ترتيباً ولا تعقيماً بل هو لمطلق الجمع.

ففى الموضع الثانى: - آية ١٤، ١٥ : التوبة - جاء الأمر بقتال الكفار، وكان جواب الأمر فعلاً مضارعاً مجزوماً هو «يعذبهم الله» ثم عطف على هذا الجواب أربعة أفعال مضارعة مجزومة معطوفة كلها بحرف الواو وهى: (ويخزهم ، وينصرحهم، ويشف، ويذهب) وهذه الأفعال المضارعة معطوفة على الجواب فهى من الجواب، وقد جاءت بصورة المضارع؛ لتفيد تجديد الحدث واستمراره.

أما فى الموضع الخامس: - آية ٧٨ : الحج - فقد جاء الأمر بالجهاد حق الجهاد؛ لأن الله اختار هذه الأمة، ورفع عنها الحرج فى الدين لأنها ملة إبراهيم - وهى الخيفية السمحة - وهو - أى الله - الذى سمانا المسلمين فى الكتب المقدسة من قبل، وسمانا فى هذا القرآن، ولذا عطف قوله: ﴿وفى هذا﴾ على قوله: ﴿من قبل﴾ بالواو، فالإتيان بالواو هنا يفيد أن الله سمانا بالمسلمين فى الكتب السابقة، وفى هذا القرآن.

وفى الموضع التاسع: - آية ٢٥ : الدخان - صُدرت الآيات بالأمر (فأمر)، ثم عطف أمرًا آخر (واترك) ثم عددت خمس نِعَم ذُكرت معطوفة بالواو وهى: (جنات، وعيون، وزروع، ومقام كريم، ونعمة ..) فهذه كلها معطوفة بالواو وهى مذكورة فى مقام تعداد النعم؛ لأن العطف يصير الأشياء كلها كالشئ الواحد.

أما الموضع العاشر: - آية ٢٩ : الحديد - فقد جاءت الواو عاطفة قوله: ﴿وأن الفضل بيد الله﴾ على قوله: ﴿أن لا يقدرّون على شئ من فضل الله﴾، وجملة: ﴿أن لا يقدرّون ...﴾ فى محل نصب مفعول به للفعل: (يعلم)، والجملة المعطوفة قد أخذت هذا الحكم فصارت - أيضًا - فى موضع المفعول به للفعل: (يعلم) بالعطف بالواو.

وللمجموعة الثانية: تشتمل على ثلاثة مواضع هى:

١- الموضع الحادى عشر: ﴿آية ١ : المزمّل﴾

٢- الموضع الثانى عشر: ﴿آية ١ : المدثر﴾

٣- الموضع الثالث عشر: ﴿آية ٢٧ : الفجر﴾

وهذه المواضع الثلاثة قد اتفقت فى علة منع الوقف؛ حيث جاء بأسلوب النداء- المكون من حرف النداء (يا) والنادى (أيها وأيتها)، وصفة المنادى (الزمل، المدثر، النفس المطمئنة) - ثم أعقبه بالامر - (قم الليل)، (قم فأنذر) و(ارجعى)- وهذا المأمور به هو مقصود النداء وغايته ولذا لا يوقف على المنادى حتى يؤتى بالغرض من النداء وهو المأمور به بعد ذلك.

والمجموعة الثالثة: تشتمل على موضعين هما :

١- الموضع السابع : { آية ٢٢ : الصافات }

٢- الموضع الثامن : { آية ٣٩ : الزمر }

وقد اتفق هذان الموضعان فى علة منع الوقف؛ حيث مُنع الوقف فى الموضع السابع؛ لأنه يؤدى إلى الفصل بين الفعل : (يعبدون) وبين ما تعلق به، وهو الجار والمجرور - (من دون الله)- وفى الموضع الثامن لأنه يؤدى إلى الفصل بين الفعل : (تعلمون) وبين مفعوله - وهو جملة الاستفهام (من يأتيه عذاب ... الخ)- وقد اتفق الموضعان فى مجيء العامل فى كل منهما فعلا مضارعًا: - فى السابع: (يعبدون)، وفى الثامن: (تعلمون)، وقد جاء الفعلان فى سياق الأمر (احشروا) فى السابع، و(اعملوا) فى الثامن.

أما المجموعة الرابعة: فقد جاءت مشتملة على موضعين هما :

١- الموضع الرابع : { آية ٣٩ : الكهف }

٢- الموضع السادس : { آية ٧٠ : الأحزاب }

وقد اتفق هذان الموضعان فى علة منع الوقف فيهما؛ حيث يؤدى الوقف

إلى الفصل بين الشرط وجوابه- كما فى الرابع- وبين الأمر- الذى فيه معنى الشرط- وجوابه- كما فى السادس-، كما اتفقا فى أنهما جاءا فى سياق الأمر، فقد جاء الأول مسبوقاً بأداة التحضيض (لولا)، والثانى جاء مسبوقاً بالأمر : (اتقوا الله وقولوا ...)

\*\*\*



## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات الفارقة التي تميزت بها مواضع هذا الفصل فإننا نجملها فيما يأتي :

المجموعة الأولى : وقد اشتملت على المواضع الآتية :

١- الموضوع الثانى : {آية ١٤ ، ١٥ : التوبة}

٢- الموضوع الخامس : {آية ٧٨ : الحج}

٣- الموضوع التاسع : {آية ٢٥ : الدخان}

٤- الموضوع العاشر : {آية ٢٩ : الحديد}

فقد اختلفت هذه المواضع فى الموضوع الخاص بكل موضع منها :

- وإن اتفقت فى الموضوع العام؛ إذ إنها كلها مندرجة تحت (أوامر القرآن

ونواحيه)- ففى الموضوع الثانى: حديث عن فوائد قتال المسلمين لأعدائهم المشركين، فالأمر بقتال المشركين يتج عنه عذابهم بأيدي المؤمنين وخزيهم والنصر عليهم وشفاء صدور المؤمنين وإذهاب غيظ قلوبهم؛ ليكون ذلك سبباً فى إيمان من آمن منهم.

وفى الموضوع الخامس : - آية ٧٨ الحج- الأمر بجهاد الأعداء حق الجهاد،

وقد جاء التعليل لهذا الأمر، فهو الذى اختارنا لتحمل شرف المشولية عن هذا الدين، ويسره لنا برفع الحرج لأنه الملة السمحة، والله هو الذى سمانا بالمسلمين فى الكتب السابقة، وفى هذا القرآن؛ لأنه جعل الرسول شهيداً على أمته، وجعل أمته شهداء على الناس بمقتضى وسطية هذا الدين واعتداله ويسره.

وفى الموضع التاسع - آية ٢٥ : الدخان - حديث عن تعداد نعم الله على فرعون وقومه، وقد أهلكهم الله بالغرق؛ ليكون ذلك عبرة لكل طاغية جبار متكبر، ولكل الذين ذلوا وخضعوا لقهر الجبابة فإن الهلاك يحق بالكل، ولا ينجو منه أحد.

ولو أن الناس فى كل عصر ومصر رفعوا راية النصح والإرشاد للجبابة والطغاة، ثم تمردوا عليهم - إن هم سددوا فى غيهم ورفضوا النصح والإرشاد - واتبعوا الحق ورفضوا باطلهم لتغير وجه الحياة.

وفى الموضع العاشر : - آية ٢٩ : الحديد - يخاطب الله المؤمنين من أمة محمد ﷺ بأن يثبتوا على الإيمان بالله وبرسوله؛ ليؤتيهم ضعفين من الاجر والثواب أو نصيبين: نصيب على الإيمان بالرسل السابقين، ونصيب على الإيمان برسولهم ﷺ، كما أعطى أهل الكتاب الذين آمنوا بموسى وعيسى - عليهما السلام- وآمنوا بمحمد ﷺ نصيبين من الاجر والثواب ليعلموا أن إيمانهم بأنبيائهم فقط - بعد بعثة محمد ﷺ - غير كاف لنجاتهم؛ فإن شريعة محمد ﷺ ناسخة لما قبلها؛ فلكى يكونوا من الناجين عليهم أن يؤمنوا به كما آمنوا بموسى وعيسى- عليهما السلام- لأنهم لا يقدرّون على شيء من فضل الله؛ لأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء.

أما المجموعة الثانية فقد اشتملت على ثلاثة مواضع هى :

١- الموضع الحادى عشر : {آية ١ : المزمّل}

٢- الموضع الثانى عشر : {آية ١ : المدثر}

٣- الموضع الثالث عشر : {آية ٢٧ : الفجر}

فهذه المواضع الثلاثة قد اختلفت فى الغاية من النداء والخطاب حيث جاء الاول بالامر بقيام الليل، وجاء الثانى بالامر بالإنذار والإعلان بالنبوة، وجاء الثالث بالامر للنفس المطمئنة بأن ترجع إلى ربها أى إلى ثوابه فى الآخرة راضية مرضية.

كما اتفق الموضعان الاولان فى اختصاصهما بالنبي ﷺ وتفرد الثالث بمخاطبة النفس المطمئنة عامة، كما تفرد الثالث - أيضاً - بأن جاء المنادى مؤنثاً ليناسب النفس، وجاء المنادى فى الأولين مذكراً (أيها).

وللمجموعة الثالثة قد اشتملت على موضعين هما :

١- الموضع السابع : { آية ٢٢ : الصفات }

٢- الموضع الثامن : { آية ٣٩ : الزمر }

حيث اتفق الموضعان فى حلة منع الوقف فيهما؛ لأن الوقف يؤدي إلى الفصل بين الفعل ومعموله، لكن اختلف الموضعان فى نوعية ذلك المعمول؛ حيث كان المعمول فى الاول جاراً ومجروراً متعلقاً بالفعل (يعبدون)، وكان الثانى فى موضع المفعول به للفعل (تعلمون)، كما اختلف الموضعان فى زمن حدوث كل منهما، فالاول: يقع زمنه فى الآخرة؛ حيث يأمر الله بعشر الكفار وألھتهم التى كانوا يعبدونها من دون الله، وأن يجمعوهم جميعاً فى جهنم.

أما الثانى : فإن زمن وقوعه فى الدنيا؛ حيث يأمر الله نبيه ﷺ أن يهدد الكفار ويتوعدهم بالعذاب المخزى فى الدنيا (يوم بدر) ثم بالعذاب المقيم فى الآخرة، فهذا الموضع زمنه الدنيا، والاول زمنه الآخرة.

أما المجموعة الرابعة فقد اشتملت على موضعين هما :

١- الموضع الرابع : {آية ٣٩ : الكهف}

٢- الموضع السادس : {آية ٧٠ : الاحزاب}

وقد اتفق هذان الموضعان في علة منع الوقف؛ حيث إن الوقف يؤدي فيهما إلى الفصل بين الشرط وجوابه، وبين الأمر - الذى هو فى معنى الشرط- وجوابه، إلا أن الأول أسلوب شرط صريح وجوابه المقترن بالفاء- (إن ترن أنا أقل منك مالا وولدا فعسى ربي ... ) - أما الثانى : فهو أمر (اتقوا الله وقولوا ...) وجوابه (يصلح ...)، كذلك اختلف الموضعان فى هيئة الجواب؛ حيث جاء الجواب فى الأول ماضيا مقترنا بالفاء وفى الثانى مضارعاً.

هذه المواضع السابقة فى مجموعاتنا التى تورعت عليها ووجدت بينها سمات جامعة- والتى يعد من أهمها الاتفاق فى علة منع الوقف- أما فى الموضعين التاليين فقد اختلفت علة منع الوقف فيهما، وفى الموضوع الخاص بكل منهما: فقد جاء فى الموضع الأول: {آية ٥١ : الانعام}- الأمر للنبي ﷺ أن ينذر بالقرآن قوما يخافون أن يحشروا إلى ربهم يوم القيامة غير منصورين وغير مشفوع لهم. فعلة منع الوقف على قوله : (إلى ربهم) ؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها، وذلك ممنوع؛ لأنه يفسد المعنى، وقد تم عرض هذه القضية فى سياق الأمر.

أما الموضع الثالث: {آية ٢٣ : الكهف} فإنه حديث عن نهى النبي ﷺ أن يقول إني سأفعل كذا غدا بدون تعليق ذلك على مشيئة الله تعالى، وجاءت علة منع الوقف أنه - أى الوقف- يؤدي إلى الفصل بين المستثنى والمستثنى منه

وذلك ممنوع؛ لأنه يفسد المعنى، كما نميز هذا الموضع بعرض القضية في سياق  
النهى - في قوله: (ولا تقولن) - وهو الموضع الوحيد في هذا الفصل الذي  
جاء فيه عرض القضية في أسلوب النهى.

\*\*\*



# الفَيْلُ السَّارِسُ

من صفات المؤمنين وجزائهم فى الآخرة

\* \* \*





## الموضع الاول :

﴿لَقَدْ أَنْفَلَخَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِفَافٍ مَرْهُوْنُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِلرَّكْعَةِ قَانِتُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلْثُومِينَ ۝ فَمَنْ أَبْغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝﴾ [الآيات : من ١-٧ المؤمنون].

إضاءة :

في هذه الآيات - مطلع سورة المؤمنون - حديث عن المؤمنين وأوصافهم والثناء عليهم. يقول الألوسي (١٢٧٠هـ) (١) : «... وقد مدح النبي ﷺ العشر الأول منها، فقد أخرج أحمد والترمذي والنسائي والحاكم وصححه والضياء في المختارة، وغيرهم عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قال: كان إذا نزل على رسول الله ﷺ الوحي نسمع عند وجهه كدوى النحل، فأنزل عليه يوماً فمكثنا ساعة فسرّى عنه، فاستقبل القبلة فرفع يديه فقال: «اللهم ردنا ولا تنقصنا، واكرمنا ولا تهنا، وأعطنا ولا تحرمنا، وآثرنا ولا تؤثر علينا، وارض عنا وأرضنا» ثم قال: «لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة» ثم قرأ: ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ حتى ختم العشر».

فهذا ثناء النبي ﷺ على هذه الآيات الأولى من سورة (المؤمنون)، وقد بدئت بالخبر المؤكد من الله تعالى على لسان نبيه ﷺ بفلاح المؤمنين وفورهم - «وظفرهم بالمطلوب» (٢) - في حال اتصافهم بهذه الصفات المذكورة في هذه

(١) روح المعاني : ٣/١٨، وانظر معه: الجلس للاحكام للقرن : ١٠٩/١٢.

(٢) الكشف : ٢٥/٣.

السورة ومنها : ﴿الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ أي الذين سكنت جوارحهم في صلاتهم، فلم يحدثوا حركات تخالف وقار الصلاة ومراقبة الله تعالى، وقيل : «الخشوع : خوف يوجب تعظيم المخوف منه»<sup>(١)</sup>.

﴿والذين هم عن اللغو معرضون﴾ واللغو : «مالا يعتيك من قول أو فعل كاللعب والهزل، وما توجب المروءة إلغائه واطراحه يعنى : أن بهم من الجذ ما يشغلهم عن الهزل»<sup>(٢)</sup> أي أنهم شغلوا أنفسهم بكل جد وحق، وأعرضوا عن كل هزل وما يخالف المروءة .

﴿والذين هم للزكاة فاعلون﴾ يقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «... وعن أبي مسلم أن الزكاة هنا بمعنى العمل الصالح كما في قوله : ﴿خَيْرًا مِّنْهُ زَكَاةً﴾ [الكهف : ٨١]، واختار الراغب : أن الزكاة بمعنى الطهارة، واللام للتعليل والمعنى . والذين يفعلون ما يفعلون من العبادة، ليزكيهم الله تعالى، أو ليزكوا أنفسهم».

﴿والذين هم لفروجهم حافظون \* إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين \* فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون \*﴾.

أي ومن الصفات التي اتصفوا بها : أنهم يحفظون فروجهم - أي يصونونها ويمسكونها - عن كل ما حرم الله تعالى إلا صنفين أباحهما الله لهم وهما : الزوجات، وما ملكت أيمانهم من الجوارى أسرى الحروب. فهذان

---

(١) التحرير والتنوير : ٩/١٨ .

(٢) الكشف : ٢٥/٣ .

(٣) روح المعاني : ٨/١٨ .

الصنفان لالوم عليهم في معاشرتهن جنسياً وليس هناك سبيل آخر لقضاء شهوة الجنس من غير هذين الصنفين المذكورين؛ فمن رغب في شيء بعدهما فقد اعتدى وجاوز الحق والصواب ووقع في الإثم.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «حافظون» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> يقول: «المؤمنون - ١ -»<sup>٢</sup> إلى قوله: «ملومين - ٦ - ج» لاتصال الأوصاف، وجاز الوقف وهنا - أى على ملومين - لاعتراض الاستثناء، ولاستحقاق الشرط الابتداء به، ولطول الكلام، وإلا فالأيتان من أوصاف المؤمنين.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «قد أفلح المؤمنون - ١ -» تام إن جعل «الذين» مبتدأ خبره «أولئك هم الوارثون»، وإلا فجائز.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «قد أفلح المؤمنون - ١ -» تام. إن جعل «الذين» مبتدأ خبره «أولئك هم الوارثون» وكذا إن جعل خبر مبتدأ محذوف تقديره: هم الذين، وكذا إن نصب بتقدير أعنى، وعلى الأول لاوقف من قوله: «خاشعون» إلى «الوارثون» ومن حيث كونها رهوس آيات يجوز، ولا يؤثر فيها كون كل منها معطوفاً أو نعتاً أو

---

(١) حلل الوقوف : ٧٢٤ / ٢.

(٢) للتصدي : ٢٦٠.

(٣) مدار الهدى : ٢٦٠.

بدلاً؛ لأن الوقف على رموس الآيات سنة متبعة.

ومما تقدم يتبين لنا أن قوله: ﴿المؤمنون﴾ موصوف وما بعده صفات متصلة بالموصوف، وإن جعل ﴿الذين﴾ في قوله: ﴿الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ مبتداً خبره ﴿أولئك هم الوارثون﴾ كان الوقف ممنوعاً حتى يؤتى بالخبر؛ إذ لا يفصل بين المبتداً وخبره بفاصل، وجاز الوقف هنا على رموس الآية. لأنه سنة متبعة، ولذا كان الأولى بعد الإتيان بالسنة أن يؤتى بهذه الصفات متصلة متتابعة، حتى يؤتى بالخبر ليتم المعنى وتحصل الفائدة.

ويتأكد ذلك بصفة خاصة في الآية الخامسة؛ لأنها تتحدث عن حكم خاص متفرد في هذه الآيات؛ لذا كان لابد من الإتيان بالآيتين معاً، كما سنوضح ذلك لاحقاً.

أما النحاة فما المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «﴿على أزواجهم﴾ في موضع الحال أي إلا والين على أزواجهم أو قوامين عليهن... والمعنى: أنهم لفروجهم حافظون في كافة الأحوال إلا في حال تزوجهم أو تسريهم أو تعلق ﴿على﴾ بمحذوف يدل عليه ﴿غير ملومين﴾، كأنه قيل: يلامون إلا على أزواجهم، أي يلامون على كل مباشر إلا على ما أطلق لهم، فإنهم غير ملومين عليه، أو تجعل صلة له ﴿حافظين﴾ من قولك: احفظ عليّ عنان فرسي. على تسميته بمعنى النفي، كما ضمن قولهم: نشدتك بالله إلا فعلت معنى ما طلبت منك إلا فعلك».

---

(١) الكشف: ٢٥/٣، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ٦٨/٢٣.

ويقول العكبري (١٦٦هـ)<sup>(١)</sup> : «... قوله تعالى: ﴿إلا على أرواجهم﴾ في موضع نصب بـ ﴿حافظون﴾ على المعنى؛ لأن المعنى: صانوها عن كل فرج إلا عن فروج أرواجهم، وقيل: هو حال أي حفظوها في كل حال إلا في هذه الحال، ولا يجوز أن يتعلق بـ ﴿ملومين﴾ لأمرين: أحدهما: أن ما بعد ﴿إن﴾ لا يعمل فيما قبله، والثاني: أن المضاف إليه لا يعمل فيما قبله، وإنما تعلقت ﴿على﴾ بـ ﴿حافظون﴾ على المعنى، ويجوز أن تتعلق بفعل دل عليه ﴿ملومين﴾ أي إلا على أرواجهم لا يلامون».

وفهم من كلام الزمخشري والعكبري ومن تابعهما أن قوله: ﴿إلا على أرواجهم﴾ في موضع الحال، أي حفظوها في كل حال إلا في هذه الحال. ويجوز أن يكون في موضع نصب بـ ﴿حافظون﴾ أي معمولاً له في المعنى؛ لأن المعنى: صانوها عن كل فرج إلا عن فروج أرواجهم.

هذا، وقد تعقب أبو حيان (٧٤٥هـ) صاحب الكشف وجعل قوله تكلفاً ظاهراً فيه العُجْمَة؛ حيث يقول<sup>(٢)</sup> : «... وحفظ لا يتعدى بـ ﴿على﴾ فقيل: ﴿على﴾ بمعنى (من) أي إلا من أرواجهم، كما استعملت (من) بمعنى (على) في قوله: ﴿ونصرناه من القوم﴾ [الأنبياء: ٧٧] أي علي القوم قاله الفراء وتبعه ابن مالك وغيره، والأولى أن يكون من باب التضمين ضمن معنى: ﴿حافظون﴾ معنى مذكون أو قاصرون، وكلاهما يتعدى بـ (على) كقوله: ﴿أمسك عليك روجك﴾ [الأحزاب: ٣٧]، وتكلف الزمخشري هنا وجوها...».

(١) التبيان: ٩٥٠/٢، وانظر معه: معاني القرآن للفراء: ٢٣١/٢ ومعاني القرآن وإصرابه للزجاج: ٦/٤.

(٢) البحر المحیط: ٥٤٨/٧، وانظر معه: معاني القرآن للفراء: ٢٣١/٢.

وعلى هذا فإن أبا حيان يختار أن يكون قوله: ﴿حافظون﴾ متضمناً معنى  
ممكنون أو قاصرون؛ لأن كلا منهما يتعدى بـ ﴿على﴾ بخلاف (حفظ) الذي  
لا يتعدى بـ (على)، وقد وافقه على رأيه الإمام أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> ،  
والألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup> - رحمة الله عليهما - .

وآراء النحاة هنا تفيد شدة اتصال قوله: ﴿حافظون﴾ بما بعده سواء على  
القول بأن ما بعده حال أو في موضع نصب معمولاً لـ ﴿حافظون﴾ في  
المعنى، أو على تضمين ﴿حافظون﴾ معنى ممكنون.

وبناءً على ما تقدم يتضح لنا اتصال ﴿حافظون﴾ بما بعدها اتصالاً يجمل  
ما بعدها موضعاً لها؛ لأنه متعلق بها علي النحو الذي ذكرناه.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿حافظون﴾ لأن ما  
بعده شديد الاتصال به؛ فهو إما حال أو معمول لـ ﴿حافظون﴾ أو ﴿حافظون﴾  
تضمن معنى ممكنون، وعلي كل حال فما بعده مرتبط به معنى كارتباط الحال  
بصاحبها أو المفعول بالعامل فيه، أو المستثنى بالمستثنى منه أو الجار والمجرور بما  
تعلق به - في حال التضمين - ، وكل هذه العلاقات يقوى الرابطة، ويجمل  
فهم السابق متوقفاً على اللاحق.

يقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «... و (على) متعلق بـ ﴿حافظون﴾  
لتضمينه معنى ممكنون على ما اختاره أبو حيان، والإمساك يتعدى بـ ﴿على﴾،

(١) انظر: إرشاد العقل السليم: ٢٥/٤.

(٢) انظر: روح المعاني: ٩/١٨.

(٣) السابق: ٩/١٨.

كما في قوله: ﴿امسك عليك روجك﴾ [الاحزاب: ٣٧].

وعلى هذا فما بعد قوله: ﴿حافظون﴾ متعلق به على معنى التضمين ولا يصح الفصل بين المتعلق والمتعلق به، وقد مرّ مثله كثيراً .

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والاستثناء في قوله: ﴿إلا على أزواجه﴾ إلخ استثناء من عموم متعلقات الحفظ التي دل عليها حرف ﴿على﴾ أى حافظونها على كل ما يُحفظ عليه إلا المتعلق الذي هو أزواجهم أو ماملكت أيمانهم، فضمن معنى ﴿حافظون﴾ معنى عدم البذل يقال: احفظ على عنان فرسي، كما يقال: أمسك عليّ، كما في آية ﴿امسك عليك روجك﴾ [الاحزاب: ٣٧] والمراد حلّ الصنفين من بين بقية أصناف النساء».

فهذا الاستثناء الذي أخرج الأزواج، وما ملكت الأيمان من الحفظ جعل الرابطة قوية بين المستثنى والمستثنى منه، فهما كالكلام الواحد كما قلنا من قبل<sup>(٢)</sup> .

وأما على القول بأن ما بعد ﴿حافظون﴾ في موضع الحال، فهذا أيضاً عامل قوى من عوامل الاتصال والارتباط؛ لأن الوقف على ﴿حافظون﴾ يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها، وكما قلنا من قبل: الحال خبر في المعنى، وكما لايجوز الفصل بين المبتدأ وخبره، كذلك لا يُفصل بين الحال وصاحبها<sup>(٣)</sup>؛ لأن ذلك يفسد المعنى .

---

(١) التحرير والتنوير : ١٣/١٨ .

(٢) انظر : غرائب القرآن : ١٢١/١٥ ، وانظر: ص ٥٣٤ من هذا البحث .

(٣) انظر: دلائل الإعجاز: ٢١٢، ٥٤٢، وانظر معه: الإيضاح للقرطبي: ١٩٨، وانظر أيضاً: منار

الهدى: ١٧ .

أما على القول بأن قوله: ﴿إلا على أزواجهم﴾ في موضع نصب بـ ﴿حافظون﴾ على المعنى، فالوقف على ﴿حافظون﴾ يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله، وذلك أيضاً ممنوع؛ لأنه يقطع الصلة بين العامل ومعموله<sup>(١)</sup>.

وتأمل قارئاً لقوله: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون﴾ ثم وقف.. ماذا يفيد هذا الوقف؟. يفيد أن من صفات المؤمنين أنهم يحفظون فروجهم دائماً ومطلقاً عن جميع التصرفات الجنسية في كل حال، وعن كل الأصناف، وهذا مخالف لفطرة الإنسان، وقد خلقه الله ليعر هذا الكون بالذرية والنسل، وقد أودع فيه هذه الغريزة الجنسية التي تحمل عنصر البقاء للجنس البشري.

أضف إلى هذا أن هاتين الآيتين - الخامسة والسادسة - تحملان حكماً خاصاً انفردتا به عن بقية الآيات العشر؛ حيث إن كل الآيات العشر بأحكامها تنطبق على المرأة والرجل معاً هاتين الآيتين فإن الحكم فيهما خاص بالرجال فقط لذا استدعى الأمر أن يؤتى بهما معاً موصولتين بدون وقف بينهما؛ ليتضح الحكم الخاص المقصود منهما.

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٢)</sup> : قال ابن العربي<sup>(٣)</sup> : من غريب القرآن أن هذه الآيات العشر عامة في الرجال والنساء كسائر ألفاظ القرآن التي هي محتملة لهم فإنها عامة فيهم إلا قوله: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون﴾ فإنما

(١) انظر: الإيضاح للقرطبي: ١٣٥، وانظر معه : ص ٥٥٤ من هذا البحث.

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ١١٢/١٢.

(٣) انظر : أحكام القرآن : ١٣١٠/٣.



خاطب بها الرجال خاصة دون الزوجات بدليل قوله: ﴿إِلا عَلَى أَرْوَاجِهِمْ أَوْ مَامَلَكْتَ إِيْمَانَهُمْ﴾ وإنما عرف حفظ المرأة فرجها من أدلة آخر كآيات الإحصان عموماً وخصوصاً، وغير ذلك من الأدلة.

الموضع الثاني:

الموضع الثالث:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا كَأَنَّ أَصْوَاتَكُمْ تَسْمَعُ لَهُ الْقُلُوبُ وَالْأَفْئِدَةُ لَا يَسْمَعُ اللَّهُ شَيْئاً مِنْهُمْ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَسْمَعُ وَنَحْنُ أَبْصَارٌ مُوجَّاهَةٌ وَأَنَّا نَحْنُ غَرَقْنَا بِأَفْئِدَتِنَا فَأَعْمَىٰ غُرَقًا وَفِي ذَلِكَ كَذِبٌ﴾ [الآيات: ٣٦ ، ٣٧ النور].

إضاءة:

في هاتين الآيتين بيان لمزلة بيوت الله في الأرض وهي المساجد؛ فهي التي أمر الله ببنائها ورفعها، والإحسان في بنائها؛ لتكون أجل من بيوت الناس التي يسكنون فيها؛ لأنها ستكون محلاً لذكره حيث يعبد الله فيها، ويقرأ القرآن فيها في كل الاوقات رجالاً لا تشغلهم تجارة ولا بيع ﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ فهؤلاء الرجال موصوفون بصفات الكمال، فهم مرتبطون بالمسجد، وقلوبهم معلقة به، فهم حين يسمعون النداء للصلاة يتركون تجارتهم ويبيعهم وشراءهم، ويسرعون إلى المسجد؛ ليذكروا الله تعالى ويؤدوا الفرائض، ويسبحوا الله ويمجدوه قارئين للقرآن مؤدين للزكاة؛ لأنهم يخافون يوم القيامة؛ حيث تضطرب القلوب، وتخاف هذا اليوم؛ لأنهم يظنون - مهما أحسنوا العبادة - أنهم على خطر عظيم، فقد لا تقبل منهم وهكذا شأن المؤمن على وجل من ربه لا يدري أيقبل أم يطرد من رحمة مولاه؟

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «والأصال» - في الموضع الثاني - في ط .  
مصحف الملك الثانية وما بعدها . وفي ط . مصحف الأهر الشريف ، وفي ط .  
مصحف ليبيا .

وفي الموضع الثالث : الوقف ممنوع على قوله : «الزكاة» في ط .  
مصحف الملك الأولى ، وفي ط . مصحف المدينة النبوية . و القراء يقولون بمنع  
الوقف هنا :

ففي الموضع الثاني : يقول الإمام الداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup> : «ومن قرأ :  
«يَسِّحْ لَه فِيهَا - ٣٦-» بفتح الباء وأقام الجار والمجرور مقام الفاعل وقف  
على «والأصال» وهو رأس آية . . . وابتدأ بقوله : «رجال - ٣٧-» هذا إذا  
رفعهم بفعل مقدر كأنه قال : تسبح له فيها رجال أو رفعهم بإضمار مبتدأ  
بتقدير : هم رجال ، فإن رفعهم بالظرف الذي هو قوله : «في بيوت - ٣٦-» لم  
يقف على ما قبلهم <sup>(٢)</sup> ، ومن قرأ بكسر الباء لم يتدنى بهم أيضاً لأنهم  
فاعِلون لـ «يَسِّحْ» - ٣٦- .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٣)</sup> : «والأصال - ٣٦- ط» لمن قرأ  
«يَسِّحْ» - بفتح الباء - كأنه قيل : من المسيح؟ فقيل : رجال أي هم رجال  
لأنهم .

---

(١) المكتنى : ٤٠٩ .

(٢) أي إن كان التقدير : في بيوت رجال كان متصلاً بما قبله ، وهو «والأصال» .

(٣) علل الوقوف : ٧٣٨ / ٢ .

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «فيها اسمه -٣٦-» كاف إن لم يتعلق قوله : «في بيوت» يسبح، وإلا فليس بوقف «والأصل» حسن لمن قرأ «يُسَبِّح» - بفتح الباء - وليس بوقف لمن قرأه بكسرهما للفصل بين الفاعل وفعله.

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «والأصل -٣٦-» حسن لمن قرأ «يُسَبِّح» - بفتح الموحدة - وبها قرأ ابن عامر وأبو بكر، وليس بوقف لمن كسرهما والفاعل «رجال»، وعلى قراءة ابن عامر ففيها نائب الفاعل، و«رجال» في جواب سؤال مقدر فاعل بفعل مقدر، كأنه قيل : من المسيح؟ فقيل : يسبحه رجال، وعلى قراءة الباقيين «يُسَبِّح» - بكسر الموحدة - فوقه على «رجال»، ولا يوقف على «الأصل» للفصل بين الفعل وفاعله، ثم يتدنى «لأنهمهم نجارة» ومن فتح الباء وقف على «الأصل» ثم يتدنى «رجال».

ومن كلام القراء يتبين لنا منع الوقف على قوله : «الأصل» لأن جمهور القراء على قراءة قوله : «يُسَبِّح» - بكسر الباء - فيكون الفاعل قوله : «رجال»، ولا يفصل بين الفعل وفاعله وعلى هذا يمنع الوقف على قوله : «الأصل» ؛ لأن فاعل «يُسَبِّح» - بالكسر - لم يأت بعد وهو : «رجال»، أما على قراءة ابن عامر وأبي بكر «يُسَبِّح» - بفتح الباء - فيكون الفعل قد بنى لما لم يسم فاعله، فيكون نائب الفاعل الجار والمجرور وهو قوله : «له»، و«رجال» في جواب سؤال مقدر فاعل بفعل مقدر، كأنه قيل : من المسيح؟

(١) المقصد : ١٦٨ .

(٢) منار الهدى : ١٦٨ .

**فقيل: يسبحه رجال.**

أما الموضع الثاني : فإن القراء يقولون بمنع الوقف على قوله : ﴿الزكاة﴾ فيقول السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(١)</sup> : ﴿الزكاة - ٣٧ - ﴾ . إلا ضرورة ، لأن ما بعدها صفة «رجال» . أيضاً .

ويقول الاشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري -  
 «**رواية الزكاة**» جازز إن جعل «**يخافون**» مستأنفاً وليس بوقف إن جعل نعماً  
 ثانياً لـ «**رجال**» او حالاً من مفعول : «**لاتلهمهم**».

ومن كلام السجاوندي والاشموني يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿الزكاة -٣٧-﴾؛ لأن ما بعده صفة ثانية لـ «رجال» ولا يوقف على الموصوف دون صفته، وسيأتي من كلام النحاة ما يؤكد أن قوله: «يخافون يوماً» صفة ثانية لـ «رجال» وليست مستأنفة كما رعم الاشموني.

أما النحاة فلأن المنع يفهم من كلامهم في الموضعين أيضاً فيقول القراء (٢٠٧هـ) (٣) : - في الموضع الثاني: «يسبح له فيها بالقدو والأصال»  
قرأ الناس (٤) (بكسر الباء) وقرأ عاصم «يُسَبِّحُ» - بفتح الباء - فمن قال :  
«يُسَبِّحُ» رفع الرجال بنية فعل مجدد كأنه قال: يسبح له رجال لاتلهيهم تجارة  
ومن قال : «يُسَبِّحُ» - بالكسر - جعله فعلاً للرجال ولم يضمم سواه.

(١) على الوقوف: ٧٣٨/٢.

(٢) مشار الهدى: ١٦٨.

(٣) معاني القرآن: ٢/٢٥٣ وانظر معه: الكشاف: ٣/٦٨.

(٤) هم خير ابن عاصم وأبي بكر، أما هما فقراءتُهما بالفتح وقراءة أبي بكر هي القراءة بقوله: (وقراها عاصم). [حاشية الموضوع المذكور من معاني القرآن للفراء للمحقق].

وقول الفراء - رحمه الله - هنا : يفيد أن جمهور القراء يقرأ «يُسَبِّح»  
 - بكسر الباء - فيكون الفاعل قوله: «رجال» أما قراءة عاصم - التي يقصد  
 أنها قراءة ابن عامر وأبي بكر وهي قراءة سبعة أيضاً - فهي بفتح الباء من  
 «يُسَبِّح» على البناء لما لم يسم فاعله، ويكون نائب الفاعل الجار والمجرور  
 «له» و«رجال» في جواب سؤال مقدر كأنه قيل: من يسبحه؟

فقال: يسبحه رجال. ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> : «في بيوت»  
 الجار والمجرور يحتمل وجهين: أحدهما: أن تكون صفة مشكاة في قوله  
 تعالى: «كمشكاة فيها مصباح» وتقديره: كمشكاة كائنة في بيوت. والثاني:  
 أن يكون متعلقاً بقوله تعالى: «يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال» إلخ  
 «يسبح» يقرأ بضم الياء وكسر الباء وفتحها. فمن قرأ بضم الياء وكسر الباء  
 كان «رجال» مرفوعاً، لأنه فاعل، ومن قرأ بضم الياء وفتح الباء كان  
 «رجال» مرفوعاً بفعل مقدر دل عليه يسبح، كأنه قيل: من يسبحه؟ فقال:  
 رجال أي يسبحه رجال.

ومن كلام النحاة يتضح لنا منع الوقف على قوله: «الآصال»؛ لأن ما  
 بعده هو الفاعل، وهو قوله: «رجال» على قراءة الجمهور «يسبح» بكسر  
 الباء.

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «ومن قرأ من القراء» يسبح له فيها  
 بالغدو والآصال» - بفتح الباء - من «يسبح» على أنه مبنى لما لم يسم فاعله

(١) البيان : ١٩٦/٢.

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٢٩٤/٣.

وقف على قوله: ﴿والأصال﴾ وقفاً تاماً وابتداً بقوله: ﴿رجال لاتلهيهم تجارة ولابيع عن ذكر الله﴾ وكأنه مفسر للفاعل المحذوف كما قال الشاعر:

لِيُكَّ بِزَيْدٍ ضَارِعٍ لِحَصُومَةٍ وَمَخْبُطٍ عَمَّا تَطِيحُ الطَّوَالِحُ<sup>(١)</sup>

كانه قال : من ييكيه؟ قال: هذا ييكيه، وكأنه قيل: من يسبح له فيها؟ قال: رجال. وأما على قراءة من قرأ ﴿يُسَبِّحُ﴾ - بكسر الباء - فجعله فعلاً وفاعله ﴿رجال﴾ فلا يحسن الوقف إلا على الفاعل؛ لأنه تمام الكلام.

وعلى قول ابن كثير - رحمه الله - هنا يُمنع الوقف على قراءة الجمهور بكسر الباء في ﴿يُسَبِّحُ﴾ - على قوله: ﴿الأصال﴾؛ لأن الفاعل وهو قوله: ﴿رجال﴾ لم يأت بعد.

أما الموضع الثالث: - آية ٣٧- فإن منع الوقف يفهم من كلام النحاة أيضاً: فيقول المكبري (٦١٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «يخافون» حال من الضمير في «تلهيهم»، ويجوز أن تكون صفة أخرى لـ «رجال».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٣)</sup>: «والظاهر أن قوله: «يخافون» صفة لـ «رجال» كما أن «لاتتلهيهم» كذلك». ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٤)</sup>: «يخافون» فإنه صفة ثانية لـ «رجال» أو حال من مفعول «لاتتلهيهم».

(١) البيت لنهشل بن حَرْيَ ولغيره، وهو من شواهد سيرته في الكتاب: ١/ ١٤٥، ١٨٣، ١٩٦. والمقتضب للبرد: ٣/ ٢٨٢، والمضي لابن هشام: ٢/ ٦٢٠. قوله: (ضارع) من الضراعة وهي: التلذل والحضوع، والمخبط: المحتاج. وتطيح: تذهب. والطوايح: القوافض.

(٢) البيان: ٢/ ٩٧٠.

(٣) البحر المحيط: ٨/ ٥٠، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ٦/ ٢٤.

(٤) إرشاد العقل السليم: ٤/ ٦٢.

ومن كلام النحاة يتبين لنا منع الوقف على قوله: ﴿الزكاة﴾ لأن ما بعده وهو قوله: ﴿يخافون يوماً﴾ صفة ثانية لـ ﴿رجال﴾ ولا يوقف على الموصوف دون صفته أو صفاته؛ لأن من تنمة المعنى أن تذكر صفات الموصوف كلها؛ لأن هذه الصفات مقصودة في بيان الموصوف وإظهار كماله كما هنا.

هذا، ويتضح لنا من أقوال أئمة النحاة - كالعكبري<sup>(١)</sup> وأبي حيان<sup>(٢)</sup>، وأبي السعود<sup>(٣)</sup>، وابن عاشور<sup>(٤)</sup>، وغيرهم - أن منع الوقف على قوله: ﴿الزكاة﴾ هو الأرجح؛ لأن ما بعده - وهو قوله: ﴿يخافون يوماً﴾ - صفة ثانية لـ ﴿رجال﴾ أو حال من مفعول ﴿لاتلهيهم﴾، وليس مستأنفاً كما رعم الأشموني. والله أعلم.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿والأصال﴾ - في الموضع الثاني - ؛ لأن ما بعده وهو قوله ﴿رجال﴾ فاعل للفعل ﴿يسبح﴾ - بكسر الباء - ، وهي قراءة جمهور القراء وهي التي عليها طبعات المصاحف الأربعة ميدان هذه الدراسة لأن الوقف على قوله: ﴿الأصال﴾ على هذه القراءة يؤدي إلى الفصل بين الفعل وفاعله، وهذا لا يجوز؛ لأنه يفسد المعنى.

يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ)<sup>(٥)</sup> : «حال الفعل مع المفعول كحاله مع الفاعل، فكما أنك إذا أسندت الفعل إلى الفاعل كان غرضك أن تفيد

(١) نظر: التبيان : ٩٧٠ / ٢ .

(٢) نظر: البحر المحيط : ٥٠ / ٨ .

(٣) نظر: إرشاد العقل السليم : ٦٢ / ٤ .

(٤) نظر: التحرير والتنوير : ٢٤٩ / ١٨ .

(٥) الإيضاح : ١٣٥ .

وقوعه منه، لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط، كذلك إذا عديته إلى المفعول كان غرضك أن تفيد وقوعه عليه، لا أن تفيد وجوده في نفسه فقط، فقد اجتمع الفاعل والمفعول في أن عمل الفعل فيهما إنما كان ليُعلم التباسه بهما، فعمل الرفع في الفاعل؛ ليُعلم التباسه به من جهة وقوعه منه، وال نصب في المفعول ليُعلم التباسه به من جهة وقوعه عليه.

وتطبيقاً لقول الخطيب على قوله: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ﴾ نجد أن الوقف على قوله: ﴿وَالْآصَالِ﴾ يقطع الصلة بين الفعل ﴿يُسَبِّحُ﴾ وبين فاعله ﴿رِجَالٌ﴾ وهذا يفسد المعنى؛ لأن إسناد الفعل ﴿يُسَبِّحُ﴾ إلى ﴿رِجَالٌ﴾ إنما وقع ليفيد حدوث التسبيح من الرجال في بيوت الله وحين نقف على ﴿وَالْآصَالِ﴾ يحدث قطع لهذه الصلة التي قُصِدَتْ من إسناد الفعل إلى الفاعل.

ثم يأتي ابن قيم الجوزية (٧٥١هـ) فيزيد الأمر وضوحاً وتأكيداً فيقول<sup>(١)</sup>: «ثم دلالة الفعل على الفاعل أقوى من دلالة على المفعول به من وجهين: أحدهما: أنه يدل على الفاعل بعمومه وخصوصه نحو: فعل زيد وعمل عمرو، وأما الخصوص فنحو: ضرب زيد عمراً، ولا نقول: فعل زيد عمراً إلا أن يكون الله هو الفاعل سبحانه.

والوجه الآخر: أن الفعل هو حركة الفاعل، والحركة لا تقوم بنفسها، وإنما هي متصلة بمحلها، فوجب أن يكون الفعل متصلاً بفاعله لا بمفعوله ومن ثم قالوا: ضرب زيد لعمرو، وضرب زيد عمراً، فأضافوه إلى المفعول باللام

(١) بدائع الفوائد: ٢ / ٢٧٠.



تارة، وبغير لام أخرى، ولم يضيفوه إلى الفاعل باللام أصلاً؛ لأن اللام تؤذن بالانفصال، ولا يصح انفصال الفعل عن الفاعل لفظاً، كما لا ينفصل عنه معنى.

فابن القيم - طيب الله ثراه - يؤكد على قوة اتصال الفعل بالفاعل؛ لأن الفعل حركة الفاعل؛ إذ الفعل يدل على حدث وقع في زمن، والفاعل يدل على ذات وقع منها حدث فالفاعل هو صاحب الفعل ومنشئه؛ لذا كان الفصل بين الفعل وفاعله مخالفاً لطبيعة الأشياء التي تحتم اتصال الفعل بفاعله ولا ينفصل عنه لفظاً ولا معنى، ومن ثم كان ارتباط قوله: «رجال» بالفعل «يُسَبِّح» قوياً؛ لأن الرجال هم الذين يحدثون التسبيح في بيوت الله.

أما الموضع الثالث فإن البلاغيين يؤيدون منع الوقف على قوله: «الزكاة» أيضاً؛ لأن ما بعده وهو قوله: «يخافون يوماً..» صفة ثانية لـ «رجال»، أو حال من مفعول «لاتلهيهم تجارة..»؛ لأن الوقف على بعض صفات الموصوف يؤدي إلى أن نقدم المعنى المقصود ناقصاً، وذلك لأن الوصف قصد به بيان الموصوف، وكثرة صفات الموصوف دليل على أهميته؛ لأن ماهيته لا تتضح إلا بذكر كل الصفات التي قصد وصفه بها، وحين نقدم بعضها ونؤخر بعضها فإننا عندئذ نكون قد خالفنا القصد من وصفه بتلك الصفات المتعددة.

وقد اتفق النحاة على أن قوله: «يخافون يوماً..» صفة ثانية لـ «رجال» أو حال من مفعول «لاتلهيهم تجارة...».

يقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(١)</sup>: «... إنه سبحانه بين أن هؤلاء الرجال

(١) مفاتيح الغيب: ٦/٢٤، وانظر معه: حاشية الصاوي على الجلالين ٣/١٤١.

وإن تعبدوا بذكر الله والطاعات فإنهم مع ذلك موصوفون بالوجل والخوف فقال: «يخافون يوماً . . .» وذلك الخوف إنما كان لعلمهم بأنهم ما عبدوا الله حق عبادته».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> «وجملة : «لاتلهيهم تجارة»، وجملة : «يخافون» صفتان لـ «الرجال» أي لايشغلهم ذلك عن أداء ما وجب عليهم من خوف الله».

فهاتان صفتان قد وصف بهما الرجال، ولايقبل أن نقدم صفة ونحجب الأخرى، لأن الصفتين كليهما مقصودتان معاً في بيان الموصوف، وتقديم إحداهما دون الأخرى ينقض المقصود، ويجعلنا كمن حجب الوصف من أساسه ونحن نعلم أن الوقف لايصح على المنعوت دون نعته<sup>(٢)</sup>.

يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٣)</sup> : «فصلٌ بعضهم في الصفة بين أن تكون للاختصاص فيمتنع الوقف على موصوفها دونها وبين أن تكون للمدح فيجوز، وجرى عليه الرماني في الكلام على قوله تعالى: «وبشر الصابرين»<sup>(٤)</sup> قال: ويجوز الوقف عليه خلافاً لبعضهم، وعامل الصفة في المدح غير عامل الموصوف، فلهذا جاز قطعها عما قبلها بخلاف الاختصاص؛ فإن عاملها عامل الموصوف».

---

(١) التحرير والتنوير: ٢٤٩/١٨.

(٢) انظر : منار الهدى: ١٧.

(٣) البرهان: ٣٥٦/١.

(٤) البقرة: ١٥٥.

فهاتان الصفتان اللتان تحدثنا عنهما قد صارتا للرجال من صفات الاختصاص التي تميز بها هؤلاء الرجال عن غيرهم مما يجعل الوقف على الموصوف دونهما - أو دون إحدهما - أمراً مناقضاً للغاية من الوصف بهما.

وإذا قدرنا أن قوله: «يخافون» حال من مفعول «لا تلهيهم تجارة..» فإن الحال خبر في المعنى، وهو ركن الإسناد لا يتم المعنى إلا به شأنه شأن خبر<sup>(١)</sup> المبتدأ.

#### الموضع الرابع :

﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَمًا ۝ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهْكًا ۝ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُوْذِيَكَ يَهْدِلُ اللَّهُ سَبِيلَهُمْ خَسِئَتْ وُكُلًا اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝﴾ [الآيات من ٦٨ - ٧٠ الفرقان].

#### إضاءة :

في هذه الآيات بيان لبعض صفات عباد الرحمن التي تحدثت عن بعضها الآيات السابقة، والتي تحدثت عن بعضها الآخر الآيات اللاحقة حتى نهاية السورة .

ففي هذه الآيات وصف لعباد الرحمن بأنهم حققوا مبدأ الإيمان بإله واحد لا يشركون معه غيره في العبادة، وأنهم لا يقتلون النفس التي حرم الله قتلها إلا بالحق - وهذا الحق هو «التيب الزاني»، والنفس بالنفس، والتارك لدينه

(١) انظر : دلائل الإعجاز : ٢١٢ .

المفارق للجماعة؛ كما جاء بذلك الحديث الصحيح<sup>(١)</sup> - فهم لا يثدنون البنات، كما كان يفعل بعض القبائل في الجاهلية، وأنهم لا يقيمون في جريمة الزنى فلا يطاون فرجاً لا يحل لهم، فقد أخرج مسلم<sup>(٢)</sup> في صحيحه عن عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه) قال: قلت يا رسول الله: أي الذنب أكبر عند الله؟ قال: أن تدعو لله نداً وهو خلقك، قلت: ثم أي؟ قال: أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك. قلت: ثم أي؟ قال: أن تزاني حليلة جارك. فأنزل الله تصديقها: ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر...﴾ الآية.

﴿ومن يفعل ذلك يلق أثاماً﴾ أي من يفعل هذه الكبائر المذكورة أو واحدة منها فإنه يجد جزاء هذا الإثم، وقال الحسن: الأثام: اسم من أسماء جهنم، وقال مجاهد: أثاماً: واد في جهنم<sup>(٣)</sup> ﴿يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلف فيه مهناً إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً﴾.

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٤)</sup>: «فإن قلت: ما معنى مضاعفة العذاب وإبدال السيئات حسنات؟ قلت: إذا ارتكب المشرك معاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعاً فتضاعف العقوبة لمضاعفة المعاقب عليه، وإبدال السيئات حسنات أنه يحووها بالتوبة، ويثبت مكانها الحسنات: الإيمان

---

(١) الترغيب والترهيب: ١٩٠/٣ وقال الحافظ المنذري: «رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي».

(٢) في كتاب الإيمان: باب كون الشرك أتبع الذنوب وبيان أعظمها بعده ٩١/١.

(٣) مفاتيح الغيب: ٩٧/٢٤.

(٤) الكشف: ١٠١/٣، وانظر منه: الجامع لأحكام القرآن: ٨٣/١٣.

والطاعة والتقوى، وقيل: يبدلهم بالشرك إيماناً، ويقتل المسلمين قتل المشركين، وبالزنى عفة وإحصاناً.

فمضاعفة العذاب معناها: أن يرتكب الكافر معصية فيعاقب على هذه المعصية مع عقابة على الكفر، فذلك معنى المضاعفة كما يرى الزمخشري، أما إبدال السيئات حسنات: فيكون بمحو السيئات وإثبات الحسنات بدلها، أو يبدلهم بالشرك إيماناً، ويقتل المسلمين قتل المشركين، وبالزنى عفة وإحصاناً.

وقال النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «من أحسن ما قيل فيه: أنه يكتب موضع كافر مؤمن، وموضع عاصر مطيع».

وكان الله كثير المغفرة للذنوب، وهي ستر الذنوب بقبول التوبة رحيماً بعباده يقبل توبتهم، ويغسل حوبتهم، ويقبلهم إن تابوا ورجعوا إليه مهما بالغوا في العصيان.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: «مهاناً - ٦٩ -» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا.

أما القراء فإنهم يرجحون منع الوقف هنا: فيقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «مهاناً - ٦٩ - ق» قد قيل على جعل «إلا» بمعنى (لكن)، والوصل أولى؛ لأن (لكن) يقتضي الوصل أيضاً.

(١) إهراب الفرقان: ١٦٩/٣.

(٢) علل الوقوف: ٧٥٢/٢.

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«مهنا - ٦٩-» جاتز، والوصل أولى؛ لان (إلا) لا يتبدأ بها».

ومما تقدم يتبين لنا أن الوصل أولى من الوقف، وذلك لأن ما بعدها  
مستثنى مما قبلها، والاستثناء يجعل المستثنى منه والمستثنى كالكلام الواحد، وما  
دامت (إلا) لا يتبدأ بها فلا يوقف على ما قبلها.

يقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «(إلا)»  
حرف استدراك يستدرك بها الإثبات بعد النفي، أو النفي بعد الإثبات؛ فهي  
متعلقة بما قبلها في جميع الأحوال»<sup>٥</sup>.

ومما تقدم يتضح لنا أن الكلام متصل بعضه ببعض بسبب ذلك الحرف  
الذي يفيد الاستدراك - إلا - ؛ لأن ذلك يعني أن هناك معنى متصلاً يربط بين  
أجزاء الجملة.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً : فيقول ابن النحاس  
(٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «(إلا من تاب)» في موضع نصب على الاستثناء».

ويقول المعكبري (٦١٦هـ)<sup>(٤)</sup> : «(إلا من تاب)» استثناء من الجنس في  
موضع نصب». ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٥)</sup> : «(إلا من تاب)» استثناء

---

(١) منار الهدى : ٢٧٦.

(٢) منار الهدى : ٧٣.

(٣) إهراب القرآن : ١٦٩/٣.

(٤) التبيان : ٩٩١/٢.

(٥) البحر المحيط : ١٣١/٨ . وانظر معه : روح المعاني : ٧٣/١٩.

متصل من الجنس ولا يظهر؛ لأن المستثنى منه محكوم عليه بأنه «يضاعف له العذاب»، فيصير التقدير: «إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً» فلا يضاعف له العذاب ولا يلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب غير المضعف فالأولى هندی أن يكون استثناء منقطعاً أي لكن من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً «فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات» وإذا كان كذلك فلا يلحق عذاباً البتة».

وسواء كان الاستثناء متصلاً أم منقطعاً فإن أصل المعنى الذي يربط بين المستثنى منه والمستثنى موجود وهو الرابط الذي يربط بين أجزاء هذا الأسلوب ولذا يمنع الوقف هنا لوجود هذا الرابط.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «مهاناً» لأن ما بعده في موضع نصب على الاستثناء من العموم الذي أفادته «مَنْ» الشرطية في قوله: «ومن يفعل ذلك» وتأمل قارئاً قرأ: «والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر...» إلى قوله: «ومن يفعل ذلك» والمشار إليه كل ما سبق أو بعضه؛ لأن كل واحدة منها كبيرة من الكبائر، و«مَنْ»: اسم شرط جازم، و«يفعل» فعل الشرط، وجواب الشرط: «يلق أثاماً»، وقوله: «يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً» فقوله: «يضاعف» بدل من «يلق» بدل كل من كل أو بدل اشتغال<sup>(١)</sup>.

«ويخلد» معطوف على «يضاعف» و«مهاناً» حال... ثم وقف على قوله: «مهاناً» فماذا يفهم السامع؟ الجواب: يفهم أن كل من فعل هذه

(١) روح المعاني: ٧٢/١٩.

الكبائر المذكورة كلها أو بعضها فإنه ﴿يلق﴾ جزاء هذا الإثم، حيث يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً ذليلاً وانتهى الأمر، لكن الله الرؤوف الرحيم لم يقلق باب التوبة فاستثنى من هذا الحكم العام السابق قوماً أنار الله بصائرهم، فرجعوا إلى الله وتابوا وأنابوا فأخرجهم من هذا الحكم العام، ومن هذا العذاب المضاعف فقال: ﴿إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً.. الآية﴾ فهذا الاستثناء قد أخرج حكماً خاصاً بهؤلاء التائبين الذين يبذل الله سيئاتهم حسنات من حكم عام في قوله: ﴿ومن يفعل ذلك...﴾.

فنحن هنا أمام حكمين: حكم عام أطلقه الله عقاباً لمن فعل هذه الكبائر أو واحدة منها منطوقه: ﴿... من يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب...﴾ ومفهومه: أنه ينطبق على كل من ارتكب هذه الكبائر أو واحدة منها. وحين نقف على قوله: ﴿مهاناً﴾ يظل هذا الحكم عاماً يقع على كل من فعل هذه الكبائر أو واحدة منها لا يخرج منه أحد، ثم يأتي الحكم الخاص فيُخرج بأداة الاستثناء ﴿إلا﴾ قوماً تابوا وآمنوا وعملوا عملاً صالحاً... يخرجهم من هذا الحكم العام السابق ويثبت لهم حكماً خاصاً بهم هو: ﴿فأولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات﴾، ولو أن قارئاً قرأ هذه الآيات ثم وقف على قوله: ﴿مهاناً﴾ وانهى القراءة عندها سيكون شأنه شأن من أنهى قراءته على قوله: ﴿ثم رددناه أسفل سافلين﴾<sup>(١)</sup>، أو على قوله: ﴿فويل للمصلين﴾<sup>(٢)</sup> وقد حدث بالفعل أن قارئاً قرأ في حفل عام في سهرة من سهرات رمضان سورة (التين) فلما انتهى إلى قوله: ﴿ثم رددناه أسفل سافلين﴾ قال: صدق الله العظيم ثار عليه

(١) سورة التين : آية ٥ .

(٢) سورة الماعون : آية ٤ .



عامة الحاضرين، وأغلبهم من العامة الذين لم يعرفوا شيئاً عن البلاغة، وإنما هو الحس الفطري الموجود في نفوس المؤمنين فكانت سقطة لهذا القارئ وقع فيها، وكانت شيئاً يتندر به الناس في مجالسهم.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(١)</sup> : «الاستثناء من العموم الذي أفادته ﴿مَنْ﴾ الشرطية في قوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ والتقدير: إلا من تاب فلا يضاعف له العذاب ولا يخلد فيه، وهذا تطمين لنفوس فريق من المؤمنين الذين كانوا قد تلبسوا بخصال أهل الشرك، ثم تابوا عنها بسبب توبتهم من الشرك وإلا فليس في دعوتهم مع الله إلهاً آخر بعد العنوان عنهم بأنهم عباد الرحمن ثناء رائد».

فهذا الاستثناء يفيد في الإسراع بطمأنينة هؤلاء المؤمنين التائبين الذين أخرجوا من هذا الحكم العام، فوصل الكلام بأداة الاستثناء مسارعة في إلقاء المسرة في قلوب هؤلاء التائبين، والوقف على قوله: ﴿مهاناً﴾ يعارض هذه الغاية من اتصال الكلام.

ويضاف إلى هذا التعليل البلاغي لوصل هذا الموضع ما قلته في نظيره فيما سبق <sup>(٢)</sup> .

الموضع الخامس :

﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ وَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُحْسِنَاتِ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ وَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُحْسِنَاتِ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقَاتِ﴾

(١) التحرير والتنوير : ٧٥ / ١٩ .

(٢) انظر : ص ٥٣٤ من هذا البحث .

وَالْمُتَصَلِّينَ وَالْمُتَصَبِّحِينَ وَالْحَفِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَفِظَاتِ وَالْأَسِيرِينَ اللَّهُ  
كَثِيرًا وَالْأَسِيرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مُغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣٥﴾ الآية : ٣٥  
الاحزاب.

إضاءة :

يقول الواحدي (٤٦٨هـ) <sup>(١)</sup> : «قال مقاتل بن حيان: بلغني أن أسماء  
بنت عميس لما رجعت من الحبشة معها زوجها جعفر بن أبي طالب دخلت  
على نساء النبي ﷺ فقالت: هل نزل فينا شيء من القرآن؟ قلن: لا فأتت  
النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله إن النساء لفي خيبة وخسار. قال: ومم ذلك؟  
قالت: لأنهن لا يذكرن بالخير، كما يذكر الرجال فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ  
الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ... إِلَى آخِرِهَا﴾.

فهذه الآية إخبار مؤكد من الله تعالى لأصحاب الصفات العشر بأن الله  
تعالى أعد لهم مغفرة لذنوبهم وأجرًا عظيمًا وهو الجنة وهذه الصفات هي:

﴿المسلمين والمسلمات﴾ أي من اتصف بهذا المعنى المعروف شرعاً فمن  
شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأقام الصلاة، وآتى الزكاة،  
وصام رمضان، وحج البيت إن استطاع إليه سبيلاً فهو مسلم.

﴿والمؤمنين والمؤمنات﴾ أي من آمن بقلبه بمعنى صدق تصديقاً قلبياً بالله  
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره فهو مؤمن. ﴿وَالْقَانِتِينَ

(١) أسباب النزول: ٣٠٠، وقطر منه: الكشف: ٢٦١/٣، الجامع لأحكام القرآن: ٨٠/١٤، وإرشاد  
العقل السليم: ٢١١/٤، وروح المعاني: ٣٠/٢٢، والتحرير والتنوير: ٢٠/٢٢.

والقائتات» أي الطائعتين والطائعات لله تعالى. يقول الراغب (٢٠٥هـ) :  
«والقنوت: لزوم الطاعة مع الخضوع». «والصادقين والصادقات» أي من  
اتصف بصفة الصدق وهي ضد الكذب، والصدق يشمل صدق النية وصدق  
القول وصدق الفعل. «والصابرين والصابرات» والصبر: محمود في ذاته،  
لدلالته على قوة العزيمة، ولكن المقصود هنا هو تحمل المشاق في أمور الدين،  
وتحمل المكاره في الذب عن الحوزة الإسلامية<sup>(٢١)</sup> «والخاشعين والخاشعات»:  
«والخاشع: المتواضع لله بقلبه وجوارحه»<sup>(٢٢)</sup> أي الخاضع لله تعالى الخائف منه،  
وهو الذي يثمر ثمرة الإخلاص المطلق لله تعالى في كل قول وعمل.  
«والمصدقين والمتصدقات» أي من يزكى ماله، ويتصدق على الفقراء بعد  
ذلك.

قال الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢٣)</sup> : «والمصدق: الذي يزكى ماله ولا يخل  
بالنوافل، وقيل: من تصدق في أسبوع بدرهم فهو من المصدقين».  
«والصائمين والصائمات» أي الذين يصومون الفرض، ويتطوعون بصيام  
النوافل «ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين»<sup>(٢٤)</sup>.

«والحافظين فروجهم والحافظات» أي الذين صانوها عن الحرام واستعملوها  
في الحلال عن طريق الزواج أو ملك اليمين - عندما كان موجوداً أما الآن فلا - .

(١) للفردات : مادة : (قنت).

(٢) التحرير والتنوير : ٢٢/٢٢.

(٣) الكشف : ٢٦١/٣.

(٤) السابق: نفس الموضع .

(٥) السابق: نفس الموضع .

﴿والذاكرين الله كثيراً والذاكرات﴾ أي الذين يذكرونه بالستهم رو بقلوبهم أو بهما معاً بأي نوع من أنواع الذكر، فالتسبيح ذكر والتهليل ذكر، والتكبير ذكر، وقراءة القرآن ذكر، والاستغفار بتحصيل العلم النافع ذكر .. إلخ. كل هؤلاء قد أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿والذاكرات﴾ في ط . مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط . مصحف الأزهر الشريف، وفي ط . مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup> يقول : ﴿لطيفاً خبيراً - ٣٤﴾ تام، وكذا رهوس الآي إلى قوله : ﴿اجرا كريماً - ٤٤﴾. وعلي هذا فلم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ في الآية - ٣٥ - إلا على آخرها وهذا يدل على المنع.

ويقول السجائوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٢)</sup> : ﴿والذاكرات - ٣٥ - ٤٤﴾ لان ﴿أعد﴾ خبر ﴿إن﴾. ويقول الانصاري (٩٢٦هـ) <sup>(٣)</sup> : ﴿خبيراً - ٣٤ -﴾ تام، وكذا : ﴿عظيماً - ٣٥﴾. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ في الآية - ٣٥ - إلا على آخرها وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني <sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولا

(١) المكتنى : ٤٥٩ .

(٢) علل الوقوف : ٨٢١ / ٣ .

(٣) المقصد : ٣٠٨ .

(٤) منار الهدى : ٣٠٨ .

وقف من قوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ...﴾ إلى قوله: ﴿عَظِيمًا﴾ و﴿عَظِيمًا﴾ تام.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿وَالذَّاكِرَاتُ﴾ لأن ما بعده خبر ﴿إِنَّ﴾، ولا يصح الوقف على اسم ﴿إِنَّ﴾ قبل الإتيان بخبرها، وإلا فسد المعنى.

أما النحاة فإن المنع يفهم من كلامهم أيضاً: فيقول ابن النحاس (٣٣٨هـ) <sup>(١)</sup>: «﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ﴾ اسم ﴿إِنَّ﴾، «وَالْمُسْلِمَاتُ﴾ عطف عليه»، ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ) <sup>(٢)</sup>: «كلمة منصوب بالمعطف على اسم ﴿إِنَّ﴾، وخبرها: «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً». ويقول ابن كثير (٧٧٤هـ) <sup>(٣)</sup>: «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا» خبر عن هؤلاء المذكورين كلهم أي أن الله تعالى قد أعد لهم أي هيا لهم مغفرة منه للذنوبهم وأجراً عظيماً وهو الجنة».

ومن كلام النحاة يتبين السر في منع الوقف على قوله: ﴿وَالذَّاكِرَاتُ﴾؛ لأن ما بعده خبر ﴿إِنَّ﴾، ولا يوقف على اسم ﴿إِنَّ﴾ قبل مجيء خبرها.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿وَالذَّاكِرَاتُ﴾ لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين اسم ﴿إِنَّ﴾ وهو قوله: ﴿الْمُسْلِمِينَ﴾ وما عطف عليه، وبين خبرها وهو قوله: «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا»، وهذا الفصل بين اسم ﴿إِنَّ﴾ وخبرها يؤدي إلى فساد المعنى.

وتأمل قارئاً قراً: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ...﴾ إلى قوله:

---

(١) إعراب القرآن: ٣/٣١٥.

(٢) البيان: ٢/٢٦٩.

(٣) تفسير القرآن العظيم: ٣/٤٨٩.

﴿والذاكرات﴾ ثم وقف . فماذا يفيد؟ يفيد أنه ذكر أصنافاً من الناس اتصفوا بصفات وانتهى الامر لكن السامع يريد أن يعرف: مافائدة الاتصاف بهذه الصفات؟ أو ما جزاء أصحابها؟ ولا يتم المعنى إلا بذكر الخبر وهو قوله: ﴿أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً﴾ . يؤيد ذلك قول ابن كثير السابق، ويؤكد قول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) حيث يقول<sup>(١)</sup> : . . . واعلم أن عطف الصفات بالواو المفيد مجرد التشريك في الحكم دون حرفي الترتيب: (الفاء، ثم) شأنه أن يكون الحكم المذكور معه ثابتاً لكل واحد اتصف بوصف من الأوصاف المشتق منها موصوفه؛ لأن أصل العطف بالواو أن يدل على مغايرة المعطوفات في الذات . . . ولهذا فحق جملة: ﴿أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً﴾ أن تكون خبراً في المعنى عن كل واحد من المتعاطفات، فكانه قيل: إن المسلمين أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً، إن المسلمات أعد الله لهن مغفرة وأجرًا عظيماً وهكذا والفعل الواقع في جملة الخبر وهو فعل ﴿أعد﴾ قد تعدى إلى مفعول ومعطوف على المفعول فصحة الإخبار به عن كل واحد من الموصوفات المتعاطفات باعتبار المعطوف على مفعوله واضحة؛ لأن الأجر العظيم يصلح لأن يُعطى لكل واحد، ويقبل التفاضل فيكون لكل من أصحاب تلك الأوصاف أجره على اتصافه به، ويكون أجر بعضهم أوفر من أجر بعض آخر<sup>٢</sup>.

فابن عاشور - رحمه الله - يؤكد على أهمية الإتيان بالخبر هنا؛ ليمتد المعنى؛ لأن هذه المعطوفات قد عطفّت على اسم (إن) بالواو التي تفيد مجرد التشريك في الحكم، وهذا يجعل الحكم المذكور ثابتاً لكل واحد اتصف بوصف

(١) التحرير والتنوير: ٢٢/٢٤.

من الأوصاف التي اشتق منها موصوفه؛ لأن أصل العطف بالواو:

أن يدل على مغايرة المعطوفات في الذات؛ ولذا فحق جملة: ﴿أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا﴾ أن تكون خبراً في المعنى عن كل واحد من المتعاطفات، فكأنه قيل: إن المسلمين أعد الله لهم مغفرة... وإن المسلمات أعد الله لهن مغفرة... لكن النظم الكريم عدل عن هذا التكرار بالإتيان بالواو العاطفة، وهذا إيجاز يدل على إعجاز القرآن الكريم هذا، وقد ذكرت من قبل كثيراً تأكيد الإمام عبد القاهر على أهمية الإتيان بالخبر قبل الوقف؛ ليتم المعنى<sup>(١)</sup> لأن الخبر هو ركن الاستاد وبدونه يفسد المعنى.

الموضع السادس:

﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطُّغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُكَرَاتُ فَتَبَشِّرْ عِبَادَ ۚ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَتَمْنَاهُمْ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أَزْوَاجُ الْأَتَّابِ ۚ﴾ [الآيتان: ١٧، ١٨ . الزمر]

إضاءة:

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه ﴿والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها﴾: نزلت في زيد بن عمرو بن نفيل وأبي ذر وسلمان الفارسي (رضى الله عنهم) والصحيح أنها شاملة لهم ولغيرهم ممن اجتنب عبادة الأوثان، وأناب إلى عبادة الرحمن، فهؤلاء هم

(١) انظر: دلائل الإعجاز: ٢١٢، ٥٤٢، وانظر معه: الإيضاح للخطيب القزويني: ١٩٨.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٤٨/٤، وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن: ٢٣٣/١٥، والبحر المحيط:

الذين لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة».

أما الطاغوت فمعناه - كما يقول الراغب (٢٠٥ هـ) <sup>(١)</sup> : «عبارة عن كل متمدد وكل معبود من دون الله، ويستعمل فى الواحد والجمع . . . ولما تقدم سعى الساحر والكاهن والمارد من الجن والصارف عن طريق الخير طاغوتًا ووزنه فيما قيل: فَعَلُّوت نحو : جبروت وملكوت».

فكل من ترك عبادة الأصنام واتجه إلى عبادة الله تعالى الواحد الأحد فقد استحق هذه البشرى على لسان الملائكة عند احتضارهم أوفى قبورهم أو يوم القيامة عند البعث والحشر وهذه البشرى لعباد الله الذين وصفوا بزيادة على ما تقدم بأنهم يستمعون القول فيتبعون أحسنه .

يقول الزجاج (٣١١ هـ) <sup>(٢)</sup> : « . . . وهذا فيه - والله أعلم - وجهان : أحدهما : أن يكون يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن . وجائز أن يكونوا يستمعون جميع ما أمر الله به فيتبعون أحسن ذلك نحو : القصاص والعفو؛ فإن من عفا وترك ما يجب له أعظم ثوابًا ممن اقتصر».

وقد كان جزاء هؤلاء الموصوفين بما تقدم أن هداهم الله إلى طريقه وعرفهم كيفية الوصول إلى مرضاته، وأنهم أصحاب العقول التى استنارت بهذه الهداية.

---

(١) المفردات : مادة (طغى) وقطر معه : التحرير والتنوير : ٢٣ / ٣٦٤.

(٢) معانى القرآن وإعرابه : ٤ / ٣٤٩.



## شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: (عباد) فى ط. مصحف الملك الشانية وما بعدها، وفى ط. مصحف ليبياء.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا على إعراب، ويقولون بتمام الوقف على إعراب آخر. فيقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> :

«(فبشر عباد - ١٧-) تام إذا رفع (الذين) - ١٨- بالابتداء، وجعل الخبر فى قوله: (اولئك - ١٨) قاله أحمد بن جعفر وأبو حاتم وأصحاب التمام، ولو جعلت: (الذين) من نعت (عباد) لكان الوقف (أحسنه)».

ويقول السجاوندى (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «(البشرى - ١٧ - ج) لانقطاع النظم مع فاء التعقيب (عباد - ١٧ - لا)».

ويقول الانصارى (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «(فاتقون - ١٦-) تام، وكذا: (لهم البشرى - ١٧-)، (فبشر عبادى - ١٧-) تام: إن جعل ما بعده مبتدأ، وليس بوقف إن جعل نعتاً لعبادى وعليه يوقف على: (فيتبعون أحسنه - ١٨-) دون الأول؛ لثلاثاً يفصل بين المبتدأ وخبره».

ويقول الأشمونى<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى: «(لهم البشرى - ١٧-) حسن، (عبادى - ١٧-) تام: إن جعل (الذين) مبتدأ والخبر

---

(١) القطع والانتساب: ٦٢٠، وانظر معه: للكنزى: ٤٨٨.

(٢) حلال الوقوف: ٨٧٩/٣.

(٣) المقصد: ٣٢٢.

(٤) منار الهدى: ٣٢٣.

(أولئك الذين هداهم الله) وهو رأس آية، وليس بوقف إن جعل (الذين) فى موضع نصب نعتاً لـ (عبادى)، أو بدلاً منهم، أو بياناً لهم، وكان الوقف على: (فيتبعون أحسنه) كافياً.

ومن كلام القراء يتضح لنا أن الحكم فى الوقف على قوله: (عباد) يتوقف على إعراب ما بعده وهو: (الذين) فإن أعرب على أنه مبتدأ خبره (أولئك الذين هداهم الله) كان الوقف على قوله: (عباد) تاماً وإن أعرب ما بعده نعتاً لـ (عباد) كان الوقف ممنوعاً على قوله: (عباد)؛ لأنه يؤدى إلى الفصل بين النعت ومنعوته.

وسأنى مزيد بيان لهذا الكلام بعد عرض آراء النحاة، وسأرجع القول الذى يؤيده كلام العلماء ويتفق مع السياق وتؤكد دالة الالفاظ.

هذا، ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «... وأراد بعباده (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) الذين اجتنبوا وأنبأوا لا غيرهم، وإنما أراد بهم أن يكونوا مع الاجتناب والإنابة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير ومن الوقفة من يقف على: (فبشر عبادى)، وبتدئ (الذين يستمعون) يرفعه على الابتداء، وخبره (أولئك)».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup>: «(فبشر عباد) هم المجتنبون الطاغوت إلى الله وضع الظاهر موضع الضمير؛ ليدل على أنهم هم؛ وليترتب على الظاهر الوصف وهو: (الذين يستمعون القول) وهو عام فى جميع الأقوال

(١) الكشف: ٣/٣٩٣.

(٢) البحر المحيط: ٩/١٩٢.

(فيتبعون أحسنه) ثناء عليهم بنفوذ بصائرهم وتغيزهم الأحسن فإذا سمعوا قولاً تبصروه... (الذين) وصف لعباد وقيل: الوقف على (عباد)، و(الذين) مبتدأ خبره (أولئك) وما بعده.

ففى كلام هذين الإمامين الجليلين- نيابة عن النحاة- تقديم لوصف العباد بأنهم الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، وهذا يوحى بأن قوله: (الذين يستمعون القول) نعت لـ (عباد)، وهذا يدل على منع الوقف على قوله: (عباد)؛ لأنه يؤدى إلى الفصل بين المنعوت ونعته. وعندما عرض كل منهما القول بجوار الوقف على قوله: (عباد) على اعتبار أن (الذين) مبتدأ خبره (أولئك) عرضه كل منهما بصيغة التضعيف أو التقليل، فقال الزمخشري: «ومن الوقفة من يقف على: (فبشر عباد)»، وقال أبو حيان: «وقيل: الوقف على (عباد) و(الذين) مبتدأ خبره (أولئك) وما بعده».

أما الإمام الرازى<sup>(١)</sup> (٦٠٦هـ) فلم يذكر فيه إلا الوصف وكذلك أبو السعود<sup>(٢)</sup> (٩٨٢هـ)، وابن عاشور<sup>(٣)</sup> (١٣٩٤هـ).

أما الألوسى (١٢٧٠هـ) فقد صرح بترجيح القول بالوصف الذى يؤدى إلى منع الوقف على قوله: (عباد) على القول بجوار أن يكون (الذين) مبتدأ خبره (أولئك)، والذى يؤدى القول به إلى جوار الوقف على قوله: (عباد)؛ حيث يقول<sup>(٤)</sup>: «ووضع الظاهر موضع الضمير؛ ليشرفهم تعالى بالإضافة

(١) مفاتيح الغيب: ٢٢٧/٢٦.

(٢) إرشاد المظل السليم: ٣٠٥/٤.

(٣) التحرير والتنوير: ٣٦٥/٢٣.

(٤) روح المعاني: ٣٧٣/٢٣.

إليه؛ ولتكرير بيان الاستحقاق؛ وليدل على أنهم نقادون حرصاً على إثارة الطاعة، ومزيد القرب عند الله تعالى وفيه تحقيق للإنابة وتتميم حسن. وقيل: الوقف على (عبادى)، فيكون (الذين) مبتدأ خبره جملة قوله تعالى: (أولئك الذين هداهم الله) أى لدينه، والكلام استئناف بإعادة صفة من استأنف عنه الحديث، وما تقدم أرجح لما سلف من الفوائد من إقامة الظاهر مقام المضمر والتتميم<sup>(١)</sup> فإن ذلك دون الوصف لا يتم.

والألوسى - رحمه الله - هنا يرجع القول بالوصف على القول بالاستئناف؛ لأن القول بالوصف يقدم فوائد جمّة للمعنى - قد ذكرها - وهذا يقوى المعنى، ويؤكد الوصف للعباد بما وُصفوا به عن استحقاق وجدارة.

وبناءً على ما تقدم فإن القول بمنع الوقف هو المناسب للمقام وللسياق.

هذا، والبلاغيون يؤيدون القول بمنع الوقف على قوله: (عباد)؛ لأن ما بعده، وهو (الذين) صفة لهم، والوقف على (عباد) يؤدى إلى الفصل بين التعت ومنعوته وذلك يفسد المعنى.

يقول الرازى (٦٠٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «واعلم أنه تعالى لما قال: (لهم البشرى) وكان هذا كالمجمل أردفه بكلام يجرى مجرى التفسير والشرح له فقال تعالى: (فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه)، وأراد بعباده الذين يستمعون

---

(١) التميم: «عبارة عن الإتيان في النظم أو الشعر بكلمة أو جملة إذا زيدت في الكلام التام أعادته حسناً آخر متصلاً لحته» إشرح الكافية البديعية في علوم البلاغة ومحاسن البديع لصفي الدين الحلبي: ١١٩.

(٢) مفاتيح الغيب: ٢٢٧/٢٦.

القول فيتبعون أحسنه: الذين اجتنبوا وأتابوا لا غيرهم، وهذا يدل على أن رأس السعادات ومركز الخيرات، ومعدن الكرامات هو الإعراض عن غير الله تعالى، والإقبال بالكلية على طاعة الله، والمقصود من هذا اللفظ: التنبيه على أن الذين اجتنبوا الطاغوت وأتابوا هم الموصوفون بأنهم هم الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، فوضع الظاهر موضع المضمر تنبيهاً على هذا الحرف.

فالإمام الراى- طيب الله ثراه- هنا يؤكد على أن الوصف هو الركن الأساس فى هاتين الآيتين؛ حيث جاء قوله: (لهم البشرى) مجملاً أتبعه بكلام يوضحه ويفسره ويبينه فأتى بهذه البشرى، وأوقعها على الاسم الظاهر (عباد) الذى كان حقه أن يكون مضمرًا، وإنما أظهره؛ ليوقع عليه الصفة المميزة له، فكان العباد قد وصفوا مرتين: الأولى: بأنهم الذين اجتنبوا الطاغوت وأتابوا إلى الله. والثانية وصفوا بأنهم الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه.

فالوصف هنا هو الأساس فى بناء هاتين الآيتين.

ويقول الزركشى (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup>: «فصلٌ بعضهم فى الصفة بين أن تكون للاختصاص؛ فيمتنع الوقف على موصوفها دونها وبين أن تكون للمدح فيجوز».

هنا، ومن العرض السابق لأراء العلماء يتبين لنا أن الصفة هنا جاءت لتمييز الموصوف فهي مختصة به، ويتأكد هذا المعنى إذا أضفنا إليه مناسبة التزول لهاتين الآيتين كما ذكرنا. وليس هذا الموضع - (الذين)- من المواضع السبعة:

---

(١) البرهان : ٣٥٦/١.

التي يتعين الابتداء بها في القرآن، كما ذكر ذلك الزركشي<sup>(١)</sup> في قاعدة «الذي والذين في القرآن».

الموضع السابع:

الموضع الثامن:

﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يُصْنَعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفُونَ ﴿١٩﴾ وَفَنِكَاهُ مِمَّا يَتَخَفَتُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَحُورٌ عِينٌ ﴿٢٢﴾ كَذُنُوفِ الْعُزْبِ الْمَكُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾﴾ [الآيات: من ١٧ - ٢٤ الواقعة].

إضاءة:

في هذه الآيات حديث عن بعض ألوان النعيم التي يلقاها أصحاب الجنة فيها، فبينما هم يجلسون على سرر متقابلين زيادة في الانس والمودة ﴿يطوف عليهم ولدان مخلدون﴾، «الطواف: المشي المكرر حول شيء، وهو يقتضى الملازمة للشيء»<sup>(٢)</sup>.

والولدان للمخلدون - كما يقول الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٣)</sup> : «يقال: إنهم على سن واحدة لا يتغيرون». فهم لا يهرمون ولا يصلون إلى الشيخوخة. (بأكواب وأباريق وكأس من معين).

(١) السابق: ٣٥٧/١، والمواضع السبعة هي: ١- البقرة: ١٢١، ٢- البقرة: ١٤٦، ٣- البقرة:

٢٧٥، ٤- الأحكام: ٢٠، ٥- التوبة: ٢٠، ٦- الفرقان: ٣٤، ٧- غافر: ٧.

(٢) التحرير والتنوير: ٢٧/٢٩٣.

(٣) معاني القرآن: ١٢٢/٣.

«الكوب: ما لا أذن له، ولا عروة له، والأباريق: ذوات الأذان والعرا<sup>(١)</sup>». والكأس: هو الإناء فيه الخمر. «قال الضحاك: كل كأس فى القرآن فهو الخمر، وقال قتادة: (من معين) من خمر تُرى بالعين<sup>(٢)</sup>».

«لا يصدعون عنها ولا يتزفون» أى أنها ليست كخمر الدنيا تصيب شاربها بالصداع وذهاب العقل. قال الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٣)</sup>: «يقال للرجل: إذا سكر قد نُزِف عقله، وإذا ذهب دمه وغُشِيَ عليه أو مات قيل: متزوف، ومن قرأ: (يَتَزَفُونَ) يقول: لا تفتنى خمرهم، والعرب تقول للقوم إذا فَنَى رادهم: قد أنزَفُوا وأقتروا وأنفضوا وأرملوا وأملقوا».

«وفاكهة مما يتخيرون. ولحم طير مما يشتهون» أى وما يتنعم به أهل الجنة أنهم إذا خطر ببال أحدهم أى نوع من أنواع الفاكهة جرى به إليه فصار بين يديه، وإذا اشتهى أى لحم من أنواع الطيور كان بين يديه، وخص لحم الطير؛ لأنه أجود أنواع اللحوم. «وحور عين. كأمثال اللؤلؤ المكنون». يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٤)</sup>: «ومعنى الحور: الشديديات البياض والعين: الكبيرات الميون حسانها، ومعنى «كأمثال اللؤلؤ المكنون» أى كأمثال الدرّحين يخرج من صَدَفِهِ وَكَئِنَّه لم يغيّرهُ الزمان واختلاف أحوال الاستعمال، وإنما يعنى بقوله:

«كأمثال اللؤلؤ» أى فى صفائهن وتلألئهن كصفاء الدر وتلألئه». فهذه من صفات نساء الجنة، وقد جمع الله فى هذه الآيات لأهل الجنة أنسهم

(١) السابق: ١٢٣/٣.

(٢) إهراب الفرقان لابن النحاس: ٣٢٥/٤.

(٣) معانى القرآن: ١٢٣/٣.

(٤) معانى القرآن وإعرابه: ١١١/٥.

بإخوانهم، وأنهم مَخْدُومُونَ بالولدان الذين يلزمون سن الولدان، فلا شيب ولا كهولة ولا هرم، ومعهم أكواب وأباريق وخمر لذة للشاربين مبرأة من عيوب خمر الدنيا مع التمتع بلذة الطعام، فهذه فواكه مما يختارون ولحم طير مما يشتهون.

هذه ملذات الطعام والشراب، ثم يضيف إليهم ملذة الزواج بالخور العين اللاتى يختلفن عن نساء الدنيا، كل ذلك كان (جزءاً مما كانوا يعملون). أى كان هذا العطاء تفضلاً من الله على عباده بسبب عملهم الصالح فى الدنيا.

شاهد هذين الموضعين:

الوقف ممنوع هنا على قوله: (مخلدون (١٧))، وعلى قوله: (وخور عين (٢٢)) فى ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها وفى ط. مصحف الأزهر الشريف، وفى ط. مصحف ليبيا والقراء يقولون بمنع الوقف على هذين الموضعين: فالإمام الدانى (٤٤٤هـ) لم يذكر فيهما وقفاً من أى نوع<sup>(١)</sup>. ويقول السجاوندى (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «(مخلدون (١٧)) لا؛ لتعلق الباء»، ويقول أيضاً<sup>(٣)</sup>: «(عين - ٢٢ - لا)».

أما الانصارى<sup>(٤)</sup> (٩٢٦هـ) فلم يذكر وقفاً على هذين الموضعين من أى نوع وهذا يدل على المنع.

---

(١) انظر: المكشوف: ٥٥٢.

(٢) حلل الوقوف: ٩٩١/٣.

(٣) السابق: ٩٩٢/٣.

(٤) المقصد: ٣٨١.



ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى- : «ولا وقف من قوله: (يطوف) إلى (يشتهون) فلا يوقف على : (مخلدون)؛ لتعلق الباء ... ولا يوقف على : (عين)؛ لأن قوله: (كأمثال) من نعت (عين)».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: (مخلدون) لأن ما بعده - وهو الجار والمجرور- يتعلق بقوله: (يطوف). وعلى قوله: (عين)؛ لأن ما بعده- وهو قوله: (كأمثال اللؤلؤ)- نعت لقوله: (عين).

هذا، ويقول العكبرى (٦١٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «(بأكواب) يتعلق بـ (يطوف)، ولا يفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به.

أما الموضع الثامن: - (وحوور عين) - فيقول فيه أبو السعود<sup>(٣)</sup> (٩٨٢هـ): «(وحوور عين) بالرفع عطف على : (ولدان) أو مبتدأ محذوف الخبر أى فيها أو لهم حور ... (كأمثال اللؤلؤ المكنون) صفة لحور أو حال».

وعلى هذا فإن الوقف ممنوع على قوله: (عين)؛ لأن ما بعده- وهو: (كأمثال اللؤلؤ المكنون)- صفة له أو حال، ولا يوقف على الموصوف دون صفته، ولا على الحال دون صاحبها.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على هذين الموضعين:

أما الأول: فلأن قوله: (مخلدون) جاء بعده جار ومجرور - (بأكواب)- يتعلق بقوله: (يطوف) ولا يفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به، كما لا

---

(١) منار الهدى: ٣٨١.

(٢) البيان: ١٢٠٤/٢.

(٣) إرشاد العقل السليم: ١٣٠/٥.

يجوز أن يكون الجار والمجرور مبدوءاً به فى جملة مستقلة؛ لأن معناه مرتبط بما تعلق به. يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «... المفعول والظرف وسائر ما يجرى بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يُعتد كلاماً على حدته».

فالجار والمجرور هنا: - (بأكواب)... الخ- متعلق بالفعل (يطوف)؛ لأن الطواف يكون بالأكواب والأباريق... الخ فلو وقفنا على قوله: (مخلدون) نكون قد فصلنا بين الجملة ومعمولها الذى يُعد من تمام معناها، وهذا ممنوع كما يمنع أن نبدأ بهذا المفعول- الجار والمجرور- على أنه كلام مستقل جديد؛ لأنه لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حدته على حد قول عبد القاهر- المذكور سابقاً-.

أما الثانى: فإن الوقف ممنوع على قوله: (عين)؛ لأن ما بعده صفة له، ولا يُفصل بين الموصوف وصفته كما قلت من قبل<sup>(٢)</sup>.

وعلى القول بأن ما بعد قوله: (عين) حال فإن الوقف ممنوع أيضاً؛ لأن الفصل بين الحال وصاحبها ممنوع؛ حيث إن الحال خبر فى المعنى، وهو ركن الإسناد، فكما لا يُفصل بين الخبر والمبتدأ لا يفصل بين الحال وصاحبها. وقد ذكرتُ من قبل رأى الإمام عبد القاهر<sup>(٣)</sup> فى هذه القضية.

ويضاف إلى ما تقدم من تأكيد منع الوقف على: (عين) ما يؤخذ من

---

(١) دلائل الإعجاز: ٢٤٤، وانظر معه: الإيضاح للقرظي: ١٣٥.

(٢) انظر: ص ٥٩٠ من هذا البحث.

(٣) انظر: دلائل الإعجاز: ٢١٢، ٥٤٢. وانظر معه: الإيضاح للقرظي: ١٩٨.

التشبيه المستفاد من الآية التى بعدها؛ حيث يقول الرازى (٦٠٦هـ) <sup>(١)</sup> :  
 «كأمثال اللؤلؤ المكنون» فيه مباحث: الأول: الكاف للتشبيه والمثل حقيقة فيه  
 فلو قال: أمثال اللؤلؤ المكنون لم يكن إلى الكاف حاجة فما وجه الجمع بين  
 كلمتى التشبيه؟ نقول: الجواب المشهور: أن كلمتى التشبيه تفيدان التوكيد  
 والزيادة فى التشبيه. فالإمام الرازى هنا: يرى أن قوله (حور عين) مشبه، وأن  
 المشبه به هو اللؤلؤ المكنون، وهذا يعنى أن العلاقة التشبيهية هنا هى التى كانت  
 سبباً فى منع الوقف؛ لأنه لا يُفصل بين المشبه والمشبه به بفواصل وإلا فسد  
 المعنى.

#### الموضع التاسع والعاشر:

﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مِّمَّا لِي النَّاسِ مِنْهَا ذَلُوا فَهُمْ يَمُوتُونَ ۗ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابٍ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۝ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ خَوْفٌ مِّمَّا يَخَافُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ أَمْوَالِهِمْ حَفِيفُونَ ۝ إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَزْوَاجُهُمْ أَوْ مَا كَانُوا يَمْسُكُونَ ۚ لَهُمْ فِيهَا مَلَأَةٌ مُّكْمَلَةٌ ۚ وَهُمْ فِيهَا كَاظِمُونَ ۝﴾ [الآيات: من ٢٤ - ٣٠ المعارج].

إضاءة:

هذه الآيات ورد فيها ذكر بعض صفات المصلين التى منها:

﴿والذين فى أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم﴾ أى أنهم يخرجون  
 زكاة أموالهم «وقال بعضهم: لا بل سوى الزكاة» <sup>(٢)</sup> ويقول الزمخشري

(١) مفاتيح الغيب : ١٣٥/٢٩ .

(٢) معانى القرآن للقرطبي : ١٨٥/٣ .

(٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «(حق معلوم) هو الزكاة؛ لأنها مقدرة معلومة أو صدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤديها في أوقات معلومة. السائل الذي يسأل والمحروم: الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم».

فهذه هي الصفة الثانية في ترتيب صفات المصلين. أما الصفة الثالثة فهي : أنهم يؤمنون ويصدقون بיום الجزاء وهو البعث وما بعده. والصفة الرابعة: أنهم من عذاب ربهم خائفون على الرغم من دوامهم على فعل الطاعات والقربات؛ لأن عذاب ربهم غير مأمون؛ إذ كلما ارتقى المؤمن في الطاعات اعتقد أنه مقصر في جنب الله؛ لأنه يعلم أن حقوق الله تعالى عليه كثيرة، وهو مهما بذل في سبيل مرضاة ربه فلن يأمن مكر الله. أما الصفة الخامسة: فهي أنهم لفروجهم حافظون أى أنهم لا يستعملون فروجهم إلا فيما أحل الله لهم من الزوجات أو ملك اليمين- عندما كان موجوداً أما الآن فلا-، أما ما وراء ذلك فهم بعيدون منه؛ لأنهم وقَّافون على حدود الله، فهذه خمس صفات من ثمانٍ وُصف بها المصلون في هذه السورة.

شاهد هذين الموضعين:

الوقف ممنوع هنا على قوله: (معلوم - ٢٤-) وعلى قوله: (حافظون- ٢٩-) في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. مصحف ليبيا.

أما القراء: فمنهم من جعل الوقف كافياً على رموس هذه الآيات كالداني<sup>(٢)</sup> ، ومنهم من قال بمنع الوقف على هاتين الآيتين: فالسجاوندي

---

(١) الكشاف: ١٥٩/٤.

(٢) المكتنى: ٥٨٦.

(٥٦٠هـ) يقول<sup>(١)</sup> : «(حافظون - ٢٩ - لا) للاستثناء». ويقول الأنصاري<sup>(٢)</sup> (٩٢٦هـ) : «(دائمون - ٢٣ -) كاف، وكذا: (والمحروم - ٢٥ -) و(يوم الدين - ٢٦ -، مشفقون - ٢٧ -) حسن، وكذا (غير مأمون - ٢٨ -)، و(غير ملومين - ٣٠ -)».

فالأنصاري - رحمه الله - لم يذكر وقفا من أى نوع على قوله: (معلوم) ولا على قوله: (حافظون) وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى : «ولا يوقف على (منوعا - ٢١ -) للاستثناء، ولا على (المصلين)؛ لأن ما بعده صفة له، (دائمون - ٢٣ -) كاف ومثله: (والمحروم - ٢٥ -)». ولم يذكر وقفا على قوله (معلوم - ٢٤ -) من أى نوع، وهذا يدل على المنع، ثم يقول<sup>(٤)</sup> : «ولا يوقف على : (حافظون - ٢٩ -) للاستثناء».

ومما تقدم يتبين لنا منع الوقف على قوله: (معلوم) لتعلق ما بعده به - وهو الجار والمجرور -؛ إذ الوقف عليه يؤدى إلى الفصل بين الجار والمجرور، وبين ما تعلق به، وذلك ممنوع. وكذلك منع الوقف على قوله: (حافظون) للاستثناء. هذا ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ<sup>(٥)</sup>) : «(إلا المصلين) نصب على الاستثناء، (الذين هم على صلاتهم دائمون) نعت (والذين فى أموالهم حق

(١) حلل الوقوف: ١٠٤٩/٣.

(٢) المقصد: ٤٠٤.

(٣) منار الهدى: ٤٠٤.

(٤) السابق: نفس الموضع.

(٥) إعراب القرآن: ٣١/٥.

معلوم) عطف عليه.

وهكذا بقية الصفات الثمانية نعوت للمصلين، عطفت بعضها على بعض بالوار، فالنعوت قوله: (المصلين) وهو منصوب على الاستثناء، وهذه النعوت التي بعده في محل نصب؛ لأن النعت يتبع المنعوت في الإعراب - كما هو معلوم-، وهذه النعوت قصد بها بيان حقيقة المنعوت. واتصالها يؤدي إلى ذلك.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: (معلوم) لأن ما بعده - وهو الجار والمجرور - متعلق به، والوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور، وبين ما تعلق به، وذلك ممنوع؛ لأن ذلك الحق المعلوم خاص بالسائل والمحروم ومن كان على شاكلتهما؛ لأننا لو فرضنا جواز الوقف على قوله: (معلوم) لأجزنا - تبعاً لذلك - ابتداء بذلك الجار والمجرور، وهذا ابتداء قبيح؛ لأنه يؤدي إلى أن يقع الجار والمجرور ولا متعلق له، وذلك مخالف لقواعد العربية. يقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ) <sup>(١)</sup>: «... يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حدته».

وقد عرضت لهذه العبارة أكثر من مرة، وفصلت القول في القصد من الاستدلال بها عما لا داعي لإعادته. أما قوله: (حافظون) فقد منع الوقف عليه؛ لأن الوقف يؤدي إلى الفصل بين المشتى والمشتى منه، وذلك لا يجوز لأنه يؤدي إلى تقطيع أوصال الكلام، والفصل بين أجزائه التي يتكون منها،

---

(١) دلائل الإجماع: ٢٤٤.

لأن الاستثناء يجعل المعنى مرتبطاً ارتباطاً وثيقاً، أي أن المعنى المستثنى منه والمعنى المستثنى يصير كالكلام الواحد الذي يتعذر الفصل بين أجزائه، لكلا يفسد المعنى. يقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(١)</sup> : «... بناءً على أن المستثنى منه مع الاستثناء وأداته كالكلام الواحد».

هذا، ولو أجزنا الوقف - فرضاً - على قوله: «حافظون» فإن السامع يفهم أن المعنى المقصود هو أن من صفات المصلين: حفظ فروجهم حفظاً مطلقاً عن الأزواج وعن غيرهم، وهذا مخالف لما خلق الإنسان له؛ فإن الله قد خلقه ليعمر هذا الكون، ولا يتم ذلك إلا بالتناسل والتكاثر، وقد خلق الله الفروج لهذه المهمة، فحين نقف على: «حافظون» نكون قد ناقضنا الفطرة؛ لذا لا يتم المعنى إلا بالوصل والإتيان بأداة الاستثناء؛ ليفهم أن استعمال الفروج يقع على الأزواج، وعلى الإماء بملك اليمين فقط ولا يجوز غير ذلك؛ لذا كان الوصل هو المفيد للمقصود.

هذا، وقد بسطت القول في نظير هذا الموضع فيما سبق<sup>(٢)</sup> ولا أحب التكرار.



(١) غرائب القرآن : ١٢١/١٥، وانظر معه: إرشاد العقل السليم : ٢٤٨/٣.

(٢) انظر: ص ٥٨٣ من هذا البحث.

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على عشرة مواضع جمع بينها هذا العنوان: (من صفات المؤمنين وجزائهم في الآخرة) توزعت على هذه المجموعات الآتية:

المجموعة الأولى: وقد اشتملت على ثلاثة مواضع هي :

١- الموضع الأول: (آية ٥ المؤمنون).

٢- الموضع الرابع: (آية ٦٩ الفرقان).

٣- الموضع العاشر: (آية ٢٩ المعارج).

وقد اشتركت هذه المواضع الثلاثة في علة منع الوقف وهي: أن الوقف يؤدي إلى الفصل بين المستثنى منه والمستثنى وهذا ممنوع؛ لأن أسلوب الاستثناء كالكلام المتصل.

ففي الموضع الأول: (آية ٥ المؤمنون) والموضع العاشر: (آية ٢٩ المعارج) حديث عن وصف المؤمنين والمصلين بأنهم ﴿لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين﴾ فقد اتفق الموضعان في جميع الالفاظ؛ لأن الموضوع الخاص بهما واحد.

أما الموضع الرابع: (آية ٦٩ الفرقان) فقد جاء في سياق الشرط والجزاء ﴿ومن يفعل ذلك يلق أثاماً... إلا من تاب...﴾ حيث جاء الاستثناء من العموم الذي أفادته ﴿مَنْ﴾ الشرطية في قوله: ﴿ومن يفعل ذلك﴾ وجوابها: ﴿يلق أثاماً... إلخ﴾ وجيء بهذا الاستثناء للإسراع بطمأنينة هؤلاء المؤمنين التائبين الذين أخرجوا من هذا الحكم العام مسارعة في إلقاء المسرة في قلوب



هؤلاء التائبين، وهذه هي الغاية من اتصال الكلام.

أما المجموعة الثانية: فقد اشتملت على ثلاثة مواضع هي:

١- الموضع الثالث: (آية ٣٧ النور).

٢- الموضع السادس: (آية ١٧ الزمر).

٣- الموضع الثامن: (آية ٢٢ الواقعة).

وقد اشتركت هذه المواضع في علة منع الوقف؛ حيث إن الوقف على أي منها يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها أو الفصل بين الصفة وموصوفها.

ففي الموضع الثالث: حديث عن الرجال الذين يعمرن بيوت الله وهي المساجد، فقد وصفوا بأنهم ﴿لَاتَلْهِبُهُمْ نَجْمَةٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا...﴾ قوله: ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا...﴾ صفة ثانية لـ ﴿رَجَالٍ﴾ أو حال من مفعول ﴿لَاتَلْهِبُهُمْ نَجْمَةٌ﴾، فالوقف على قوله: ﴿الزَّكَاةِ﴾ يؤدي إلى حجب الصفة الثانية للرجال، وهي: ﴿يَخَافُونَ﴾ أو يؤدي إلى الفصل بين الحال - ﴿يَخَافُونَ﴾ - وصاحبها - وهو مفعول ﴿لَاتَلْهِبُهُمْ﴾ - وكلاهما ممنوع كما ذكرنا من قبل، وقد اشترك هذا الموضع مع الذي يليه - الموضع السادس - (آية ١٧ الزمر) - في الموضع الخاص، فكل منهما يصف عباد الله الذاكرين العابدين إلا أن آية (النور) خصت الرجال الذاكرين بأنهم يفعلون ذلك في المساجد.

أما آية (الزمر) فإنها وصفت عباد الله بأنهم اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها

وأنابوا إلى الله، وأنهم الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه. فقد اتفق الموضعان في وصف الرجال والعباد في كل من الموضعين بصفتين إلا أن الأول: خص الرجال بالوصف؛ لأنهم الذين يقومون بعمارة المساجد في الغالب، أما النساء فهن تبع وإن كانت بيوتهن أفضل لهن في العبادة.

وفي الثاني: أجرى الوصف علي العباد، والنساء تبع للرجال أيضاً. والوقف على «عباد» يؤدي إلى الفصل بين الموصوف وصفته، وذلك ممنوع كما ذكرنا.

أما الموضع الثامن : (آية ٢٢ الواقعة) فهو حديث عن الحور العين - زوجات المؤمنين في الجنة - فقد وصفوا بأنهن «كأمثال اللؤلؤ المكنون»، وقد مُنِعَ الوقف على قوله: «عين» لأنه يؤدي إلى الفصل بين الموصوف وصفته، أو بين الحال وصاحبها وكلاهما ممنوع؛ لأنه يفسد المعنى، وفي هذا الموضع بيان لجزء المؤمنين في الجنة؛ حيث يزوجون بالحور العين.

والمجموعة الثالثة : وتشتمل على موضعين هما :

١- الموضع السابع : (آية ١٧ الواقعة).

٢- الموضع التاسع : (آية ٢٤ المعارج).

فهذان الموضعان قد اشتركا في علة منع الوقف؛ حيث إن الوقف على أيٍّ منهما يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به.

ففي الموضع السابع : حديث عن نعيم أهل الجنة؛ حيث «يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق... إلخ» فهذا يتعلق بجزء المؤمنين في الآخرة.

أما الموضع التاسع : فإنه حديث عن المصلين بأن من صفاتهم أنهم يخرجون زكاة أموالهم أو يتصدقون بشيء رائد عن الزكاة، وذلك في الدنيا.

\* \* \*

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات الفارقة بين مواضع هذا الفصل فإني أوجزها فيما يلي :

المجموعة الأولى : (وهي نفسها المذكورة في السمات الجامعة) وقد اختلفت هذه المواضع فيما يلي :

(أ) جاء الحديث في الموضعين (الأول) و(العاشر) متفقاً في الموضوع الخاص، وفي جميع الالفاظ والحروف .

أما الموضع الرابع : فقد جاء الحديث فيه عن استثناء التائبين من العصاة .

(ب) المستثنى منه العموم المفهوم من قوله : «مَنْ» في : «ومن يفعل ذلك...» - في الموضع الرابع - أما في الموضعين : (الأول) و(العاشر) فإنه المستثنى منه ضمير الجماعة في قوله : «حافظون» .

(ج) في الموضع الرابع : وكى أداة الاستثناء «مَنْ» وهي بمعنى (الذي) اسم موصول، أما في الموضعين : (الأول، والعاشر) فقد ولي أداة الاستثناء حرف الجر (على) .

والمجموعة الثانية : (وهي المذكورة في السمات الجامعة) قد اختلفت فيما يلي :

(أ) جاءت الصفة أو الحال - في الموضع الثالث - جملة فعلية فعلها مضارع - «يخافون» - أما في السادس : فقد جاءت الصفة اسماً موصولاً هو : «الذين يستمعون القول...» . أما الثامن : فقد جاءت الصفة (جاراً ومجروراً) وهي قوله : «كأثال اللؤلؤ المكنون» وهي في موقع المشبه به .

(ب) جاء الموصوف - في الموضع الثالث: نكرة موصوفة «رجال» ،  
أما الموضع السادس: فقد جاء الموصوف ( عباد أو عبادي) أما الثامن: فقد جاء  
الموصوف نكرة موصوفة «حور عين» .

(ج) في الموضع الثالث: جاء الوصف لـ «رجال» يعمرون المساجد -  
في الدنيا - ، وفي السادس: جاء الوصف لـ (عباد) أيضاً في الدنيا، أما  
الثامن : فقد جاء الوصف لـ «حور عين» في الجنة أي في الآخرة .

وللمجموعة الثالثة: (وهي نفسها المذكورة في السمات الجامعة) قد اختلف  
فيها الموضعان كما يلي:

(أ) في الموضع السابع: حديث عن نعيم أهل الجنة في الجنة أما الموضع  
التاسع فإنه حديث عن وصف من أوصاف المصلين في الحياة الدنيا .

(ب) الجار والمجرور - في الموضع السابع - يتعلق بالفعل المضارع  
«يطوف» ، أما الموضع التاسع: فإن الجار والمجرور فيه يتعلق باسم المفعول  
«معلوم» .

(ج) حرف الجر - في الموضع السابع - كان (الباء) التي تناسب ما يطاف  
به، أما حرف الجر - في الموضع التاسع - فقد كان (اللام) لأنه يفيد التملك أو  
الاختصاص وذلك يتناسب مع الأموال .

أما الموضعان الأخيران وهما:

١- الموضع الثاني : (آية ٣٦ النور).

٢- الموضع الخامس: (آية ٣٥ الأحزاب).

فقد اختلفا عن المواضع السابقة في أن علة منع الوقف فيهما جاءت مختلفة ؛ حيث إن المنع في الموضع الثاني يؤدي إلى الفصل بين الفعل وفاعله، وفي الموضع الخامس: منع الوقف لأنه يؤدي إلى الفصل بين اسم إن وخبرها، وإن اتفقا في أن اللفظ الذي منع الوقف عليه في كل منها متصل بالذكر ففي الثاني (آية ٣٦ النور) منع الوقف على : ﴿والأصاال﴾ وهو متعلق بقوله : ﴿يسبح﴾ وهو ذكر، وفي الخامس : (آية ٣٥ الأحزاب) - منع الوقف على قوله : ﴿والذاكرات﴾ وكل منهما عبادة في الدنيا، وكذلك اتفقا في أن كلا من اللفظين اللذين منع الوقف عليهما جاءا بلفظ الجمع ففي الثاني : ﴿والأصاال﴾ وفي الخامس : ﴿والذاكرات﴾ .

\*\*\*

الفصل السابع

بين الأنبياء وأقوامهم

\* \* \*





## الموضع الأول :

﴿ وَتَحَلَّلْ عُقْدَهُ مِنْ لِسَانِي ﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿﴾ {الآيتان : ٢٧ ، ٢٨

من سورة طه}.

إضاءة :

هاتان الآيتان بعض من دعاء سيدنا موسى - عليه السلام - حين أمره الله تعالى أن يبلغ الرسالة إلى فرعون، عندئذ ﴿قال رب اشرح لي صدري \* ويسر لي أمري \* واحلل عقدة من لساني \* يفقهوا قولي.. الآيات﴾.

فسيدنا موسى - عليه السلام - هنا يدعو ربه أن يحل عقدة من عقد لسانه فروي أنه كان في لسانه رتة<sup>(١)</sup> من جمرة أدخلها فاه في صغره؛ وذلك أن فرعون حمله ذات يوم فأخذ لحيته فتشفها لما كان فيها من الجواهر فغضب وأمر بقتله فقالت آسية: إنه صبي لا يفرق بين الجمر والياقوت، فأحضرا بين يديه، فأخذ الجمرة فوضعها فيه..<sup>(٢)</sup>.

فهو - عليه السلام - يطلب من ربه حل عقدة من عقد لسانه التي ذكرنا سببها، وقد أجابه الله إلى ما طلب؛ لأنه يريد بذلك أن يفهم الناس عنه ما يدعوهم إليه؛ ولذا قال: ﴿يفقهوا قولي﴾. قال الفيروزآبادي (٨١٧هـ)<sup>(٣)</sup> : «الفقه : - بالكسر - العلم بالشيء والفهم له والفتنة، وغلب على علم الدين

---

(١) رتة: أي حبة.

(٢) فيه: أي فمه، والعبارة من: لإرشاد العقل السليم: ٣/٣٠٣، وانظر معه: الكشف: ٢/٥٣٥، و البحر للحيط: ٧/٣٢٨، وروح المعاني: ١٦/٢٦٧.

(٣) القاموس المحيط: مادة: (فقه).

لشرفه<sup>١</sup>. والمعنى: ليفهموا عني ما أدعوهم إليه.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿من لساني﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف وفي ط. مصحف ليبيا. والقراء: أكثرهم قال بمنع الوقف كالجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> الذي يقول : «﴿لساني - ٢٧﴾». والانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> الذي يقول : «﴿طغى - ٢٤ - حسن﴾ وقال أبو عمرو: كافٍ ، «يفقهوا قلبي - ٢٨ - صالح». ولم يذكر وقفاً بينهما من أي نوع على أي آية منها وهذا يدل على المنع، ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «﴿من لساني - ٢٧﴾ ليس بوقف لأن قوله: «يفقهوا قلبي» جواب قوله: «واحلل عقدة».

أما بعض القراء فقد قال: إن الوقف عليه كافٍ كالداني<sup>(٤)</sup> ومن كلام أكثر القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «﴿لساني﴾» لأن ما بعده جواب الأمر في قوله: «واحلل».

هذا، ويقول ابن السحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> : «﴿يفقهوا قلبي﴾ مجزوم لأنه جواب الطلب».

---

(١) علل الوقوف: ٦٩٢/٢.

(٢) المقصد: ٢٤٢.

(٣) منار الهدى: ٢٤٢.

(٤) تظفر للكش: ٣٧٩.

(٥) إعراب القرآن: ٣٧/٣.

ويقول الصاوي (١٢٤١هـ)<sup>(١)</sup> : «يفقهوا قولِي» مجزوم في جواب الدعاء. ويقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup> «يفقهوا قولِي -٢٨-» جواب الطلب، وغرضاً من الدعاء فبجلبها في الجملة يتحقق إنشاء سؤله - عليه السلام.

ومن كلام النحاة يتبين لنا منع الوقف على قوله: «لساني» لأن ما بعده جواب الطلب، ولا يتم المعنى إلا بذكره.

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «لساني» لأن ما بعده جواب الطلب، ولا يتم المعنى إلا بذكر الجواب؛ لأن الجواب مترتب على الأمر، وهو الغاية من هذا الدعاء؛ لأن قوله: «يفقهوا قولِي» هو الغاية من هذا الدعاء والغرض منه.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٣)</sup> : «وفعل «يفقهوا» مجزوم في جواب الأمر على الطريقة المتبعة في القرآن من جعل الشيء المطلوب بمنزلة الحاصل عقب الشرط، كقوله تعالى: «قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ»<sup>(٤)</sup> أي إن تقل لهم غضوا يغضوا أي شأنهم الامتثال.

فابن عاشور - رحمه الله - يرى أن هذا الجواب «يفقهوا» بمنزلة الحاصل عقب الشرط، وهذا الأمر الحاصل يتوقف فهم المعنى عليه؛ لأن الأمر يقتضي أمراً ومأموراً به وغرضاً لهذا الأمر أو هدفاً، فهذه أمور لا بد منها جميعاً.

(١) حاشية الصاوي على الجلالين: ٥٣/٣.

(٢) روح المعاني: ٢٦٧/١٦.

(٣) التحرير والتنوير: ٢١٢/١٦.

(٤) من الآية ٣٠ سورة النور.

هذا، وقد بسط القول في نظير هذا الموضع<sup>(١)</sup>، ولا أحب التكرار.

الموضع الثاني :

﴿ قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَه يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُم مِّنَ الْقَالِينَ ﴿٢﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَلِقَلِّي مِمَّا يَفْعَلُونَ ﴿٣﴾ فَتَجَبَّنَّهُ وَلَقُلْنَا لَأَجْمَعِينَ ﴿٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿٥﴾ ثُمَّ نَفَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿٦﴾ ﴿ الآيات : من ١٦٧ - ١٧١ الشعراء ﴾ .

إضافة :

هذه الآيات جزء من حوار سيدنا لوط - عليه السلام - مع أهل قرية (سدوم) حين دعاهم إلى ترك هذه الفاحشة التي يفعلونها من دون الناس، وهي أنهم كانوا يتركون ما خلق الله لهم من أزواجهم من الفروج التي جعلها الله موضع الحرث وينهبون إلى الذكران؛ ليأتوهم في أديارهم فردوا عليه بهذا الرد الذي يحمل التهديد والوعيد قائلين: ﴿لئن لم تنته يالوط لتكونن من المخرجين﴾، وقد بلغ التهديد أشده حين جاء مؤكداً بأسلوب القسم، وجوابه المؤكد كذلك باللام الواقعة في جواب القسم، ونون التوكيد المشددة بأنهم سوف يخرجونه من قريتهم؛ لأنه لم يكن منها، وإنما جاء مهاجراً إليهم وأقام بينهم لمصاهرته لهم، فأرسله الله إليهم ليعالجهم من هذا المرض الخبيث.

والتهديد بالإخراج يدل على أن من كان يُخرج من قريته يحدث به ذلك على هيئة مهينة ذليلة مع الاعتداء على أمواله وحرماته. عندئذ قال لهم لوط: ﴿إني لعملكُم من القالين﴾ قال أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «أي من

(١) انظر: ص ٥٢٩ من هذا البحث.

(٢) إرشاد العقل السليم: ١١٥/٤، وانظر منه: الجامع لأحكام القرآن: ١٤٢/١٣، والبحر المحيط:

المبغضين غاية البغض كأنه يقلى الفؤاد والكبد لشدة، وهو أبلغ من أن يقال: إنني لعملكم قال؛ لدلالته على أنه - عليه الصلاة والسلام - من رمرة الراسخين في بغضه المشهورين في قلاء».

ثم اتجه إلى ربه بالدعاء قائلاً: ﴿رب نجني وأهلي مما يعملون﴾ فكانت الإجابة سريعة؛ حيث قال الله تعالى: ﴿فنجينا وأهله أجمعين﴾ \* إلا عجوراً في الغابرين﴾ يقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(١)</sup> «فإن قلت: فما معنى قوله: ﴿فنجينا وأهله أجمعين﴾ \* إلا عجوراً؟» قلت: معناه: أنه عصمه وأهله من ذلك إلا العجور فإنها كانت غير معصومة منه لكونها راضية ومعينة عليه».

والمعنى: عندما دعا سيدنا لوط - عليه السلام - بالنجاة من هؤلاء القوم، ومن عاقبة فعلهم كانت الإجابة سريعة بفاء التعقيب «أي كانت نجاته عقب دعائه حسبما يقتضى ذلك من أسرع مدة بين الدعاء وأمر الله إياه بالخروج بأهله إلى قرية (صوغر)» <sup>(٢)</sup>.

لقد نجاه الله وبتيه، وأهلك امرأته؛ لأنها كانت كافرة تعين قومها على الفاحشة يقول القرطبي (٦٧١هـ) <sup>(٣)</sup> «﴿إلا عجوراً في الغابرين﴾» روى سعيد عن قتادة قال: غبرت في عذاب الله عز وجل أي بقيت، وأبو عبيدة <sup>(٤)</sup> يذهب إلى أن المعنى: من الباقيين في الهرم، أي بقيت حتى هربت».

---

(١) المكشاف: ١٢٥/٣.

(٢) التحرير والتنوير: ١٨١/١٩.

(٣) الجامع لأحكام القرآن: ١٤٢/١٣.

(٤) مجاز القرآن: ٨٩/٢.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «أجمعين - ١٧٠-» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف.

والقراء يقولون بمنع الوقف: فالداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول: «بما يعملون - ١٦٩-» تام، «عليهم مطراً - ١٧٣-» كاف. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «أجمعين - ١٧٠-» وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «أجمعين - ١٧٠-» للاستثناء.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «بما يعملون - ١٦٩-» صالح، وكذا: «في الغابرين - ١٧١-». ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «أجمعين - ١٧٠-» وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «أجمعين - ١٧٠-» ليس بوقف للاستثناء بعده.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «أجمعين»؛ لأن ما بعده أداة الاستثناء وهي «إلا» وهي تربط المستثنى منه والمستثنى فيصير كالكلام الواحد؛ لذا منع الوقف.

---

(١) المكتبي: ٤٢٣.

(٢) علل الوقوف: ٧٦١ / ٢.

(٣) المقصد: ٢٨١.

(٤) منار المهدي: ٢٨١.

هذا، ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «فإن قلت: كان أهله مؤمنين، ولولا ذلك لما طلب لهم النجاة، فكيف استثنيت الكافرة منهم؟ قلت: الاستثناء إنما وقع من الأهل، وفي هذا الاسم لها معهم شركة بحق الزواج وإن لم تشاركهم في الإيمان».

والزمخشري - رحمه الله - هنا يقول: إن الاستثناء وقع من الأهل، وهي ينطبق عليها أنها من أهله؛ لأنها زوجة لوط - عليه السلام - فحين يطلق لفظ النجاة على أهل لوط فإنه يعمها ويشملها؛ لذا كان من المهم جداً لتمام المعنى أن يؤتى بأداة الاستثناء وما بعدها؛ ليتم إخراج هذه الكافرة من زمرة الناجين؛ وليسحب عليها عقاب الكافرين، ولكن حين نقف على قوله: «أجمعين» فإن السامع يقع في ذهنه أنها من جملة الناجين؛ لأنها من جملة أهله، مع أن الحقيقة غير ذلك؛ لذا كان وصل الكلام أمراً ضرورياً؛ لدفع هذا الإيهام، ولتعجيل المساءة لها حتى يكون ذلك رادعاً لكل كافر، وأن صلة النبي لانتفاء الكافرين في شيء، كما ضرب الله بذلك المثل في آخر سورة التحريم<sup>(٢)</sup>.

هذا، وإنني اكتفى بقول الزمخشري هنا عن آراء النحويين والبلاغيين في هذا الموضوع، مع ملاحظة أنني بسطت القول في نظائره<sup>(٣)</sup> فيما سبق.

(١) الكشف: ١٢٥/٣.

(٢) الأيتان: ١٠، ١١ منها.

(٣) انظر: - مثلاً - ص ٣٣٦، ٣٣٧ من هذا البحث.

## الموضع الثالث:

﴿وَلَنْ يَنْفَعَكَ إِيَّاهُ تَعْبَادُ اللَّهِ الَّذِينَ لَمْ يُخْلَقُوا لَكُمْ إِلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ الْمُفْسِدِينَ﴾ (١) ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلا تُتَّقُونَ﴾ (٢) ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ (٣) ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ﴾ (٤) ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ (٥) ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ (٦) ﴿الآيات : من ١٢٣ - ١٢٨ الصافات﴾.

## إضاءة :

في هذه الآيات حديث عن حوار دار بين سيدنا إلياس - عليه السلام - وقومه، وسيدنا إلياس - كما يقول الزمخشري (٥٣٨هـ) (١) عنه - «هو إلياس بن ياسين من ولد هارون أخي موسى - عليهما السلام . . . فهو من أنبياء بني إسرائيل، وقد وُجد في مدينة (بك) بالشام، وكان فيها صنم يسمى (بعلاً) سميت المدينة باسمه ف قيل لها: (بعلبك)، وكان أهل هذه المدينة يعبدون هذا الصنم الذي يقول عنه الزمخشري (٥٣٨هـ) (٢) : «كان لهم كمناة وهُبُل، وقيل: كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعاً، له أربعة أوجه فتنوا به وعظموه حتى أخدموه أربعمائة سادن وجعلوهم أنبياء . . . فلما رآهم إلياس - عليه السلام - على هذه الحال نهاهم عن عبادة هذا الصنم، ودعاهم إلى توحيد الله وترك عبادة هذا الصنم قائلاً لهم : «ألا تسقون» الله وتخافون عذابه، أتعبدون (بعلاً) وتتركون الله أحسن الخالقين. الله ربكم ورب آبائكم

(١) الكشف: ٣/٣٥٢، وانظر معه: معاني القرآن للقرطبي ٢/٣٩١، ومفاتيح الغيب: ٢٦/١٤٠، وإرشاد

للمقل السليم: ٤/٢٧٦، وروح المعاني: ٢٣/٢٠٣.

(٢) الكشف: ٣/٣٥٢.



الاولين . فكانت ثمرة هذه الدعوة إلى الله أن آمن به بعض وكفر بعض آخر لكن الذي يُفهم من السياق أن من كذب كان أكثرهم ؛ ولذا قال : ﴿فكذبوه﴾ ، وكان الفريق الذي آمن هم الأقل ولذا قال : ﴿إلا عباد الله المخلصين﴾ ، وهكذا شأن الدعاة إلى الله دائماً .

### شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿لمحضرون - ١٢٧ -﴾ في ط . مصحف الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . مصحف الأزهر الشريف ، وفي ط . مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : ﴿لمحضرون﴾ وهذا يدل على المنع .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿لمحضرون - ١٢٧ -﴾ للاستثناء .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿الاولين - ١٢٦ -﴾ حسن ، ﴿المخلصين - ١٢٨ -﴾ كاف . ولم يذكر وقفاً على : ﴿لمحضرون﴾ من أي نوع ، وهذا يدل على المنع .

ويقول الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - ﴿لمحضرون - ١٢٧ -﴾ ليس بوقف لحرف الاستثناء .

(١) المكتفى : ٤٧٩ .

(٢) حلل الوقوف : ٨٥٩/٣ .

(٣) المقصد : ٣٢٦ .

(٤) منار الهدى : ٣٢٦ .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿لمحضرون﴾ لأن ما بعده أداة الاستثناء - إلا - وهي تدل على اتصال الكلام، لأن المستثنى منه والمستثنى كالكلام الواحد؛ لذا مُنِع الوقف.

هذا، ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «إلا عباد الله المخلصين» استثناء يدل على أن من قومه مخلصين لم يكذبوه، فهو استثناء متصل من ضمير «فكذبوه».

وقال أبو العود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «استثناء من ضمير «محضرون»».

وقد رجح أبو حيان أن يكون الاستثناء من ضمير «فكذبوه» دون قوله: ﴿لمحضرون﴾ فقال<sup>(٣)</sup> : «... ولا يجوز أن يكون استثناء من «فإنهم لمحضرون» ؛ لأنهم كانوا يكونون مندرجين فيمن كذب، ويكونون عباد الله المخلصين، وذلك لا يمكن».

وقد انتهى الألوسي (١٢٧٠هـ) إلى تأييد ترجيح أبي حيان بعد عرض الآراء المختلفة فقال<sup>(٤)</sup> : «... استثناء متصل من الواو في كذبوه فيدل على أن من قومه مخلصين لم يكذبوه».

ومن كلام النحاة يظهر لنا السر في منع الوقف على قوله: ﴿لمحضرون﴾ ؛ لأن ما بعده أداة الاستثناء - إلا - التي تدل على أن ما بعدها

---

(١) البحر المحيط : ١٢٢/٩ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ٢٧٦/٤ .

(٣) البحر المحيط : ١٢٢/٩ .

(٤) روح اللغات : ٢٠٦/٢٣ .

مستثنى وما قبلها مستثنى منه، وأسلوب الاستثناء كالكلام الواحد؛ وذلك لاتصال المعنى بين المستثنى منه والمستثنى.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿لمحضرون﴾ لأن ما بعده أداة الاستثناء التي تدل على وجود المستثنى منه وهو (الوار) في قوله: ﴿فكذبوه﴾، والمستثنى وهو قوله: ﴿عباد الله للمخلصين﴾، وهذا يدل على أن قوم إلياس - عليه السلام - حين دعاهم: فريق كذب وفريق آمن. والوقف على قوله: ﴿لمحضرون﴾ يدل على أن الكل كذب فاستحق أن يحضر للعذاب، ولا يفهم غير هذا؛ وذلك خلاف الحقيقة؛ إذ الحقيقة ما ذكرناها، واتصال الكلام هو الذي ينقل الحقيقة كاملة. يقول النيسابوري (٧٢٨هـ) <sup>(١)</sup>: «... بناء على أن المستثنى منه مع الاستثناء وأداته كالكلام الواحد».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(٢)</sup>: «واستثنى من ذلك عباد الله للمخلصون وهم الذين اتبعوا إلياس وأعانوه على قتل سدنة (بعل)». فهؤلاء الذين وقع عليهم الاستثناء وهم أتباع إلياس - عليه السلام - لا بد من ذكرهم؛ ليتم المعنى.

هذا، وقد بسطت القول في نظائره <sup>(٣)</sup> فلا حاجة إلى التكرار.

---

(١) غرائب القرآن: ١٢١/١٥.

(٢) التحرير والتنوير: ١٦٩/٢٣.

(٣) انظر - مثلاً - : ص ٥٣٤، ٥٣٥ من هذا البحث.

الموضع الرابع :

الموضع الخامس:

﴿ وَإِنْ لَوْطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۚ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَعْلَنَ لَجَمْعِهِ ۚ ۝ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۚ ۝ ثُمَّ فَتَرْنَا الْآخَرِينَ ۚ ۝ وَإِنكُمْ لَتَمُرَّدُونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ۚ ۝ وَبِالْبَيْتِ أَفْلًا تَعْقِلُونَ ۚ ۝ ﴾ [الآيات : من ١٣٣ - ١٣٨ الصافات].

إضاءة :

هذه الآيات تتحدث عن جانب من جوانب قصة لوط - عليه السلام - مع قومه، وقد تكرر حديثنا عن آيات تتفق مع هذه الآيات في موضوعها والفاظها؛ لذا نوجز الحديث عنها فنقول: يتحدث الله تعالى عن سيدنا لوط - عليه السلام - فيخبر عنه بأنه من المرسلين، ويمتن الله عليه بأنه نجاه وبنته من العذاب الذي وقع بأهل سدوم، واستثنى من الناجين امرأته؛ لأنها كانت كافرة، ثم دمر بقية أهل القرية عقوبة على ما كانوا يفعلون، ثم يتجه الله بالخطاب لأهل مكة فيسقول لهم، وأنتم في طريق تجارتكم إلى الشام تمرّون بأرض لوط صباحاً ومساءً أفلا تعقبون بنهايتهم وما آكوا إليه حين كذبوا نبيهم؟

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع هنا علي قوله : ﴿اجمعين (١٣٤)﴾ وعلى قوله: ﴿مصباحين -١٣٧-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

وقد تمت دراسة الموضع الرابع ﴿اجمعين -١٣٤-﴾ في الموضع الثاني من

هذا الفصل؛ فلا داعي لإعادة القول فيه ونستفرغ للموضع الخامس فنقول فيه -  
وبالله التوفيق: يُفهم المنع من كلام القراء عن هذا الموضع إلا الأشموني الذي  
أجار الوقف عليه.

يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وبالليل -١٣٨-» تام. ولم يذكر وقفاً  
من أي نوع على قوله: «مصبحين -١٣٧-» وهذا يدل على المنع، ويقول  
السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «مصبحين -١٣٧-» لكان العطف.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «الآخرين -١٣٦-» تام، وكذا:  
«وبالليل -١٣٨-».

ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «مصبحين» وهذا يدل على  
المنع.

فهؤلاء القراء يُفهم المنع من كلامهم، أما الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء  
القرن الحادي عشر الهجري - فقد خالف ما ذهب إليه هؤلاء الأئمة من القول  
بالمنع عندما قال بجوار الوقف وهذه عبارته «مصبحين -١٣٧-» جائز  
ورأس آية، وله تعلق بما بعده من جهة المعنى؛ لأنه معطوف على المعنى: أي  
تمرون عليهم في الصبح وبالليل والوقف على: «وبالليل» تام.

فالأشموني هنا: قد خالف القواعد التي أعلنها في صدر كتابه<sup>(٥)</sup>؛

---

(١) للكنزى : ٤٧٩ .

(٢) حلل الوقوف : ٨٥٩/٣ .

(٣) المقصد : ٣٢٦ .

(٤) منار الهدى : ٣٢٦ .

(٥) السابق : ١٧ .

حيث أقر بمنع الوقف الذي يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه خصوصاً إذا كان له تعلق بما بعده من جهة المعنى؛ لأنه معطوف على المعنى.

فهذا العطف بمنع الوقف، ويحتم الوصل، لكن قد نلتبس العذر للأشموني هنا؛ لأن الموضع رأس آية، والوقف على رهوس الآي سنة متبعة علماً بأن هناك مواضع كثيرة وقعت رهوس آي وقال فيها بالمنع، وهذا يُعد اضطراباً منه في التعليل؛ لأننا قررنا في بداية هذا البحث أن الوقف الممنوع إذا جاء على رأس آية فلنأخذ نقف التزاماً بالسنة، ثم نعود إلى ما قبل رأس الآية ونصله بما بعدها وفاءً بحق المعنى، ونكون بذلك قد فعلنا السنة وقدمنا المعنى تاماً.

هذا، ويقول ابن السحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «مصبحين -١٣٧» نصب على الحال، «وبالليل -١٣٨-» عطف على المعنى أي في الصبح وفي الليل. ويقول الصاوي (١٢٤١هـ)<sup>(٢)</sup> : «قوله: «وبالليل» عطف على «مصبحين»، وهو حال أخرى».

وبناءً على قول هذين العالمين الجليلين يكون قوله: «مصبحين» حالاً، وقوله: «وبالليل» معطوفاً على: «مصبحين» في موقع حال أخرى أي أن الجار والمجرور في محل نصب حال بالعطف على الحال الأولى، وهي «مصبحين» فيكون معنا حالان هنا تم الربط بينهما بالواو العاطفة.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «مصبحين» لأنها

---

(١) إعراب القرآن : ٤٣٨/٣.

(٢) حاشية الصاوي على الجلالين : ٣٤٦/٤.

وقعت حالاً عُظفت عليها حال أخرى بالواو التي ربطت بينهما، فأصبح تمام المعنى مرتبطاً بهما معاً.

يقول القرطبي (١٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «وإنكم لتعمرون عليهم مصبحين» خاطب العرب: أي عمرون على منازلهم وآثارهم «مصبحين» وقت الصباح «وبالليل» عمرون عليهم أيضاً، وتم الكلام». فقول القرطبي - طيّب الله ثراه - هنا: «وتم الكلام» يدل على أن تمام المعنى يأتي بعد الجمع بين الحالين اللذين يدلان على المتقابلين - الصباح والمساء - .

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «... فإن سدوم في طريق الشام «مصبحين» داخلين في الصباح «وبالليل» أي ومساءً أو نهراً وليلاً، ولعلها وقعت بقرب منزل يمر بها المرحّل عنه صباحاً، والقاصد له مساءً».

فبالجمع بين الحالين يتم المعنى؛ لأن الحال خبر في المعنى فكما أن تمام المعنى في الجملة المكونة من مبتدأ وخبر يتوقف على الإتيان بالخبر، كذلك الأمر بالنسبة للمحال فهو كالخبر في تمام الفائدة ، وقد تكرر ذلك الحديث كثيراً فيما قبل<sup>(٣)</sup> .

## الموضع السادس

﴿وَإِنْ يَأْتِ بِكُمُ الْمَرْسَلُ ۖ إِذْ أَتَىٰ إِلَىٰ آلِ ثُلَيْكٍ الْمَفْضُولِ ۖ فَسَأَلَمُوا فَيَكُنْ مِنَ الْمُتَحَفِّينَ ۖ فَاتَّقِ اللَّهَ ۚ إِنَّكَ كَاتِبُ الصَّالَاتِ ۚ وَهُوَ عَلِيمٌ ۖ فَتَوَلَّوْا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسْتَحْجِينَ ۖ﴾

(١) الجامع لاحكام القرآن: ١١٨/١٥ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ٢٧٦/٤ ، ونظر معه : روح المعاني : ٢٠٩/٢٣ .

(٣) انظر : دلائل الإعجاز : ٢١٢ ، ٥٤١ ، ٥٤٢ ، والإيضاح للقرظوني : ١٩٨ .

لَلْبَثِّ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٣٩﴾ [الآيات من ١٣٩ - ١٤٤ الصافات].

إضاءة :

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> : «أَبَقَ» : هرب إلى الفلك المشحون  
والمشحون: المملوء. «فصاهم» : فقارع، و«والمدحضين» : المغلوبين..  
«فالتقمه الحوت» : وهو السمكة، «وهو مليم» قد أتى بما يلام عليه يقال: قد  
آلام الرجل فهو مليم: إذا أتى بما يجب أن يلام عليه... «من المسبحين» من  
المصلين، «للبث في بطنه إلى يوم يبعثون» جاء في التفسير أنه لبث أربعين  
يوماً وقال الحسن: لم يلبث إلا قليلاً وأخرج من بطنه بَعِيدُ الوقت الذي التقم  
فيه.

فهذه الآيات تحكي جانباً من قصة سيدنا يونس - عليه السلام - مع  
قومه، فتؤكد الآية الأولى أنه من المرسلين من قبل الله تعالى إلى أهل نينوي  
بالموصل - واسمه يونس بن متى من بنى إسرائيل بفلسطين - فدعاهم إلى  
عبادة الله وترك عبادة الأصنام فلما كفروا توعدهم أن يقع بهم عذاب الله بعد  
ثلاثة أيام وقبل أن تنتهي المدة المحددة التي حددها لهم تركهم، فلما رآوه ترك  
القرية أدركوا أن العذاب نازل بهم لا محالة، فأجمعوا أمرهم على التضرع إلى  
الله، وخرجوا إلى الصحراء ومعهم دوابهم، وفرقوا بين كل والدلة وولدها،  
فضج الناس بالدعاء، وصاحت البهائم بأصواتها المختلفة فاطلع الله عليهم  
ورحمهم، وقبّل منهم التوبة وعفا عنهم، فلما لم ير يونس - عليه السلام -  
نزول العذاب استحيا أن يرجع إليهم، وقال: لا أرجع إليهم كذاباً أبداً، ومضى

(١) معاني القرآن وإعرابه: ٣١٢/٤.



على وجهه فأتى سفينة مملوءة بالركاب فركبها، فلما تحركت إلى وسط اللجة توقفت عن السير، فقال صاحبها : ما يمنعهما أن تسير إلا أن فيكم رجلاً مشتمواً فافترعوا على من تلقى به في البحر فافترعوا فجاءت على سيدنا يونس ثلاث مرات فالتقى بنفسه فابتلعه الحوت فلما صار في جوفه «نودي الحوت : إنا لم نجعل يونس لك زرقاً إنما جعلناك له حرراً ومسجداً»<sup>(١)</sup> فلما نادى في بطن الحوت «لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين»<sup>(٢)</sup> قال الله : «فامتجبنا له ونجيناها من الغم وكذلك ننجي المؤمنين»<sup>(٣)</sup> . وكان هذا الدعاء سبباً في نجاته : «فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون» فالتقاء الحوت على الشاطئ، وأثبت الله عليه شجرة من يقطين، وأرسله إلى أهل نينوى أو إلى غيرهم ليؤدي رسالة ربه .

### شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله : «من المسبحين -١٤٣-» في ط . مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط . مصحف الأزرار الشريف، وفي ط . مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا ؛ فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٤)</sup> لم يذكر وقفاً على هذه الآية من أى نوع وهذا يدل على المنع، ويقول السجاوندي

(١) الجامع لأحكام القرآن : ١٢٣/١٥ ، وانظر معه : الكشاف : ٣/٣٥٣ ومفاتيح الغيب : ١٤٣/٢٦ ، والبحر المحيط : ١٢٣/٩ ، وإرشاد العقل السليم : ٢٧٦/٤ .

(٢) الأنبياء : ٨٧ .

(٣) الأنبياء : آية ٨٨ .

(٤) للكش : ٤٧٩ .

(١) (٥٦٠هـ) : «من المسيحين -١٤٣-» ؛ لان اللام جواب «لولا» .  
ويقول الانصاري (٩٢٦هـ) <sup>(٢)</sup> : «مليم -١٤٢-» كاف ، «يعثون -١٤٤-»  
كذلك . ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : «من المسيحين -١٤٣-»  
وهذا يدل على المنع ، ويقول الاشعوني <sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر  
الهجري - : «المدحفين -١٤١-» كاف ، ومثله : «مليم -١٤٢-» ،  
وكذا : «يعثون -١٤٤-» ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : «من  
المسيحين» وهذا يدل على المنع .

ومن كلام القراء يتبين لنا منع الوقف على قوله : «من المسيحين» لان ما  
بعده جواب «لولا» .

هذا ، ويقول القرطبي (٦٧١هـ) <sup>(٤)</sup> : «فلولا أنه كان من المسيحين»  
قال الكسائي : لم تكسر «أن» لدخول اللام ؛ لان اللام ليست لها . النحاس :  
والامر كما قال : إنما اللام في جواب «لولا» .

فقول القرطبي - رحمه الله - يدل على قوله : «اللبث» جواب لقوله :  
«لولا» ، فهذه اللام واقعة في جواب «لولا» وليست اللام التي تكسر «أن»  
من أجلها .

ويأتى الشيخ محمد عبد الخالق عزيمة - رحمه الله - ليزيد الامر

(١) علل الوقوف : ٨٦٠ / ٣ .

(٢) المقصد : ٣٢٦ .

(٣) منار الهدى : ٣٢٦ .

(٤) الجوامع لاحكام القرآن : ١٢٠ / ١٥ .

وضوحاً فيقول<sup>(١)</sup> : «لولا» تدخل على جملتين: إحداهما: مبتدأ وخبر،  
والأخرى: فعل وفاعل فتعلق إحداهما بالأخرى وتربطها بها، كما يدخل  
حرف الشرط على جملتين».

ثم يقول<sup>(٢)</sup> : «جاء جواب «لولا» الامتناعية الماضي المثبت مقروناً  
باللام في جميع مواضعه».

وقد استشهد الشيخ عزيمة بآيات من القرآن الكريم تطبيقاً على هذه  
القاعدة؛ وليستدل بها على صحة ما يقول، وكان الموضع الذي معنا رقمه (٦)  
في تلك الآيات<sup>(٣)</sup>.

ومن كلام الشيخ عزيمة يتبين لنا أن «لولا» الامتناعية يأتي جوابها  
ماضياً مثبتاً مقروناً باللام في جميع المواضع التي ورد بها في القرآن الكريم؛ لأن  
«لولا» تدخل على جملتين؛ الأولى مكونة من مبتدأ وخبر، والثانية مكونة من  
فعل وفاعل، فالأولى : هنا مكونة من «أن» واسمها وخبرها، والثانية : مكونة  
من الفعل الماضي المثبت «لبت» المقترن باللام، والفاعل ضمير مستتر تقديره  
هو يعود إلى يونس عليه السلام، وهذه اللام واقعة في جواب «لولا» التي  
تعلق الجواب بالشرط، كما يدخل حرف الشرط على جملتين؛ ليربط بينهما  
فيرتب الجزاء على الشرط، لذا منع الوقف على قوله : «المسبحين»؛ لأن ما  
بعده جواب «لولا» الذي يتوقف فهم المعنى على الإتيان به.

---

(١) دراسات لاسلوب القرآن الكريم : القسم الأول : ٦٨٠ / ٢ .

(٢) السابق : نفس الموضع .

(٣) السابق : ٦٨٢ / ٢ .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «المسحين» لأن ما بعده جواب «لولا» الامتناعية التي ربطت بين الجملتين كما تربط أداة الشرط بين فعل الشرط وجوابه، وهاتان الجملتان - جملة فعل الشرط وجوابه - وإن كانتا جملتين في الظاهر إلا أنهما في الحقيقة بمثابة جملة واحدة؛ وذلك لترتب الجزاء على الشرط، كما قال عبد القاهر<sup>(١)</sup> - وقد ذكرناه أكثر من مرة - ولا يقبل أن يقف المتكلم أثناء الجملة الواحدة يقول الألويسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «والشرط وما في معناه يفيد توقف وجود الجزاء على ما في حيزه، فيفيد عدمه عند عدمه».

فهذا التعلق المعنوي بين الجزاء والشرط يوجب اتصال كل منهما بالآخر في الكلام؛ ليتم المعنى المراد. يقول الدكتور/ عبد العظيم الطعني<sup>(٣)</sup> : «الأصل في أساليب الشرط هو: ترتب الجواب على فعل الشرط في الوجود؛ لأن بين الشرط وجوابه رابطة السببية».

فهذه الرابطة تعني أن الشرط سبب في جوابه بواسطة الأداة التي تربط بينهما، وترتب أحدهما على الآخر<sup>(٤)</sup> ، وهذا الترتب يقتضي استلزام أحدهما للآخر بحيث لا يتم المعنى إلا بذكرهما معاً. وكذلك جواب «لولا» لأنه مترتب على ما في حيزها.

(١) انظر : أسرار البلاغة : ١١١ ، وانظر معه : ص ٢٣٦ من هذا البحث.

(٢) روح المعاني : ٤٠٣/١٥ .

(٣) مجلة منبر الإسلام : السنة ٦٠ العدد : ٥ جمادي الآخرة/ ١٤٢٢هـ - يوليو / أغسطس : ٢٠٠١ م ص : ١٣ .

(٤) انظر : بدائع الفوائد : ٣٧/١ .

﴿فَاتَّكَمُوا وَمَا تُعْبُدُونَ﴾ (١) مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِّينَ ﴿٢﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿٣﴾

{الآيات من ١٦١ - ١٦٣ الصافات}.

إضاءة :

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ) (١) : «والمعنى : فإنكم ومعبوديكم أيها المشركون لستم بفاتنين عليه تعالى بإفساد عبادته وإضلالهم ﴿إلا من هو صال الجحيم﴾ منهم أي داخلها لعلمه تعالى بأنه يصير على الكفر بسوء اختياره، ويصير من أهل النار لا محالة، وأما المخلصون منهم فأنتم بمعزل من إفسادهم وإضلالهم، فهم لاجرم برآء من أن يفتنوا بكم ويسلكوا مسلككم في وصفه تعالى بما وصفتموه به».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿بفاتنين - ١٦٢﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ) (٢) لم يذكر وقفاً على هذه الآية من أي نوع وهذا يدل على المنع.

(١) إرشاد العقل السليم : ٢٧٩/٤، وانظر معه : الكشاف : ٣٥٥/٣، والجامع لأحكام القرآن :

١٣٠/١٥، والبحر المحيط : ١٢٨/٩، وروح المعاني : ٢٢٤/٢٣.

(٢) للكافي : ٤٨٠.

أما السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> فإنه يقول: «بفاتنين - ١٦٢ -»  
 للاستثناء. ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> «المخلصين - ١٦٠ - كاف»،  
 «صال الجحيم - ١٦٣ - تام». ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «بفاتنين  
 - ١٦٢ -» وهذا يدل على المنع.  
 ويقول الاشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري -  
 «بفاتنين - ١٦٢ -» ليس بوقف للاستثناء.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «بفاتنين» لأن ما  
 بعده أداة الاستثناء التي تدل على اتصال الكلام معنى.

هذا، ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup> : «بفاتنين» أي بحاملين بالفتنة  
 عباده إلا من قدر الله في سابق علمه أنه من أهل النار والضمير في «عليه»  
 حائد على «ما» على حذف مضاف كما قلنا أي على عبادته، وضمن  
 «فاتنين» معنى حاملين بالفتنة و«من» مفعولة بفاتنين فرغ له العامل إذ لم  
 يكن «بفاتنين» مفعولاً، وقيل: «عليه» بمعنى أي ما أنتم بالذي تعبدون  
 بفاتنين، وبه متعلق بفاتنين. المعنى: ما أنتم فاتنين بذلك الذي عبدتموه إلا من  
 سبق عليه القدر أنه يدخل النار.

ويقول الألويسي - (١٢٧٠هـ)<sup>(٥)</sup> : «والاستثناء مفرغ من مفعول «فاتنين»

(١) حلل الوقوف: ٨٦٢/٣.

(٢) المقصد: ٣٢٧.

(٣) منار الهدى: ٣٢٧.

(٤) البحر المحيط: ١٢٨/٩.

(٥) روح المعاني: ٢٢٤/٢٣.

المقدر و«أنتم» خطاب للكفرة ومعبودهم على سبيل التغليب.

وقد استظهر أبو حيان أن يكون الواو في قوله: «وما تعبدون» واو العطف، عطفت «ماتعبدون» على اسم «إن»، وليست واو المعية التي في مثل قولنا: كل رجل وضييعته.

ويقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup>: «واستظهر أبو حيان العطف وكون الضمير للعبادة وتضمنين «فانتين» معنى الحمل وتغليب المخاطب على الغائب في «أنتم» وكون الجملة المنفية خبر «إن»».

وما تقدم يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: «بفانتين» ذلك لأن ما بعده أداة الاستثناء «إلا»، وقوله: «مَنْ» مفعولة بفانتين فرغ له العامل إذ لم يكن بـ «فانتين» مفعولاً، كما قال أبو حيان، وعلى هذا فإن ما بعد قوله: «بفانتين» متصل بما قبله بأداة الاستثناء وبوجود «مَنْ» مفعولة بفانتين؛ فالإتصال هنا لازم لارتباط العامل بمعموله مع وجود الاستثناء.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «بفانتين» لوجود الاستثناء، ولوجود المفعول به «مَنْ» - في الآية التالية - لقوله: «بفانتين»، واتصال العامل بمعموله أمر ضروري؛ لحاجة المعنى إلى ذلك.

ولو تأملنا الآيات الثلاث لوجدنا الإتصال قائماً بينها جميعاً؛ حيث يقول سبحانه: «فإنكم وما تعبدون» يخاطب الكفار فيقول لهم: فإنكم أيها الكفار والذين تعبدونهم من دون الله «ما أنتم عليه بفانتين» إلا من هو صال

(١) روح المعاني: ٢٢٤/٢٣.

الجحيم» ما أنتم وهم جميعاً بفاتنين على الله إلا أصحاب النار الذين سبق في علمه أنهم لسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوها»<sup>(١)</sup> .

فالمخاطبون هم الكفار عطف عليهم معبوديهم، ثم أخبر عنهم جميعاً بأنهم لا يقدرّون على فتنة أحد على الله من خلقه إلا من سبق في علمه الأزلي أنه من أهل النار.

فنحن أمام قوم مخاطبين بقضية لا يتم المعنى إلا بالانتهاء منها؛ لذا يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup> : «... وكون الواو في «وما تعبدون» واو (مع) غير متبادر إلى الذهن، وقطع «ما أنتم عليه بفاتنين» عن : «إنكم وما تعبدون» ليس بجيد؛ لأن اتصافه به هو السابق إلى الفهم مع صحة المعنى فلا ينبغي العدول عنه».

وأيضاً اتصال ما بعد قوله: «بفاتنين» بما قبله أمر ضروري لوجود معمول «فاتنين» وهو المفعول به - «مَنْ» الواقعة بعد أداة الاستثناء.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٣)</sup> - في معرض الحديث عن عطف الجمل - : «... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجرى بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حديثه».

فالإمام عبد القاهر - طيّب الله ثراه - يستدل على قوة الاتصال بين

---

(١) الكشف : ٣٥٥/٣ .

(٢) البحر المحيط : ١٢٨/٩ .

(٣) دلائل الإعجاز : ٢٤٤ .



الجملة المعطوفة بقوة الاتصال بين الفعل ومفعوله، وكل ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات لا يمكن فصلها عن الجملة الأصلية، وأن تصوير كلاماً جديداً مستقلاً.

أما المنع للاستثناء فقد تحدث عنه كثيراً في مواضع سابقة<sup>(١)</sup> وأني اكتفى بما ذكرته هناك فأرجع إليه إن شئت.

## الموضع الثامن

## الموضع التاسع

﴿وَأَنَا لَنَحْنُ الصَّالُّونَ﴾ ﴿وَأَنَا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ ﴿إِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ﴾  
 ﴿تَوَلَّوْا عَنْنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ ﴿فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ  
 يَعْلَمُونَ﴾ [الآيات من ١٦٥ - ١٧٠ الصافات].

## إضاءة :

في الآيتين الأوليين حديث الملائكة عن أنفسهم بأنهم هم الذين يصطفون في صلاتهم، أو يصفون أجنتهم في السماء، وأنهم هم المسبحون أي المنزهون لله تعالى. يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «نصف أقدامنا في الصلاة، أو أجنتنا في الهواء متظرين مانؤمن به، وقيل : نصف أجنتنا حول العرش داعين للمؤمنين».

(١) انظر - مثلاً - : ص ٥٣٤، ٥٣٥ من هذا البحث.

(٢) الكشاف : ٣/٣٥٦، وانظر معه : مفاتيح الغيب : ١١٩/٢٦، وغرائب القرآن : ٧١/٢٣، والبحر .  
 للمحيط : ٩/١٣٠، وإرشاد العقل السليم : ٢٧٩/٤، وروح المعاني : ٢٢٧/٢٣.

ثم تأتى الآيات التالية (من ١٦٧-١٧٠) لتحكى قول كفار مكة حين تمنوا أن يكون لديهم كتاب، كما كان للأمم السابقة كاليهود والنصارى، عندئذ سيكونون من عباد الله الطائعين المخلصين فلما جاءهم القرآن وهو أعظم الذكر كفروا به، بل وحاربوه.

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿ليقولون -١٦٧-﴾ ، وعلى قوله : ﴿الاولين -١٦٨-﴾ في ط . مصحف الملك الثانية وما بعدها وفي ط . مصحف الأهر الشريف، وفي ط . مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر فيهما وقفاً من أي نوع، وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿ليقولون -١٦٧-﴾<sup>٣</sup> لأن ما بعده مقوله . ﴿الاولين -١٦٨-﴾<sup>٤</sup> لأن ما بعده جواب ﴿لو﴾.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿معلوم -١٦٤-﴾ كاف، وكذا : ﴿الصابون -١٦٥-﴾ ، و﴿المسبحون -١٦٦-﴾ ، و﴿المخلصين -١٦٩-﴾ . ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : ﴿ليقولون -١٦٧-﴾ ، ولا على قوله : ﴿الاولين -١٦٨-﴾ وهذا يدل على المنع، وبمثل قوله قال الاشموني<sup>(٤)</sup> - من

(١) المكتفى : ٤٨٠ .

(٢) حلل الوقوف : ٨٦٢/٣ .

(٣) المقصد : ٣٢٧ .

(٤) انظر : منار الهدى : ٣٢٧ .

علماء القرن الحادي عشر الهجري - .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿ليقولون -١٦٧﴾  
لأن ما بعده مقول القول، ولا يوقف على القول دون مقوله. وكذلك منع  
الوقف على قوله: ﴿الأولين -١٦٨﴾؛ لأن ما بعده جواب ﴿لو﴾.

هذا، وقد ذكرت في مواضع كثيرة من قبل<sup>(١)</sup> تعليل منع الوقف - لأنه  
يؤدي إلى الفصل بين القول ومقوله نحويًا وبلاغيًا - فلا داعي إلي التكرار.

أما تعليل منع الوقف على قوله: ﴿الأولين﴾ - لأنه يؤدي إلى الفصل  
بين ﴿لو﴾ وجوابها نحويًا وبلاغيًا - فقد ذكرته من قبل<sup>(٢)</sup> أيضاً، وأضيف هنا  
ما قاله ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «أي لو جاءنا ذكر كما جاء الأولين  
لاخلصنا العبادة»، ومعنى هذا القول: أن إخلاص العبادة مترتب على مجيء  
الذكر أي أن الجواب مترتب على الشرط؛ لأن ﴿لو﴾ - كما يقول ابن عاشور  
(١٣٩٤هـ)<sup>(٤)</sup> : «شرطية وسدّت ﴿أن﴾ وصلتها مسدّ فعل الشرط، وهو كثير  
في الكلام... فذكر في جواب ﴿لو﴾ ما هو أخص من الإيمان؛ ليفيد معني  
الإيمان بدلالة الفحوى.

فقوله: ﴿لو﴾ شرطية أي أنها أفادت معنى الشرط، والشرط يفيد تعلق  
شيء على حصول شيء آخر، أي أن هناك فعلاً يترتب عليه جزاء، وهذه

---

(١) انظر - مثلاً : ص ٤٨٨ من هذا البحث.

(٢) انظر - مثلاً - : ص ٥١٧ ، ٥١٨ من هذا البحث.

(٣) إهراب القرآن : ٤٤٦/٣ .

(٤) التحرير والتنوير : ١٩٣/٢٣ .

العلاقة تجعل المعنى مترتباً بعضه على بعض، وهي التي يسميها البلاغيون<sup>(١)</sup> :  
 (رابطة السببية)، وفعل الشرط هنا سد مسدّد قوله: ﴿أَن لَّنَا ذِكْرٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾  
 أي ﴿أَن﴾ وصلتها والمقصود اسمها ﴿ذِكْرًا﴾ وخبرها ﴿لَنَا﴾، أما جواب ﴿لَوْ﴾  
 فقوله: ﴿لَكِنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلُصِينَ﴾ وهو الذي به يتم المعنى، والفصل بينه وبين  
 الشرط - بسبب الوقف - يفسد المعنى؛ لذا منع الوقف.

## الموضع العاشر

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهُمَّنَّ وَقُتْرُونَ  
 فَقَالُوا سِحْرٌ مُّكَذَّبٌ ۖ﴾ [الآيات: ٢٣، ٢٤ من سورة غافر].

إضاءة:

في هاتين الآيتين يخبر الحق تبارك وتعالى نبيه محمداً ﷺ بأنه أرسل  
 سيدنا موسى عليه السلام بالآيات وهي المعجزات الدالة على صدقه، كالعصا  
 وغيرها، وقد ذكرتها من قبل<sup>(٢)</sup>.

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٣)</sup>: «... بآياتنا» أي بعلاماتنا التي تدل  
 على صحة نبوته من العصا، وإخراج يده بيضاء من غير سوء وأشباه ذلك  
 ﴿وسلطان مبين﴾ أي حجة ظاهرة.

(١) انظر: مقال د/ عبد العظيم الطمعي في مجلة منبر الإسلام . السنة ٦٠ العدد ٥ جمادى الآخرة  
 ١٤٢٢هـ - يوليو / أغسطس ٢٠٠١م ص ١٣.

(٢) انظر: الموضع الخامس (٩٦، ٩٧: هود) ص ٤٧٠ من هذا البحث.

(٣) معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٤/ ٣٧٠، وانظر معه: الكشاف: ٤٢٢/٣، والبحر للحبش:  
 ٢٤٩/٩.

أرسله إلى فرعون - الملك المصري الذي ادعى الإلهية-<sup>(١)</sup> وهامان - لقب وزيره - ، وقارون - وقد كان من بني إسرائيل ولكنه كذب موسى، وهو صاحب الأموال الكثيرة الذي جاء ذكره في سورة القصص - فقالوا: - بعد أن رأوا هذه المعجزات - ساحر كذاب.

وقد ساق القرآن هذه الأخبار إلى النبي ﷺ تسلياً له، وتثبيتاً أمام تكذيب قريش؛ وليعلم المؤمنون أن الحق هو صاحب النصر في النهاية، وأن الباطن مهزوم وإن علا في الأرض.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿مين - ٢٣﴾ في ط. مصحف للملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول: «لا يقضون بشيء - ٢٠﴾ تام، «البصير - ٢٠﴾ أتم، ومثله: «شديد العقاب - ٢٢﴾ ومثله: «واستحيوا نساءهم - ٢٥﴾. ولم يذكر وفقاً من أي نوع على قوله: ﴿مين (٢٣)﴾، وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup>: «مين - ٢٣﴾ لتعلق إلى.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٤)</sup>: «العقاب - ٢٢﴾ تام، «كذاب -

---

(١) انظر: التحرير والتنوير: ١٢٢/٢٤.

(٢) المكتنى: ٤٩٢.

(٣) حلال الوقوف: ٨٨٩/٣.

(٤) المقصد: ٣٣٨.

٢٤- ﴿كاف﴾. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿مبين-٢٣﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«ولاوقف من قوله : «ولقد أرسلنا موسى﴾ إلى «كذاب﴾ لاتصال الكلام بعضه ببعض؛ فلا يوقف على: ﴿مبين-٢٣﴾ لأن الذي بعده متصل به...».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿مبين﴾؛ لأن ما بعده جار ومجرور متعلق بالفعل: «أرسلنا»، ولايفصل بين الجار والمجرور، وبين ما تعلق به.

هذا، وقد تحدثت في الموضع الخامس (آية ٩٦، ٩٧ هود) - من الفصل الثالث<sup>(٢)</sup> من الباب الثاني من هذا البحث عن التعليل النحوي والبلاغي لمنع الوقف على قوله «مبين»؛ وحيث أن هذا الموضع نظير ذاك فلا داعي إلى التكرار.

### الموضع الحادي عشر

﴿وَأَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ اتَّبِعْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾  
قَالَ بِقَوْمِي إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١﴾ لَنْ أَغْبِيَاكُمْ وَلَئِنَّكُمْ لَتَكُونُنَّ  
مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَمُؤْخِرُونَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسْتَقَرٍّ لَّنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ سَأَلْتُمْ  
تَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ [الآيات : من ١-٤ من سورة نوح].

(١) منار الهدى : ٣٣٨.

(٢) انظر : ص ٤٧١ وما بعدها من هذا البحث .

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(١)</sup> : «يقول تعالى : مخبراً عن نوح - عليه السلام - أنه أرسله إلى قومه آمراً له أن ينذرهم بأس الله قبل حلوله بهم، فإن تابوا وأنبأوا رفع عنهم». وقد امثل سيدنا نوح - عليه السلام - أمر ربه «قال يا قوم إني لكم نذير مبين» أي نادى قومه ؛ لأنهم لم يعرفوا باسم غير النسبة إليه وأضافهم إليه ؛ ليعلم خوفه عليهم من عاقبة التكذيب، وحذبه عليهم، ورحمته بهم، وأعلنهم بالإخبار المؤكد أنه منذر لهم ومخوف من عذاب الله، وهو منذر بين النذارة، وقد فر هذه المهمة بقوله : «أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى» أي أعلنهم بمضمون رسالته إليهم فأمرهم بعبادة الله وحده أي أن يوحده بالعبادة، فلا يشركوا معه هذه الأصنام التي لاتضر ولا تنفع، وأن يتقوه أي يخافوه فلا يقعوا في محارمه، وأن يطيعوا أمر رسولهم فيما يأمرهم به فإن فعلوا ذلك غفر الله لهم ذنوبهم وأخرهم إلى أجل مسمى، يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «ويؤخركم إلى أجل» أي يمد في أعماركم، ويدأ عنكم العذاب الذي إن لم تحتبوا ما نهاكم عنه أوقعه بكم».

«إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون». أي إن الأجل الذي قدره الله تعالى إذا جاء وحان وقته لا يؤخر؛ لأن لكل نفس أجلاً معلوماً محدداً تم تحديده وقت نفخ الروح فيها فإذا جاء هذا الأجل انتهت حياة الإنسان.

(١) تفسير القرآن العظيم : ٤/ ٤٢٤.

(٢) السابق ، نفس الموضع.

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر» أي إذا جاء الموت لا يؤخر بعذاب كان أو بغير عذاب، وأضاف الأجل إليه - سبحانه - لأنه الذي أثبتته.

ومعني «لو كنتم تعلمون» : قال الحسن : معناه : لو كنتم تعلمون لعلمتم أن أجل الله إذا جاءكم لم يؤخر»<sup>(٢)</sup>.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «وأطيعون -٣-» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٣)</sup> يقول : «... إلى أجل مسمى -٤-» كاف، وقيل : تام. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : «وأطيعون -٣-» وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٤)</sup> : «وأطيعون -٣-»<sup>٥</sup> لجواب الأمر. ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٥)</sup> : «أليم -١-» كاف، «إلى أجل مسمى -٤-» حسن. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : «وأطيعون -

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٢٨٧/١٨.

(٢) السابق : نفس الموضع.

(٣) المكتنى : ٥٨٨.

(٤) حلل الوقوف : ١٠٥١/٣.

(٥) المقصد : ٤٠٥.



٣- وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري -  
«ولا يوقف على: «وأطيعون-٣-»؛ لأن «يفغر» بعده مجزوم؛ لأنه جواب  
الأمر».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «وأطيعون» لأن ما  
بعده - «يفغر لكم من ذنوبكم... إلخ» - جواب الأمر الذي هو «اعبدوا  
الله...»، ولا يوقف على الأمر دون جوابه؛ لأن الجواب هو الذي يتم به  
المعنى.

هذا، ويقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «يفغر لكم» جزم جواب الأمر  
«اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يفغر لكم من ذنوبكم.. معناه: اتقوا الله  
وأطيعون يؤخركم عن العذاب أي يؤخركم فتتموتوا غير ميتة المستأصلين  
بالعذاب».

ويقول النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «يفغر لكم من ذنوبكم» جزم لأنه  
جواب الأمر «ويؤخركم إلى أجل مسمى» عطف عليه.

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٤)</sup> : «وجزم «يفغر لكم من ذنوبكم»  
في جواب الأوامر الثلاثة «اعبدوا الله واتقوه وأطيعون» أي إن تفعلوا ذلك

---

(١) منار الهدى: ٤٠٥.

(٢) معاني القرآن وإعرابه: ٢٢٧/٥. وانظر معه: روح المعاني: ١١٩/٢٩.

(٣) إعراب القرآن: ٣٧/٥.

(٤) التحرير والتنوير: ١٨٩/٢٩.

يففر الله لكم من ذنوبكم وهذا وعد بخير الآخرة».

ومن كلام النحاة يتبين السر في منع الوقف على قوله: ﴿واطيعون﴾ لأن ما بعده - وهو قوله: ﴿يففر لكم﴾ - جواب هذه الأوامر الثلاثة، ولا يوقف على الأمر دون جوابه.

أما التعليل البلاغي لمنع الوقف في هذا الموضع فقد تحدثت عن نظائره كثيراً فيما سبق<sup>(١)</sup>، فلا داعي إلى التكرار.

ونأمل قارئاً قرأ قوله تعالى: ﴿ان اعبدوا الله واتقوه واطيعون﴾ وسكت فماذا يفيد بهذا الوقف؟ يفيد أن هناك أوامر ألقيت فقط لكن : ماذا يترتب على هذه الأوامر ؟ إن السامع يحتاج إجابة عن ذلك لذا لا يتم المعنى إلا بذكر الجواب؛ لأن هناك رابطة قوية بين الأمر وجوابه.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «... لأن الربط بين الأمر وجوابه يعطى بمفهومه معنى: إن لاتعبدوا الله ولاتتقوه ولاتعطيعون لايففر لكم ولايؤخركم إلى أجل مسمى فعلمل هذا الربط والتلارم بين هذا الشرط المقدر وبين جزائه بجملة : ﴿إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر...﴾».

### الموضع الثاني عشر:

﴿فَلَمَّا تَسْتَقْبِرُوا وَأَنْتُمْ أَهْلٌ لَهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَوَّيْتُمْ مِنْهُ إِذْ تُخْرَجُونَ مِنْهَا وَتَسْأَلُونَ عَنْ نَجْوَى الْمَرْءِ عَلَى الْمَرْءِ مَا لَمْ يَحْضَرْ أَفَرَأَيْتُمْ لِكُلِّ هُمْلَةٍ حَسْبٌ لَهَا يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّورُ فَذَلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَيْبٌ﴾ (١٠-١٢ من سورة نوح).

(١) انظر - مثلاً - ص ٥٤٨، ٥٤٩ من هذا البحث.

(٢) التحرير والتنوير: ١٩٠/٢٩.

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «قال مقاتل : لما كذبوا نوحاً زماناً طويلاً حبس الله عنهم المطر، وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة ، فهلكت مواشيهم وزرعوهم، فصاروا إلى نوح - عليه السلام - واستغاثوا به فقال : ﴿استغفروا ربكم إنه كان غفاراً﴾ أي لم يزل كذلك لمن أناب إليه ، ثم قال : - ترغيباً في الإيمان - : ﴿يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً﴾ قال قتادة : علم نبي الله - عليه السلام - أنهم أهل حرص على الدنيا فقال : (هلموا إلى طاعة الله ؛ فإن في طاعة الله درك الدنيا والآخرة)» .

والمدرار : معناه - كما يقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «الكثير الدرور ومفعال : مما يتوى فيه المذكر والمؤنث كقوله : رجل أو امرأة معطار» .

ففي هذه الآيات دليل على أهمية الاستغفار في حياة الأفراد والجماعات وعلاج من الفقر وقلة المطر ومن العقم كما أنه - أي الاستغفار - ميسل إلى سعة الرزق .

### شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿غفاراً - ١٠﴾ في ط . مصحف الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . مصحف الأزهر الشريف ، وفي ط . مصحف ليبيا .

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٢٨٩/١٨ ونظر معه : الكشف : ١٦٢/٤ ، ومفاتيح الغيب : ١٢٢/٣٠ ،

وإرشاد العقل السليم : ١٩٧/٥ ، وروح المعاني : ١٢٥/٢٩ .

(٢) مفاتيح الغيب : ١٢٣/٣٠ .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : «غفاراً» وهذا يدل على المنع . ويقول السجواني (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «غفاراً - ١٠ - ٧» لجواب الأمر . ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «جهاراً - ٨ -» صالح ، وكذا : «أنهاراً - ١٢ -» ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : «غفاراً - ١٠ -» وهذا يدل على المنع . ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «جهاراً - ٨ -» جائز و«إسراء - ٩ -» ليس بوقف لعطف ما بعده على ما قبله ، ومثله في عدم الوقف «غفاراً - ١٠ -» .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : «غفاراً» لأن ما بعده جواب الأمر ، ولا يوقف على الأمر دون جوابه .

هذا ، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> : «يرسل السماء عليكم» جواب الأمر . ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٦)</sup> : «يرسل السماء عليكم مدراراً» يرسل السماء : مجزوم على جواب الأمر بتقدير : «إن» الشرطية وتقديره : إن تستغفروا يرسل السماء عليكم مدراراً .

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٧)</sup> : . . . وهذا وعد بخير الآخرة ،

(١) المكتفى : ٥٨٨ .

(٢) علل الوقوف : ١٠٥١/٣ .

(٣) المقصد : ٤٠٥ .

(٤) منار الهدى : ٤٠٥ .

(٥) إعراب القرآن : ٣٨/٥ .

(٦) البيان : ٤٦٤/٢ .

(٧) التحرير والتنوير : ١٩٨/٢٩ .

ورتب عليه وعداً بخير الدنيا بطريق جواب الأمر وهو «يرسل السماء عليكم» الآية.

ومن كلام النحاة يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: «غفاراً» لأن ما بعده جواب الأمر، ولا يوقف على الأمر دون جوابه لأن المعنى لا يتم إلا بذكر الجواب.

أما التعليل البلاغي لمنع الوقف على هذا الموضع فقد سبق<sup>(١)</sup> الحديث عن نظائره كثيراً فلا داعي إلى التكرار.

### الموضع الثالث عشر

﴿وَأَلَّا جَمَلٌ لَّكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ۖ لِّتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ۖ﴾  
[الآيتان: ١٩، ٢٠ من سورة نوح].

إضاءة:

يخبر سيدنا نوح - عليه السلام - قومه بمنة الله تعالى عليهم؛ حيث جعل لهم الأرض كالبساط ممهدة «مبسوطة يتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه»<sup>(٢)</sup>. وقد بين (سبحانه) علة ذلك فقال: «لتسلكوا منها سبلاً فجاجاً» والسبل: جمع سبيل وهي الطريق. والفجاج - كما يقول الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٣)</sup>: «فجاجاً» طرقاً واحداً فج وهي الطريق الواسعة.

(١) انظر - مثلاً - ص ٥٤٨، ٥٤٩ من هذا البحث.

(٢) الكشف: ١٦٣/٤.

(٣) معاني القرآن: ١٨٨/٣، وانظر صمغ: الجامع لأحكام القرآن ٢٩٣/١٨، تفسير القرآن العظيم: ٤٢٦/٤.

والمعنى: فعل الله ذلك؛ لكي يتمكن الإنسان من الانتفاع بهذه الأرض،  
 فيستفيد من خيراتها ونعمها حين يسويها ويحرثها ويزرعها، ثم يكون ثمرة  
 ذلك ما يأكله الإنسان والحيوان من الزروع والثمار، وغير ذلك مما يفيد منها.  
 شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿بساطاً ١٩-﴾ في ط. مصحف الملك  
 الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف  
 ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول:  
 «ومثله - أي في التمام - : ﴿إخراجاً ١٨-﴾ ومثله : - كذلك في التمام  
 ﴿فجاجة ٢٠-﴾، ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿بساطاً ١٩-﴾  
 وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «﴿بساطاً ١٩-﴾ لتعلق اللام».  
 ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «﴿إخراجاً ١٨-﴾ تام، وكذا : ﴿فجاجة -  
 ٢٠-﴾». ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿بساطاً ١٩-﴾ وهذا يدل  
 على المنع.

ويقول الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
 «﴿بساطاً ١٩-﴾ ليس بوقف؛ لتعلق اللام».

(١) للكنزى: ٥٨٨.

(٢) حلل الوقوف: ١٠٥٢/٣.

(٣) المقصد: ٤٠٥.

(٤) منار الهدى: ٤٠٥.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿بساطاً﴾ لأن ما بعده  
علة لما قبله.

هذا، واللام في قوله: ﴿تسلکوا منها سبلاً فجاءاً﴾ هي لام التعليل أو  
لام العلة - كما يقول العلماء في نظائرها من ذلك ما قاله أبو حيان  
(٧٤٥هـ) <sup>(١)</sup> في قوله تعالى: ﴿وجعل لله أنداداً ليضل عن سبيله﴾ <sup>(٢)</sup>:  
«فاللام لام العلة، وقيل: لام العاقبة» - فهذه اللام هي التي ربطت بين قوله:  
﴿جعل لكم الأرض﴾ وبين قوله: ﴿تسلکوا منها﴾ فلام التعليل هي الرابط  
الذي ربط بين الفعلين: ﴿جعل - ، تسلکوا﴾ ولا يوقف على أحدهما دون  
الأخر.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿بساطاً﴾ لأن الفعل:  
﴿تسلکوا﴾ علة جعل الأرض بساطاً ولا يوقف على ما قبل العلة، لأن المعنى  
لا يتم إلا بذكرها يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(٣)</sup>: «هذا استدلال وامتنان  
ولذلك علّق بفعل ﴿جعل﴾ مجرورٌ بلام التعليل وهو ﴿لكم﴾ أي لاجلكم...  
وقد نبه على ذلك بالعلة الباعثة في قوله: ﴿لكم﴾ والعلة الغائبة في قوله:  
﴿تسلکوا منها سبلاً فجاءاً﴾، وحصل من مجموع العلتين الإشارة إلى جميع  
النعم التي تحصل للناس من تسوية سطح الأرض مثل الحرث والزرع، وإلى  
نعمة خاصة، وهي السير في الأرض وخصت بالذكر؛ لأنها أهم لاشتراك كل  
الناس في الاستفادة منها».

---

(١) البحر المحيط : ١٨٨/٩ .

(٢) من الآية : ٨ من سورة الزمر .

(٣) التحرير والتنوير : ٢٩/٢٠٥ .

وعلى هذا فقله: ﴿والله جعل لكم الأرض بأساطاً لتسلكوا منها سبلاً فجاجاً﴾ جمع الله فيه علتين: الأولى: علة باعثة أي أن الباعث على جعل الأرض بأساطاً أي مبسوطه: أنتم أيها الناس - (لكم) أي لاجلكم - فلاجل الناس كانت الأرض بأساطاً.

العلة الثانية: وهي العلة الغائبة أي التي تأتي متأخرة بعد الأولى، وهي علة السير في الأرض واستعمالها والاستفادة منها ومن كونها مبسطة مهيأة للاستفادة منها، فهاتان علتان مقصودتان من جعل الأرض مبسطة ولابد من ذكرهما معاً؛ ليتم المعنى المقصود.

أضف إلى ذلك أن العلة الثانية ﴿لتسلكوا منها . .﴾ - هي التي خصت بالذكر؛ لأنها أهم لاشتراك كل الناس في الاستفادة منها، فهي كأنها الهدف الأهم من جعل الأرض بأساطاً؛ لذا كان الإتيان بها ضرورياً لتتمام المعنى.

الموضع الرابع عشر

الموضع الخامس عشر

الموضع السادس عشر

الموضع السابع عشر

﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ لَنْ جَاءَهُ الْأَعْنَى ۚ وَمَا يُدْرِيكَ نَعْلَهُ يَرْسُ ۚ أَوَيْدُهُمْ يَقْتَعُهُ الْبِشْرَى ۚ لَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى ۚ فَلَمَّا لَمْ تَنْصَلْ ۚ وَمَا عَلَيْكَ أَلَا يَرْسُ ۚ وَلَمَّا مَنِ جَاءَهُكَ يُسْتَعَى ۚ وَهُوَ يَكْفَى ۚ فَلَمَّا عَنَّ ثُلْهُن ۚ﴾ [الآيات من ١-١٠ من سورة عبس].



هذه الآيات من سورة (عبس) نزلت في ابن أم مكتوم وهو - كما يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> - : « قيل : اسمه عبد الله وقيل : اسمه عمرو ، وهو الذي اعتمده في (الإصابة)<sup>(٢)</sup> » - وهو ابن قيس ابن رائدة من بني عامر بن لؤي من قريش ، وأمه عاتكة ، وكنيت أم مكتوم ؛ لأن ابنها عبد الله ولد أعمى والأعمى يكنى عنه بمكتوم ».

وقد جاء ابن أم مكتوم إلى النبي ﷺ ليعلمه وقد كان عند النبي ﷺ وفد من صناديد قريش فأعرض عنه النبي ﷺ فزلت .

يقول الواحدي (٤٦٨هـ)<sup>(٣)</sup> «وذلك أنه أتى النبي ﷺ وهو يناجي عتبة بن ربيعة وأبا جهل بن هشام ، وعباس بن عبد المطلب ، وأبياً وأمياً ابني خلف ويدعوهم إلى الله تعالى ، ويرجو إسلامهم ، فقام ابن أم مكتوم وقال : يا رسول الله علمني ما علمك الله ، وجعل يتأديه وكرر النداء ، ولا يدري أنه مشغل مقبل على غيره حتى ظهرت الكراهية في وجه رسول الله ﷺ لقطعه كلامه ، وقال في نفسه : يقول هؤلاء الصناديد : إنما أتباعه العميان والسفلة والعبيد ، فعبس رسول الله ﷺ وأعرض عنه ، وأقبل على القوم الذين يكلمهم فأنزل الله تعالى هذه الآيات ، فكان رسول الله ﷺ بعد ذلك يكرمه ، وإذا رآه يقول : (مرحباً بمن هاتيني فيه ربي)».

(١) التحرير والتنوير : ١٠٣/٢٠ .

(٢) هذا كتاب لابن حجر العسقلاني المتوفى سنة (٨٥٢هـ) وهو المعروف بـ (الإصابة في تمييز الصحابة) أربعة أجزاء في أربعة مجلدات . ط . مطبعة السعادة بالقاهرة الطبعة الأولى سنة ١٩١٠م .

(٣) أسباب النزول : ٣٨٥ ، وانظر معه : لباب النقول للسيوطي للطبع ذلاً للمصحف الشريف : ٤٦٠ .

والمعنى الإجمالي لهذه الايات: عاتب الله تعالى نبيه ﷺ حين (عبس) أي قطب وجهه (وتولى) أي أعرض عن ابن أم مكتوم الذي جاء طالباً العلم والمعرفة من النبي ﷺ الذي كان مشغولاً بدعوة سادة قريش الذين استغنوا عن الإيمان بكفرهم وعبادة الأصنام، وقد كان النبي ﷺ يرجو إسلامهم حباً في نشر دعوة الله وإعلاء كلمته، وقد كان النبي ﷺ في هذا مكلفاً نفسه جهداً زائداً لكن الله قال له: ﴿وما عليك ألا يزكى﴾ يعني: لست إلا مبلغاً ﴿إن عليك إلا البلاغ﴾<sup>(١)</sup>، أما الذي يأتيك مسرعاً وهو يخشى الكبوة؛ لأنه ليس له قائد فانت عنه تشاغل بغيره ﴿كلا إنها تذكرة﴾.

شاهد هذه الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿تولى ١-﴾، وعلى قوله: ﴿استغنى ٥-﴾، وعلى قوله: ﴿وهو يخشى ٩-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا .

وكذلك الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿يسمى ٨-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول: ﴿... فتفعه الذكرى (٤) كاف، ومثله: ﴿... عنه تلهى (١٠)﴾، ولم يذكر وفقاً من أي نوع على قوله: ﴿تولى ١-﴾، ﴿استغنى ٥-﴾، و﴿يسمى ٨-﴾، ﴿يخشى ٩-﴾ وهذا يدل على المنع.

(١) من الآية : ٤٨ سورة الشورى.

(٢) للكسبي : ٦٠٨ .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «تولى -١-» لتعلق «أن»  
تقديره: بأن ، أو لان، «يسمى -٨-» ؛ لان الواو للحال، «يخشى -٩-»  
؛ لان الفاء جواب «أما».

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «الأعمى -٢-» حسن، «الذكرى -٤-» أحسن منه، «تصدى -٦-» حسن وكذا: «يزكى -٧-»، «تلهى -١٠-» تام.

ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «تولى -١-» ولا على قوله: «استغنى -٥-»، ولا على قوله: «يسمى -٨-» ولا على قوله: «يخشى -٩-» وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشمونى<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«تولى -١-» ليس بوقف؛ لتعلق (أن) بـ (تولى) على مختار البصريين في  
الإعمال، وبـ «عبس» على مختار أهل الكوفة والمختار مذهب البصريين؛  
لعدم الإضمار في الثاني، والتقدير: لان جاءه الأعمى .. ولا يوقف على:  
«يسمى -٨-» ولا على: «يخشى -٩-» لان الفاء في: «فأنت» في  
جواب «أما».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «تولى (١)» لان  
قوله: «أن جاءه» مفعول من أجله أي لان جاءه ويتعلق بـ «تولى» على  
مختار البصريين في الإعمال، ويتعلق بـ «عبس» على مختار أهل الكوفة.

(١) علل الوقوف: ١٠٩٢/٣.

(٢) المقصد: ٤١٨.

(٣) منار الهدى: ٤١٨.

وعلى قوله: ﴿استغنى - ٥-﴾؛ لأن ما بعده جواب ﴿أمّا﴾ الشرطية.  
وعلى قوله: ﴿يسمى - ٨-﴾؛ لأن الواو للحال؛ ولأن جواب الشرط لم يأت  
بعد، وهو: ﴿فأنت عنه تلهى﴾. وعلى قوله: ﴿يخشى - ٩-﴾؛ لأن جواب  
الشرط - (أما) - لم يأت بعد وهو قوله: ﴿فأنت عنه تلهى﴾.

هذا، ويقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup>: ﴿أن﴾ في موضع نصب مفعول  
له. والمعنى: لأن جاءه الأعمى.

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup>: ﴿أن جاءه﴾ منصوب بـ ﴿تولى﴾،  
أو بـ ﴿عبس﴾ على اختلاف المذهبين ومعناه: عبس لأن جاءه الأعمى أو  
أعرض لذلك.

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٣)</sup>: ﴿أن جاءه﴾ مفعول من أجله أي لأن  
جاءه، ويتعلق بـ ﴿تولى﴾ على مختار البصريين في الإعمال، وبـ ﴿عبس﴾  
على مختار أهل الكوفة.

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٤)</sup>: ﴿أن جاءه﴾ علة لـ ﴿تولى﴾ أو  
﴿عبس﴾ على اختلاف الرايين، أي لأن جاءه الأعمى.

ومن كلام النحاة يتبين لنا منع الوقف على ﴿تولى﴾؛ لأن ما بعده -  
﴿أن جاءه﴾ - في موضع نصب؛ لأنه مفعول له ولا يفصل بين العامل

(١) معاني القرآن وإعرابه: ٢٨٣/٥.

(٢) الكشاف: ٢١٧/٤.

(٣) البحر المحيط: ٤٠٦/١٠.

(٤) إرشاد العقل السليم: ٢٣٦/٥.

ومعموله كما قلنا من قبل .

أما التعليل البلاغي لمنع الوقف على هذا الموضع فقد ذكرته في نظائره الكثيرة من قبل<sup>(١)</sup> فلا داعي إلى التكرار .

أما الموضع الخامس عشر : «استغنى -5-» - فإنه قد مُنِع الوقف عليه ؛ لأن جواب الشرط لم يأت بعد ؛ لأن «أمّا» أداة شرط وتفصيل ، وفعل الشرط «استغنى» - وجواب الشرط - «فأنت له تصدى» ولا يوقف على الشرط دون جوابه كما قلنا من قبل<sup>(٢)</sup> .

أما الموضع السادس عشر : «يسمى -8-» فقد مُنِع الوقف عليه ، لأن قوله : «وهو يخشى» حال من فاعل «يسمى» ، كما أن جملة «يسمى» حال من فاعل «جاءك»<sup>(٣)</sup> ولا يفصل بين الحال وصاحبها ؛ لأن الحال خبر في المعنى . أما التعليل البلاغي لمنع الوقف على هذا الموضع فقد ذكرته في نظائره الكثيرة من قبل<sup>(٤)</sup> فلا داعي إلى التكرار .

أما الموضع السابع عشر : «وهو يخشى -9-» فقد مُنِع الوقف عليه ؛ لأن جواب الشرط - «فأنت عنه تلهى» - لم يأت بعد ، وكما هو معلوم لا يصح الفصل بين الشرط وجوابه ؛ لأن ذلك يفسد المعنى .

أما التعليل البلاغي لمنع الوقف على هذا الموضع وعلى نظيره - الموضع

---

(١) انظر - مثلاً - : ص ٥٤٤ ، ٥٥٥ من هذا البحث .

(٢) انظر - مثلاً - : ص ٥٣٨ ، ٥٣٩ من هذا البحث .

(٣) روح المعاني : ٦٩/٣٠ ، وانظر معه : إرشاد العقل السليم : ٢٣٦/٥ .

(٤) انظر - مثلاً - : ص ٥٢٦ ، ٥٢٧ من هذا البحث .

الخامس عشر - من هذه المجموعة فقد تحدثت عن نظائرها كثيراً من قبل<sup>(١)</sup>  
فلا داعي إلى التكرار.

الموضع الثامن عشر:

الموضع التاسع عشر:

﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ ۚ ﴿١﴾ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْحَقَ ۚ ﴿٢﴾ لَقَدْ أَفْهَمْتُ ۚ ﴿٣﴾  
الَّذِي يَتَّبِعُ ۚ ﴿٤﴾ عَتَا إِذَا صَلَّى ۚ ﴿٥﴾﴾ [الآيات: من ٦-١٠ سورة العلق].

إضاءة:

يقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «أخرج أحمد ومسلم والنسائي وغيرهم  
عن أبي هريرة أن أبا جهل حلف باللات والعزى لئن رأى رسول الله ﷺ  
يصلى ليطأن على رقبته، وليعفرن وجهه، فأتى رسول الله ﷺ وهو يصل  
ليفعل، فما فجأهم منه إلا وهو ينكص على عقبه ويتقى يده، فقيل له:  
مالك؟ فقال: إن بيني وبينه لحنديقاً من نار وهو لا وأجنحة، فقال رسول ﷺ:  
«لو دنا مني لاخطفته الملائكة عضواً عضواً». وأنزل الله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ  
الْإِنْسَانَ﴾ إلى آخر السورة».

ففي هذه الآيات حديث عن طغيان الإنسان وتجاوزه الحد - عموماً  
وخصوصاً - أما عموماً فإن طبيعة الإنسان - غير المؤمن - إذا كان ذا غنى وجاء  
طغى وبغى واستكبر على خلق الله، وأنته النعمة ربه، أما المؤمن فهو مع ربه

(١) انظر - مثلاً - ص ٥٣٨، ٥٣٩ من هذا البحث.

(٢) روح المعاني: ٣٢٨/٣٠، وانظر معه: تفسير القرآن العظيم: ٥٢٨/٤، والتحرير والتنوير:  
٤٤٢/٣٠.

ولا تزيده النعمة من ربه إلا قرباً بالشكر، وأما خصوصاً: فإن الإنسان هنا أبو جهل - عليه اللعنة - قد كان من أغنياء مكة الذين استغنوا بالنعمة عن المنعم فطفوا وتجاوزوا الحد في الإعتداء على حرمان الله، وما درى الإنسان - عموماً وخصوصاً - أن إلى الله المرجع والمآب، ولديه يكون الحساب ثم تسأل الآية سؤال تعجب وتوبيخ وتقريع: ﴿أرأيت الذي ينهى \* عبداً إذا صلى﴾ ١.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) (١): «وجملة: ﴿أرأيت الذي ينهى \* عبداً إذا صلى﴾ إلى آخرها هي المقصود من الردع الذي أفاده حرف ﴿كلا﴾؛ فهذه الجملة مستأنفة ابتدائياً متصلاً باستئناف جملة: ﴿إن الإنسان ليطغى﴾... والمعنى: أعجب ما حصل لك من العلم قال: الذي ينهى عبداً إذا صلى».

فالامر هنا غاية في الغرابة والعجب أن ينهى رجل كافر عبداً عن الصلاة؛ لأن المكس هو المنطق المفهوم المقبول: أن ينهى العبد المصلي غيره عن ترك الصلاة بل عن الكفر.

شاهد هذين للموضعين:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ليطغى - ٦ -﴾ وعلى قوله: ﴿ينهى - ٩ -﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ) (٢) يقول:

(١) التحرير والتنوير : ٦/٣٠ : ٤٤ .

(٢) المكى: ٦٢٤ .

«من علق -٢-» تام، ومثله: «مالم يعلم -٥-» و«استغنى -٧-» تام، ومثله: «الرجعى -٨-»، ومثله: «بأن الله يرى -١٤-». ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «ليطغى -٦-»، ولا على قوله: «ينهى -٩-» وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup>: «ليطغى -٦-»؛ لتعلق «أن» . وسقط منه الموضع الثاني، ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «مالم يعلم -٥-» تام، «استغنى -٧-» حسن وقال أبو عمرو: تام، «الرجعى -٨-» تام، «إذا صلى -١٠-» كاف. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «ليطغى -٦-»، ولا على قوله: «ينهى -٩-»، وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «ليطغى -٦-» ليس بوقف؛ لأن «أن» موضعها نصب بما قبلها. وسقط منه الموضع الثاني مع أن علة المنع مشتركة.

ومن كلام القراء يتبين لنا منع الوقف على قوله: «ليطغى -٦-» لأن ما بعده في موقع المفعول من أجله، ولا يفصل بين العامل ومعموله بفاصل، أما الموضع الثاني: - «ينهى -٩-» فقد فهم منع الوقف عليه من كلام الداني وكلام الأنصاري ولعل عدم ذكر كل من السجاوندي والأشموني له بسبب السهو والنسيان، وإلا فتطائر هذا الموضع كثيرة؛ لأن المنع هنا سببه أنه يؤدي

(١) حلل الوقوف: ١١٤٠/٣.

(٢) للقصد: ٤٣٠.

(٣) منار الهدى: ٤٣٠.



إلى الفصل بين العامل - ينهى - وبين معموله - عبداً - المفعول به.

هذا ، ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> : «أن رآه» في موضع نصب على أنه مفعول له ، وتقديره : لأن رآه.

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «أن رآه استغنى» مفعول له ، أي يطنى لأن رأى نفسه مستغنياً على أن استغنى مفعول ثانٍ لـ «رأى» ؛ لأنه بمعنى (علم) ، ولذلك ساغ كون فاعله ومفعوله ضميري واحد.

ويقول الآلوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «أن رآه استغنى» مفعولاً من أجله ، أي يطنى لأن رأى نفسه مستغنياً . . .

ومن كلام النحاة يتضح لنا السر في منع الوقف على قوله : «ليطنى» حيث إنه - أي الوقف - يؤدي إلى الفصل بين الفعل ومفعوله وكذلك قوله : «ينهى» فإن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين الفعل ومفعوله .

أما التعليل البلاغي لمنع الوقف على هذين الموضعين فإنك تجد في الموضع الثامن<sup>(٤)</sup> من الفصل الخامس من الباب الثاني من هذا البحث ؛ لأنهما نظيره .

---

(١) البيان : ٥٢٢/٢ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ٢٧٤/٥ .

(٣) روح المعاني : ٣٢٦/٣٠ .

(٤) انظر : ص ٥٥٤ ، ٥٥٥ من هذا البحث .

الموضع العشرون :

﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ ۖ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ | لايتان : ١ ، ٢ من سورة

التكاثر.

إضاءة :

يقول الواحدي (٤٦٨هـ) <sup>(١)</sup> : ... نزلت في حين من قريش - بني عبد مناف وبني سهم - كان بينهما لهاء <sup>(٢)</sup> فتعادوا السادة والاشراف أيهم أكثر؟ فقال بنو عبد مناف: نحن أكثر سيداً، وأعز عزيزاً، وأعظم نفراً، وقال بنو سهم: مثل ذلك فكثرتهم بنو عبد مناف، ثم قالوا: نعد موتانا حتى زاروا القبور فعدوا موتاهم، فكثرتهم بنو سهم لأنهم كانوا أكثر عدداً في الجاهلية.

والمعنى : «شغلکم التكاثر بالاموال والاولاد عن طاعة الله» حتى رتم المقابر» أي حتى أدرككم الموت على تلك الحال، <sup>(٣)</sup>.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «التكاثر - ١-» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا . والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ) <sup>(٤)</sup> يقول:

---

(١) أسباب النزول: ٤٠٠، وانظر معه: الكشف: ٢٨٠/٤، ومفاتيح الغيب: ٧٢/٣٢، والجوامع

لاحكام القرآن: ١٦٨/٢٠، والبحر المحیط: ٥٣٥/١٠، وإرشاد العقل السليم: ٢٨٢/٥.

(٢) أي عدواة .

(٣) معاني القرآن وإعراجه للزجاج: ٣٥٧/٥. وانظر معه: إعراب القرآن للنحاس: ٢٨٣/٥.

(٤) المكنى : ٦٢٧.

«حتى زرتم المقابر -٢-» كاف، وقيل: تام. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «التكاثر -١-» وهذا يدل على المنع. ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup>: «المقابر -٢-» ط. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «التكاثر» وهذا يدل على المنع.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «المقابر -٢-» تام: ويستدئ بـ «كلا». ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «التكاثر -١-» وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «ولا وقف من أولها إلى «المقابر» فلا يوقف على «التكاثر»؛ لأن ما بعده غاية لما قبله».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «التكاثر -١-» لأن ما بعده غاية لما قبله، ولا يوقف على بعض الكلام قبل الإتيان بالغاية منه.

هذا، ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٤)</sup>: «... أصل «حتى» أن تكون غاية، وإذا كانت غاية كان ما بعدها داخلاً في حكم ما قبلها، ألا ترى أنك إذا قلت: (جاءني القوم حتى ريد) كان ريد داخلاً في المجيء».

ويقول الشيخ محمد عبد الخالق عزيمة<sup>(٥)</sup>: ««حتى» الابتلاية تقع

(١) حلل الوقوف: ١١٥٤/٣.

(٢) المقصد: ٤٣٣.

(٣) منار الهدى: ٤٣٣.

(٤) أسرار العربية: ٢٦٦.

(٥) دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الأول: ١٥٤/٢، وانظر معه: معاني الفرقن للفره: ١٣٢/١، والبيان لابن الأنباري: ١٥٠/١.

بعدها الجملة الاسمية والجملة الفعلية، ولكن في القرآن وقع بعدها الجملة الفعلية، ولم تقع بعدها الاسمية والجملة الفعلية التي وقعت بعد «حتى» في القرآن كان فعلها ماضياً في خمس عشرة آية، وجاء الفعل مضارعاً في قراءة نافع: «ورزّلوا حتى يقول الرسول»<sup>(١)</sup> قال الاندلسي: - في شرح المفصل: «وتقع بعد «حتى» الجملة الاسمية والفعلية، وتسمى حرف ابتداء، وتفيد معناها الذي هو الغاية في التحقير أو في التعظيم».

هذا، وما تقدم يفيدنا في: بيان حقيقة «حتى»، فهي - في الاصل - غاية لما قبلها، وعندما تكون غاية لما قبلها فإن ما بعدها يكون داخلاً في حكم ما قبلها، وضرب لذلك ابن الانباري بمثال: (جاءني القوم حتى ريد) فقد اشترك ما بعدها مع ما قبلها في الحكم وهو المجيء، وهذا يدلنا على اشتراك ما بعدها مع ما قبلها في المعنى؛ لذا لا يوقف على ما قبلها؛ لأن ما بعدها هو الغاية والهدف من الكلام.

ومن كلام النحاة يتبين لنا السر في منع الوقف على: «التكاثر» لأن ما بعده غاية لما قبله.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «التكاثر» لأن ما بعده غاية لما قبله، لأن: ««حتى» موضوعة لإفادة تقضى الفعل قبلها شيئاً فشيئاً إلى الغاية»<sup>(٢)</sup> وهذا يدلنا على أن الإلهاء الذي وقع بين القيلتين المذكورتين والشغل بالتكاثر والمفاخرة بكثرة الأموال والاولاد وبعده السادة والاشراف حتى

(١) من الآية: ٢١٤ البقرة.

(٢) معنى اللبيب: ١/ ١٢٤.

وصل الأمر إلي حصر الموتى في القبور، فهذا قد تم بالتدرج في هذا الأمر حتى وصل إلى الغاية، وهذه الغاية لا يوقف دون الإتيان بها، ليتم المعنى.

يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ)<sup>(١)</sup> : ... وأما العطف فلتفصيل المسند إليه مع اختصار نحو: (جاء زيد وعمر وخالد) أو لتفصيل المسند مع اختصار نحو: (جاء زيد فعمرو أو ثم عمرو أو جاء القوم حتى خالد)، ولا بد في : «حتى» من تدريج، كما بنى عنه قوله<sup>(٢)</sup> :

وكننت فتى من جند إبليس فارتقى بي الحال حتى صار إبليس من جندي

هذه عبارة الخطيب - رحمه الله - ثم جاء سعد الدين التفتازاني (٧٩٢هـ) - رحمه الله - ليشرح تفصيل المسند في «حتى» فيقول<sup>(٣)</sup> : ... فمعنى تفصيل المسند في «حتى» : أنه يعتبر في الذهن تعلقه بالمتبوع أولاً وبالتابع ثانياً باعتبار أنه أقوى أجزاء المتبوع أو أضعفها.

فإن قلت: العطف على المسند إليه بالفاء وثم وحتى يشتمل على تفصيل المسند إليه أيضاً، فكان الأحسن أن يقول: أو لتفصيلهما معاً. قلت: ذكر الشيخ في دلائل الإحجار: أن النفي إذا دخل على كلام فيه تقييد بوجه ما يتوجه إلى ذلك التقييد، وكذا الإثبات.

وجملة الأمر: أنه ما من كلام فيه أمر رائد على مجرد إثبات الشيء للشيء أو نفيه عنه، إلا وهو الغرض الخاص والمقصود من الكلام، وهذا مما

---

(١) الإيضاح : ٨٣.

(٢) البيت للمحسن بن هاني الشهير بأبي نواس.

(٣) المطول : ٢٤٧.

لا سبيل إلى الشك فيه . انتهى كلامه .

فتحصل مما تقدم أنه إذا كان في الكلام أمر زائد على مجرد إثبات شيء  
لشيء أو نفيه عنه ، فإن ذلك الأمر الزائد يُعد غرضاً خاصاً ، وهدفاً مقصوداً  
من الكلام لا يتم المعنى إلا بذكره كما هو الشأن في «حتى» هنا .

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وقوله : «حتى زرتم المقابر» غاية  
فيحتمل أن يكون غاية لفعل «ألهاكم» ، كما في قوله تعالى<sup>(٢)</sup> : «قالوا لن  
نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى» أي دام إلهاء التكاثر إلى أن زرتم  
المقابر ، أي استمر بكم طول حياتكم فالغاية مستعملة في الإحاطة بأزمان الغيا  
لا في تنهيته وحصول ضده ؛ لأنهم إذا صاروا إلى المقابر انقطعت أعمالهم  
كلها» .

\* \* \*

---

(١) التحرير والتنوير : ٣٠ / ٥٢٠ .

(٢) آية : ٩١ من سورة طه .

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على عشرين موضعاً اتفقت في الموضوع العام لهذا الفصل : (بين الانبياء وأقوامهم) ثم توزعت على هذه المجموعات الآتية :

المجموعة الأولى : وتشتمل على :

- ١- الموضع الثاني : {آية ١٧٠ الشعراء}.
- ٢- الموضع الثالث : {آية ١٢٧ الصافات}.
- ٣- الموضع الرابع : {آية ١٣٤ الصافات}.
- ٤- الموضع السابع : {آية ١٦٢ الصافات}.

وقد اتفقت هذه المواضع الأربعة في علة منع الوقف، وهي : أن الوقف على هذه المواضع يؤدي إلى الفصل بين المستثنى منه والمستثنى، كما اتفق الموضع الثاني، والموضع الرابع في الموضوع الخاص؛ حيث إن الموضع الثاني : يتحدث عن سيدنا لوط - عليه السلام - وموقفه من قومه، وموقف قومه منه وعاقبة امرأته؛ حيث أصابها ما أصاب قومه، وكذلك الموضع الرابع .

أما الموضع الثالث : ففيه حديث عن إلياس - عليه السلام - ودعوته قومه إلى توحيد الله، وترك عبادة (بعل) ذلك الصنم الذي كانوا يعبدونه من دون الله .

وفي الموضع السابع : جاء الحوار على لسان خاتم الرسل ﷺ مع كفار مكة؛ ليؤكد لهم أنهم والذين يعبدونهم من دون الله لا يقدرّون على فتنه أحد على الله إلا من سبق في علمه أنه من أهل النار .

جاءت أداة الاستثناء في جميع المواضع ﴿إلا﴾، وجاء المستثنى متفقاً في موضعين هنا وهما: الثاني، والرابع: ﴿عجوزاً﴾ وكان المستثنى في جميعها هالكاً أو من أهل العذاب إلا في الموضع الثالث ﴿عباد الله المخلصين﴾ فكانوا من أهل الجنة.

المجموعة الثانية: وتشتمل على:

١- الموضع الأول: ﴿آية ٢٧ : طه﴾.

٢- الموضع الحادى عشر: ﴿آية ٣ : نوح﴾.

٣- الموضع الثاني عشر: ﴿آية ١٠ : نوح﴾.

وقد اتفقت هذه المواضع الثلاثة في علة منع الوقف وهي: أن الوقف على هذه المواضع يؤدي إلى الفصل بين الأمر وجوابه، ففي الموضع الأول: حديث عن بعض دعاء سيدنا موسى - عليه السلام - حين أمره الله أن يبلغ الدعوة إلى فرعون، واللسان هو السلاح الخاص بهذا العمل، وهو قد حدث له ما يجعل في لسانه (رُتَّة) لذلك كان هذا الدعاء.

أما الموضعان: (الحادى عشر، والثاني عشر) فقد جاءا على لسان سيدنا نوح - عليه السلام - حيث أعلن قومه يبنوته ورسالته وأمرهم أن يعبدوا الله وأن يتقوه وأن يطيعوه، ووعدهم - على إجابته إلى ما طلب - المغفرة من الله لذنوبهم فلما خالفوه وكذبوه عاقبهم الله على ذلك بأن منع عنهم المطر فهلكت دروعهم وثمارهم ودوابهم، وأعقم الله أرحام نسايتهم أربعين سنة عندئذ لجأوا إليه فوصف لهم العلاج وهو الاستغفار.



كما اتفقت هذه المجموعة في مجيئ جواب الامر فعلاً مضارعاً مسنداً إلى الغائب (يفقهوا - يغفر لكم - يرسل السماء) كما اتفق الموضعان : (الحادي عشر والثاني عشر) بأن جاء على لسان نوح - عليه السلام - أما الأول فقد جاء على لسان سيدنا موسى عليه السلام، كما جاء الجواب في كل منها مناسباً للامر : (احلل - يفقهوا)، (اعبدوا الله - يغفر لكم)، (استغفروا - يرسل السماء).

أما المجموعة الثالثة : فإنها تشتمل على :

١- الموضع الرابع عشر : {آية : ١ هـ}.

٢- الموضع الثامن عشر : {آية : ٦ العلق}.

٣- الموضع التاسع عشر : {آية : ٩ العلق}.

وقد اتفقت هذه المواضع الثلاثة في علة منع الوقف وهي : أن الوقف على أي موضع منها يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله، ففي الموضع الرابع عشر : حديث عن إعراض النبي ﷺ وهبوسه في وجه (ابن أم مكتوم) حين ألحَّ على النبي ﷺ أن يعلمه، ولم يدر أنه مشغول بدعوة رعماء قريش، لكن الله علم نبيه أن الهدى هدى الله ﴿إنك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء﴾<sup>(١)</sup>.

وفي الموضعين : (الثامن عشر، والتاسع عشر) : حديث عن طغيان الإنسان عندما يسوق الله إليه النعم، فينسى ربه ويظن أنه هو صاحب هذه

(١) القصص : آية ٥٦ .

النعم فلا يشكر الله تعالى، بل يتعالى على خلق الله ثم يزداد شره، فينهى عبداً كملت عبوديته لله تعالى عن الصلاة كما حدث من أبي جهل - عليه اللعنة - حين نهى النبي ﷺ عن الصلاة عند الكعبة - كما ذكرت من قبل - .

المجموعة الرابعة: وتشتمل على:

١- الموضع الخامس عشر: [آية: ٥ عيس].

٢- الموضع السابع عشر: [آية: ٩ عيس].

وقد اتفق هذان الموضعان في علة منع الوقف وهي: أن الوقف على أي واحد منهما يؤدي إلى الفصل بين الشرط وجوابه.

كما أنهما ينقلان لنا موقفاً من حياة النبي ﷺ وهو يدعو إلى الله . ففي الموضع الخامس عشر: يعتب الله تعالى على نبيه ﷺ أن يتصدى لدعوة من استغنى بعبادة الأصنام عن عبادة الله تعالى؛ لأن هؤلاء لن تجدى معهم الدعوة إلى الله شيئاً؛ لأنهم صمموا آذانهم وأغلقوا قلوبهم، واستحبوا الكفر على الإيمان.

وفي الموضع السابع عشر: حديث عن الصورة المقابلة لتلك الصورة السابقة. إنها صورة ابن أم مكتوم ذلك الأعمى الذي جاء ساعياً إلى العلم والاستزادة منه وهو يخشى الكبو؛ لأنه لا قائد له، ومع ذلك أنت تتشاغل عنه بدعوة هؤلاء الكفار، ﴿كلا إنها تذكرة﴾.

كما اتفقا - أيضاً - في أداة الشرط: «أما»، وفي مجيء فعل الشرط فيهما ماضياً (استغنى - جاءك)، واتفقا أيضاً في مجيء الجواب جملة اسمية

متصلة بالفاء «فأنت له تصدى - فأنت عنه تلهى»، كما اتفقا في الضمير نفسه المتصل بالفاء «أنت»، وأيضاً: في مجيء خبر المبتدأ في هذه الجملة الإسمية جملة فعلية فعلها ماض (تصدى - تلهى).

أما المجموعة الخامسة: فإنها تشتمل على موضعين هما:

١- الموضع الثالث عشر: {آية: ١٩ نوح}.

٢- الموضع العشرون: {آية: ١ التكاثر}.

وهذان الموضعان قد اتفقا في علة منع الوقف وهي: أن الوقف على أيّ واحد منهما يؤدي إلى الفصل بين العلة ومعلولها.

كما اتفقا في مجيئهما على صورة الخطاب: وإن كان الغرض من الأول التذكير بنعمة الله على عباده؛ ليشكروه.

أما الثاني: فقد كان الخطاب توبيخاً وتبكيتاً للمخاطبين وسخرية من فعلهم حتى يتركوه ويشعروا بدناءة هذا الفعل وخسته.

\* \* \*

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات الفارقة التي تميزت بها بعض مواضع هذا الفصل فإننا نجعلها فيما يأتي :

المجموعة الأولى : وتشتمل على :

١- الموضع الثاني : {آية : ١٧٠ الشعراء}.

٢- الموضع الثالث : {آية : ١٢٧ الصافات}.

٣- الموضع الرابع : {آية : ١٣٤ الصافات}.

٤- الموضع السابع : {آية : ١٦٢ الصافات}.

فقد اتفق الموضعان : (الثاني والرابع) في الموضوع الخاص وهو الحديث عن موقف لوط - عليه السلام - من قومه، وموقف قومه منه واختلفا فيما يأتي :

الموضع الثاني : جاء في سياق التهديد والوعيد للذين توعد بهما قوم لوط لوطاً - عليه السلام - ولذلك جاءت هذه الالفاظ : ﴿لئن لم تنته﴾ ، ﴿يالوط﴾ ، ﴿لتكونن من المخرجين﴾ فهم يحلفون ويؤكدون الحلف أنهم قادرون على طرده من القرية ، وهو - عليه السلام - بإزاء هذا التهديد يعلن براءته من عملهم، وكراهته له ، ويدعو ربه أن ينجيه وأهله مما يعملون، فتأتي الإجابة من الله سريعاً ﴿فنجيناه وأهله أجمعين﴾ ويستثنى امرأته الكافرة من الناجين لتبقى مع الهالكين.

وتأمل : ﴿لئن لم تنته﴾ وما فيها من الوعيد. ﴿يالوط﴾ بمواجهته بهذا

التهديد، وعدم ندائه بلفظ التكريم مثل: يا نبي الله أو يا رسول الله. وهم يقصدون إهانتَه ﷺ «لتكونن من المخرجين» جاء الأسلوب مؤكداً باللام الواقعة في جواب القسم، والفعل المضارع المؤكد بالنون الثقيلة وقوله: «من المخرجين» أكد من قولنا «مخرجاً»؛ لأن الأول يدل على ثبوت كونه من المخرجين لا محالة وهذا غاية في التهديد.

وفي الموضع الرابع: يختلف السياق فتأتى الآيات هادئة تخبر خبراً مؤكداً أن لوطاً - عليه السلام - من جملة الرسل ثم تذكر مَنَّة الله عليه بأن نجاه وأهله من العذاب الذي نزل بقرية «سodom» إلا امراته، لأنها كانت كافرة، فقد عُرِضَ الموضع من خلال خبر هادئ؛ لأن الحديث في سورة الصافات عرض لاختبار بعض الرسل - عليهم السلام - بهذا السياق: «وإن إلياس لمن المرسلين»<sup>(١)</sup> ثم «وإن لوطاً لمن المرسلين» وبعده «وإن يونس لمن المرسلين»<sup>(٢)</sup>.

وفي الموضع الثالث: خالف النظم الكريم ما اتبعه مع أنبياء الله السابقين واللاحقين؛ إذ خص إلياس - عليه السلام - بأنه هو الوحيد الذي أعلن الحرب على معبود قومه معلناً باسمه دون تعميم فقال: «أتدعون بعلاً؟» لأن هذا الصنم كان المعبود في منطقة الشام حتى سميت المنطقة باسمه الآن فيقال: (بعلك)، وكان لهذا الصنم شأن عظيم عندهم - سبق الحديث عنه - .

اختلف هذا الموضع عن أقرانه بأن جاء المستثنى في جميعها هالكاً أو من

(١) الصافات : ١٢٣ .

(٢) الصافات : ١٣٩ .

أهل العذاب إلا هذا الموضع - أي الثالث - ﴿عباد الله المخلصين﴾ فكانوا من أهل الجنة.

أما الموضع السابع: فقد اختلف فيه النظم الكريم؛ حيث صيغت الآيات في ثوب درس وعبرة يبلغها رسول الله ﷺ عن ربه (بعد عرض أحوال الأمم مع أنبيائهم) فيقول لكفار مكة - ومن على شاكلتهم - إنكم والذين تعبدونهم لن تستطيعوا فتنه أحد على الله لم يسبق في علمه أنه من أهل النار، وهذا يؤكد أن كل ما يقع في ملك الله هو مراد الله.

أما المجموعة الثانية فقد اشتملت على ثلاثة مواضع هي:

١- الموضع الأول: {آية: ٢٧ طه}.

٢- الموضع الحادي عشر: {آية: ٣ نوح}.

٣- الموضع الثاني عشر: {آية: ١٠ نوح}.

اختلفت هذه المواضع الثلاثة ووجدت بينها سمات فارقة لمجملها فيما يأتي:

جاء الموضع الأول جزءاً من دعاء سيدنا موسى عليه السلام، أما الموضعان الآخران فقد جاءا على لسان سيدنا نوح - عليه السلام - .

جاء قوله: ﴿يفقهوا قولي﴾ في الموضع الأول - جواباً لثلاثة أوامر جاءت على صورة الدعاء: ﴿اشرح لي .. وسر لي ... واحلل ..﴾ أما الموضع الثاني عشر: فقد جاء قوله: ﴿استغفروا ليكم ..﴾ أمراً واحداً أجيب عنه بأربعة أفعال مضارعة وقعت جواباً عن هذا الأمر: ﴿يرسل السماء -

ويعدّدكم بأموال - ويجعل لكم جنات - ويجعل لكم أنهاراً». أما في الموضع الحادي عشر: فقد جاءت ثلاثة أوامر هي : «اعبدوا الله - واتقوه - وأطيعون» أجيب بفعالين مضارعين وقعا جواباً عنها : «يغفر لكم ... - ويؤخركم إلى أجل مسمى».

جاءت أفعال الجواب كلها على صورة المضارع؛ لتدل على التجدد والحدوث والاستمرار، وفي ذلك دلالة على أن من ينفذ منهج الله يتجدد عطاء الله له .

المجموعة الثالثة: وتشتمل على:

١- الموضع الرابع عشر : {آية : ١ عبس}.

٢- الموضع الثامن عشر: {آية : ٦ العلق}.

٣- الموضع التاسع: عشر: {آية : ٩ العلق}.

هذه المواضع الثلاثة قد اختلفت فيما يأتي:

جاء المعمول مفعولاً لاجله في موضعين : الرابع عشر والثامن عشر «أن جاءه - أن رآه»، وجاء المعمول في التاسع عشر: مفعولاً به «عبداً».

جاء العامل في هذه المواضع على الترتيب :

«تولى - يطفى - ينهى» ماضياً في الأول ومضارعاً في الآخرين.

الضمير في الفعل الأول: «تولى» يعود إلى النبي ﷺ وفي كل من

الفعلين الآخرين: «يطفى - ينهى» يعود إلى أبي جهل - عليه اللعنة - .

المجموعة الرابعة: وتشتمل على موضعين هما:

١- الموضع الخامس عشر : {آية: ٥ عبس}.

٢- الموضع السابع عشر: {آية: ٩ عبس}.

وهذان الموضعان يمثلان صورتين متقابلتين:

الصورة الأولى: يمثلها النبي ﷺ وهو يتصدى لصناديد قريش ييلفهم دعوة الله وهم معرضون عنه قد استغنوا بكفرهم وبأصنامهم عن الله الحق مع أنه ﷺ غير مستول عن هدايتهم؛ لأنه ليس إلا مبلغاً فقط.

الصورة الثانية: تقابل الصورة الأولى - صورة ابن أم مكتوم الأعمى - وقد جاء يسرع في مشيته وهو يخشى الكبوة والسقوط؛ لأنه لا قائد له - الذي يريد أن يزداد علماً وهداية حباً في الله وفي رسوله، والنبي ﷺ مشغول عنه بزعماء قريش طمعاً في هدايتهم، وهذا التقابل يؤكد المعنى ويبرزه بالتضاد.

المجموعة الخامسة: وتشتمل على موضعين هما:

١- الموضع الثالث عشر: {آية: ١٩ نوح}.

٢- الموضع العشرون: {آية: ١ التكاثر}.

وهذان الموضعان: قد اتفقا في علة منع الوقف، ولكن اختلفا في أن جاءت (لام العلة) أو العاقبة في الأول التي تدل على أن جعل الأرض بساطاً؛ ليتخذ الإنسان فيها الطرق الواسعة، أما في الثاني: فقد جاءت «حتى» لتدل على أن زيارة المقابر كانت غاية الإلهاء بالتكاثرات أو علة لكن «حتى» هنا تفيد حصول الفعل شيئاً فشيئاً وبالتدريج أما الأول: فإن الجعل حدث مرة واحدة



وليس فيه ما يوحى بذلك التدريج، وإن كانت آيات (سورة فصلت) تدل على أن هناك تدرجاً حدث لأن الفعل لم يتم في لحظة واحدة، وإنما تم في أربعة<sup>(١)</sup> أيام، وعلى هذا الفهم الثاني فإن الفعلين «جعل لكم الأرض - ألهاكم» قد حدثا بالتدرج. والله أعلم.

ولعل الفعل : «تسلخوا» يدل على هذا التدرج ويقويه وقد اختلف الموضعان في نوع الفعل الذي دخل عليه الحرف في كل منهما، فقد دخل الحرف في الأول على الفعل المضارع؛ ليدل ذلك على التجدد والحدوث والاستمرار أما في الثاني: فقد دخلت «حتى» على الفعل الماضي، ولعل هذا يوحى بأن ذلك كان ماضياً يجب ألا يعود ولا يتكرر وإنما يُدفن مع الموتى، أما الفعل : «تسلخوا» في الأول فهو فعل مستمر إلى يوم القيامة.

أما المجموعة السادسة: فقد اشتملت على ستة مواضع هي:

١- الموضع الخامس : {آية : ١٣٧ الصافات}.

٢- الموضع السادس: {آية : ١٤٣ الصافات}.

٣- الموضع الثامن: {آية : ١٦٧ الصافات}.

٤- الموضع التاسع: {آية : ١٦٨ الصافات}.

٥- الموضع العاشر: {آية : ٢٣ غافر}.

٦- الموضع السادس عشر: {آية : ٨ عبس}.

فهذه المواضع الستة قد جمع بينها العنوان العام لهذا الفصل (بين الانبياء

(١) اقرأ الآيات : من ٩ - ١٢ من سورة فصلت .

واقوامهم)، ولكن اختلفت في علة منع الوقف؛ حيث إن لكل واحد من هذه المواضع علة تختلف عن الآخرين.

ففي الموضع الخامس : {آية : ١٣٧ الصافات} منع الوقف على (مصبحين)؛ لأن ما بعده معطوف عليه وهو قوله : (وبالليل)، ولا يفصل بين المعطوف والمعطوف عليه لأنهما متلازمان كل منهما يطلب الآخر، وهما حالان (مصبحين) حال، و(بالليل) في موقع الحال - عطفت بينهما الواو فأصبح تمام المعنى مرتبطاً بهما معاً.

وفي الموضع السادس : {آية : ١٤٣ الصافات} كانت علة منع الوقف على قوله : «المصبحين» أنه يؤدي إلى الفصل بين (لولا) وجوابها، وذلك ممنوع لرابطة السببية التي ذكرناها؛ حيث إن الجواب مترتب على الشرط، ولتمام المعنى يجب الإتيان بالجواب.

وفي الموضع الثامن : {آية : ١٦٧ الصافات} منع الوقف لأنه يؤدي إلى الفصل بين القول ومقوله : «ليقولون \* لو أن عندنا ...». وذلك ممنوع وقد تكرر ذلك من قبل.

وفي الموضع التاسع : {آية : ١٦٨ الصافات} منع الوقف لأنه يؤدي إلى الفصل بين (لو) وجوابها، وذلك ممنوع لأن الجواب مترتب على الشرط، يقول سعد الدين التفتازاني (٧٩٢هـ)<sup>(١)</sup> : «... ففي الجملة هي لامتناع الثاني أعنى : الجزاء لامتناع الأول أعنى : الشرط سواء كان الشرط والجزاء إثباتاً أو نفيّاً، أو أحدهما إثباتاً والآخر نفيّاً فامتناع النفي إثبات وبالعكس هو في نحو : (لو لم

---

(١) المطول : ٣٣٣.

تأتي لم أكرمك) لامتناع عدم الإكرام لامتناع عدم الإتيان أعنى: ثبوت الإكرام لثبوت الإتيان. هذا هو المشهور بين الجمهور.

وفي الموضع العاشر: {آية: ٢٣ غافر} منع الوقف لأنه يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور (إلى فرعون) وبين ما تعلق به: (أرسلنا موسى)، وهذا الفصل يؤدي إلى فساد المعنى في حال الوقف، ويؤدي إلى مخالفة قواعد العربية في حال الابتداء.

أما الموضع السادس عشر: {آية: ٨ عبس} فقد منع الوقف عليه؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها، وذلك ممنوع؛ لأن قوله: ﴿وهو يخشى﴾ حال من قاعل (يسعى)، كما أن جملة: (يسعى) حال من فاعل (جاءك)، والحال خبر في المعنى، فكما لا يفصل بين المبتدأ والخبر، كذلك لا يفصل بين الحال وصاحبها.

\*\*\*



## الفصل الثامن

من الإخبار بالغيب في القرآن الكريم

\* \* \*



## الموضع الأول والثاني والثالث:

﴿الْقَوْمُ﴾ غَلِبَتِ الرُّومُ ﴿فِي أَذْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَوَلُّونَ﴾<sup>(١)</sup>  
 فِي رِجْعٍ مَبِينٍ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَرَيْنُ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿بِتَضَرُّعٍ إِلَى اللَّهِ  
 يَتَضَرَّعُونَ﴾ ﴿الْأَيَّتَانِ : ١ ، ٥ مِنْ سُورَةِ الرُّومِ﴾.

إضاءة :

يقول الواحدي (٤٦٨هـ)<sup>(١)</sup> : «قال المفسرون: بعث كسرى جيشاً إلى الروم، واستعمل عليهم رجلاً يسمى شهريراز فسار إلى الروم بأهل فارس وظهر عليهم، وقتلهم وخرب مدائنهم وقطع ريتونهم، وقد كان قيصر بعث رجلاً يدعى يُحَنَسُ مع شهريراز بأذرعات وبصرى وهي أذنَى الشام إلى أرض العرب، فغلب فارسُ رومَ، وبلغ ذلك النبي ﷺ وأصحابه بمكة فشق ذلك عليهم، وكان النبي ﷺ يكره أن يظهر الأميون من أهل المجوس على أهل الكتاب من الروم وفرح كفار مكة وشمتوا، فلحقوا أصحاب النبي ﷺ فقالوا: إنكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب، ونحن أميون وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من الروم، وإنكم إن قاتلتمونا لنظهرن عليكم، فأنزل الله تعالى هذه الآيات».

ففي هذه الآيات إخبار بغيب تولى الله الحديث عنه على لسان نبيه ﷺ، ليطمئن المؤمنون أنهم منصورون على أعدائهم، ولئن كانت الفرس قد غلبت

(١) أسباب النزول : ٢٨٨ ، وانظر معه : لباب التفسير : ٣١١ ، المطبوع ذيلاً على المصحف الشريف ،  
 والكشاف : ٢١٣ / ٣ ، ومفاتيح الغيب : ٨٤ / ٢٥ ، والبحر المحيط : ٣٧٣ / ٨ ، وإرشاد العقل السليم :

الروم فإن الدائرة سوف تدور عليهم في بضع سنين وتكون الغلبة للروم.

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> : «...» «في أدنى الأرض» قيل: في أطراف الشام وتأويله: أدنى الأرض من العرب.. والبضع: ما بين الثلاث إلى التسع».

فلما نزلت هذه الآيات صاح بها سيدنا أبو بكر (رضى الله عنه) في طرقات مكة، وراهن أبي بن خلف على تحقق ذلك، وقد فاز بالرهان، وكان ذلك قبل تحريم الميسر، فلما جاء به إلى النبي ﷺ أمره أن يتصدق به.

شاهد هذه المواضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «الروم -٢-» - في الموضع الأول ، وعلى قوله: «المؤمنون -٤-» الموضع الثالث، في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا، وعلى قوله: «سيفعلون -٣-» - الموضع الثاني - في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول: «آلم -١-» تام، وقيل: كاف، «في بضع سنين -٤-» تام ورأس آية في غير المدنى الاول والكوفى ومثله: «... ومن بعد -٤-»، «ينصر الله -٥-» كاف، «ينصر من يشاء -٥-» تام، ورأس الآية أتم».

---

(١) معاني القرآن وإعرابه: ١٧٥/٤.

(٢) المكتنى: ٤٤٧.



ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿الروم - ٢﴾، ولا على قوله: ﴿سيفلبون - ٣﴾، ولا على قوله: ﴿المؤمنون - ٤﴾، وهذا يدل على المنع.

ويقول السجائدي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup>: «غلبت الروم - ٢» ﴿سيفلبون - ٣﴾؛ لتعلق الظرف.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «في أدنى الأرض - ٣» كافٍ ﴿في بضع سنين - ٤﴾ تام، ﴿من بعد - ٤﴾ كافٍ، وكذا: ﴿ينصر الله - ٥﴾، ﴿من يشاء - ٥﴾ صالح، ﴿الرحيم - ٥﴾ كافٍ، ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿الروم - ٢﴾ ولا على قوله: ﴿سيفلبون - ٣﴾، ولا على قوله: ﴿المؤمنون - ٤﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «في أدنى الأرض - ٣» حسن، ﴿سيفلبون - ٣﴾ ليس بوقف لأن قوله: ﴿في بضع سنين - ٤﴾ ظرف لما قبله، ﴿في بضع سنين - ٤﴾ تام عند أبي حاتم، ﴿ومن بعد - ٤﴾ كافٍ عند الأخفش، ونافع وأبي حاتم إن لم يجعل ما بعده منصوباً بما قبله ﴿ينصر الله - ٥﴾ حسن، ﴿من يشاء - ٥﴾ أحسن مما قبله.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿الروم - ٢﴾ لأن ما بعده متعلق بقوله: ﴿غلبت الروم﴾، وعلى قوله: ﴿سيفلبون - ٣﴾؛ لأن قوله: ﴿في بضع سنين﴾ ظرف لما قبله، وعلى قوله: ﴿المؤمنون - ٤﴾؛ لأن

(١) حلال الوقوف: ٧٩٧/٢.

(٢) المقصد: ٢٩٨.

(٣) منار الهدى: ٢٩٨.

ما بعده «بنصر الله - ٥-» - متعلق بالفعل - «يفرح» - ولا يفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به .

هذا، ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> : «و«بنصر الله» في موضع نصب؛ لأنه يتعلق بقوله تعالى: «يفرح»».

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٢)</sup> : ««في بضع» يتعلق به «يفلبون»، «ويومئذ» منصوب به «يفرح»، و«بنصر الله» يتعلق به أيضاً ويجوز أن يتعلق به «ينصر»».

ويقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٣)</sup> : ««في بضع سنين» متعلق به «سيفلبون» أيضاً .».

ومن كلام النحاة يتبين لنا منع الوقف على قوله: «الروم - ٢-» وعلى قوله: «سيفلبون - ٣-»، وعلى قوله: «المؤمنون - ٤-»؛ لأن هذه المواضع جميعها وقع بعد كل منها جار ومجرور متعلق بكل منها «في أدنى الأرض متعلق به «غلبت»، «في بضع» متعلق به «يفلبون»، «بنصر الله» متعلق به «يفرح» - ولا يفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على هذه المواضع المذكورة؛ لأنها اتفقت في أن ما بعدها متعلق بما قبلها ففي الأول: «الروم» جاء ما بعده ظرفاً مكانياً للغلب وهو متعلق بقوله: «غلبت»، والثاني: «سيفلبون» جاء ما

---

(١) البيان: ٢/ ٢٤٨.

(٢) البيان: ٢/ ١٠٣٦.

(٣) روح المعاني: ٢١/ ٢٧.

بعده ظرفاً زمانياً لقوله: «سيفلبون»، وهو متعلق بقوله: «يفلبون»، أما الثالث: «المؤمنون» فإن ما بعده جار ومجرور - بنصر الله - في محل نصب بقوله: «يفرح» وهو متعلق بهذا الفعل، فكل هذه المواضع التي منع الوقف عليها جاء ما بعدها متعلقاً بما قبلها، وهذا التعلق يجعل المعنى متصلاً، فلا يتم المعنى إلا بذكر المتعلق والمتعلق به معاً.

يقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : في معرض الحديث عن عطف الجمل - : «وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر مايجئ بعد تمام الجملة من معمولات الفعل عما لايمكن إفراده عن الجملة، وأن يمتد كلاماً على حدته».

وقد عرضت لهذه العبارة كثيراً من قبل، ولا أرى للتكرار محلاً.

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «... فالقصود من الكلام هو جملة «وهم من بعد غلبهم سيفلبون في بضع سنين» وكان ما قبله تمهيداً له.. «لله الأمر من قبل ومن بعد» جملة معترضة بين التعاطفات... «ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم» عطف على جملة: «وهم من بعد غلبهم» إلخ ويوم إذ يغلبون يفرح المؤمنون بنصر الله أي بنصر الله إياهم على الذين كانوا غلبوهم من قبل..

فـ «يوم» منصوب على الظرفية، وعامله: «يفرح المؤمنون» فقول ابن عاشور - طيب الله ثراه - يفيدنا في الدلالة على مقصود الكلام وهدفه؛

(١) دلائل الإعجاز: ٢٤٤.

(٢) التحرير والتنوير: ٤٢/٢١.

ذلك أن مناسبة النزول توحى بأن هذه الآيات جاءت رداً على مقولة كفار قريش التي قالوها عندما انتصرت فارس على الروم، فكان الرد على هذه الشماتة هو هدف هذا الكلام وغايته، وكانت جملة: ﴿وهم من بعد غلبهم سيفلبون في بضع سنين﴾ تمثل ذلك الهدف وتلك الغاية، وأما ما قبلها فهو بمثابة المقدمة لهذا الهدف وقوله: ﴿لله الأمر من قبل ومن بعد﴾ جملة معترضة بين المتعاطفات، وقوله: ﴿ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم﴾ عطف على جملة المقصود من الكلام - بمثابة النتيجة المترتبة على ذلك الهدف.

فالقارئ يلحظ: كلاماً له مقدمة وهدف ثم جاءت جمل مستعاطفة على ذلك الهدف، قد فصل بين هذه الجمل باعتراض يفيد أن مرد الأمر كله لله من قبل نصر الفرس على الروم ومن بعد نصر الروم على الفرس، ثم جاءت النتيجة المترتبة على ذلك الهدف؛ لذا كان الوصل هو الأنسب للسياق وكان الوقف ممنوعاً على تلك المواضع التي ذكرناها؛ ليؤدي الكلام هدفه ونصل إلى ثمرته.

#### الموضع الرابع :

﴿قَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ الْمُرْسَلُونَ مِنْكَ وَالْقَالِينَ لِأَخَوْتِهِمْ هَلْهُمْ إِنَّا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ أَلَيْسَ عَلَيْكُمْ قِيلًا جَاءَ الْغَوْفَ رَكِبْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْتَنَّى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ قِيلًا لَكَبَّ الْغَوْفَ سَلَفُكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ لَيْسَ عَلَى الْغَوِي أَوْلِيَّكَ لَمْ يَزِمُوا فَاحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝﴾  
 {الآيتان : ١٨ ، ١٩ من سورة الاحزاب}.

هاتان الأيتان تصوران بعض مواقف المنافقين من رسول الله ﷺ وأصحابه في غزوة الأحزاب فهم المشبطون عن رسول الله ﷺ ويقولون لإخوانهم في الكفر والنفاق: تعالوا إلى الراحة والدعة واتركوا محمداً يصلي الحرب وحده.

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «المعوقين»: المشبطين عن رسول الله ﷺ وهم المنافقون كانوا يقولون لإخوانهم من ساكني المدينة من أنصار رسول الله ﷺ : «ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس»<sup>(٢)</sup> ، ولو كانوا لحماً لالتهمهم أبو سفيان وأصحابه، فخلوهم و«هلم إلينا» أي قربوا أنفسكم إلينا... فهذه دعوة المنافقين لإخوانهم بالتخلي عن رسول الله ﷺ ، ثم تفضيح الآية تصرفهم، فتصف جنبهم وخورهم وخيانتهم للنبي ﷺ فهم لا يأتون الحرب إلا إتياناً قليلاً؛ لأنهم بخلاء بأنفسهم وبأموالهم، فهم لا يقدمون شيئاً يُتفع به في المعركة، لا يقدمون مالاً ولا جهداً نافعاً، وعندما يحدث التقاء المحاربين تدور أعينهم دوران الغشى عليه من الموت خوفاً وقرقاً، وعندما تنتهي المعركة، ويبدأ تقسيم الغنائم تمجد سلاطة اللسان وعلو الصوت في المطالبة بأكبر نصيب من الغنيمة قائلين: لولا وجودنا وقتالنا ما تم النصر، ولما كانت هذه الغنيمة ، وهم بفعلهم هذا إنما يقدمون الدليل على نفاقهم وكفرهم؛ ولذا كان حكم الله

(١) الكشف : ٢٥٥/٣ ، وانظر معه : مفاتيح الغيب : ١٧٤/٢٥ ، والجامع لأحكام القرآن : ١٤٩/١٤ ،

والبحر المحيط : ٤٦٣/٨ ، وروح المعاني : ٢٥٠/٢١ ، والتحرير والتنوير : ٢٩٤/٢١ .

(٢) أي نفر قليل يأكلون رأس بعير، وفيه العبارة تمثيل بأنهم سهل تغلب أبي سفيان عليهم؛ إلتحرير والتنوير : ٢٩٤/٢١ .

عليهم: ﴿أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً﴾. أي أولئك الموصوفون بالتناق قد أظهروا الإسلام وأبطنوا الكفر، فهم في الحقيقة كفار؛ لذا أبطل الله أعمالهم؛ - لأنها فقدت الإيمان الخالص - وذلك على الله يسير.

### شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿حداد-٣-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول: «وما هي بعورة -١٣-﴾ كاف، ومثله ﴿بكم رحمة ١٧﴾ ومثله : ﴿أشحة عليكم -١٩-﴾ ومثله: ﴿أشحة علي الخير -١٩-﴾. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿حداد -١٩-﴾ وهذا يدل على المنع. ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «علي الخير -١٩-ط﴾ ، ولم يذكر وقفاً على قوله: ﴿حداد﴾ من أي نوع.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «أشحة عليكم -١٩-﴾ كاف ﴿من الموت -١٩﴾ صالح، ﴿أشحة علي الخير -١٩-﴾ حسن. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿حداد﴾ وهذا يدل على المنع. ويقول الاشمونى<sup>(٤)</sup> - من

---

(١) المكتفى: ٤٥٨.

(٢) حلل الوقوف: ٨١٨/٣.

(٣) المقصد: ٣٠٧.

(٤) منار الهدى: ٣٠٧.

علماء القرن الحادي عشر الهجري - : ﴿حداد - ١٩﴾ حسن إن جعل  
﴿أشحة﴾ ذماً لاحالاً من فاعل ﴿سلفوكم﴾.

ومن كلام القراء - إلا الأشموني - يتبين لنا منع الوقف على قوله:  
﴿حداد﴾؛ لأن ما بعده حال، ولا يُفصل بين الحال وصاحبها بفواصل، أما  
الأشموني: فإنه يرى أن قوله: ﴿أشحة﴾ يجوز أن تكون منصوبة على الحال  
وأن تكون منصوبة على الذم، فإن كانت منصوبة على الذم حسن الوقف على  
﴿حداد﴾، وإن كنت منصوبة على الحال منع الوقف، وسنرى - بعد استطلاع  
آراء النحاة في الموضع - الرأي الراجح في هذا الموضع.

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> : ﴿أشحة﴾ منصوب علي الحال. المعنى :  
يأتون الحرب بخلاء عليكم بالظفر والغنيمة، فإذا جاء الخوف فهم أجبن قوم،  
فإذا جاءت الغنيمة فأشجع قوم وأخصمهم. ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> :  
﴿أشحة﴾ نصب على الحال. . . ثم ذكر رأى القراء الذي يجيز نصبها علي الذم.  
ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٣)</sup> : ﴿أشحة على الخير﴾ ﴿أشحة﴾ منصوب  
علي الحال من الواو في : ﴿سلفوكم﴾ وهو العامل فيه. ويقول العكبري  
(٦١٦هـ)<sup>(٤)</sup> : ﴿أشحة﴾ هو جمع شحيح، وانتصابه على الحال من الضمير في  
﴿يأتون﴾ و﴿أشحة﴾ الثاني: حال من الضمير المرفوع في ﴿سلفوكم﴾.

---

(١) معاني القرآن وإعرابه: ٢٢٠ / ٤، وانظر معه : معاني القرآن للقرطبي: ٣٣٨ / ٢، والكشاف:

٢٥٥ / ٣.

(٢) إعراب القرآن: ٣٠٨ / ٣.

(٣) البيان: ٢٦٦ / ٢.

(٤) البيان: ١٠٥٤ / ٢.

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «والجمهور بالنصب على الحال من «سلفوكم»». ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «وانتصب «أشحة على الخير» على الحال من ضمير الرفع في «سلفوكم» أي خاصموكم ولاموكم وهم في حال كونهم أشحة على ما فيه الخير للمسلمين».

ومن كلام النحاة يتضح لنا ضعف رأى الأشموني القائل بحسن الوقف على قوله: «حداد» لأنه أخذ بالرأى القائل بجواز نصب «أشحة» على الذم، وإن كان قد قال به الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(٣)</sup> ، والزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٤)</sup> ، وأبو السموذ (٩٨٢هـ)<sup>(٥)</sup> ، والآلوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٦)</sup> .

لكن القائلين بالنصب على الحال فقط كثيرون، ذكرت منهم الزجاج (٣١١هـ)، وابن الأنباري (٥٧٧هـ)، والعكبري (٦١٦هـ)، وأبا حيان (٧٤٥هـ)، وابن عاشور (١٣٩٤هـ) وسأذكر القرطبي (٦٧١هـ). بل إن أبا حيان<sup>(٧)</sup> نقل إجماع العلماء على القول بالنصب على الحالية فيه؛ حيث يقول: «والجمهور بالنصب على الحال من «سلفوكم»».

فهذا إجماع العلماء على النصب على الحالية. بل إن القرطبي (٦٧١هـ)

---

(١) البحر للمحيط : ٤٦٤ / ٨ .

(٢) التحرير والتنوير : ٢٩٨ / ٢ .

(٣) معاني القرآن : ٣٣٨ / ٢ .

(٤) الكشف : ٢٥٥ / ٣ .

(٥) إرشاد العقل السليم : ٢٠٦ / ٤ .

(٦) روح المعاني : ٢٥٠ / ٢١ .

(٧) البحر للمحيط : ٤٦٤ / ٨ .



قد وصف الوقف على قوله: ﴿أشحة على الخير﴾ بأنه وقف حسن، ويفهم من ذلك منع الوقف على قوله: ﴿حداد﴾؛ حيث يقول<sup>(١)</sup> : ﴿أشحة عليكم﴾ وقف حسن ومثله: ﴿أشحة على الخير﴾ حال من المضر في «سلقوكم» وهو العامل فيه.

وبناءً على ما تقدم فإنني أرى القول بنصب ﴿أشحة على الخير﴾ على الحالية فقط من الواو في: «سلقوكم»، إذ هو المتبادر إلى الذهن، وهو الأنسب للسياق فهم اللاتمون للمخاصمون حال كونهم أشحة بكل خير ينفع المسلمين، فهذه حال تصاحبهم وتلازمهم، ويكون عندئذ المنع من الوقف على ﴿حداد﴾ هو الأصح.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿حداد﴾ لأن ما بعده حال، ولا يفصل بين الحال وصاحبها؛ لأن الحال خبر في المعنى<sup>(٢)</sup>، وكما لا يفصل بين المبتدأ وخبره كذلك لا يفصل بين الحال وصاحبها<sup>(٣)</sup>.

الموضع الخامس:

﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٧﴾﴾ [الآيتان: ٢٦، ٢٧ من سورة يس].

إضاءة:

هاتان الآيتان جزء من حوار دار بين رجل مؤمن - قيل: هو حبيب

(١) الجامع لاحكام القرآن: ١٤/١٥١.

(٢) انظر: دلائل الإحجاز ٢١٢، وانظر معه: ص ٥٢٦ من هذا البحث.

(٣) انظر: منار الهدى: ١٧.

التجار<sup>(١)</sup> - جاء من أقصى المدينة عندما علم بحال الرسل الثلاثة الذين أرسلهم سيدنا عيسى - عليه السلام - إلى أنطاكية - وهي مدينة بالشام - فلما التقى بالرسل الثلاثة ورأى منهم كرامة جعلته يؤمن بالله، ويؤيد هؤلاء الرسل في دعوتهم إلى الله تعالى أخذ يدعو قومه إلى الله .

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٢)</sup> : «قال قتادة: هذا رجل دعا قومه إلى الله، ومحضهم النصيحة فقتلوه على ذلك وأقبلوا يرجمونهم وهو يقول: اللهم اهد قومي. اللهم اهد قومي فأدخله الله الجنة فهو حي فيها يرقق. والمعنى : فلما عذبه قومه «قبل ادخل الجنة» فلما شاهدها «قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين» أي بمغفرة ربي لي «من المكرمين» أي من المدخلين الجنة» .

وتلك نهاية الدعاة إلى الله الصادقين في الإيمان والتبليغ فلقد ضرب ذلك المؤمن أروع الأمثلة في صدق الإيمان وكظم الغيظ، قومه يعذبونه وهو يدعو لهم بالهداية، فكان جزاؤه الجنة، وجزاء قومه الهلاك بالصيحة. شاهد هذا الموضوع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «يعلمون -٢٦-» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

---

(١) التحرير والتنوير: ٣٦٦/٢٢.

(٢) معاني القرآن وإعرابه: ٢٨٣/٤، وانظر معه: الكشاف ٣/٣١٩، وصفات الغيب: ٥٣/٢٦، والجامع لأحكام القرآن: ٢٣/١٥، والتحرير والتنوير: ٣٥٨/٢٢.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول :  
 «مسرفون - ١٩» تام، ومثله : «فاسمعون ٢٥» ومثله : «من المكرمين -  
 ٢٧»، ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : «يعلمون»، وهذا يدل على  
 المنع.

ويقول السجواني (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «يعلمون - ٢٦»<sup>٧</sup> لتعلق الباء.  
 ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «ادخل الجنة ٢٦» صالح، «المكرمين -  
 ٢٧» حسن. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : «يعلمون - ٢٦»  
 وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
 «يعلمون - ٢٦» ليس بوقف؛ لأن الباء متعلقة بما قبلها.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : «يعلمون» لأن ما  
 بعده جار ومجرور متعلق بالفعل «يعلمون»، ولا يفصل بين الجار والمجرور  
 وبين ما تعلق به.

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> : «بما خفر لي ربي» فيه ثلاثة  
 أوجه: تكون «ما» مصدراً، وتكون بمعنى «الذي» والثالث: استغهاماً، وهذا

(١) المكشى : ٤٧٢.

(٢) علل الوقوف : ٨٤٥/٣.

(٣) المقصد : ٣١٩.

(٤) منار الهدى : ٣١٩.

(٥) إصرا ب القرآن : ٣/ ٣٩٠، وانظر منه: معاني القرآن للفراء : ٣٧٤/٢، والكشاف : ٣/ ٣١٩،  
 والبيان لابن الأنباري : ٣٩٣/٢، والبيان للمكبري : ٢/ ١٠٨٠.

ضعيف؛ لأن الأكثر في الاستفهام: بم غفر لي ربي؟ بغير ألف.

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «والظاهر أن ﴿ما﴾ في قوله: ﴿بما غفر لي ربي﴾ مصدرية، جوزوا أن يكون بمعنى «الذي» والعائد محذوف تقديره: بالذي غفره لي ربي من الذنوب، وليس هذا بجيد؛ إذ يؤول إلى تمنى علمهم بالذنوب المغفرة والذي يحسن تمنى علمهم بمغفرة ذنوبه وجعله من المكرمين وأجاز الفراء أن تكون ﴿ما﴾ استفهاماً.

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «... و﴿ما﴾ موصولة أو مصدرية، والباء صلة ﴿يعلمون﴾».

ومن كلام النحاة يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: ﴿يعلمون﴾ لأن ما بعده - وهو قوله: ﴿بما غفر لي ربي﴾ - معمول له ومتعلق به تعلق المعمول بما عمل فيه، وهو هنا: الجار والمجرور المتعلق بقوله: ﴿يعلمون﴾، وهو في محل نصب مفعول ﴿يعلمون﴾<sup>(٣)</sup>.

قلت: والرأي عندي أن ﴿ما﴾ في قوله: ﴿بما غفر لي ربي﴾ مصدرية لا غير؛ لأن القول بأنها استفهامية يجعلها تقع مخالفة لفصيح الكلام؛ لأن ﴿ما﴾ الاستفهامية عندما يدخل عليها حرف الجر تحذف ألفها فتقول: إلام؟ وعلام؟ وبم؟. وكذلك ليست موصولة لأن القول بذلك يؤدي إلى تمنى علمهم بالذنوب المغفرة والذي يحسن تمنى علمهم بمغفرة ذنوبه وجعله من المكرمين

---

(١) البحر المحيط: ٥٨/٩.

(٢) إرشاد العقل السليم: ٢٥٢/٤.

(٣) انظر: التحرير والتنوير: ٣٧١/٢٢.

ليقتدوا به كما قال أبو حيان الذي استظهر أن تكون مصدرية فقط، وهذا هو الصواب؛ ولذا لم يقل بغيره ابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(١)</sup> : «...» و«ما» من قوله: «بما غفر لي ربي» مصدرية، أي يعلمون بغفران ربي وجعله إياي من المكرمين».

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «يعلمون» لأن ما بعده معمول له - وهو «بما غفر لي ربي» - حيث إن الجار والمجرور في موضع المفعول به، وهو معمول لـ «يعلمون»، ولا يفصل بين العامل ومعموله ولا بين المتعلق والمتعلق به.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ) <sup>(٢)</sup> : «وأدخلت الباء على مفعول «يعلمون» لتضمينه معنى يُخبرون؛ لأنه لا مطمع في أن يحصل لهم علم ذلك بالنظر والاستدلال».

هذا، وقد تحدثت عن نظائره <sup>(٣)</sup> كثيراً فيما سبق؛ ولا أرى محلاً للتكرار. أضف إلى ما تقدم أن ما قبل قوله: «يعلمون» وقع جواباً عن سؤال أثارته «قبل ادخل الجنة» فكان سائلاً سأل: فماذا قال عندما قيل له: «ادخل الجنة؟» «قال ياليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين». فقوله: «ياليت قومي... إلخ» مقول القول ولا يفصل بين القول ومقوله

(١) انظر: التحرير والتنوير: ٣٧١/٢٢.

(٢) السابق: نفس الموضع.

(٣) انظر: دلائل الإعجاز: ٢٤٤، وانظر معه: الإيضاح للفريسي: ١٣٥، وانظر أيضاً ص ٦٠٧ من هذا البحث.

بفواصل، وإلا فسد المعنى. يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وجميع ما في القرآن من القول لا يجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول...». ويقول أيضاً<sup>(٢)</sup> : «... وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه».

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup> : «... فإنه جواب عن سؤال نشأ من حكاية حاله، كأنه قيل: فماذا قال عند نبذه تلك الكرامة السنية ف قيل: قال... إلخ».

### الموضع السادس:

﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُورِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾﴾ [الآيتان : ٦٠ ، ٦١ من سورة الواقعة].  
إضاءة :

هاتان الآيتان جزء من حديث الله تعالى عن قدرته على خلق الإنسان وإعلان أدلته على ذلك ابتداءً من المنى الذي يصب في الأرحام حتى يخرج الإنسان إلى الدنيا بشراً سويّاً ثم يحيا فيها ما قدر له أن يعيش، فلكل إنسان أجل محدد لا يتجاوزهُ؛ لأن الله هو الذي قدر هذا الأجل مع نفخ الروح في الجنين في الرحم. يقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «نحن قدرنا بينكم

(١) البرهان: ٣٥٨/١.

(٢) السابق: ٣٦١/١.

(٣) إرشاد العقل السليم: ٢٥٢/٤.

(٤) إهراب القرآن: ٣٣٩/٤، وانظر معه: الكشاف: ٥٦/٤، ومفاتيح الغيب: ١٥٦/٢٩، والجامع لأحكام القرآن: ٢٠٨/١٧، والبحر المحيط: ٨٨/١٠، وروح المعاني: ٢٢٥/٢٧، والتحرير والتنوير: ٣١٦/٢٧.

الموت... ﴿أي فمنكم قريب الأجل وبعيدة كل ذلك بقدر﴾ وما نحن بمسبوقين ﴿أي في آجالكم، وما يفتات علينا فيها، بل هي على ما قدرنا﴾ على أن نبدل أمثالكم... ﴿أي نجحى بغيركم من جنسكم، وننشئكم في مالا تعلمون﴾... في غير هذه الصور فينشئ الله جل وعز المؤمنين يوم القيامة في أحسن الصور، وإن كانوا في الدنيا قبحاء، وينشئ الكافرين والفاسقين في أقبح الصور وإن كانوا نبلاء».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿بمسبوقين - ٦٠-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالسجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> يقول : ﴿بمسبوقين - ٦٠-﴾، لتعلق الجار».

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿يوم الدين - ٥٦-﴾ تام، وكذا : ﴿تصدقون - ٥٧-﴾، ﴿الخالقون - ٥٩-﴾، ﴿لا تعلمون - ٦١-﴾ حسن، ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿بمسبوقين ٦٠﴾، وهذا يدل على المنع. ويقول الاشمونى<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : ﴿وما نحن بمسبوقين - ٦٠-﴾ ليس بوقف لتعلق الجار».

(١) حلل الوقوف : ٩٩٤/٣.

(٢) المقصد : ٣٨٣.

(٣) منار الهدى : ٣٨٣.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿بمبوقين﴾ لأن الجار والمجرور بعده متعلق به، ولا يفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به.

هذا، ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «والمعنى: ﴿وما نحن بمبوقين على أن نبدل أمثالكم﴾ أي نحن قادرون على ذلك لا تغلبونا عليه إن أردنا ذلك، وقال الطبري: المعنى: نحن قادرون ﴿قدرنا بينكم الموت﴾، ﴿على أن نبدل أمثالكم﴾ أي بموت طائفة ونبدلها بطائفة هكذا قرأنا بعد قرن. انتهى. فـ ﴿على أن نبدل﴾ متعلق بقوله: ﴿نحن قدرنا﴾ وعلى القول الأول متعلق ﴿بمبوقين﴾ أي لأنسبق على أن نبدل أمثالكم».

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «... و﴿على أن نبدل .. إلخ﴾ إما حال من فاعل ﴿قدرنا﴾ أو علة للتقدير، و﴿على﴾ بمعنى اللام وما بينهما اعتراض».

ويقول الصاوي (١٢٤١هـ)<sup>(٣)</sup> : «قوله: ﴿على أن نبدل أمثالكم﴾ يصح تعلقه: ﴿بمبوقين﴾ أي لم يعجزنا أحد على تبديلنا أمثالكم أو بـ ﴿قدرنا﴾ والمعنى: قدرنا بينكم الموت على أن نमित طائفة ونجعل مكانها أخرى».

ويقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٤)</sup> : «وقوله تعالى: ﴿على أن نبدل ... إلخ﴾ في موضع الحال من الضمير المستتر في ﴿مبوقين﴾ أي حال كوننا

---

(١) البحر المحيط: ٨٨/١٠.

(٢) إرشاد العقل السليم: ١٣٢/٥.

(٣) حاشية الصاوي على الجلالين: ١٦٥/٤.

(٤) روح المعاني: ٢٢٥/٢٧.



قادرين أو عازمين على تبديل أمثالكم، والجملة السابقة على حالها، وقال الطبري: «على أن نبدل» يتعلق به «قدّرنا» وعلة له، وجملة «وما نحن بمسبوقين» اعتراض، والمعنى: نحن قدّرنا بينكم الموت لأن نبدل أمثالكم أي نغيث طائفة ونبدلها بطائفة هكذا قرنا بعد قرن.

وخلاصة كلام النحاة: أن قوله: «على أن نبدل أمثالكم» يتعلق بقوله: «بمسبوقين»، ويكون المعنى: لم يعجزنا أحد على تبديلنا أمثالكم، ويجوز أن يكون تعلقه بقوله: «قدّرنا» وأن يكون علة له، ويكون قوله: «وما نحن بمسبوقين» جملة معترضة، والمعنى: نحن قدّرنا بينكم الموت لأن نبدل أمثالكم أي نغيث طائفة ونبدلها بطائفة أخرى.

وعلى كلا الرأيين: فإن هذا التعلق يجعل معنى: «على أن نبدل أمثالكم» مرتبطاً بما قبله ومعنى ما قبله متوقفاً فهمه على الإتيان به؛ فإن الجار والمجرور في موقع الحال من الضمير المستتر في «مسبوقين» أو من فاعل «قدّرنا».

قلت: والرأي عندي أن تعلقه بقوله: «بمسبوقين» أولى؛ لأنه أقرب مذكور مع استقامة المعنى على تقدير التعلق، ولانحتاج إلى القول بأن قوله: «وما نحن بمسبوقين» جملة معترضة. والله أعلم.

ومن كلام النحاة يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: «بمسبوقين»؛ لأن ما بعده متعلق به وهو الجار والمجرور الذي في موضع الحال من الضمير المستتر في «مسبوقين» ولا يفصل بين الحال وصاحبها، ولا بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿مَسْبُوقِينَ﴾ لأن ما بعده في موضع الحال من الضمير المستتر في قوله: ﴿مَسْبُوقِينَ﴾ ولا يفصل بين الحال وصاحبها، كما لا يفصل بين المبتدأ وخبره؛ لأن الحال خبر في المعنى<sup>(١)</sup>، وأيضاً لا يفصل بين الجار والمجرور<sup>(٢)</sup> وبين ما تعلق به.

وقد فصلت القول في التعليل البلاغي لمنع الوقف على الموضع الخامس<sup>(٣)</sup> عشر - نظير هذا الموضع - من الفصل الثاني من الباب الثاني من هذا البحث ولا أرى محلاً للتكرار.

الموضع السابع :

الموضع الثامن:

الموضع التاسع :

الموضع العاشر:

﴿قُلْ لَا إِنْ كُنْتُمْ حَقًّا مَعِينٌ ۖ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَئِنْ كَانَ مِنْ  
الْمُكذِبِينَ ۝ فَرَوْحٌ وَنَزْحَانٌ وَجُنتُ نعيمٍ ۝ وَلَئِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْهَمِيمِ ۝  
فَسَلَّمْتُ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْهَمِيمِ ۝ وَلَئِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِبِينَ الْعَاسِِينَ ۝ فَتَزَلَّ  
مِنْ حَبِيمٍ ۝ وَتَصْلِيَةً جَمِيمٍ ۝﴾ [الآيات: من ٨٦ - ٩٤ من سورة الواقعة].

(١) انظر: دلائل الإحجاز: ٢١٢، ٥٤١، وانظر معه: الإيضاح للغزوي: ١٩٨.

(٢) انظر: دلائل الإحجاز: ٢٤٤.

(٣) انظر: ص ٤٢٦، ٤٢٧ من هذا البحث.

في هذه الآيات - وثلاث قبلها - تصوير لحالة احتضار الميت حيث تبلغ الروح الخلقوم، وأقرباء الميت حضور لا يستطيعون أن يفعلوا من أجله شيئاً؛ لأن أمر الروح بيد الله تعالى هو الذي يقبضها متى شاء وكيف شاء؛ لأنه يكون أقرب إلى الميت بعلمه وقدرته، أو بحضور ملائكته الذين يحضرون نزع الروح، ثم يسلمونها إلى ملك الموت بعد نزعها، وفي هذا الموقف يتحدى الله عباده الذين أنكروا من قبل أفعالاً هي لله ونسبوها إلى غيره سبحانه، وأنكروا البعث بعد الموت فيقول لهم: ﴿فلولا إن كنتم غير مدينين ترجعونها إن كنتم صادقين﴾ أي فهلا ﴿إن كنتم﴾ وجاء بـ ﴿إن﴾ التي تفيد الشك في تحقيق مدخولها ليبطل رعمهم أنهم غير محاسبين على أعمالهم ﴿غير مدينين﴾ أي «غير مجازين على أعمالكم»<sup>(١)</sup> «ترجعونها» أي الروح في الجسد الذي هي فيه كما كانت ﴿إن كنتم صادقين﴾ في دعواكم عدم البعث بعد الموت للحساب، ثم تفصل الآيات كيفية خروج الروح من هذه الأصناف الثلاثة: فإن كان الميت من المقربين الذين عملوا الطاعات، وتركوا المنهيات، وكان لهم ورع يحجزهم عن بعض الحلال مخافة أن يقعوا في الشبهات فإن الملائكة تبشره بهذا الجزاء فجزاؤه ﴿رَوْحٌ﴾ أي راحة ونعيم.

وإن كان من أصحاب اليمين أي الذين يأخذون كتبهم بأيامهم يوم القيامة - فإن الملائكة تبشره بذلك - ﴿فسلام لك من أصحاب اليمين﴾ أي تحية من أصحاب اليمين، وإن كان المحتضر من أهل الشمال - أي الذين يأخذون كتبهم

(١) التحرير والتنوير: ٣٤٥/٢٧.

بشمالهم - فإن الملائكة تبشره بهذا الجزاء الموافق لأعماله السيئة؛ لأن الميت في حال التزع والاحتضار قبل أن تخرج روحه يرى مكانه ويعرف مصيره إما إلى جنة فيظهر السرور والبشر عليه، ويفرح بقاء الله وإن كانت الأخرى ظهرت عليه الكآبة وعمه الحزن وظهر عليه الكرب الشديد.

شاهد هذه المواضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿مدينين -٨٦-﴾، وعلى قوله: ﴿المقربين -٨٨-﴾ وعلى قوله: ﴿اليمين -٩٠-﴾ وعلى قوله: ﴿الظالمين -٩٢-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية ومابعدهما، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «من رب العالمين -٨٠-﴾ كافٍ ومثله، «من أصحاب اليمين -٩١-﴾ الثاني، «وتصلية جحيم -٩٤-﴾ تام. ولم يذكر وقفاً من أى نوع على قوله: ﴿مدينين -٨٦-﴾ ولا على قوله: ﴿المقربين -٨٨-﴾، ولا على قوله: ﴿اليمين -٩٠-﴾ الأولى، ولا على قوله: ﴿الضالين -٩٢-﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «مدينين -٨٦-﴾<sup>٢</sup>، ﴿المقربين -٨٨-﴾<sup>٢</sup>، ﴿اليمين -٩٠-﴾<sup>٢</sup>، ﴿الضالين -٩٢-﴾<sup>٢</sup>.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «صادقين -٨٧-﴾ حسن «وجنة

(١) للكش: ٥٥٣.

(٢) حلل الوقوف: ٩٩٦/٣.

(٣) المقصد: ٣٨٣.

نعم - ٨٩- ﴿كافٍ، وكذا: ﴿من أصحاب اليمين - ٩١-﴾، ﴿وتصلية جحيم - ٩٤-﴾ تام. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على هذه المواضع المذكورة، وهذا يدل على النح.

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولا وقف من قوله: ﴿فلولا إذا بلغت الحلقوم﴾ - إلى ﴿صادقين﴾؛ لأن قوله: ﴿ترجمونها﴾ جواب ﴿لولا﴾ الأولى. والثانية: تأكيد للأولى فكأنه قال: إذا بلغت الروح إلى هذا الموضع وأنتم مشاهدون لهذا الميت فردوها إن كنتم صادقين في قيلكم: إنا غير محاسبين.

ولا وقف على قوله: ﴿من المقرين﴾، ولا يوقف على ﴿الضالين﴾.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿مدينين﴾ وعلى قوله: ﴿المقرين﴾، وعلى قوله: ﴿اليمين - ٩٠-﴾ وعلى قوله: ﴿الضالين﴾، وقد كان المنع في الموضع السابع: ﴿آية ٨٦ - مدينين﴾ - ؛ لأن ما بعده - ﴿ترجمونها﴾ جواب ﴿لولا﴾ وأغنى ذلك عن جواب الثانية<sup>(٢)</sup> وقيل: عكس ذلك.

أما بقية المواضع فقد مُنِع الوقف عليها، لأن ذلك يؤدي إلى الفصل بين ﴿أما﴾ الشرطية وجوابها: - ﴿فروح﴾، ﴿فسلام﴾ ﴿فتزل﴾ -.

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «فأما جواب ﴿لولا﴾ الثانية

(١) منار المهدي: ٣٨٣.

(٢) في الآية: ٨٣ ﴿فلولا إذا بلغت الحلقوم﴾ والثانية في الآية ٨٦.

(٣) إعراب القرآن: ٤/٣٤٥، ونظر معه: معاني القرآن للقرطبي: ٣/١٣١، والكتشاف: ٤/٥٩، والجامع لأحكام القرآن: ١٧/٢٢٣.

ففيه قولان: قال الفراء: أجيبنا بجواب واحد وقيل: حذف من أحدهما ودل عليه الآخر.. فأما جواب «أماً» و«إن» ففيه اختلاف بين النحويين: فقول الاخفش والفراء: أنهما أجيبا بجواب واحد، وهو الفاء وما بعدها وأما قول سيويه: فلان «إن» لا جواب لها ههنا؛ لأن بعدها فعلاً ماضياً كما تقول: أنا أكرمتك إن جئتني. وقول محمد بن يزيد: إن جواب «إن» محذوف؛ لأن بعدها ما يدل عليه.

فقول ابن النحاس - طيَّب الله ثراه - يفيد أن قوله: «ترجعونها» جواب «لولا» الأولى - في الآية ٨٣-، وأما الثانية: فقيل: إنها تأكيد للأولى لا جواب لها، وهذا صريح قول الزمخشري الذي أجمله الفراء في قوله: أجيبنا بجواب واحد أو حذف من أحدهما ودل عليه الآخر، وأما جواب «أماً» فهو قوله: «فروح - فسلام - فنزل»؛ لأن مذهب سيويه أنه إذا اجتمع شرطان في الكلام كما هنا - «أماً» و«إن» - كان الجواب للسابق منهما ولا جواب للثاني، أما الفراء والاخفش فقد قالوا: إنهما أجيبا بجواب واحد.

وقد رفض أبو حيان (٧٤٥هـ) الرأي القائل بأنهما أجيبا بجواب واحد فيقول<sup>(١)</sup>: «فَرَوْح - فسلام - فنزل» الفاء جواب «أماً» تقدم «أماً» وهي في تقدير الشرط و«إن كان من المقرين»، و«إن كان من أصحاب اليمين»، و«إن كان من المكذبين الضالين» شرط، وإذا اجتمع شرطان كان الجواب للسابق منهما، وجواب الثاني محذوف، ولذلك كان فعل الشرط ماضى اللفظ

(١) البحر للمحيط: ٩٥/١٠، ونظر معه: البيان: ٤١٩/٢، والتحرير والتنوير: ٣٤٨/٢٧.

أو مصحوباً بـ «لم»، وأغنى عنه جواب «أما» هذا مذهب سيويه.

كما قال بمذهب سيويه - دون غيره - ابن عاشور<sup>(١)</sup> أيضاً.

ومن كلام النحاة يتبين لنا النحر في منع الوقف على هذه المواضع حيث  
منع الوقف على الموضع السابع - «مدينين ٨٦» - لأن الوقف عليه يؤدي  
إلى الفصل بين «لولا» وجوابها وذلك ممنوع أما بقية المواضع : «المقرين -  
٨٨-»، «اليمين ٩٠-»، «الضالين ٩٢-»، فإن الوقف يؤدي إلى الفصل  
بين «أما» الشرطية وجوابها - «فروح - فلام - فتزل» - وذلك ممنوع.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على هذه المواضع المذكورة؛ لأن  
الوقف على الموضع السابع - «مدينين ٨٦» - يؤدي إلى الفصل بين «لولا»  
وجوابها وذلك ممنوع؛ لترتب الجواب على ما في حيز «لولا»؛ لأنها حرف  
امتناع للوجود بمعنى أنها ترتب على وجود شيء امتناع شيء آخر. يقول سعد  
الدين التفتازاني (٧٩٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «لولا» لامتناع الثاني لوجود الأول نحو :  
لولا علي لهلك عمر معناه : أن وجود علي سبب لعدم هلاك عمر، لا أن  
وجوده دليل على أن عمر لم يهلك».

فالعلاقة السببية هي العلاقة الظاهرة التي تربط بين «لولا» وجوابها،  
وهذه العلاقة هي التي توجب ذكر الجواب مع «لولا» حتى يتم المعنى؛ ولذا  
منع الوقف.

(١) انظر : التحرير والتنوير : ٣٤٨/٢٧.

(٢) المطول : ٣٣٤.

أما بقية المواضع: الثامن، والتاسع، والعاشر فإن الوقف قد مُنِعَ عليها؛ لأن ذلك يؤدي إلى الفصل بين «أماً» الشرطية وجوابها وذلك ممنوع.

وقد عرضتُ بالشرح للتعليل البلاغي لمنع الوقف على نظائر هذه المواضع في الموضع السابع عشر، والثامن عشر، والتاسع عشر من الفصل الثاني من الباب الثاني<sup>(١)</sup> من هذا البحث فلا داعي للتكرار.

الموضع الحادي عشر :

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَلَئِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ آية : ١٢  
الطلاق.

إضافة :

في هذه الآية يخبر الله تعالى عن نفسه بأنه هو الذي خلق سبع سموات، وخلق مثلهن من الأرض أي سبع أرضين كذلك، وهذه الآية هي التي دلت صراحة على أن الله خلق من الأرض سبعاً، كما دلت على ذلك الأحاديث الصحيحة، يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٢)</sup> : «ومن الأرض مثلهن» يعني سبعاً واختلف فيهن على قولين: أحدهما: - وهو قول الجمهور - أنها سبع أرضين طباقاً بعضها فوق بعض بين كل أرض وأرض مسافة، كما بين السماء والسماء وفي كل أرض سكان من خلق الله، وقال الضحاك: «ومن الأرض مثلهن» أي سبعاً من الأرضين، ولكنها مطبقة بعضها على بعض من

(١) انظر : ص ٤٣٤، ٤٣٥ من هذا البحث.

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ١٦٨/١٨، وانظر منه: الكشف : ١٢٤/٤.



غير فتوق بخلاف السموات والاول اصح؛ لان الاخبار<sup>(١)</sup> دالة عليه.

والله تعالى أعلم بما خلق وبمن خلق بين هذه السموات السبع والأرضين السبع من مخلوقات يدبر أمرها، وينزل رزقها ويصرف شئونها من حياة وموت وفقر وغنى وغير ذلك، ولذا قال: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ أي أن الله تعالى يحكم قبضته على هذه السموات السبع والأرضين السبع، فيتولى تدبير كل شيء فيها بقدرة لا يخرج عنها شيء، وعلم محيط بكل شيء.

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ قال مجاهد: ينزل الأمر من السموات السبع إلى الأرضين السبع وقال الحسن: بين كل سماء بين أرض وأمر، والأمر هنا: الوحي في قول مقاتل وغيره.

وقد خلق الله هذه السموات السبع والأرضين السبع؛ ليقيم الدليل على قدرته التامة على الخلق والإيجاد؛ وليدل على علمه المحيط بكل المخلوقات، فلا يَنْدُ عن علمه شيء.

شاهد هذا الموضع

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿قَدِيرٌ - ١٢ -﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا . والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٣)</sup> يقول:

---

(١) نحو قوله ﷻ : فمن أخذ شيئا من الأرض ظلماً فإنه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين؛ روله مسلم عن سعيد بن زيد في كتاب المساقاة باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها: ١٢٣٠ / ٣ .

(٢) الجامع لاحكام القرآن: ١٦٩ / ١٨ .

(٣) المكتنى: ٥٧٥ .

«... مثلهن -١٢-» كافٍ. ولم يذكر فيها وقفاً آخر من أي نوع على أي لفظ آخر أثناءها، وهذا يدل على المنع. ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> :  
 «... مثلهن -١٢-» كافٍ، آخر السورة. تام. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ آخر أثناءها وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
 «ولا يوقف على: ﴿... بينهن -١٢-﴾ ولا على: ﴿قدير -١٢-﴾ ، ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿قدير﴾ للعطف أي لعطف ما بعدها على ما قبلها.

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «لتعلموا أن الله على كل شيء قدير» تكون لام «كي» متعلقة بـ «يتنزل» ويجوز أن تكون متعلقة بـ «خلق»، أي خلق السموات والأرض لتعلموا كنه قدرته وسلطانه، وأنه لا يتعذر عليه شيء أرادته ولا يمتنع منه شيء شاءه «وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً» أي وتعلموا مع علمكم بقدرته أنه يعلم جميع ما يفعله خلقه فاحذروا أيها المخالفون أمره وسطوته لقدرته عليكم وأنه عالم بما تفعلون».

فابن النحاس - طيب الله ثراه - يقول: اللام في قوله: «لتعلموا» هي لام التعليل، وهي تفيد أن ما بعدها علة لما قبلها وهو: «الله الذي خلق سبع سموات...». وهذه اللام متعلقة بـ «خلق» فيكون المعنى: خلق الله سبع

(١) المقصد: ٣٩٧.

(٢) منار الهدى: ٣٩٧.

(٣) إعراب القرآن: ٤٥٧/٤.

سموات ومن الأرض مثلهن . . . لماذا؟ لتعلموا أمرين هامين: الأول: أن الله قادر على كل شيء ولا يعجزه شيء أراد. والأمر الثاني: أن الله قد أحاط علمه بكل شيء، فلا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، وهذان الأمران هما المقصودان بالعلم المطلوب، وهذا العلم هو علة الخلق ولكي يكون المعنى تاماً لا بد من ذكرهما معاً؛ لأن واء العطف جمعت بينهما فصاراً كالمعنى الواحد الذي لا يصح أن يقدم بعضه ويؤخر بعضه.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «قدير» لأن ما بعده معطوف على ما قبله؛ حيث إن علة خلق السموات سبباً، وخلق الأرضين سبباً إقامة الدليل ليعلم المخاطبون بهذا على اختلاف الزمان والمكان قدرة الله المطلقة على كل شيء بحيث لا يند عنها شيء، وأن الله قد أحاط علمه بكل شيء فلا يغيب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، فقوله: «لتعلموا» فعل مضارع دخلت عليه لام التعليل والفاعل هو «الواو» وجملة: «أن الله على كل شيء قدير» جملة مكونة من: «أن» واسمها وخبرها سدت مسد مفعولي «علم» في محل نصب، وقوله: «وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً» جملة مكونة - أيضاً - من: «أن» واسمها وخبرها، وهي معطوفة بالواو على الجملة السابقة عطف جملة على جملة، فأخذت حكم الجملة السابقة، وبهذا العطف أصبحت الجملتان واقعتين في حيز العلم - «لتعلموا» - والعطف بالواو يفيد تكرير العامل، فكانه قال: ولتعلموا أن الله قد أحاط بكل شيء علماً.

والإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> لا يميز الفصل بين الجمل المعطوفة، ولا

(١) دلائل الإعجاز: ٢٤٤.

فصل العامل عن معموله؛ حيث يقول في معرض الحديث عن عطف الجمل:  
 «... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها  
 منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما  
 لا يمكن إفرادة عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حديثه».

وهذا القول يفيد أن الجملة المعطوفة مع الجملة المعطوف عليها قد أصبحت  
 كالشيء الواحد، والشيء الواحد لا يجوز تجزئته وإلا فسد المعنى.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup>: «واللام في قوله: ﴿لتعلموا﴾ لام  
 «كي»، وهي متعلقة بـ «خلق» والمعنى: أن يعلم الناس قدرة الله على كل  
 شيء، وإحاطة علمه بكل شيء».

الموضع الثاني عشر:

الموضع الثالث عشر:

﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَتَوْهُم بِطُغْيَانٍ مَّصْبُوحٍ ۖ  
 وَلَا يَسْتَقْنُونَ ۖ فَنُفِثَ عَلَيْهِمْ طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ۖ فَانْتَبَحَتْ  
 كَأَلْفِهِمْ ۖ فَتَدَاوَىٰ مَّصْبُوحٍ ۖ لَّنِ أَهْلُوا عَلَىٰ خَزَائِكُمُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۖ  
 فَانظُرُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ۖ لَّن لَّا يَدْخُلُهَا آلَهُم عَلَيْهِمْ مُّسَكِّنٌ ۖ وَهَدَوْنَا عَلَىٰ  
 خَرَدٍ مُّدْبِرِينَ ۖ﴾ [الآيات : من ١٧ - ٢٥ من سورة القلم].

إضاءة:

في هذه الآيات حديث عن ابتلاء الله لأهل مكة بالقحط والجذب «بدعوة

(١) التحرير والتنوير: ٢٨/٣٤١.

رسول الله ﷺ وقوله: اللهم اشدّد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف<sup>(١)</sup>. كما ابتلى أصحاب الجنة - قيل كانت حديقة من عنب - حينما مات والدهم - وكان رجلاً صالحاً يخرج منها حق الله للفقراء والمساكين - وورثها بنوه الذين أقسموا أن يمنعوا حق الفقراء منها، وإمعاناً في الإخفاء اتفقوا على أن يقطعوا الثمر في وقت لم يتعوده الفقراء من أيهم، ولم يستثنوا حق الفقراء فكان العقاب الإلهي أن نزلت عليها جائحة من السماء أتلفتها إتلافاً تاماً صارت معه كأنها قد قطعت ثمارها كما يحدث في الحصاد. وهكذا يكون عقاب الله لمن يتمرّد على أحكامه ويمنع حقوق الله في الأموال والزروع والثمار.

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٢)</sup>: قال سعيد بن جبير: كانوا من قرية يقال لها «ضروان» على ستة أميال من صنعاء، وقيل: كانوا من أهل الحبشة، وكان أبوهم قد خلف لهم هذه الجنة وكانوا من أهل الكتاب، وقد كان أبوهم يسير فيهم سيرة حسنة فكان ما يستغل منها يرد فيها ما تحتاج إليه، ويدخر لعياله قوت ستهم، ويتصدق بالفاضل فلما مات وورثه بنوه قالوا: لقد كان أبونا أحقّ إذ كان يصرف من هذه شيئاً للفقراء ولو أنا منعناهم لتوفر ذلك علينا، فلما عزموا على ذلك عوقبوا بتقيض قصدهم، فأذهب الله ما بأيديهم بالكلية: رأس المال والريح والصدقة فلم يبق لهم شيء.

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع هنا على هذين الموضعين : الثاني عشر : قوله: «مصباحين

(١) روح المعاني: ٢٩/٥٠، وانظر معه: البحر للمصنف: ١٠/٢٤١، والتحرير والتوير: ٧٩/٢٩.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٤٠٦/٤.

٢١- ﴿ ، والثالث عشر - قوله : ﴿يتخافتون -٢٣﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول : «ولا يستنون ١٨﴾ كاف، ومثله : ﴿عليكم مسكين -٢٤﴾. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : ﴿مصبحين -٢١﴾ ولا على قوله : ﴿يتخافتون -٢٣﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «فتنادوا مصبحين -٢١-﴾ لتعلق ﴿أن اغدوا﴾ ، ﴿يتخافتون -٢٣-﴾ لتعلق ﴿أن﴾.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «كالصريم -٢٠-﴾ صالح ﴿صارمين -٢٢-﴾ كاف، وكذا : مسكين -٢٤-﴾. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : ﴿مصبحين -٢١-﴾ ولا على قوله : ﴿يتخافتون -٢٣-﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولا يوقف على ﴿مصبحين -٢١-﴾ ، لان ﴿أن﴾ موضعها نصب بقوله : ﴿فتنادوا﴾ على أنها مصدرية أي نادوا بهذا الكلام، وكذا إن جعلت مفترقة؛ لأنه تقدمها ما هو بمعنى القول : أي اغدوا صارمين.. ﴿يتخافتون -٢٣-﴾ ليس بوقف

---

(١) المكشي : ٥٨٢ .

(٢) حلل الوقوف : ١٠٣٥ / ٣ .

(٣) المقصد : ٤٠١ .

(٤) منار الهدى : ٤٠١ .

لتعلق «أن» بما قبلها.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «مصبحين - ٢١-»  
وعلى قوله: «يتخافتون - ٢٣-» لأن ما بعد كل منهما «أن» المفسرة التي  
تجعل ما بعدها تفسيراً لما قبلها ولا يوقف على المفسر دون مفسره.

يقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «...  
ولا يوقف على المفسر دون مفسره؛ لأن تفسير الشيء لاحق به ومتعم له وجار  
مجرى بعض أجزائه».

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «فتنادوا مصبحين - ٢١-»  
نصب على الحال، «أن اغدوا على حرككم .. ٢٢-» «أن» في موضع  
نصب أي بأن، ويجوز أن يكون لاموضع لها تفسيراً.

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup> : «فتنادوا» أي نادى بعضهم بعضاً  
«مصبحين» داخلين في الصباح «أن اغدوا» أي اغدوا على أن «أن» مفسرة  
أو بأن اغدوا على أنها مصدرية، أي اخرجوا غدوة.

أما الموضع الآخر فيقول فيه الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «يتخافتون»  
يتسارون فيما بينهم ... «أن لا يدخلنها» «أن» مفسرة، وقرأ ابن مسعود  
بطرحها بإضمار القول أي يتخافتون يقولون: لا يدخلنها...».

---

(١) منار الهدى: ١٨.

(٢) إعراب القرآن: ١١/٥.

(٣) إرشاد العقل السليم: ١٨٥/٥، وانظر معه: روح المعاني: ٥١/٢٩.

(٤) الكشف: ١٤٤/٤.

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «أن لا يدخلنها» أي يتخافتون بهذا الكلام، وهو لا يدخلنها، و«أن» مصدرية، ويجوز أن تكون تفسيرية، وقرا عبد الله وابن أبي عبة: لا يدخلنها بإسقاط «أن» على إضمار يقولون، أو على إجراء يتخافتون مجرى القول؛ إذ معناه: يسارون القول، وإنه يهي عن الدخول نهى عن التمكين منه، أي لا تمكنوهم من الدخول فيدخلوا.

وخلاصة كلام النحاة أن «أن» في هذين الموضعين تفسيرية أو مصدرية، وعلى كلا الرأي فهي معمولة للفعل الذي قبلها، وقد قصرها الزمخشري في الموضع الثالث عشر «أن لا يدخلنها» على التفسيرية، كما يقول الشيخ محمد عبد الحالق عزيمة<sup>(٢)</sup> - رحمه الله - ففي هذين الموضعين الاتصال قوي بين الجملتين.

ففي الثاني عشر: «أن اغدوا» تفسير لقوله: «فتنادوا» والثالث عشر: «أن لا يدخلنها» تفسير لقوله: «يتخافتون» أو على القول بأنها مصدرية فيهما فـ «أن» وما بعدها في تأويل مصدر معمول للفعل قبله، ففي الثاني عشر: (أي نادوا بهذا الكلام بأن اغدوا) وفي الآخر<sup>(٣)</sup>: يتخافتون بأن لا يدخلنها أي بعدم الدخول.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «مصبحين» وعلى

(١) البحر المحيط: ٢٤٢/١٠، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ٧٩/٣٠، والجامع لأحكام القرآن: ٢٣٢/١٨.

(٢) انظر: دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الأول: ٣٨٥/١ (الآيات التي اقتصر فيها الزمخشري على التفسيرية) موضع ١٢ (إن مفسرة).

(٣) أي الثالث عشر.



قوله: ﴿يتخافتون﴾؛ لأن الجملة التالية لكل منهما جملة تفسيرية لامحل لها من الإعراب، والجملة المفسرة جزء من الجملة المفسرة، فهي مكملة لها ومن تمامها ولا يوقف على المفسر دون مفسره؛ لأنه به يتم المعنى.

والراجع عندي أن ﴿أن﴾ هنا في هذين الموضعين مفسرة؛ لأنها تحققت فيها جميع الشروط التي اشترطها ابن هشام (٧٦١هـ)؛ حيث يقول<sup>(١)</sup>: «ولها»<sup>(٢)</sup> عند مثبتها شروط: أحدها: أن تسبق بجملة... والثاني: أن تتأخر عنها جملة... والثالث: أن يكون في الجملة السابقة معنى القول كما مر... والرابع: ألا يكون في الجملة السابقة أحرف القول... والخامس: ألا يدخل عليها جار، فلو قلت: كتبت إليه بأن افعل كانت مصدرية.

وحين نطبق هذه الشروط على هذين الموضعين اللذين معنا فإننا نجد أن كلا منهما قد اجتمعت فيه الشروط الواجب توافرها في ﴿أن﴾ التفسيرية، ومن ثم فإننا نقول: إن ﴿أن﴾ في هذين الموضعين مفسرة، وعلى هذا فهي واجبة الاتصال بما قبلها، أي أن الجملة المبدوءة بـ ﴿أن﴾ المفسرة لا بد من اتصالها بالجملة السابقة لها، لأن المفسر عين تفسيره، كما يقول ابن هشام<sup>(٣)</sup>.

ويقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٤)</sup>: والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتعلق البدل بالمبدل منه أو أقوى لا يجوز الوقف عليه. وهنا الجملة التفسيرية تعلقها بما قبلها - الجملة المفسرة - تعلق قوي لأنها تعد جزءاً منها؛

---

(١) معنى اليب: ٣١/١.

(٢) أي لـ ﴿أن﴾ المفسرة عند القائلين بها.

(٣) معنى اليب: ٣٢/١.

(٤) البرهان: ٣٥٥/١.

لذا يذكر الدكتور / تمام حسان<sup>(١)</sup> العلاقة التفسيرية ويجعلها من العلاقات التي تربط بين الجمل .

وعلى فرض القول بأن «أن» مصدرية فيهما فهي في موضع نصب بقوله: «فتنادوا» أي نادوا بهذا الكلام، ويقول: «يتخافتون» أي يتخافتون بهذا الكلام وهو : لا يدخلنها وبناء على القول بأنها مصدرية فهي معمولة للفعل السابق عليها في الموضعين: «فتنادوا»، «يتخافتون» ولا يفصل بين العامل ومعمولة، كما قلنا من قبل كثيراً<sup>(٢)</sup> .

#### الموضع الرابع عشر :

﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يُلْهِهُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ۖ﴾ [الآيتان : ٢٦ ، ٢٧ من سورة الجن] .

#### إضاءة :

هاتان الآيتان تفيدان أن الله تعالى قد خص نفسه بعلم الغيب - وهو كل ما غاب وخفى على خلقه بسبب زمان أو مكان - فلا يطلع على غيبه أحداً إلا من اصطفى من خلقه وخصه بالرسالة فإنه - عندئذ - يسلك - أي يدخل - «من بين يديه ومن خلفه رصداً» أي يجعل للرسول حرساً من الملائكة يحفظونه من جميع الجهات ؛ فلا يصل إليه شيطان حال تلقّيه الوحي من جبريل - عليه السلام - ، كذلك يرسل الله مع جبريل - عليه السلام - ملائكة حفظة له من كل سماء حتى يبلغ الوحي إلى رسوله ﷺ فلا يسترَق

(١) البيان في روائع القرآن : ١ / ٤٠٩ .

(٢) انظر : دلائل الإصغاء : ٢٤٤ .

جن السمع ليبلغه إلى الكهنة فيسبقوا به الرسول ﷺ .

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «قال الضحاك: ما بعث الله نبياً إلا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين عن أن يتشبهوا بصورة الملك فإذا جاءه شيطان في صورة الملك قالوا : هذا شيطان فاحذروه، وإن جاءه الملك قالوا: هذا رسول ربك، وقال ابن عباس وابن زيد: «رصداء» أي حفظة يحفظون النبي ﷺ من أمامه وورائه من الجن والشياطين، قال قتادة وسعيد بن المسيب: هم أربعة من الملائكة حفظة. وقال الفراء: المراد جبريل كان إذا نزل بالرسالة نزلت معه ملائكة يحفظونه من أن تسمع الجن الرحي فيلقوه إلى كهنتهم فيسبقوا الرسول».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «أحداً -٢٦-» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول: «ربي أمدأ -٢٥-» كاف إذا رفع «عالم الغيب -٢٦-» بتقدير : هو عالم الغيب ولم يجعل نعتاً لـ «ربي» -٢٥- . ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «أحداً -٢٦-» وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «أحداً -٢٦-» .

---

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٣٠ / ١٩ ، وانظر معه : معاني القرآن للفراء : ١٩٦ / ٣ ، وروح المعاني :

١٧١ / ٢٩ .

(٢) المكشي : ٥٩٠ .

(٣) علل الوقوف : ١٠٥٦ / ٣ .

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ) <sup>(١)</sup> : «ورسالانه -٢٣-» نام، وكذا:  
 «فيها أبدأ -٢٣-»، «وأقل عددا -٢٤-»، «أمدأ -٢٥-» ولا يوقف على :  
 «من رسول -٢٧-». آخر السورة. تام.

ويمثل قوله قال الأشموني <sup>(٢)</sup> .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «أحدأ -٢٦-»  
 للاستثناء بعده.

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ) <sup>(٣)</sup> : «إلا من ارتضى من رسول -  
 ٢٧-» في موضع نصب على الاستثناء من : «أحد» لأن «أحدأ» بمعنى  
 جماعة.

ويؤخذ من قول ابن النحاس - طيب الله ثراه - أن قوله: «إلا من  
 ارتضى من رسول» مستثنى والمستثنى منه «أحدأ» وصح الاستثناء لأن  
 «أحدأ» بمعنى جماعة، والمستثنى في موضع نصب على الاستثناء. ويمثل قول  
 ابن النحاس قال كثير من العلماء وهو الظاهر من السياق.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «أحدأ» لأن ما بعده  
 في موضع نصب على الاستثناء من «أحد» وهذا الاستثناء يجعل المعنى  
 متصلاً، وعندئذ فلا يوقف على المستثنى منه قبل الإتيان بالمستثنى.

(١) المقصد: ٤٠٦.

(٢) منار الهدى: ٤٠٦.

(٣) إمراب القرآن: ٥٤/٥، وانظر معه: الكشف: ١٧٢/٤، ومفاتيح الغيب: ١٤٨/٣٠، وإرشاد  
 المعقل السليم: ٢٠٢/٥.

وتأمل قارئاً قرأ: ﴿عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً﴾ ثم وقف :  
 فماذا يفيد بهذا الوقف؟ يفيد أن الله قد خص نفسه بعلم الغيب فلا يظهر أحداً  
 من خلقه مطلقاً على أقل شيء منه وليس هذا كل المعنى المراد، إنما المراد  
 الإخبار بأن الله يطلع على غيبه من اصطفاة من خلقه واختاره للنبوّة والرسالة  
 وإذن فإن المعنى لا يتم إلا بذكر ما بعد ﴿إلا﴾ ، فلا بد من وصل ما بعد ﴿إلا﴾  
 بما قبلها. يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «قال العلماء - رحمة الله عليهم - :  
 لما تمدح سبحانه بعلم الغيب واستأثر به دون خلقه كان فيه دليل على أنه لا يعلم  
 الغيب أحد سواه ثم استثنى من ارتضاء من الرسل فأودعهم ما شاء من غيبه  
 بطريق الوحي إليهم، وجعله معجزة لهم ودلالة صادقة على نبوتهم».

ومن كلام القرطبي - رحمه الله - يتضح لنا قوة اتصال المعنى بين  
 المستثنى منه والمستثنى؛ لأن الاستثناء يجعل المعنى مرتبطاً ببعضه ببعض ارتباطاً  
 وثيقاً، وهذا يجعله كالكلام الواحد الذي يتعذر الفصل بين أجزائه لئلا يفسد  
 المعنى.

يقول النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «... بناء على أن المستثنى منه مع  
 الاستثناء وأداته كالكلام الواحد».

وعلى هذا فإن الاستثناء يُعد من علاقات الوصل التي تربط بين الجمل.  
 يقول الدكتور تمام حسان<sup>(٣)</sup> : «فالجمل في اللغة العربية تترابط بغير الواو من

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٢٩/١٩.

(٢) غرائب القرآن : ١٢١/١٥ ، وانظر معه ص ٥٣٤ ، ٥٣٥ من هذا البحث.

(٣) البيان في روائع القرآن : ٣٩٨/١.

الأدوات، وبغير مطلق الجمع من العلاقات فالجملة الثانية قد تكون إضراباً عن الأولى أو استدراكاً منها أو استثناءً أو غير ذلك، ولكل معنى من هذه المعاني أدواته الدالة عليه، وكل هذه المعاني روابط بين الجملتين وإن كانت روابط على طريق السلب<sup>(١)</sup>.

ويفهم من هذا أن الاستثناء واحد من العلاقات التي تربط بين الجمل، فتجعل فهم معنى الجملة الأولى متوقفاً على مجيء الجملة الثانية، لأن أداة الاستثناء ربطت بين الجملتين، وإن كان هذا الربط على طريق السلب، فإن الاستثناء إخراج حكم خاص من حكم عام بأداة من أدواته المعروفة.

الموضع الخامس عشر :

﴿فَلَا تَعْرِ فِي الْفُتُورِ ۝ فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۝ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [الآيات من ٨-١٠ من سورة المدثر].

إضاءة :

هذه الآيات تنقل لنا مشهداً من مشاهد الآخرة، عندما ينفخ إسرافيل في الصور النفخة الثانية، فيخرج الموتى من قبورهم ليساقوا إلى أرض المحشر؛ حيث الميزان والحساب؛ يقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup> : «أخرج ابن أبي شيبة والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال : لما نزلت : ﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الْفُتُورِ﴾ قال رسول الله ﷺ : «كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرن وحنى جبهته يستمع متى يؤمر» قالوا: كيف نقول يا رسول الله ؟ قال: قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل، وعلى الله توكلنا».

(١) روح المعاني: ٢٩/٢٠٩، وانظر معه: إرشاد العقل السليم: ٥/٢٠٨.

ومعنى «نقر في الناقور»: أي نفخ في الصور. يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «الناقور» البوق الذي ينادى به الجيش، ويسمى الصور وهو قرن كبير أو شبهه يتفخ فيه النافخ لنداء ناس يجتمعون إليه من جيش ونحوه».

والمعنى: فإذا نفخ إسرائيل في الصور النفخة الثانية خرج الموتى من قبورهم سراعاً إلى أرض المحشر؛ حيث الميزان والحساب، فذلك اليوم يوم عسير عصيب على الكافرين يسير على المؤمنين. يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «... والحق أنها النفخة الثانية؛ إذ هي التي يختص عسرها بالكافرين».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «الناقور -٨-» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا. والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٣)</sup> يقول : «ولربك فاصبر -٧-» كاف، وقيل : تام، «غير يسير -١٠-» تام».

ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «الناقور -٨-» وهذا يدل على المنع. ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٤)</sup> : «قم فأنذر -٢-» كاف، وكذا:

(١) التحرير والتنوير: ٢٩ / ٣٠٠.

(٢) إرشاد العقل السليم: ٥ / ٢٠٨، ونظر معه: روح المعاني: ٢٩ / ٢٠٩.

(٣) المكشي: ٥٩٤.

(٤) المقصد: ٤٠٨.

﴿فكبر - ٣﴾ ، ﴿فظهر - ٤﴾ ، ﴿فامجر - ٥﴾ ، ﴿تستكثر - ٦﴾ ، ﴿فأصبر - ٧﴾ ، ﴿غير يسير - ١٠﴾ تام . ولم يذكر وفقاً من أي نوع على قوله : ﴿النافور - ٨﴾ وهذا يدل على المنع .

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
« في النافور - ٨﴾ ليس بوقف ؛ لأن جواب ﴿إذا﴾ لم يأت بعده .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : ﴿النافور﴾ لأن جواب ﴿إذا﴾ لم يأت بعده ، ولا يفصل بين الشرط وجوابه .

هذا ، ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : « . . . والفاء في ﴿فذلك﴾ للجزاء ، فإن قلت : بم انتصب ﴿إذا﴾ ؟ وكيف صح أن يقع ﴿يومئذ﴾ ظرفاً ليوم عسير ؟ قلت : انتصب ﴿إذا﴾ بما دل عليه الجزاء ؛ لأن المعنى : فإذا نقر في النافور عَسِرُ الأمر على الكافرين ، والذي أجاز وقوع ﴿يومئذ﴾ ظرفاً ليوم عسير : أن المعنى فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير ؛ لأن يوم القيامة يأتي ويقع حين ينقر في النافور . »

وكلام الزمخشري - رحمه الله - يفيد أن قوله : ﴿فذلك﴾ هو جواب ﴿إذا﴾ الشرطية ، وأنه - أي الجواب - هو الذي عمل في ﴿إذا﴾ النصب ، فهي معمول لذلك الجواب ؛ لأن المعنى : فإذا نقر في النافور عَسِرُ الأمر على الكافرين ؛ لأن الجواب هنا - فذلك - في قوة فعل كما يقول ابن عاشور<sup>(٣)</sup>

(١) منار الهدى : ٤٠٨ .

(٢) الكشف : ١٨١/٤ ، وانظر معه : البحر المحیط : ٣٢٧/١٠ والتحرير والتنوير : ٣٠١/٢٩ .

(٣) التحرير والتنوير : ٣٠١/٢٩ ، وانظر معه الكشف : ١٨١/٤ .



وكما قدرة الزمخشري .

وبناءً على ما تقدم فإن «إذا» يتضمن معنى شرط، وقوله: «فذلك» هو جواب الشرط، وهو العامل فيه - أي في الشرط - النصب؛ لذا لا يفصل بين الشرط وجوابه ولا بين العامل ومعموله؛ ولذا منع الوقف .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «الناقور» لأن ما بعده جواب «إذا» الشرطية، وذلك الجواب هو العامل في «إذا» النصب، ولا يفصل بين الشرط وجزائه، ولا بين العامل ومعموله، وعبرة الزمخشري السابقة تنهض دليلاً كافياً للبلاغيين في القول بمنع الوقف على قوله: «الناقور» لما ذكرناه .

ويقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup> : «والشرط وما في معناه يفيد توقف وجود الجزاء على ما في حيزه، فيفيد علمه عند عدمه» .

فهذا القول يدلنا على أن الجزاء مترتب على الشرط أي أن كلا منهما مترتب على الآخر وجوداً وعدماً، وهذا يؤكد قوة العلاقة بينهما، وهي التي يسميها البلاغيون<sup>(٢)</sup> رابطة السببية .

هذا، وقد شرح عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٣)</sup> علاقة الشرط بالجزاء وبين أن أداة الشرط تحمل كلا من جملة الشرط وجملة الجزاء بمثابة جملة واحدة أو

---

(١) روح المعاني: ٤٠٣/١٥ .

(٢) انظر: مقال أ.د. عبد العظيم المطني في مجلة منبر الإسلام . السنة ٦٠ العدد ٥ جمادى الآخرة ١٤٢٢هـ / يوليو / أغسطس ٢٠٠١م ص: ١٣ .

(٣) انظر: أسرار البلاغة: ١١١ .

كالكلمة الواحدة، ثم جاء بعده ابن القيم (٧٥١هـ) <sup>(١)</sup> فأكد ما قاله عبد القاهر الجرجاني، وقد ذكرت كلامهما من قبل <sup>(٢)</sup> في مواضع كثيرة ولا أرى محلاً للتكرار.

الموضع السادس عشر :

الموضع السابع عشر :

الموضع الثامن عشر :

الموضع التاسع عشر :

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۖ إِلَّا أَسْحَبَ الْيَمِينِ ۖ فِي جَنَّتِ  
نَفْسًا لَّئِنْ ۖ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۖ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۖ﴾ [الآيات من ٣٨ - ٤٢  
من سورة المدثر].

إضاءة :

في هذه الآيات حديث عن بعض مشاهد يوم القيامة ؛ حيث يخبرنا سبحانه بأن كل إنسان مسئول عن نفسه ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ <sup>(٣)</sup> ، فكل نفس مرهونة بكسبها أي محاسبة على هذا الكسب إن خيراً فخير وإن شراً فشر إلا صنفاً استثناهم من هذا وهم أصحاب اليمين، وقد اختلف العلماء في المراد بأصحاب اليمين هنا فيروى الفراء (٢٠٧هـ) <sup>(٤)</sup> بسنده إلى الإمام على

(١) انظر : بدائع الفوائد : ٤٤ / ١ .

(٢) انظر : (مثلاً) : ص ٥٣٨ ، ٥٣٩ من هذا البحث .

(٣) من الآية : ١٥ الإسراء ، ١٨ فاطر .

(٤) معاني القرآن : ٢ / ٢٠٥ ، وانظر معه : إعراب القرآن لابن النحاس : ٧٣ / ٥ .

كرم الله وجهه أنه: «قال: هم الولدان وهو شبيه بالصواب؛ لأن الولدان لم يكتسبوا ما يرتنون به، وفي قوله: ﴿يتساءلون (٤٠)﴾ عن المجرمين (٤١) ماسلككم في سقر (٤٢)﴾ ما يقوي أنهم الولدان؛ لأنهم لم يعرفوا الذنوب فسألوا: ﴿ماسلككم في سقر﴾».

فعلى هذا رأى هم أطفال المسلمين، وقيل: هم الملائكة وقيل: هم المؤمنون الذين أطابوا كسبهم وأخلصوا عملهم لله، فهم الذين اعتقوا رقابهم من هذا الرهن كما يخلص صاحب الشيء المرهون رهنه بأن يدفع ما عليه، وقيل: هم الذين يأخذون صحائف أعمالهم بأيمانهم.

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «والمعنى: كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك ﴿إلا أصحاب اليمين﴾ فإنهم فكوا عنه رقابهم بما أطابوا من كسبهم كما يخلص للراهن رهنه بأداء الحق».

ثم يتحدث - سبحانه - عن أصحاب اليمين فيخبر عنهم بأنهم ﴿في جنات يتساءلون \* عن المجرمين \* ما سلككم في سقر﴾ أي أنهم منعمون في الجنة، وهم في نعيمهم ينظرون من عليائها إلى أهل النار فيعرفونهم فيسألونهم، أو يسأل بعضهم بعضاً عن المجرمين قائلين: فيم كان دخولكم النار؟ فيجيبون: ﴿لم نك من المصلين.. إلخ﴾.

شاهد هذه المواضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿رهينة -٣٨-﴾ وعلى قوله: ﴿عن

---

(١) الكشف: ١٨٦/٤، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ١٨٥/٣٠، والجامع لأحكام القرآن: ٨٤/١٩،

ورأى العقل السليم: ٢١١/٥.

المجرمين -٤١- ﴿ في ط . مصحف الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . مصحف ليبي ، وعلى قوله : ﴿يتساءلون -٤٠-﴾ في ط . مصحف الملك الثانية وما بعدها ، وفي ط . مصحف الازهر الشريف ، و في ط . مصحف ليبي ، وعلى قوله : ﴿ماسلككم ٤٢﴾ في ط . مصحف ليبي فقط .

والقراء يقولون بمنع الوقف على هذه المواضع ، فيقول السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(١)</sup> : «﴿اليمين -٣٩- ط <sup>(٢)</sup>﴾ على تقدير : هم في جنات يتساءلون فيها ، ولو وقف على ﴿جنات﴾ ٤٠ لا يحتاج إلى حذفين .. ولعل السجاوندي لم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : ﴿رهينة ٣٨﴾ ، وعلى قوله : ﴿يتساءلون ٤٠﴾ وعلى قوله : ﴿المجرمين ٤١﴾ ، وعلى قوله : ﴿ماسلككم ٤٢﴾ ليلفتنا إلى المنع .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ) <sup>(٣)</sup> : «﴿أر ينأخر ٣٧﴾ حسن ، ﴿إلا أصحاب اليمين -٣٩-﴾ تام ، ويتبدئ ﴿في جنات﴾ أي هم في جنات ، ﴿في سفر -٤٢-﴾ كاف .

ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : ﴿رهينة ٣٨﴾ ولا على قوله : ﴿يتساءلون ٤٠﴾ ، ولا على قوله : ﴿المجرمين ٤١﴾ ولا على قوله : ﴿ماسلككم ٤٢﴾ ، وهذا يدل على المنع .

ويقول الاشموني <sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :

(١) علل الوقوف : ١٠٦٤/٣ .

(٢) ط : أي مطلق : وهو ما يحسن الابتداء بما بعده [علل الوقوف : ١١٦/١] .

(٣) المقصد : ٤٠٩ .

(٤) منار الهدى : ٤٠٩ .

«رهينة ٣٨» الأولى وصله بما بعده «أصحاب اليمين ٣٩» تام ورأس آية أيضاً، ثم تبدى: «في جنات» أي هم في جنات فالاستثناء متصل؛ إذ المراد بهم المسلمون المخلصون، أو منقطع والمراد بهم الاطفال أو الملائكة «عن المجرمين ٤١» حسن، «في سقر ٤٢» أحسن مما قبله.

ومن كلام القراء يتبين لنا منع الوقف على قوله: «رهينة» لأن ما بعده أداة استثناء فالكلام قائم على الاتصال، وعلى قوله: «يتساءلون ٤٠»؛ لأن ما بعده جار ومجرور متعلق به، وفي السؤال معنى القول، وقوله: «ماسلككم» هو مقول القول، ولا يوقف على القول دون مقوله.

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «إلا أصحاب اليمين ٣٩» نصب على الاستثناء، وقد صح عن رجلين من أصحاب النبي ﷺ أنه يراد بأصحاب اليمين ههنا الملائكة والاطفال، ويدل على هذا أن بعده «يتساءلون - ٤٠ - عن المجرمين - ٤١ - ما سلككم في سقر - ٤٢ -» فهذا كلام من لم يعمل خطيئة.

وقول ابن النحاس هذا يدلنا على أن منع الوقف على قوله: «رهينة» علته الاستثناء الذي بعده لأنه يدل على اتصال المعنى، كما يدلنا قوله «أيضاً» على أن: «يتساءلون عن المجرمين \* ما سلككم في سقر» كلام متصل صادر عن من لم يعمل خطيئة، وهذا يدل على أنه كلام الملائكة أو اطفال المسلمين، فهو صادر عن مصدر واحد، ولعل ابن النحاس قد استقى كلامه هذا من قول القراء السابق، وهو فهم حسن يتسق مع المعنى ولا يتعارض معه.

(١) إهراب القرآن: ٧٣/٥.

وبناءً على قولهما يكون : «يتساءلون .. إلى .. سقر» قول ومقوله ،  
ولا يوقف على القول دون مقوله .

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> : «وقوله تعالى : «ما سلككم في سقر»  
مقدر بقول هو حال من فاعل «يتساءلون» أي يسألونهم قائلين : أي شيء  
أدخلكم فيها؟ ..» .

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله : «رهينة ٣٨» وعلى  
قوله : «يتساءلون ٤٠» ، وعلى قوله : «للجرمين ٤١» وعلى قوله :  
«ماسلككم ٤٢» لما يأتي :

الموضع السادس عشر : «رهينة» منع الوقف عليه ؛ لأن ما بعده أداة  
استثناء ، وكما قلت من قبل كثيراً : إن أداة الاستثناء تجعل المستثنى منه والمستثنى  
كلاماً واحداً والكلام الواحد لا يوقف أثناءه ، وإلا فسد المعنى ، وقد ذكرت من  
قبل كلام النيسابوري (٧٢٨هـ)<sup>(٢)</sup> الذي يفيد أن المستثنى منه مع المستثنى وأداته  
كالكلام الواحد ، أيضاً ما قاله الدكتور / محمّد حسان<sup>(٣)</sup> والذي يفيد أن الاستثناء  
من علاقات الوصل التي تربط بين الجمل وإن كان ذلك على طريق السلب .

فمن يستمع إلى قارئ يقرأ : «كل نفس بما كسبت رهينة» ثم يقف ماذا  
يفهم ؟ إنه يفهم أن كل نفس مرهونة بعملها وكسبها لا يخرج عن هذا الإطلاق  
أحد ، لكن الله أخرج صنفاً من هذا الإطلاق : هم أصحاب اليمين أخرجهم

---

(١) إرشاد العقل السليم : ٢١١/٥ .

(٢) غرائب القرآن : ١٢١/١٥ .

(٣) انظر : البيان في روائع القرآن : ٣٩٨/١ ، وانظر معه : ص ٦٨٨ ، ٦٨٩ من هذا البحث .

من هذا الحكم العام وخصصهم بكرامة تميزهم عن كافة الناس، لذا كان وصل الكلام أولى؛ لينتم المعنى المراد «كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين».

أما الموضع السابع عشر : «يتساءلون ٤٠» والثامن عشر : «عن المجرمين ٤١»، والتاسع عشر : «ماسلككم ٤٢» فإن السياق يدل على أن هذا قول قاله أصحاب اليمين عن المجرمين متائلين: أي شيء أدخلكم سفر؟ فهذا قول : «يتساءلون» وما بعده مقول ولا يوقف على القول دون مقوله. يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «وجميع ما في القرآن من القول لايجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول قاله الجويني في تفسيره».

ويقول - أيضاً - (٢) : «... وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه». ففي قوله : «يتساءلون» معنى القول، وقوله : «عن المجرمين» جار ومجرور متعلق بـ «يتساءلون»، ولا يفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به، وقد تكرر من قبل (٣) مثل هذا الموضع كثيراً.

«ماسلككم في سفر» هو مقول القول؛ ولكي يتم المعنى لابد أن يقدم القول ومقوله بدون فصل. يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٤)</sup> : «وقوله تعالى : «ماسلككم في سفر» مقدر بقول هو حال من فاعل «يتساءلون» أي يألونهم قائلين : أي شيء أدخلكم فيها؟».

---

(١) البرهان : ٣٥٨/١.

(٢) السابق : ٣٦١/١.

(٣) انظر : ص ٤٦٩ ، ٤٧٠ من هذا البحث.

(٤) إرشاد العقل السليم : ٢١١/٥.

﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ۖ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۖ وَقَالَ الْإِنْسَانُ  
مَا لَهَا ۖ نَوْمٌ ۚ نَحْنُ عَنْ الْخَبَرِهَا ۖ بَلْ أَنْتُمْ رَكْ أَوْحَىٰ لَهَا ۖ نَوْمٌ ۚ يَصُدُّ النَّاسُ  
أَفْئَاتًا لِّمِرْوَاتِهِمْ ۖ ﴾ [الآيات من ١-٥ من سورة الزلزلة].

إضاءة :

هذه الآيات قد افتتحت بها سورة (الزلزلة) وهي من السور التي ورد في فضلها من الأحاديث ما يدل على منزلتها عند الله تعالى فقد «روى الترمذي<sup>(١)</sup> بسنده إلى أنس بن مالك - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «من قرأ ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ عدلت له بنصف القرآن .. الحديث».

ومعنى: ﴿زُلْزِلَتْ﴾ «حركت من أصلها»<sup>(٢)</sup> أي تُحْرَكُ تحريكاً عنيفاً. «وأخرجت الأرض أثقالها» قال ابن عباس ومجاهد: ﴿أثقالها﴾: موتها تخرجهم في النفخة الثانية .. وقيل: ﴿أثقالها﴾ كنوزها<sup>(٣)</sup> .

«وقال الإنسان مالها» أي عندما تقع الزلزلة، وما يصحبها من هول وفزع يقول كل إنسان يرى ذلك: «مالها» أي مالذي جعلها تحرك هذه الحركة العنيفة وتخرج أثقالها.

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٤)</sup> : «... وقيل: أراد كل إنسان يشاهد ذلك

(١) أخرجه الترمذي في كتاب فضائل القرآن: ١٦٥/٢، ١٦٦ رقم: ٢٨٩٣، «والسوطي في الدر:

٣٧٩/٦ من رواية الترمذي وابن مردويه والبيهقي عن أنس.

(٢) الجامع لاحكام القرآن: ١٤٦/٢٠.

(٣) السابق: ١٤٧/٢٠.

(٤) نفس الموضع: ١٤٧/٢٠.



عند قيام الساعة في النفخة الأولى: من مؤمن وكافر... ٤.

﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا - بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ جواب الشرط - إذا- هو: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا .. إلخ﴾ يعنى : عندما تحدث الزلزلة وتخرج الأرض أثقالها، ويحدث للإنسان ما يحدث من الهول والفرع يقول: ﴿مالها﴾ عندئذ يُنطق الله الأرض فتجيب محدثة بأخبارها بسبب أن الله أوحى لها أي أمرها فاستجابت لأمره - يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «... في الترمذي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ قال : «تدرون ما أخبارها؟ قالوا : الله ورسوله أعلم قال: فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول: عمل يوم كذا: كذا وكذا قال: فهذه أخبارها»<sup>(٢)</sup> قال: هذا حديث حسن صحيح».

فمعنى التحديث بأخبارها: أنها تشهد يوم القيامة على كل إنسان بما عمل على ظهرها فتقول: يوم كذا، عمل كذا وكذا يُنطقها الله فتتلق وتشهد، وما ذلك على الله بعزيز فهو على كل شيء قدير.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿أخبارها - ٤-﴾ في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف ليبيا .

---

(١) السابق: ١٤٨/٢٠.

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب الضمير: ٤٤٦/٥، ٤٤٧ رقم: ٣٣٥٣ وابن كثير في تفسيره: ٥٣٩/٤ من رواية أحمد والترمذي والنسائي.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (١١) (هـ ٤٤٤) يقول ﴿أوحى لها -٥-﴾ تام، أي أوحى إليها. ولم يذكر وفقاً من أي نوع على قوله : ﴿أخبارها -٤-﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (١٢) (هـ ٥٦٠) : ﴿أخبارها -٤-﴾ لتعلق الجار. يعني لتعلق ﴿بأن ربك﴾ بقوله : ﴿تحدث﴾.

ويقول الأنصاري (١٣) (هـ ٩٢٦) : ﴿أوحى لها﴾ تام. ولم يذكر وفقاً من أي نوع على قوله : ﴿أخبارها -٤-﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني (١٤) - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«... ولا يوقف على ﴿أخبارها﴾؛ لأن ما بعده متعلق بما قبلها أي ﴿تحدث﴾  
بأخبارها بوحى الله إليها».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : ﴿أخبارها -٤-﴾ لأن ما بعده متعلق بما قبله - أي بالفعل ﴿تحدث﴾ - والوقف يؤدي إلى الفصل بين العامل وبين معموله، وذلك ممنوع - كما سيتضح بعد - .

هذا، ويقول الزمخشري (١٥) (هـ ٥٣٨) : «فإن قلت: بم تعلقت الباء في قوله : ﴿بأن ربك﴾؟ قلت: بـ ﴿تحدث﴾ معناها: تحدث أخبارها بسبب إحياء

---

(١) المكشوف : ٦٢٦.

(٢) حلال الوقوف : ١١٤٩/٣.

(٣) المقصد : ٤٣٢.

(٤) منار الهدى : ٤٣٢.

(٥) الكشف : ٢٧٦/٤، وانظر معه : معاني القرآن للفراء : ٢٨٣/٣.

ربك لها وأمره إياها بالتحديث. ويجوز أن يكون المعنى: يومئذ تحدث بتحديث أن ربك أوحى لها أخبارها على أن تحديثها بأن ربك أوحى لها تحديث بأخبارها كما تقول: نصحتني كل نصيحة بأن نصحتني في الدين. ويجوز أن يكون «بأن ربك» بدلاً من «أخبارها» كأنه قيل: يومئذ تحدث بأخبارها بأن ربك أوحى لها؛ لأنك تقول: حدثته كذا، وحدثته بكذا.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(١)</sup>: «بأن ربك» الباء تتعلق بـ «تحدث» أي تحدث الأرض بما أوحى إليها، وقيل: هي رائدة و«أن» بدل من «أخبارها».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup>: «بأن ربك أوحى لها» أي بسبب إحياء الله فالباء متعلقة بـ «تحدث».

ومن كلام النحاة يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: «أخبارها» لأن ما بعده - وهو: «بأن ربك» متعلق بـ «تحدث»، والمعنى: تحدث أخبارها بسبب إحياء ربك لها وأمره إياها بالتحديث. أو يكون قوله: «بأن ربك» بدلاً من «أخبارها» كأنه قيل: يومئذ تحدث بأخبارها بأن ربك أوحى لها؛ لأنك تقول: حدثته كذا، وحدثته بكذا، وعلى هذا فالمنع للبديلة، أي لأن ما بعد «أخبارها» بدل منها ولا يفصل بين البديل والمبدل منه بفواصل ولا قد المعنى.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «أخبارها» لتعلق ما

(١) البيان: ١٢٩٩/٢.

(٢) البحر المحيط: ٥٢٢/١٠، وانظر معه: روح المعاني: ٣٧٦/٣٠، والتحرير والتنوير: ٤٩٢/٣٠.

بعدها بالفعل ﴿تحدث﴾، والباء للسببية، أي تحدث أخبارها بسبب أن الله أمرها أن تحدث أخبارها، وعلى هذا فالوقف على أخبارها يؤدي إلى الفصل بين الفعل وبين ما تعلق به، وقد ذكرت من قبل رأي عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> في قضية اتصال العامل بمعموله سواء كان ذلك المعمول مفعولاً به أو ظرفاً ونحوهما مما يأتي بعد تمام الجملة، وأنه لا يمكن فصله - أي ذلك المعمول - عن الجملة وأن يعتد به كلاماً على حدته. وعلى هذا يمنع الوقف؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين الفعل وبين ما تعلق به.

وكذلك يمنع الوقف على قوله: ﴿أخبارها﴾ إن قلنا: إن ما بعده - ﴿بأن ربك﴾ - بدل منه؛ لأنه يؤدي - أي الوقف عليه - إلى الفصل بين البديل وبين المبدل منه وذلك ممنوع؛ لأن البديل هو: التابع المقصود بالحكم بلا واسطة كما يقول النحاة ولذا يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتعلق البديل بالمبدل منه أو أقوى لا يجوز الوقف عليه». وذلك لأن البديل هو الأهم في الكلام إذ هو المقصود بالحكم المعنوي والإعرابي.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٣)</sup>: «... وانتصب ﴿أخبارها﴾ على نزع الخافض، وهو باء تعدية فعل ﴿تحدث﴾، وقوله: ﴿بأن ربك أوحى لها﴾ يجوز أن يتعلق بفعل ﴿تحدث﴾ والباء للسببية، أي تحدث أخبارها بسبب أن الله أمرها أن تحدث أخبارها، ويجوز أن يكون بدلاً من ﴿أخبارها﴾، وأظهرت الباء في البديل، لتوكيد تعدية فعل ﴿تحدث﴾ إليه».

(١) انظر: دلائل الإعجاز: ٢٤٤.

(٢) البرهان: ٣٥٥/١.

(٣) التحرير والتنوير: ٤٩٢/٣٠.

الموضع الحادي والعشرون :

الموضع الثاني والعشرون :

الموضع الثالث والعشرون :

﴿ الْقَارِعَةُ ① مَا الْقَارِعَةُ ② وَمَا أَفْرَدْتَ مَا الْقَارِعَةُ ③ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ  
كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ④ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ⑤ فَلَمَّا مَن ثَقُلَتْ  
مَوَازِينُهُ ⑥ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ⑦ وَلَمَّا مَن خَفَتْ مَوَازِينُهُ ⑧ فَتَكُونُ هَايَةً ⑨  
وَمَا أَفْرَدْتَ مَا هِيَةَ ⑩ نَارُ حَامِيَةٍ ⑪ ﴾ [سورة القارعة].

إضاءة :

هذه سورة القارعة وهي تتحدث عن بعض أحوال يوم القيامة وقد  
افتتحت بهذا اللفظ : «القارعة» ؛ لتلقى الرعب والخوف في نفوس  
السامعين، ومعنى القارعة «الحادثة العظيمة وجمهور المفسرين على أن هذه  
الحادثة هي الحشر، فجعلوا القارعة من أسماء يوم القيامة، وقيل: أريد بها  
صيحة النفخة في الصور»<sup>(١)</sup>.

فهي التي تفرع الناس أي تفرعهم بأحوالها وأحوالها المخيفة «إعادة لفظ  
«القارعة» إظهار في مقام الإضمار عدل عن أن يقال: القارعة ماهية؛ لما في  
لفظ القارعة من التهويل والترويع»<sup>(٢)</sup>.

﴿وما أدراك ما القارعة﴾ أي: أي شيء أعلمك حقيقة القارعة؟ «يوم

(١) التحرير والتنوير: ٣٠ / ٥١٠، وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن: ١٦٤ / ٢٠.

(٢) السابق: نفس الموضع.

يكون الناس كالفرش المبثوث\* وتكون الجبال كالعهن المنفوش\* إن القارعة تحدث ﴿يوم يكون الناس كالفرش المبثوث﴾ . يقول القراء (٢٠٧هـ)<sup>(١)</sup> : «كفوغاء الجراد يركب بعضه بعضاً، كذلك الناس يومئذ يجول بعضهم في بعض». أي إن من صفات الناس في هذا اليوم - يوم الحشر - أنهم يخرجون من قبورهم إلى أرض المحشر «كانهم جراد متشر»<sup>(٢)</sup> أو كأنهم الفرش المتفرق على وجه الأرض، وهذا يدل على ما هم فيه من فزع وهول وحيرة، وفي هذا اليوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات، ومن هذا التبدل: «وتكون الجبال كالعهن المنفوش» والعهن: الصوف وقيل: يختص بالمصبوغ الأحمر أو ذي الألوان.. والمنفوش: المفرق بعض أجزائه عن بعض ليفزل أو تحشى به الحشايا<sup>(٣)</sup> أي ومن دلائل التبدل في هذا اليوم أن الجبال الشامخات تصير كالصوف المتفرق بعضه عن بعض، ليتطاير في الهواء أجزاء متناثرة.

ثم تصف الآيات أحوال الناس ومآلهم في هذا اليوم، فهم فريقان: فريق في الجنة وفريق في السعير «فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية\* وأما من خفت موازينه\* فأما هاهية\* وما أدراك ما هية\* نار حامية» ففي هذا اليوم يوضع الميزان؛ لتوزن أعمال الناس «فمن ثقلت موازينه\* فهو في عيشة راضية» يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٤)</sup> «وقد ورد ذكر الميزان للأعمال يوم القيامة كثيراً في القرآن. قال ابن العربي في العواصم: لم يرد حديث

(١) معاني القرآن: ٢٨٦/٣.

(٢) من الآية: ٧ سورة القمر.

(٣) التحرير والتنوير: ٥١٢/٣٠.

(٤) السابق: ٥١٣/٣٠.

صحيح في الميزان. والمقصود عدم فوات شيء من الأعمال. والله قادر على أن يجعل ذلك يوم القيامة بألة أو بعمل الملائكة أو نحو ذلك».

أي: أن فريق الجنة هم الذين تثقل موازينهم، لأن الأعمال الصالحة والأقوال الصادقة - كذكر الله من تهليل وتحميد وتكبير - لا يثقل معها شيء، أما الأعمال الخبيثة والأقوال الخاطئة كالكذب وشهادة الزور وغيرها فهي طائفة خفيفة، وإن أصحابها هم أهل النار وجعل النار لهم بمشابة الأم التي تضم وليدها إليها، فهي تجمعهم في بطنها، وهاتان صورتان متقابلتان: صورة أهل الجنة الراضين بعيشتهم. يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup>: «وصف الحياة بـ «راضية» مجاز عقلي؛ لأن الراضي صاحبها راض بها فوصفت به العيشة لأنها سبب الرضا أو رمان الرضا».

وصورة أهل النار: الذين خفت موازينهم فأصبحت النار ملاذاً ومأوى لهم، كما يأوى الولد إلى حضن أمه أو كما تأنس الأم بابتها، فكذلك النار لهم، وياله من هول وياله من دار عقاب وعذاب.

شاهد هذه المواضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «الفارعة - ١-» وعلى قوله: «موازينه - ٦-، - ٨-» في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا : فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> يقول:

---

(١) التحرير والتنوير: ٥١٤/٣٠.

(٢) المكشي: ٦٢٧.

«وما أدراك ما القارعة -٣-» تام، ومثله: «كالمهن المنفوش -٥-»،  
 «في عيشة راضية -٧-» كاف، ومثله: «قامه هاوية -٩-». ولم يذكر وفقاً  
 من أي نوع على قوله: «القارعة -١-» ولا على قوله: «موازينه ٦، ٨»  
 وهذا يدل على المنع.

ويقول السجواني (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup>: «وما القارعة -٢-ج» لتمام المبتدأ  
 بالخبر، ولاتصال المبالغة في التعظيم بالمعظم. ولم يذكر وفقاً من أي نوع على  
 قوله: «القارعة -١-» ولا على قوله: «موازينه ٦، ٨» وهذا يدل على  
 المنع.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «وما أدراك ما القارعة -٣-» كاف  
 وقال أبو عمرو كأي حاتم: تام، «كالمهن المنفوش -٥-» كاف، «راضية -  
 ٧-» صالح، وكذا «هاوية -٩-».

ولم يذكر وفقاً من أي نوع على المواضع السابقة وهذا يدل على المنع،  
 ويمثل قوله: قال الاشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على هذه المواضع المذكورة لأن  
 الوقف على الاول يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ والخبر وعلى الموضعين الآخرين  
 يؤدي إلى الفصل بين الشرط وجوابه وذلك ممنوع.

هذا، ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٤)</sup>: «القارعة» مبتدأ و«ما»

(١) حلل الوقف: ١١٥٢/٣ .

(٢) المقصد: ٤٣٣ .

(٣) منار الهدى: ٤٣٣ .

(٤) البيان: ٥٣٠ / ٢ .



مبتدأ ثان، وما بعده خبره وكان حكمه أن يقال: القارعة ماهي؟ إلا أنه أقام المظهر مقام المضمر للتعظيم والتفخيم.

وبمثل قوله قال الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(١)</sup>، أما أبو السعود (٩٨٢هـ) <sup>(٢)</sup> فإنه يقول: «ما القارعة» على أن «ما» الاستفهامية خبر و«القارعة» مبتدأ لا بالعكس؛ لما مر غير مرة من أن محط الفائدة هو الخبر لا المبتدأ، ولأريب في أن مدار إفادة الهول والفخامة ههنا هو كلمة «ما» لا «القارعة» أي: أي شيء عجيب هي؟ في الفخامة والفظاعة، وقد وضع الظاهر موضع الضمير تأكيداً للتهويل.

وبناءً على ما سبق فإن «القارعة» الأولى مبتدأ باتفاق وقوله: «ما القارعة» جملة مكونة من مبتدأ وخبر، وهذه الجملة هي خبر المبتدأ الأول، و«ما» عند أكثر النحاة استفهامية مبتدأ و«القارعة» خبرها، ولكن أبا السعود يرى أن «ما» استفهامية خبر مقدم و«القارعة» مبتدأ مؤخر. وعلى هذين المذهبين فإن الوقف ممنوع على قوله: «القارعة - ١-»؛ لأن الخبر لم يأت بعد وهو قوله: «ما القارعة - ٢-» وهذا ما يفهم من كلام النحاة ولا يُفصل بين المبتدأ وخبره؛ لأن الخبر هو محط الفائدة كما ذكرنا من قبل كثيراً <sup>(٣)</sup>.

أما الموضعان الآخران: «موازينه ٦، ٨» - فإن الوقف ممنوع عليهما؛ لأن الوقف يؤدي إلى الفصل بين الشرط وجوابه وذلك ممنوع.

---

(١) الكشف: ١٤٩/٤.

(٢) إرشاد العقل السليم: ٢٨١/٥.

(٣) انظر: ص ٢٩٤ من هذا البحث.

يقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> : «قوله تعالى: ﴿فهو في عيشة راضية﴾ -٧- الفاء جواب ﴿أما﴾ لما فيها من معنى الشرط و﴿هو﴾ مبتدأ و﴿في عيشة﴾ ظرف في موضع رفع؛ لأنه خبر المبتدأ، وفيه ضمير مرفوع بالظرف، و﴿راضية﴾ أي مرضى بها».

وعلى هذا فإن أسلوب الشرط في الموضعين مكون من : ﴿أما﴾ وهي أداة شرط وتفصيل، ﴿من ثقلت موازينه﴾ وقوله: ﴿من خفت موازينه﴾ كل منهما جملة الشرط، وقوله: ﴿فهو في عيشة راضية﴾ جملة جواب الشرط للأول، وقوله: ﴿فأما هاتية﴾ جملة جواب الشرط للثاني. وعلى هذا فإن الوقف على الشرط في الموضعين: ﴿موازينه ٦، ٨﴾ - يؤدي إلى الفصل بين الشرط وجوابه وذلك ممنوع.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿القارعة ١-﴾ وعلى قوله: ﴿موازينه ٦، ٨﴾؛ لأن الوقف على الأول يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ وخبره، وذلك ممنوع؛ لأن الخبر هو ركن الإسناد الذي لا يتم المعنى إلا به، إذ هو محط الفائتة، وقد ذكرت من قبل رأي عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٢)</sup> في قضية الإتيان بالخبر، وأهمية ذلك في تقديم المعنى تاماً.

أما الوقف على الأخيرين : ﴿موازينه ٦، ٨﴾ - فإنه ممنوع لأنه يؤدي إلى الفصل بين الشرط وجوابه، والشرط وجوابه بمثابة جملة واحدة والجملة الواحدة لا يوقف أثناءها. يقول الألويسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «والشرط وما في

(١) البيان : ٥٣٠ / ٢.

(٢) انظر : دلائل الإحجاز : ٢١٢، ٥٤٢، وانظر معه : الإيضاح للقرطبي ١٩٨.

(٣) روح المعاني : ٤٠٣ / ١٥.

معناه يفيد توقف وجود الجزاء على ما في حيزه، فيفيد عدمه عند عدمه».

فهذا القول يفيد أن الجزاء مترتب على الشرط أي أن كلاً منهما مترتب على الآخر وجوداً وعدمًا، وهذا يؤكد العلاقة بينهما وتلازم كل منهما للآخر، ومن ثم يمنع الفصل بينهما، وهذه الرابطة التي تربط الجزاء بالشرط يسميها البلاغيون<sup>(١)</sup> : (رابطة السببية). وقد ذكرت من قبل<sup>(٢)</sup> رأي عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٣)</sup> في قضية اتصال الجزاء بالشرط، وأن الجملتين بأداة الشرط صارتا جملة واحدة، أو كالكلمة الواحدة والكلمة الواحدة لا يوقف أثناءها ؛ لذا منع الوقف هنا.



---

(١) انظر : مقال أ. د/ عبد المظيم اللطفي في مجلة منبر الإسلام السنة : ٦٠ المجلد : ٥ جمادى

الآخرة ١٤٢٢هـ يوليو / أغسطس ٢٠٠١ ص ١٣ .

(٢) انظر : ص ٥٣٨ ، ٥٣٩ من هذا البحث .

(٣) انظر : أسرار البلاغة : ١١١ ، وانظر معه : بدائع الفوائد لابن القيم : ٤٤/١ .

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على ثلاثة وعشرين موضعاً اتفقت في العنوان العام: (من الإخبار بالغيب في القرآن الكريم) ثم تورعت على هذه المجموعات الآتية :

- المجموعة الأولى: وتشتمل على ستة مواضع اتفقت في علة منع الوقف - حيث إن الوقف على أي منها يؤدي إلى الفصل بين الجار والمجرور وبين ما تعلق به - وهي:

١- الموضع الأول: (آية : ٢ الروم).

٢- الموضع الثاني: (آية : ٣ الروم).

٣- الموضع الثالث: (آية : ٤ الروم).

٤- الموضع الخامس: (آية : ٢٦ يس).

٥- الموضع السادس: (آية ٦٠ الواقعة).

٦- الموضع العشرون: (آية ٤ الزلزلة).

ففي المواضع الثلاثة الأولى حديث عن غيب خاص بنصر الروم على الفُرس بعد أن غلبهم الفُرس، وقد حدد القرآن الكريم المدة التي سيحدث فيها نصر الروم على الفُرس، وقد صدق القرآن الكريم فيما أخبر به.

أما الموضع الخامس: فهو حديث على لسان ذلك الرجل المؤمن الذي شهد بصدق رسل سيدنا عيسى - عليه السلام - فقتله الكفار. عندئذ رأى كرامة الله له في الجنة فقال: ﴿يَالَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ \* بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي \*﴾.

وفي الموضع السادس: إخبار من الله تعالى بأنه هو الذي حدد الأجل لنا وقت نفخ الروح في الجنين في بطن أمه، ولا يوجد من يفتات على الله في شيء، فهو لا يسبقه أحد وهو قادر على أن يذهبنا ويأتى بآخرين مكاننا أشباهنا، وهو قادر - أيضاً - أن ينشئنا فيما لانعلم من الأطوار المختلفة، فمن قدر على هذا كله لا يعجز عن إعادتنا للبعث والحساب في الآخرة.

وفي الموضع العشرين: حديث عن الأرض عندما تقع الزلزلة في الآخرة بعد النفخة الثانية، وتخرج الأرض الموتى من بطنها ويساقون إلى الحساب تشهد الأرض على كل إنسان بما عمل على ظهرها.

وقد اتفقت هذه المواضع في حرف الجر المتعلق بما قبله في الموضع الأول والثاني؛ حيث جاء (في) الذي يفيد الظرفية؛ لأن الحديث عن أحداث تاريخية تقع في زمن معين فناسب ذلك أن يكون (في).

وجاء حرف الجر (الباء) في الموضع الثالث، والخامس، والعشرين لمناسبته للفرح في الثالث، وللعلم في الخامس، وللحديث بالآخبار في الموضع العشرين.

وجاء الحرف (على) في موضع واحد - هو السادس - لأن المقام يفيد الاستعلاء والتمكن والقدرة، وذلك يناسب (على).

أما المجموعة الثانية: فإنها تشمل على ستة مواضع - أيضاً - وقد اتفقت في علة منع الوقف - حيث إن الوقف على أي منها يؤدي إلى الفصل بين الشرط وجوابه - وهي:

١- الموضع الثامن: (آية : ٨٨ الواقعة).

٢- الموضع التاسع: (آية : ٩٠ الواقعة).

٣- الموضع العاشر: (آية ٩٢ الواقعة).

٤- الموضع الثاني والعشرون: (آية ٦ القارعة).

٥- الموضع الثالث والعشرون: (آية ٨ القارعة).

٦- الموضع الخامس عشر: (آية ٨ المدثر).

فهذه المواضع الخمسة قد اتفقت في أداة الشرط؛ حيث جاءت كلها مسبوقة بـ (أما)، أما الموضع السادس - وهو الموضع الخامس عشر - فقد جاء مسبقاً بـ (إذا).

وقد اتفقت المواضع الثلاثة: الموضع الثامن، والتاسع والعاشر - في أنها حديث عن غيب خاص بالمحتضر - أي الذي تحضره الوفاة - فهو إن كان من المقرين فجزاؤه روح وريحان. . وإن كان من أصحاب اليمين فجزاؤه سلام من أصحاب اليمين، وذلك دليل على أنه من أهل الجنة، وإن كان من المكذبين الضالين فجزاؤه نزل من حميم وتصليه جحيم.

وفي الموضعين: الثاني والعشرين والثالث والعشرين : حديث عن غيب خاص بمرحلة من مراحل الآخرة، وهي مرحلة وزن الأعمال: ﴿فمن ثقلت موازينه﴾ فهو في عيشة راضية \* وأما من خفت موازينه \* فأمه هاوية. . ﴿أي في جهنم.

ويلاحظ أن المقام مقام التفصيل في المواضع السابقة؛ ولذلك جاء

الحديث بـ «أما» التي تفيد الشرط والتفصيل، وجاء الجواب مقروناً فيها جميعاً بالفاء .

أما الموضع السادس: الموضع الخامس عشر - فقد جاءت أداة الشرط فيه (إذا) - التي تفيد تحقق وقوع مدخولها - لمناسبتها للمقام؛ حيث إن الحديث عن النفخة الثانية، عندما ينفخ إسرافيل في الصور النفخة الثانية؛ لتقوم الخلائق من قبورها لتساق إلى أرض المحشر، إذا حدث ذلك عسر الأمر على الكافرين .

والمجموعة الثالثة: وتشتمل على ثلاثة مواضع قد اتفقت في علة منع الوقف - حيث إن الوقف على أي منها يؤدي إلى الفصل بين القول ومقوله وذلك ممنوع - وهي:

١- الموضع السابع عشر: (آية: ٤٠ المدثر).

٢- الموضع الثامن عشر: (آية: ٤١ المدثر).

٣- الموضع التاسع عشر: (آية: ٤٢ المدثر).

ففي هذه المواضع الثلاثة تصوير لأصحاب اليمين، وهم في جنات يتساءلون أي يسأل بعضهم بعضاً سؤال تعجب وإنكار عن المجرمين وعن ما هم فيه، ثم يتجهون بالسؤال إلى المجرمين أنفسهم: «ماسلحكم في سقر؟» فيجيبون: «لم نك من المصلين .. إلخ». فالسؤال قول ومابعده مقوله.

أما المجموعة الرابعة: فإنها تشتمل على موضعين هما:

١- الموضع الثاني عشر: (آية: ٢١ القلم).

## ٢- الموضع الثالث عشر: (آية: ٢٣ القلم).

وهذان الموضعان قد اتفقا في علة منع الوقف - حيث إن الوقف على أي منهما يؤدي إلى الفصل بين المفسر وتفسيره وذلك ممنوع - ففي هذين الموضعين تصوير لحال أصحاب الجنة الذين أقسموا ليصرمنها مصبحين ولا يستشون حتى الفقراء فتادوا مصبحين: ماذا كان ذلك النداء؟ ﴿أن أغدوا على حرثكم إن كنتم صارمين﴾ فانطلقوا مسرعين وهم يتسارون بهذا القول: ﴿أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين﴾ ولكن يد القدرة كانت أسبق وعوملوا بنقيض مقصودهم ﴿فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون﴾ فأصبحت كالصريم.

والجموعة الخامسة: قد اشتملت على موضعين هما:

### ١- الموضع الرابع عشر: (آية ٢٦ الجن).

### ٢- الموضع السادس عشر: (آية: ٢٨ المدثر).

وقد اتفق هذان الموضعان في علة منع الوقف - حيث إن الوقف على أي منهما يؤدي إلى الفصل بين المستثنى منه والمستثنى وذلك ممنوع - ففي الموضع الرابع عشر: يخبرنا سبحانه أنه عالم الغيب الذي لا يظهر على غيبة أحداً، والوقف هنا يفيد أن الله وحده عالم الغيب، ولا يمكن لغيره أن يعلم شيئاً، لكن الله قد قضى أن يطلع على غيبه من اصطفي من رسله فالواصل هو الذي يؤدي هذا المعنى تاماً.

أما الموضع السادس عشر: فإن الله تعالى يخبرنا فيه عن غيب خاص



بالإنسان وكسبه من الأعمال، وأن كل إنسان مرهون - في الآخرة - بما كسبت يده في الدنيا فقال: ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾ فلو وقفنا على هذا لكان الحكم مطلقاً ينطبق على كل الناس، لكن الله أراد أن نخرج من هذا الحكم صفراً من الناس اختارهم لحكمة يعلمها هو فقال: ﴿إلا أصحاب اليمين﴾؛ لذا لا يتم المعنى إلا بذكر المستثنى.

أما بقية المواضع فسوف أعالجها - بإذن الله تعالى - مع السمات الفارقة لأنها مواضع مفردة لم تشترك مع غيرها في علة المنع.

\*\*\*

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات الفارقة التي تميز بعض مواضع هذا الفصل عن بعض فإني أوجزها فيما يلي:

المجموعة الأولى: وتشتمل على ستة مواضع هي:

١- الموضع الأول: (آية : ٢ الروم).

٢- الموضع الثاني: (آية : ٣ الروم).

٣- الموضع الثالث: (آية : ٤ الروم).

٤- الموضع الخامس: (آية : ٢٦ يس).

٥- الموضع السادس: (آية : ٦٠ الواقعة).

٦- الموضع العشرون: (آية : ٤ الزلزلة).

وقد اتفقت هذه المواضع في العنوان العام لهذا الفصل ولكنها اختلفت في الموضوع الخاص ببعضها:

ففي الثلاثة الأولى: إخبار بغيب خاص بنصر الروم على الفرس في وقت محدد، وقد صدق القرآن الكريم فيما أخبر به.

وفي الموضع الخامس: إخبار بغيب خاص بذلك المؤمن الشهيد الذي قال الله على لسانه: ﴿يَالَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ \* بما غفر لي ربي . .﴾.

وفي الموضع السادس: إخبار بغيب خاص عن قدرة الله تعالى على إحياء الموتى يوم القيامة وإخراجهم من قبورهم للحساب؛ لأنه فعل ما لسانه

في الدنيا من خلق الجنين، والأطوار التي مر بها، وهو الذي قدر لكل نفس أجلاً لا تتجاوزه، وهو القادر على أن يذهبنا ويأت بخلق جديد بدلاً منا، وينشئنا فيما لانعلم من الهياكل والأشكال.

وفي الموضع العشرين: حديث عن غيب خاص بيوم الزلزلة عند النفخة الثانية يوم تخرج الأرض أنفاسها من الموتى أو من الكنوز، وعندئذ تحدث الأرض بأخبارها، فتقول: فلان عمل على ظهري يوم كذا: كذا وكذا.

- كما اختلفت هذه المواضع بحسب اختلاف المقام، فمنها ما كان المقام فيها للغائب، ومنها ما كان المقام فيها للمتكلم. . إلخ وتبعاً لذلك تنوعت الضمائر لتناسب السياق، ومن هذا المنطلق جاءت المواضع الثلاثة الأولى في سياق الغائب، لأن الحديث عن الروم ونصرهم على الفرس، فكان المناسب أن تكون الضمائر للغائبين.

أما الموضع الخامس: فقد كان المقام للمتكلم فجاء الضمير مناسباً لذلك؛ لأن الشهيد لما رأى من الكرامة ما رأى أعلن بنفسه متحدثاً عن فضل الله عليه ودخوله الجنة.

وفي الموضع السادس: كان المقام للحوار والإقناع وإقامة الدليل على إمكان البعث بعد الموت؛ لذا ناسبه أن تكون الضمائر موزعة بين المتكلم المعظم نفسه وهو الله تعالى: ﴿نحن - قدرنا - نحن - بمسبوقين - نبذل - ننشئكم﴾ - وبين المخاطبين وهم الكفار بالبعث لإقناعهم به، لذا جاءت الضمائر: ﴿بينكم - أمثالكم - ننشئكم - فيما لاتعلمون﴾ - .

وفي الموضع العشرين: كان المقام للغائب؛ حيث تحدثت الآيات عن

زلزلة الارض التي ستحدث بعد النفخة الثانية، وقد جاء الحديث عنها بلفظ الماضي؛ لتحقيق الوقوع لان الامر بالنسبة لله تعالى: لا يقع في دائرة الزمن؛ لذا قال تعالى: ﴿زلزلت - أخرجت الأرض - وقال الإنسان﴾ ثم تحدث عن الارض بضمير الغائب ﴿تحدث أخبارها﴾.

أما المجموعة الثانية فإنها تشتمل على ستة مواضع هي:

- ١- الموضع الثامن: (آية : ٨٨ الواقعة).
- ٢- الموضع التاسع: (آية : ٩٠ الواقعة).
- ٣- الموضع العاشر: (آية : ٩٢ الواقعة).
- ٤- الموضع الثاني والعشرون: (آية : ٦ القارة).
- ٥- الموضع الثالث والعشرون: (آية : ٨ القارة).
- ٦- الموضع الخامس عشر: (آية : ٨ المدثر).

وقد اتفقت الخمسة الاولى من هذه المجموعة في علة منع الوقف - كما ذكرت من قبل - ولكن اختلفت في أن جاءت بعد ﴿أماً﴾ في الثلاثة الاولى - آيات الواقعة ﴿إن﴾ الشرطية، أما في موضعي سورة القارة فقد جاء بعد ﴿أماً﴾ فيهما ﴿مَنْ﴾ الشرطية.

أما الموضع السادس: الخامس عشر - فقد جاءت أداة الشرط ﴿إذا﴾ التي تدل على تحقق وقوع ما بعدها، وبنى الفعل ﴿نُقِرَ﴾ لما لم يسم فاعله للعلم بالفاعل، وكان الجواب ﴿فذلك يومئذ يوم عسير﴾.

والمجموعة الثالثة: قد اشتملت على ثلاثة مواضع هي:

١- الموضع السابع عشر: (آية : ٤٠ المذثر).

٢- الموضع الثامن عشر: (آية : ٤١ المذثر).

٣- الموضع التاسع عشر: (آية : ٤٢ المذثر).

وقد اتفقت هذه المجموعة في علة منع الوقف، ولكن اختلفت في مجيء الفعل «يتساءلون» بصورة المضارع؛ ليفيد التجدد والحدوث ليصور الحدث، وهو حوار أصحاب اليمين وتساؤلهم عن المجرمين، وكأنه يرينا بأعيننا، ويُسمعنا بأذاننا حوارهم وتعجبهم وإنكارهم، ولا يكون ذلك إلا من خلال الفعل المضارع «يتساءلون» الذي جاء به مخالفاً للسياق.

أما المجموعة الرابعة: فإنها تشتمل على موضعين هما:

١- الموضع الثاني عشر: (آية : ٢١ القلم).

٢- الموضع الثالث عشر: (آية : ٢٣ القلم).

وقد اتفق الموضعان في علة منع الوقف، ولكن اختلفا في مجيء المفسر فعلاً ماضياً - في الاول - «فتنادوا» وفي الثاني جاء فعلاً مضارعاً - يتخافتون -

كذلك اختلفا في أن جاء بعد «أن» التفسيرية - في الاول - بالفعل في صورة الامر «اغدوا»، وفي الثاني: جاء بالفعل في صورة المضارع المنفي بلا بعد «أن» التفسيرية - «أن لا يدخلنّها» - .

أما المجموعة الخامسة فقد اشتملت على موضعين هما:

١- الموضع الرابع عشر: (آية : ٢٦ الجن).

٢- الموضع السادس عشر: (آية : ٣٨ المدثر).

وقد اتفقا في علة منع الوقف، ولكن اختلفا في الموضوع الخاص بكل منهما فأية (الجن) تتحدث عن اختصاص الله تعالى بعلم الغيب وأنه لا يطلع أحداً عليه إلا من ارتضاء من الرسل.

أما الموضع الآخر: فإنه حديث عن ارتهان كل نفس بما عملت في الدنيا يوم القيامة، وهذا عام في كل الناس إلا أصحاب اليمين، كذلك اختلفا في نوع المستنى: ففي الأول: المستنى هم الرسل المرتضين، أما في الثاني: فإن المستنى هم أصحاب اليمين.

والمجموعة السادسة: تشمل على أربعة مواضع هي:

١- الموضع الرابع: (آية: ١٩ الأحزاب).

٢- الموضع السابع: (آية: ٨٦ الواقعة).

٣- الموضع الحادي عشر: (آية : ١٢ الطلاق).

٤- الموضع الحادي والعشرون: (آية: ١ القارة).

وقد اتفقت هذه المواضع في العنوان العام لهذا الفصل، ولكن اختلفت فيما يأتي:

١ - في الموضوع الخاص بكل منها :

ففي الموضع الرابع: حديث عن المنافقين وموقفهم يوم الخندق من النبي ﷺ ومن الأحزاب.

وفي الموضع السابع: حديث عن الإنسان وقت احتضاره وقد اجتمع حوله أهله؛ لينغموه بشيء لكن أنى لهم ذلك.

وفي الموضع الحادى عشر: حديث عن الحكمة من خلق الله السموات سبعا ومن الأرض مثلهن؛ ليقيم الدليل على قدرته المطلقة، وعلى إحاطته بكل شيء علما.

أما الموضع الحادى والعشرون: فإنه حديث عن (القارعة) التي تقرر الناس بأموالها وأحداثها المفزعة.

ب- في علة منع الوقف:

فقد اختلفت هذه المواضع في علة منع الوقف - حيث إن الوقف (في الرابع) على قوله: (حداد) يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها وذلك ممنوع، وفي الموضع السابع: منع الوقف على قوله: (مدينين)؛ لأن جواب (لولا) لم يأت بعد وفي الموضع الحادى عشر: منع الوقف على قوله: «قديراً»؛ لأن ما بعده معطوف على ما قبله، والمعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد، وهما متلازمان كل منهما يطلب الآخر. وفي الموضع الحادى والعشرين: منع الوقف على قوله: «القارعة» لأن خبر هذا المبتدأ لم يأت بعد، وهو قوله: «ما القارعة» ولا يتم المعنى إلا بالإتيان بالخبر - .

\*\*\*





# الْبَيْعُ الثَّالِثُ

ما تفردت به بعض

طبقات المصاحف الأربعة

\* \* \*



الْفَقِيهَ الْإِسْلَامِيَّةَ

من حديث القرآن عن الرسل

\* \* \*



## الموضع الأول:

﴿قَالُوا زُرْجَةٌ وَآخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَتَانِ حَاشِرِينَ ۝ يَأْتُوكَ بِكُلِّ شَجَرٍ عَلِيمٍ﴾

{الآيتان: ١١١، ١١٢ الاعراف} .

إضاءة:

هذا الموضع قد سبقت دراسة نظيره - وهو الموضع التاسع من الفصل الثالث من الباب الثاني من هذا البحث - وهو قوله تعالى: ﴿قَالُوا أُرْجَةٌ وَآخَاهُ وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ<sup>١</sup>﴾ (٣٦) يأتوك بكل شجر عليم (٣٧) {الآيتان: ٣٦، ٣٧ الشعراء}. وقد ذكرت المعنى الإجمالي لهاتين الآيتين هناك ولا أرى محلاً للتكرار.

شاهد هذا الموضع:

هذا الموضع قد تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف من بين المصاحف الأربعة، فلم يرد في مصحف الملك بطبعاته الثلاث، ولا في ط. مصحف المدينة النبوية، ولا في ط. مصحف ليبيا، وإن كان الموضع الذي تمت دراسته<sup>(١)</sup> - نظير هذا الموضع - قد ورد في ط. مصحف الملك الثانية وما بعدها، وفي ط. مصحف الأزهر الشريف، وفي ط. مصحف ليبيا.

ويُفهم من هذا أن ما حدث بالنسبة للموضع الذي معنا كان بسبب السهو من اللجنة التي أشرفت على طبعات المصاحف المذكورة، وليس سقوطه منها؛ لأنه خالف القواعد المتبعة في منع الوقف.

---

(١) وهو الموضع التاسع من الفصل الثالث من الباب الثاني من هذا البحث {ص: ٤٨٣ وما بعدها}.

وعلى هذا فإنه يطبق على هذا الموضع كل ما قلته في موضع الشعراء من حيث كلام القراء والنحاة والبلاغيين، فهذان الموضعان متطابقان في الموضوع الخاص بهما، و في الالفاظ - إلا في بعضها - وهذا ما دعاني أن أقف مع هذه الالفاظ التي اختلفت في هذين الموضعين - وهي «أرسل» في الاعراف، وقوله «أبعث» في الشعراء، وقوله : «ساحر» في الاعراف و«سحار» في الشعراء - فهل لهذا الاختلاف من سبب ؟

يقول الكرمانى (٥٠٥ هـ تقريباً) <sup>(١)</sup> مجيباً : «وقوله : «وأرسل» {١١١} وفي الشعراء : «وأبعث» {٣٦}؛ لأن الإرسال يفيد معنى البعث، ويتضمن نوعاً من العلو؛ لأنه يكون من فوق فخصت في السورة به لما التبس؛ ليعلم أن المخاطب به فرعون دون غيره. قوله : «بكل ساحر عليم» {١١٢} وفي الشعراء : «بكل سحار عليم (٣٧)؛ لأنه راعي ما قبله في هذه السورة - الاعراف - وهو قوله : «إن هذا لساحر عليم» {١٠٩} وراعى في الشعراء : الإمام <sup>(٢)</sup> ؛ لأنه فيه «بكل سحار» بالالف وقرئ <sup>(٣)</sup> في هذه السورة «سحار» أيضاً طلباً للمبالغة وموافقة لما في الشعراء».

فتلخص من هذا أن المغايرة بين قوله : «أرسل» وقوله : «أبعث» وإن كان المعنى واحداً إلا أن الإرسال فيه معنى العلو وهو المناسب لفرعون من قبل أتباعه وأعدائه، والمغايرة بين قوله : «ساحر عليم» وقوله : «سحار عليم»؛

(١) البرهان في توجيه متشابه القرآن : ٦٦ ، ٦٧ ، وانظر معه : حرة التنزيل وغرة التأويل للخليل الإسكفاني : ١٢٩ ، وبصائر ذوي التمييز : ٢١٧/١ . وفتح الرحمن : ١١٩ .

(٢) أي المصحف الإمام المعتمد في الرسم إحصائية ص ٢١٧ من الجزء الأول من بصائر ذوي التمييز .

(٣) هي قراءة حمزة والكسائي [السبعة لابن مجاهد : ٢٨٩] .

لناسبة الأول لما قبله؛ لأنهم قالوا: ﴿إِنْ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>، وفي الثاني جاء بقوله: ﴿سَحَّارٌ﴾ قصداً للمبالغة؛ لأنه في سورة الشعراء فصل القول في قصة السحرة وأثر ذلك على ملا فرعون وقومه وعلى سيدنا موسى - عليه السلام - والمؤمنين به؛ لذا ناسب أن يأتي بصيغة المبالغة.

ولكنني أرى أن التعليل المناسب لهذه المغايرة بين اللفظين: ﴿أرسل﴾، ﴿وأبعث﴾، وبين قوله: ﴿ساحر﴾، ﴿سحَّار﴾ أن سورة الأعراف هي الأسبق نزولاً؛ حيث إن ترتيبها في النزول - بين السور المكية - الثامنة والثلاثون<sup>(٢)</sup>، وسورة الشعراء السادسة والأربعون؛ ولأن الأعراف هي الأسبق نزولاً ولا يزال فرعون في عزته ومجده ناسبه أن يقال: ﴿أرسل﴾ أما عندما رزله الخوف من (العصا) ناسب أن يقال في الشعراء: ﴿وأبعث﴾، كذلك في قوله: ﴿ساحر﴾ لناسبة ما سبقه من قولهم ﴿إِنْ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(١٠٩)</sup>، وأيضاً أسبقية النزول يناسبها أن يأتي باللفظ بدون مبالغة، ثم لما لحق الخوف بفرعون وقومه وسحرته من (عصا) موسى - في الشعراء - ناسب أن يقال: ﴿بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ﴾ بصيغة المبالغة. والله أعلم.

الموضع الثاني:

﴿قُلْ مَنْ مَرْغَبُكُمْ مِّنْ يُهْدِي إِلَى الْآخِرِ قُلْ أَلَمْ يُهْدِ إِلَى الْآخِرِ  
أَلَمْ يَهْدِ إِلَى الْآخِرِ أَلَمْ يَهْدِ إِلَى الْآخِرِ قُلْ أَلَمْ يَهْدِ إِلَى الْآخِرِ قُلْ أَلَمْ يَهْدِ إِلَى الْآخِرِ  
تَحْكُمُونَ﴾ ﴿آية : ٣٥ يونس﴾.

(١) من الآية : ١٠٩ الأعراف.

(٢) بصائر ذوي التمييز : ٩٨/١.

في هذه الآية يأمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يسأل عبَاد الاصنام: سؤال إنكار وتوبيخ لهم في سياق مجموعة من الاسئلة بقصد حثهم على التفكير الحر والنظر في شأن العقيدة التي يجب عليهم أن يعتنقوها عن اقتناع صحيح بعيد عن التقليد ودفن الروس في الرمال ﴿هل من شركائكم من يهdy إلى الحق؟﴾ أي هل هذه الاصنام التي اتخذتموها آلهة من دون الله تهdy إلى الحق؟ ولما كان المشركون قد عميت قلوبهم، ولا يتوقع منهم الإجابة تولى الله تعالى الإجابة على لسان نبيه ﷺ فقال: ﴿قل الله يهdy للحق﴾ أي أن الهداية مقصورة على الله تعالى لاتسعدها إلى غيره، ثم يسأل الله تعالى سؤالاً مترتباً على جواب السؤال السابق - أي ومادامت الهداية مقصورة على الله تعالى: فمن هو الاولى بالاتباع والعبادة؟ أهو الذي يهdy إلى الحق اولى بالعبادة والاتباع أم الذي لا يهdy بنفسه فضلاً عن أن يهdy غيره؟ - ﴿أفمن يهdy إلى الحق أحق أن يتبع أمَّن لا يهdy إلا أن يهdy؟﴾ ثم يعقب الله تعالى بسؤال فيه تبكيت لهم وتقريع: ﴿فمالكم؟﴾ أي شيء دهاكم فجعلكم تفقدون القدرة على التمييز بين هذه الاصنام التي لاتنتفع ولا تضر وبين الله الذي خلقكم ورزقكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة ونصب لكم الأدلة على وجوده وعلى اتصافه بكل كمال يليق بذااته المقدسة، ثم يختم الآية بسؤال فيه - أيضاً - تعجب وإنكار فيقول لهم: ﴿كيف تحكمون؟﴾ أي بأي كيفية وبأي منطق تحكمون على الاشياء أهو منطق العقلاء أم منطق من سلَّبت منه القدرة على الحكم الصائب؟ فكيف تسوون الاصنام برب العالمين؟



## شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿أَنْ يَتَّبِعَ﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، فلم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة، ويُفهم المنع من كلام القراء فيقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup>: «... إلّا أن يهدى -٣٥-» كافٍ ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿أَنْ يَتَّبِعَ﴾ وهذا يدل على المنع، ويُفهم المنع - أيضاً - من كلام السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> حيث يقول: «... إلى الحق - ٣٥ - الأول - ط)، «للحق - ٣٥ - ط» ﴿أَنْ يهدى - ٣٥ - ج﴾ للاستفهام مع الفاء. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿أَنْ يَتَّبِعَ﴾ وهذا يفهم منه المنع.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup>: «إلى الحق» كافٍ، وكذا: «للحق» ﴿إِلّا أن يهدى﴾ صالح، وقال أبو عمر: كافٍ. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿أَنْ يَتَّبِعَ﴾ وهذا يفهم منه المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «إلى الحق - الأول -» كافٍ، ومثله: «للحق» على استئناف ما بعده ﴿إِلّا أن يهدى﴾ حسن، وقال أبو عمرو: كافٍ للاستفهام بعده. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿أَنْ يَتَّبِعَ﴾ وهذا يفهم منه المنع.

---

(١) للكفّ: ٣٠٨.

(٢) حلل الوقوف: ٥٧٢/٢. و(ط) أي مطلق وقد تحدثت عنه من قبل كثيراً.

(٣) للقصد: ١٧٦.

(٤) منار الهدى: ١٧٦.

ومن كلام القراء السابق يمكن أن نفهم المنع من الوقف على قوله : ﴿أن يتبع﴾ ؛ لأن المعنى لا يتم إلا بذكر معادل الهمزة وهو ما بعد ﴿أم﴾ - أمن لا يهدي إلا أن يهدي﴾ -

هذا، ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> : «وَأما ﴿أم﴾ فتكون على ضربين : متصلة ومنقطعة، فأما المتصلة فتكون بمعنى (أي) نحو : (أريد عندك أم عمرو؟) أي أيهما عندك؟ وأما المنقطعة فتكون بمنزلة بل والهمزة».

ويقول ابن القيم (٧٥١هـ)<sup>(٢)</sup> : «﴿أم﴾ المتصلة وهي المعادلة للهمزة الاستفهام، وإنما جعلوها معادلة للهمزة دون هل ومتى وكيف؛ لأن الهمزة أم الباب، والسؤال بها استفهام بيط مطلق غير مقيد بوقت ولا حال، والسؤال بغيرها استفهام مركب مقيد إما بوقت كـ (متى)، وإما بمكان كـ (أين) وإما بحال نحو : (كيف)، وإما بنسبة نحو : (هل ريد عندك)؟...».

ثم يعلل تسميتها متصلة فيقول<sup>(٣)</sup> : «... ولذلك سميت متصلة لاتصال ما بعدها بما قبلها وكونه كلاماً واحداً، وفي السؤال بها معادلة وتسوية فأما المعادلة فهي بين الاسمين والفعالين؛ لأنك جعلت الثاني عديل الأول في وقوع الالف على الأول، و(أم) على الثاني، وأما التسوية فإن الشيتين المستول عن تعيين أحدهما مستويان في علم السائل».

(١) أسرار العربية : ٣٠٥، وانظر معه : البيان (له) : ٤١١/١.

(٢) بدائع الفوائد : ١٦٦/١.

(٣) السابق : ١٦٨/١، وانظر معه : معنى اللبيب : ٤١/١، ودراسات لأسلوب القرآن الكريم : القسم

الأول : ٣٠٣/١.

ومما تقدم يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: ﴿أَنْ يَتَّبِعْ﴾؛ لأن ما بعدها - وهو قوله: ﴿أَمْ مِنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي﴾ - هو المعادل لما بعد همزة الاستفهام في قوله: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يَتَّبِعْ﴾، و﴿أَمْ﴾ هنا متصلة لاتصال ما قبلها بما بعدها فهو كلام واحد؛ ولذا لا يتم المعنى إلا بذكر ما بعد ﴿أَمْ﴾ وهو المعادل لما بعد همزة الاستفهام.

وقوله: ﴿أَمْنٌ لَا يَهْدِي﴾: «أصله: ﴿يَهْدِي﴾ نقلت فتحة التاء إلى الهاء، وأبدلت التاء دالاً وأدغمت في الدال، ويهْدِي - يفتح الهاء وكسرهما ويكسر الياء والهاء معاً - فالقراءات ثلاث كلها سبعة، فكسر الهاء للتخلص من التقاء الساكنين وكسر الياء إتباعاً لكسر الهاء»<sup>(١)</sup>.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿أَنْ يَتَّبِعْ﴾؛ لأن ما بعده - وهو قوله: ﴿أَمْ مِنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي﴾ - وهو ﴿أَمْ﴾ المتصلة قد وقع بعدها المعادل لما بعد همزة الاستفهام - ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يَتَّبِعْ﴾ - وهذا المعادل هو الذي به يتم المعنى، كما يفهم من كلام ابن القيم السابق.

ويقول ابن هشام (٧٦١هـ)<sup>(٢)</sup>: «﴿أَمْ﴾ على أربعة أوجه: أحدها: أن تكون متصلة، وهي منحصرة في نوعين: وذلك لأنها إما أن تتقدم عليها همزة التسوية نحو: ﴿سِوَاهُمْ أَسْتَغْفَرْتُ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾<sup>(٣)</sup>... أو

(١) حاشية الصاوي على الجلالين: ١٨٨/٢، وانظر معه: البحر المحيط: ٥٥/٦، وروح المعاني: ١٦٦/١١.

(٢) معنى الليب: ٤١/١، وانظر معه: بدائع الفوائد: ١٦٨/١.

(٣) من الآية: ٦ المتأفون.

تتقدم عليها همزة يُطلب بها وبـ «أم» التعيين نحو: (أزید في الدار أم عمرو؟) وإنما سميت في النوعين متصلة؛ لأن ما قبلها وما بعدها لا يستغنى بأحدهما عن الآخر، وتسمى أيضاً معادلة لمعادلتها للهمزة في إفادة التسوية في النوع الأول، والاستفهام في النوع الثاني.

وعلى هذا فـ (أم) التي معنا في هذه الآية متصلة، واتصالها يعنى أن ما بعدها وما قبلها متصلان في المعنى اتصالاً تاماً بحيث لا يستغنى بأحدهما عن الآخر؛ لأن المعنى لا يتم إلا بهما معاً؛ ولذا يقول ابن القيم (٧٥١هـ) <sup>(١)</sup> : «... ولذلك سميت متصلة لاتصال ما بعدها بما قبلها وكونه كلاماً واحداً».

فابن القيم - طيب الله ثراه - يَعدُّ الكلام الذي فيه همزة الاستفهام التي جاءت بعدها (أم) المتصلة كلاماً واحداً؛ لأن (أم) ربطت بين ما قبلها وما بعدها فصار الكلام واحداً لا يستغنى بجزء منه عن الجزء الآخر.

وتأمل قارئاً قرأ: «أفمن يهdy إلى الحق أحق أن يتبع» ثم وقف. فماذا أفاد؟ أفاد أنه قدم جزءاً من السؤال، وآخر الجزء الآخر منه ولا يفهم السامع السؤال إلا إذا قدم كله مرة واحدة ولذا يكون من المهم جداً لتمام المعنى أن يكمل ويصل القراءة فيقول: «أمن لا يهdy إلا أن يهdy»؛ لأن ما بعد (أم) هو المعادل لما قبلها، وهو معطوف بها على ما قبلها، والمعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد؛ لأنهما متلازمان كل منهما يطلب الآخر.

يقول الشيخ محمد عبد الخالق عزيمة <sup>(٢)</sup> : «... عادت (أم) بين

(١) بدائع الفوائد: ١٦٨/١.

(٢) دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الأول ٣٠٣/١.

المفردين وتوسط الخبر بين المعطوف والمعطوف عليه في قوله تعالى: ...  
 ﴿أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي﴾.

وعلى هذا ف (أم) عاطفة وهي قد عادت بين من يهدي إلى الحق وبين  
 من لا يهدي بنفسه إلى الحق فضلاً عن أن يهدي غيره. فأيهما أحق بالاتباع؟  
 والخبر - هنا - الذي توسط بين المعطوف والمعطوف عليه هو ﴿أحق<sup>(١)</sup>﴾ وهو  
 خبر (مَنْ). فتلخص من هذه الآراء السابقة أن ﴿أم﴾ المتصلة قد ربطت بين ما  
 قبلها وما بعدها وصار الكلام بها واحداً، والكلام الواحد لا يوقف أثناءه؛ لذا  
 منع الوقف.

### الموضع الثالث:

﴿قُلْ أَزِفَتُنْمُ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ لَكُمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ  
 أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ ﴿آية : ٥٩ يونس﴾.

### إضاءة:

في هذه الآية يأمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يسأل كفار مكة - ثم هو عام  
 بعد ذلك إلى كل من يجترئ على حكم الله فيقول: هذا حلال وهذا حرام  
 بدون دليل من الشرع - أن يخبروه عن الرق الذي أنزله الله إليهم حلالاً،  
 ففعلوا بعضه حلالاً وبعضه حراماً من عند أنفسهم كقولهم: ﴿ما في بطون  
 هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا ... الآية﴾ [الأنعام: ١٣٩]

(١) انظر: البيان: ١/ ٤١١، وانظر معه: حاشية الصاوي على الجلالين: ١٨٨/ ٢.

وكقولهم: هذه بحيرة<sup>(١)</sup> وهذه سائبة<sup>(٢)</sup>، وهذه وصيلة<sup>(٣)</sup>... إلخ. كل هذا وغيره مما قالوه وفعلوه إنما كان من عند أنفسهم بغير دليل أو إذن من الله.

يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup> : «المعنى: أخبروني أكله أذن لكم في التحليل والتحریم، فأنتم تفعلون ذلك بإذنه أم تكذبون على الله في نسبة ذلك إليه؟ فنبه بتوقيفهم على أحد القسمين وهم لا يمكنهم ادعاء إذن الله في ذلك فنبه افتراؤهم».

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «حلالاً» في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

وقد اختلف القراء في هذا الموضع، وسبب اختلافهم يرجع إلى القول في (أم)، فمن قال بأنها متصلة فُسِّمَ المنع من كلامه أو صرح بالمنع، ومن قال: إنها منقطعة رتب على ذلك القول بحسن الوقف على: «حلالاً» أو

---

(١) البحيرة : الناقة إذا انتجت خمسة أبطن وكان الخامس ذكراً نحرره فأكله الرجال والنساء، وإن كان أنثى يحرروا أنثى - أي شقوها - وحرم على النساء لحمها ولبنها فإذا ماتت حلت لبن.

(٢) السائبة: ينذر الرجل إن سلمه الله من مرض أو بلغه منزله أن يُسَبِّحَ بيمره فلا يجبس من رعي ولا ماء ولا يركب.

(٣) الوصلة: الناقة إذا ولدت سبعة أبطن وكان السابع ذكراً ذبح فأكله الرجال والنساء، وإن كان أنثى تركت، وإن كان ذكراً وأنثى قتلوا: وصلت أختها فترك لأجلها وحرم على النساء لبنها ولحمها وما مات منهما حل للكل. | الخواشي الثلاث السابقة: من كتاب: بهجة الأرواب لابن التركماني: ١٦٣، ١٦٤.

(٤) البحر المحيط: ٧٧/٦، ونظر معه: الكشف: ٢٤٢/٢، والجامع لأحكام القرآن: ٣٢٧/٨، وإرشاد العقل السليم: ٣٣٥/٢، وروح المعاني: ٢٠٧/١١.

جوازه، وإليك آراء القراء:

يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «... لا فتدت به -٥٤- كاف، ومثله: ﴿ما في السموات والأرض -٥٥-﴾، ومثله: ﴿يوم القيامة -٦٠-﴾. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿حلالاً -٥٩-﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «... وحلالاً -٥٩- ط».

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «﴿ما يجمعون -٥٨-﴾ حسن وكذا: ﴿وحلالاً -٥٩-﴾، و﴿... تفترون -٥٩-﴾».

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «﴿وحلالاً -٥٩-﴾ حسن للابتداء بعد بالاستفهام، وهو ما حرموا من الحرث والأنعام والبحيرة<sup>(٥)</sup> والسائبة<sup>(٦)</sup> والوصيلة<sup>(٧)</sup> والحام<sup>(٨)</sup> - قل الله أذن لكم بهذا التحريم والتحليل - و﴿أم﴾ بمعنى (بل) أي بل على الله تفترون التحليل والتحريم، وهو حسن بهذا التقدير، وليس بوقف إن جعلت (أم) متصلة».

ومن كلام القراء يتضح لنا أن منع الوقف أو حسنه يترتب على القول في

---

(١) المكتنى: ٣٠٩.

(٢) علل الوقوف: ٥٧٣/٢.

(٣) المقصد: ١٧٧.

(٤) منار الهدى: ١٧٧.

(٥)، (٦)، (٧) : سبق بيان معانيها.

(٨) الحامي: الفحل إذا ركب ولد وولد، وقيل: إذا نتج من صلبه عشرة أبطن قالوا: حتى ظهره فجعلوه كالسائبة إبهجة الأريب: ١٦٤.

(أم) فمن قال بأنها متصلة منع الوقف على قوله: «حلالاً» ومن قال بأنها منقطعة جعل الوقف حسناً على «حلالاً» ولن يحسم الأمر هنا إلا كلام النحاة، وبناءً على آرائهم سوف نرجح القول بحسن الوقف أو منعه.

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «والمعنى: أخبروني آله أذن لكم في التحليل والتحریم فأنتم تفعلون ذلك بإذنه أم تتكذبون على الله في نسبة ذلك إليه، ويجوز أن تكون الهمزة للإنكار، و(أم) منقطعة بمعنى بل أنفثرون على الله تقريراً للافتراء».

ومن كلام الزمخشري نفهم أن (أم) متصلة ويجوز أن تكون منقطعة لكنه قدم القول باتصالها على القول بانقطاعها.

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup>: «(أم) متصلة والاستفهام للتقرير والتبكيك لتحقيق العلم بالشق الأخير قطعاً كأنه قيل: أم لم يأذن لكم بل تفترون عليه سبحانه، فأظهر الاسم الجليل وقدم على الفعل دلالة على كمال قبح افتراءهم... ويجوز أن يكون الاستفهام للإنكار و(أم) منقطعة، ومعنى بل فيها الإضراب والانتقال من التوبيخ والزجر بإنكار الإذن إلى ما تفسيده همزتها من التوبيخ على الافتراء عليه سبحانه».

وأبو السعود - رحمه الله - يرى القول بأنها متصلة، ويجوز القول بانقطاعها. أما أبو حيان (٧٤٥هـ) فقد استظهر القول باتصالها حيث يقول<sup>(٣)</sup>:

---

(١) المكشاف : ٢/ ٢٤٢، وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن: ٨/ ٣٢٧.

(٢) إرشاد العقل السليم: ٢/ ٣٣٥، وانظر معه: دراسات لأسلوب القرآن الكريم القسم الأول: ٣١٨/١.

(٣) البحر للمحيط: ٦/ ٧٧.



«... والظاهر أن (أم) متصلة». ولكنه إبراءٌ للذمة نقل القول بجوار أن تكون منقطعة وعزاه للزمخشري وكأنه يبرأ من القول به.

أما ابن عاشور (١٣٩٤هـ) فلم يقل بشيء غير الاتصال في (أم) حيث يقول<sup>(١)</sup>: «... و(أم) متصلة وهي معادلة لهزمة الاستفهام لأن الاستفهام عن أحد الأمرين».

فتلخص من كلام النحاة أن (أم) متصلة وليست منقطعة بدليل:

١- استظهار أبي حيان للقول باتصالها، وعندما ذكر القول بانقطاعها عزاه إلى الزمخشري وكأنه يبرأ من القول به.

٢- أما ابن عاشور فقد أعرض عن القول بانقطاعها إعرافاً تاماً ولم يذكر فيها إلا الاتصال.

٣- كل من عرض لها من النحاة يذكر الكلام على القول باتصالها أولاً ثم يقول: ويجوز أن تكون منقطعة، وهذا يدل على أن الاتصال هو المتبادر منها - هنا - أولاً ثم الانقطاع احتمالاً.

وبناءً على ما تقدم فإن القول بأن (أم) متصلة هو الرأي الأرجح وعليه فإن الوقف ممنوع على قوله: ﴿حلالاً﴾.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿حلالاً﴾، لأن الوقف يؤدي إلى الفصل بين العامل - وهو ﴿أرأيتم﴾ - وبين المفعول الثاني لهذا العامل - وهو قوله: ﴿أله أذن لكم أم على الله تفترون﴾ - يقول ابن

---

(١) التحرير والتوير: ٢٠٨/١١.

عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والاستفهام في (أرايتم - أله أذن لكم أم على الله تفترون) تقريرى باعتبار إلزامهم بأحد الأمرين: إما أن يكون الله أذن لهم، أو أن يكونوا مفترين على الله، وقد شيب التقرير في ذلك بالإنكار على الوجهين والرؤية علمية، و«ما أنزل الله لكم من رزق» هو المفعول الاول لـ «أرايتم» وجملة «جعلتم منه» إلخ معطوفة على صلة الموصول بفاء التفرع أي الذي أنزل الله لكم فجعلتم منه والاستفهام في : «أله أذن لكم أم على الله تفترون» مفعول ثان لأرايتم وربط الجملة بالمفعول محذوف تقديره: إذنكم بذلك دل عليه قول: «فجعلتم منه حراماً وحلالاً» و«قل» الثاني تأكيد لـ «قل» الاول معترض بين جملة الاستفهام الاولى وجملة الاستفهام الثانية؛ لزيادة إشراف الأسجاع عليه، وهي معادلة بهمزة الاستفهام؛ لأنها بين الجملتين للمعولتين لفعل «أرايتم»، وفعل الرؤية معلق عن العمل في المفعول الثاني؛ لأن الأصح جوار التعليق عن المفعول الثاني . ٤٠.

وكلام ابن عاشور - رحمه الله - هنا يؤكد أن الاستفهام في جملتي: «أرايتم - أله أذن لكم أم على الله تفترون» استفهام تقريرى مشوب بالإنكار على الوجهين: الاول: تقرير إلزامهم بأن يكون الله أذن لهم، والثاني: تقرير إلزامهم بأن يكونوا مفترين على الله .

و«رأى» من قوله: «أرايتم» علمية تنصب مفعولين: الاول: قوله: «ما أنزل الله لكم من رزق» والمفعول الثاني: قوله : «أله أذن لكم أم على الله تفترون»، وجملة : «فجعلتم منه حراماً وحلالاً» معطوفة على صلة

(١) التحرير والتنوير: ٢٠٨/١١.

الموصول: ﴿أنزل الله لكم من رزق﴾ بفاء التفريع أي الذي أنزله الله لكم فجعلتم منه، و﴿قل﴾ الثاني تأكيد لـ ﴿قل﴾ الأول معترض بين جملتي الاستفهام الأولى والثانية و﴿أم﴾ عاطفة عطفت قوله: ﴿على الله تفترون﴾ على قوله: ﴿الله أذن لكم﴾ وهي معادلة بهمزة الاستفهام؛ لأنها بين الجملتين المعمولتين لفعل ﴿أرايتم﴾.

وما تقدم يدل على أن قوله: ﴿الله أذن لكم أم على الله تفترون﴾ هو المفعول الثاني لـ ﴿أرايتم﴾، ولفظ ﴿قل﴾ مكرر للتأكيد، ولكنه لا يؤسس كلاماً جديداً مستقلاً، وإنما الآية كلها فعل: ﴿أرايتم﴾ جاء بعده المفعول الأول: ﴿ما أنزل الله لكم من رزق﴾ ثم عطفت على صلة الموصول بالفاء: ﴿فجعلتم منه حراماً وحلالاً﴾ ثم المفعول الثاني: ﴿الله أذن لكم أم على الله تفترون﴾ وعلى هذا فإن الوقف على قوله: ﴿حلالاً﴾ يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله، وذلك ممنوع<sup>(١)</sup>.

هذا، ولعلك تلاحظ معي أن الاستفهام التقريري الأول هو بمثابة التمهيد للاستفهام الثاني، كأنه يقول لهم: هذا الرزق مصدره الله تعالى وحده، وقد أنزله الله حلالاً، ولكنكم - بكفركم - بعضتموه فجعلتم بعضه حراماً وبعضه حلالاً من عند أنفسكم ثم جاء الاستفهام التقريري الثاني: ﴿الله أذن لكم أم على الله تفترون﴾ ليضع المشركين أمام كفرهم وجهلهم ليقول لهم: أعتقدكم إذن بهذا من الله أم أنتم تكذبون عليه؟ ولما لم يكن عندهم إذن بهذا من الله - لأن ذلك لا يكون إلا على لسان الرسول ﷺ فقد ثبت افتراءهم وكذبهم على الله تعالى.

﴿أم﴾ هنا متصلة معادلة بهمزة الاستفهام في الجملتين؛ لأنها بين الجملتين المعمولتين لفعل ﴿رأيتم﴾ وقد عطف ما بعدها على ما قبلها، يقول الألوسي (١٢٧٠هـ) <sup>(١)</sup> : «والمعنى: أرايتم الذي أنزل الله تعالى لكم من رزق ففعلتم فيه ما فعلتم. أي الأمرين كائن فيه؟ : الإذن من الله تعالى بجعله قسmin، أم الافتراء منكم؟».

وعلى هذا تكون ﴿أم﴾ قد عادت الاستفهامين معاً، فصار الكلام بها واحداً - كما ذكرت في الموضع السابق - ولا يوقف أثناء الكلام الواحد، لذا منع الوقف.

#### الموضع الرابع :

﴿قَالَ مَقْتُوبٌ اٰرْمَنِيْمْ اِنْ كُنْتُ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّيْ وَءَاٰتِيْنِيْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَعَبَّيْتُ عَلَيْكُمْ اَنْزِلْ مُكْمُوْهَا وَاتَّمَلَّهَا كَارِهُوْنَ ﴿٥﴾﴾ [آية ٢٨ من سورة هود].

#### إضاءة :

في هذه الآية يقول سيدنا نوح - عليه السلام - رداً على قومه: أخبروني إن كنت في دعوتي إليكم إلى الله على حجة واضحة، وآتاني ربي رحمة من عنده وهي النبوة، فخفى ذلك عليكم فلم تؤمنوا فهل يحق لي أن أكرهكم على الإيمان وأنتم كارهون لهذا الحق الواضح؟

يقول ابن كثير (٧٧٤هـ) <sup>(٢)</sup> : «يقول تعالى مخبراً عما رد به نوح على

(١) روح المعاني: ٢٠٧/١١، ونظر معه: للموضع السابق.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٤٤٣/٢، ونظر معه: للكتاب: ٢/٢٦٥، ومفاتيح الغيب ١٧/١٧١، وإرشاد العقل السليم: ١٦/٣.

قومه في ذلك: ﴿أرأيتم إن كنت على بينة من ربي﴾ أي على يقين وأمر جلي ونبوة صادقة، وهي الرحمة العظيمة من الله به وبهم ﴿فعميت عليكم﴾ أي خفيت عليكم، فلم تهتدوا إليها ولا عرفتم قدرها، بل بادرتُم بتكذيبها وردها ﴿انزل مكموها﴾ أي نغصبكم بقبولها وأنتم لها كارهون.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع على قوله: ﴿فعميت عليكم﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

وقد اختلف القراء في الحكم على هذا الموضع، فمنهم من يفهم المنع من كلامه، ومنهم من يقول بحسن الوقف عليه، وإليك آراء القراء:

يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : ﴿كارهون - ٢٨ - كاف﴾. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ في هذه الآية قبل رأسها، وهذا يدل على المنع. ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : ﴿فعميت عليكم - ٢٨ - ط.﴾. أي الوقف مطلق<sup>(٣)</sup>. ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٤)</sup> : ﴿كاذبين - ٢٧ -﴾ حسن، وكذا: ﴿كارهون - ٢٨ -﴾. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿فعميت عليكم﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٥)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :

(١) للكنتى : ٣٦٥.

(٢) حلال الوقوف : ٥٨٣/٢.

(٣) الوقف المطلق : ما يحسن الابتداء بما بعده [حلال الوقوف : ١١٦/١].

(٤) المقصد : ١٨٤.

(٥) منار الهدى : ١٨٤.

«فعميت عليكم - ٢٨ - حسن» .

ومن كلام القراء يتضح لنا اختلافهم في الحكم على هذا الموضع ، فمنهم من فهم المنع من كلامه كالداني والانصاري ، ومنهم من جعل الوقف عليه مطلقاً كالسجاوندي ، ومنهم من جعل الوقف عليه حسناً كالأشموني .

ولن يحسم هذا الخلاف إلا كلامُ النحاة ؛ ولذلك فإنني أعرض القضية عليهم ، لنرى رأيهم فيها ، وما نخلص إليه سيكون العمدة في الحكم على هذا الموضع .

يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «فهذه الجملة الاستفهامية - أنلزمكموها - في موضع المفعول الثاني لقوله : «أرايتم» وجواب الشرط محذوف يدل عليه «أرايتم» .

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «أنلزمكموها» أي أنكرهكم على الاهتداء بها ، وهو جواب «أرايتم» وساد مسد جواب الشرط .

ويقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٣)</sup> : «أنلزمكموها» أي أنكرهكم على الاهتداء بها وهو جواب «أرايتم» وساد مسد جواب الشرط .

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٤)</sup> : «وجملة : «أنلزمكموها» سادة مسد مفعولي «أرايتم» ؛ لأن الفعل علق عن العمل بدخول همزة الاستفهام ،

---

(١) البحر المحيط : ١٤٣/٦ .

(٢) إرشاد العقل السليم : ١٦/٣ .

(٣) روح المعاني : ٥٨/١٢ .

(٤) التحرير والتنوير : ٥٢/١٢ .

وجواب الشرط محذوف دل عليه فعل ﴿أرايتم﴾ وما سد مسد مفعوليه، وتقدير الكلام: قال يا قوم إن كنت على بينة من ربي إلى آخره أترون أنلزمكم قبول البينة وأنتم لها كارهون.

ومن كلام النحاة يتبين لنا أن جملة: ﴿أنلزمكموها﴾ سدت مسد مفعولي ﴿أرايتم﴾ وجواب الشرط محذوف دل عليه فعل ﴿أرايتم﴾ وما سد مسد مفعوليه.

وعلى هذا فإن الوقف ممنوع على قوله: ﴿فعميت عليكم﴾؛ لأن الوقف عليها يؤدي إلى الفصل بين الفعل ﴿أرايتم﴾ وبين ما سد مسد مفعوليه وهو قوله: ﴿أنلزمكموها﴾ والفصل بين العامل ومعموله ممنوع<sup>(١)</sup>.

وأيضاً الوقف على قوله: ﴿فعميت عليكم﴾ يؤدي إلى الفصل بين فعل الشرط: ﴿إن كنت . . . إلخ﴾ وجوابه المحذوف والذي دل عليه فعل ﴿أرايتم﴾ وما سد مسد مفعوليه وهو قوله: ﴿أنلزمكموها﴾ وذلك ممنوع أيضاً<sup>(٢)</sup>.

أضف إلى هذا أن الوقف ممنوع على قوله: ﴿فعميت عليكم﴾؛ لأنه داخل في مقول القول؛ لأن الآية بدأت بقوله: ﴿قال﴾ وما بعده حتى نهاية الآية، فهو مقول القول، ولا يوقف على القول دون مقوله<sup>(٣)</sup>.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿فعميت عليكم﴾ لأن ما بعده وهو جملة: ﴿أنلزمكموها﴾ سدت مسد مفعولي ﴿أرايتم﴾، ولا يفصل

---

(١) انظر: دلائل الإعجاز: ٢٤٤.

(٢) انظر: ص ٥٣٧ وما بعدها من هذا البحث.

(٣) انظر: منار الهدى: ١٧.

بين الفعل وبين ما عَمِلَ فيه<sup>(١)</sup> ، وكذلك هذه الجملة مع الفعل «أرأيتم» دلت على جواب الشرط المحذوف أيضاً، ولا يُفصل بين فعل الشرط وبين ما دل على جوابه ؛ لأنه كالجواب ؛ لأن جواب الشرط لا يتم المعنى إلا به .

يقول الألويسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «والشرط وما في معناه يفيد توقف وجود الجزاء على ما في حيزه» ، يفيد عدمه عند عدمه» .

ولأن بين الشرط وجوابه رابطة السببية كما يقول علماء البلاغة<sup>(٣)</sup> .

وقد قلت أكثر من مرة من قبل : إن جملتي الشرط والجزاء قد صارتا بأداة الشرط جملة واحدة، وجملة الجزاء هي الغاية والهدف من أسلوب الشرط ؛ لذا لا بد أن تقدم أسلوب الشرط كاملاً - أي الأداة والشرط وجزاءه - ليتم المعنى<sup>(٤)</sup> .

كذلك هنا قد صُدِّرت الآية بالقول «قال يا قوم» - وما بعده مقول القول حتى نهاية الآية، ولا يُفصل بين القول ومقوله .

يقول الزركشي (٨٧٩٤هـ)<sup>(٥)</sup> : «وجميع ما في القرآن من القول لا يجوز الوقف عليه ؛ لأن ما بعده حكاية القول» .

(١) انظر : دلائل الإجماع : ٢٤٤ .

(٢) روح المعاني : ٤٠٣/١٥ .

(٣) انظر مقال أ. د/ عبد العظيم المغني في مجلة منبر الإسلام السنة ٦٠ العدد ٥ : جمادى الآخرة ١٤٢٢هـ - يوليو / أغسطس ٢٠٠١م ص ١٣ .

(٤) انظر : اسرار البلاغة : ١١١ ، وانظر معه : بدائع الفوائد : ٤٤/١ .

(٥) البرهان : ٣٥٨/١ .



ويقول أيضاً<sup>(١)</sup> : . . . وما يكون دخلاً في القول لا يتم الوقف دونه.

وخلاصة القول أن هذا الموضع قد منع الوقف عليه لهذه العلة البلاغية المذكورة سابقاً وهي:

١- لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله وذلك ممنوع.

٢- لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين الشرط وجوابه وذلك ممنوع أيضاً.

٣- لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين القول ومقوله وذلك ممنوع.  
الموضع الخامس :

﴿ وَلَقَدْ مَتَّ يَمًى وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَاهُ بُرْهَنَ رَبِّهِمْ عَلَٰلِكَ لَتَبَصَّرَ عَٰثَةُ ۚ أَلَيْسَ لَهَا مِنَ الْعَذَابِ أَلَمٌ ﴿٢٤﴾ ﴾ [آية ٢٤ يوسف].

إضاءة :

يصور القرآن الكريم - في هذه الآية - مشهداً من مشاهد محنة سيدنا يوسف - عليه السلام - مع امرأة العزيز ؛ حيث أعدت المكان وتهيأت لتفسي شهرتها من يوسف - عليه السلام - فهتت به هم الشهوة التي تريد أن تنالها منه ، ولكنه هم بها ليدفعها عن نفسه ويبعدا عنه فلما وجد منها اندفاعاً نحوه هرب منها إلى الباب فراراً من المواجهة خوفاً من أن تمزق قميصه من الامام ، وقد ألهمه الله تعالى أن تمزق القميص من الخلف سيكون دليل براءته .

---

(١) البرهان : ٣٦١ / ١ .

يقول الدكتور/ محمد بكر إسماعيل<sup>(١)</sup> : «في قوله تعالى: ﴿ولقد همت به وهم بها﴾ أقوال أرجحها وأولها بالقبول هي: أنها همت بضربه أو بحمله على الفاحشة قسراً وقهراً، وهم هو بضربها أو الفرار من وجهها فكان همها هم إقدام، وكان همه هم إحجام، والبرهان الذي رآه يوسف هو نور عقلي جعله يختار الفرار من وجهها؛ لأنه مأمون العواقب».

قوله: «كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين» يقول فيه ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «أي كما أريناه برهاناً صرفه عما كان فيه، كذلك نقيه السوء والفحشاء في جميع أموره».

وهذا يدل على حفظ الله تعالى لنيه - عليه السلام - وعصته من السوء - خيانة سيده وولي نعمته في عرضه - وحفظه من الفحشاء - أي الزنى - وذلك لأنه من عباد الله الذين أخلصهم له واجتباهم؛ ليكونوا من عباد المصطفين الأخيار.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «وهم بها» في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

وقد اختلف القراء في الحكم على هذا الموضع، فمنهم من قال بجواز

(١) قصص الفرقن من آدم - عليه السلام - إلى أصحاب القبيل. ط. دار للنار بالقاهرة ط ٢ في ١٤١٨هـ/١٩٩٧م ص: ١١٠.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٤٧٥/٢، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ٩٢/١٨، والجامع لأحكام الفرقن: ١٧١/٩، والبحر المحيط: ٢٥٧/٦، وروح المعاني: ٣٢٠/١٢، والإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير للدكتور / محمد محمد أبي شهبة ص: ٢٢٠.

الوقف عليه ومنهم من قال بمنح الوقف عليه، أو فهم المنع من كلامه.

وإليك آراء القراء : يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «برهان ربه -٢٤-» كاف، ومثله : «... والفحشاء -٢٤-»، وكذا : «المخلصين -٢٤-». ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : «وهم بها» وهذا يدل على المنع .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «وهم بها -٢٤- ج». أي جائز. ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «ولقد همت به -٢٤-» كاف، وكذا «برهان ربه -٢٤-»، «لنصرف عنه السوء والفحشاء -٢٤-» وهي اكفى منهما، «المخلصين -٢٤-» حسن. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : «وهم بها» وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «همت به -٢٤-» كاف، وبهذا الوقف يتخلص القارئ من شيء لا يليق بنبي معصوم أن يهمل بأمرأة ويفصل من حكم القسم قبله في قوله : «ولقد همت به» ويصير : «وهم بها» مستأنفاً؛ إذ الهم من السيد يوسف منفى لوجود البرهان والوقف على «برهان ربه»، ويستدئ : «كذلك» أي عصمته كذلك فالهم الثاني غير الهم الأول. وقيل : الوقف على : «وهم بها»، وإن الهم الثاني كالاول، أي ولقد همت به وهم بها كذلك، وعلى هذا : «لولا أن رأى برهان ربه» متصل بقوله : لنصرف عنه، أي أرثاه البرهان لنصرف عنه ما هم

---

(١) الكفَى : ٣٢٥.

(٢) علل الوقوف : ٥٩٧/٢.

(٣) المقصد : ١٩٢.

(٤) منار الهدى : ١٩٢.

به وحيتذ الوقف على الفحشاء».

ومن كلام القراء يتضح لنا اختلافهم في الحكم على هذا الموضع، فمنهم من أجاز الوقف عليه صراحة كالسجاوندي، ومنهم من يفهم منع الوقف من كلامه كالداني والأنصاري، ومنهم من رجح منع الوقف على هذا الموضع وهو الأشموني.

ولن يحسم هذا الخلاف إلا كلامُ النحاة؛ ولذا فلنأتي أعرض القضية عليهم، ومنزى رأيهم الذي سيترتب عليه الحكم على هذا الموضع. يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «فإن قلت : قوله : «وهم بها» داخل تحت حكم القسم في قوله : «ولقد همّت به» أم هو خارج منه؟ قلت : الأمران جائزان، ومن حق القارئ إذا قدر خروجه من حكم القسم وجعله كلاماً برأسه أن يقف على قوله : «ولقد همّت به» ويستدئ قوله : «وهم بها» لولا أن رأى برهان ربه»، وفيه أيضاً إشعار بالفرق بين الهمين، فإن قلت : لم جعلت جواب «لولا» محذوفاً يدل عليه «وهم بها» وهلا جعلته هو الجواب مقدماً؟ قلت : لأن «لولا» لا يتقدم عليها جوابها من قبل أنه في حكم الشرط، وللشرط صدر الكلام، وهو مع ما في حيّزه من الجملتين مثل كلمة واحدة، ولايجوز تقدم بعض الكلمة على بعض، وأما حذف بعضها إذا دل الدليل عليه فجائز».

ويُفهم من كلام الزمخشري (٥٣٨هـ) - رحمه الله - : أن القارئ إذا قدر خروج قوله : «وهم بها» من القسم، وجعل القسم كلاماً مستقلاً أن يقف

---

(١) الكشف : ٣١١/٢، ونظر معه : إعراب القرآن لابن النحاس : ٣٢٣/٢، والبيان : ٣٨/٢، والبيان : ٧٢٩/٢.

على قوله: «ولقد همت به»؛ لأن الوقف هنا يفيد أن هناك فرقاً بين الهمين: همُّ امرأة العزيز، وهمُّ يوسف - عليه السلام - الذي لم يقع. وثانياً: يجعل قوله: «وهمُّ بها لولا أن رأى برهان ربه» كلاماً جديداً مستأنفاً يفهم منه: ولولا أن رأى برهان ربه لهمُّ بها، ولكنه رأى البرهان فلم يحدث الهمُّ منه. أما القول بأن قوله: «وهمُّ بها» هو جواب «لولا» مقدماً عليها فقد اختلف في ذلك الكوفيون والبصريون - كما سنفهم من كلام أبي حيان الآتي بعد - وقد تمسك الزمخشري هنا بمذهب البصريين الذي يمنع تقدم جواب «لولا» عليها؛ لذا يقول الزمخشري: إن الجواب محذوف، لكن أبا حيان - كما سيأتي - يقول<sup>(١)</sup>: «فمن ذهب إلى أن قوله: «وهمُّ بها» هو نفس الجواب لم يبعد».

واليك عبارة أبي حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup> - ١ لني وعدتك بها والتي يقول فيها: «والذي اختاره أن يوسف - عليه السلام - لم يقع منه همُّ بها البتة بل هو منفي؛ لوجود رؤية البرهان، كما تقول: لقد قارفت لولا أن عصمك الله، ولا نقول: إن جواب «لولا» متقدم عليها، وإن كان لا يقوم دليل على امتناع ذلك، بل صريح أدوات الشرط العاملة مختلف في جوار تقديم أجوبتها عليها، وقد ذهب إلى ذلك الكوفيون ومن أعلام البصريين أبو زيد الأنصاري وأبو العباس المبرد.

بل نقول: إن جواب «لولا» محذوف؛ لدلالة ما قبله عليه، كما يقول جمهور البصريين في قول العرب: أنت ظالم إن فعلت فيقدرونه: إن فعلت

(١) البحر للمحيط: ٢٥٧/٦.

(٢) السابق: نفس الموضع.

فأنت ظالم، ولا يدل قوله: أنت ظالم على ثبوت الظلم بل هو مثبت على تقدير وجود الفعل، وكذلك هنا التقدير: لولا أن رأى برهان ربه لهم بها فكان موجوداً لهم على تقدير انتفاء رؤية البرهان، لكنه وجد رؤية البرهان فانتفى لهم، ولا التفات إلى قول الزجاج: ولو كان الكلام ولهم بها كان بعيداً فكيف مع سقوط اللام؟ لأنه يؤهم أن قوله: «وهم بها» هو جواب «لولا» ونحن لم نقل بذلك، وإنما هو دليل الجواب، وعلى تقدير أن يكون نفس الجواب قاللام ليست بلازمة لجوار أن ما أتى جواب «لولا» إذا كان بصيغة الماضي باللام وبغير لام تقول: لولا زيد لأكرمك، ولولا زيد أكرمك، فمن ذهب إلى أن قوله: «وهم بها» هو نفس الجواب لم يبعد.

وخلاصة كلام النحاة - مذكرته نصاً وما أشرت إليه في مراجعه - أن قوله: «وهم بها» كلام مستأنف ليس داخلاً تحت القسم، وإنما هو متصل بقوله: «لولا أن رأى برهان ربه» وعلى هذا: «فالوقف على قوله: «ولقد هممت به» وهو الأحسن في هذا المقام لخلوه من الكلفة والشبهة»<sup>(١)</sup>.

ثم يسانف القارئ: «وهم بها لولا أن رأى برهان ربه»، ويكون قوله: «وهم بها» دليل الجواب على القول بأن جواب «لولا» محذوف دل عليه المذكور: «وهم بها» أو هو الجواب عينه، كما ذهب إليه الكوفيون، وكما قال أبو حيان: من قال به لم يبعد.

هذا، وبعد الاحتكام إلى آراء النحاة يتضح لنا أن الوقف ممنوع على

---

(١) حاشية الصاري على الجلالين: ٢/ ٢٤٠، وتظهر منه: إرشاد العقل السليم: ٣/ ٦٣، والتحرير والتنوير: ١٢/ ٢٥٢.

قوله: ﴿وهمَّ بها﴾؛ لأن ذلك يثبت همًّا ليوسف - عليه السلام - من نوع همَّ امرأة العزيز، وهذا ينافي العصمة، وهذا ما يُفهم من قول أبي حيان وغيره: أن يوسف - عليه السلام - لم يكن له همُّ أصلاً بناءً على أن الوقف يكون على قوله: ﴿ولقد همَّت به﴾ ثم يسانف القارئ: ﴿وهمَّ بها لولا أن رأى برهان ربه﴾ ويكون المعنى: لولا أن رأى برهان ربه لهمَّ بها، وقد رأى البرهان فلم يثبت همُّ أصلاً، وهو المناسب لعصمة يوسف - عليه السلام - ويكون قوله: ﴿وهمَّ بها﴾ دليل الجواب، أو هو الجواب على مذهب الكوفيين.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿وهمَّ بها﴾ لأن الوقف عليه يثبت همًّا ليوسف - عليه السلام - من نوع همَّ امرأة العزيز، وهذا يتنافى مع عصمة الأنبياء - عليهم السلام - وقد ثبت مما قدَّمته أن همَّ امرأة العزيز مختلف عن همَّ يوسف - عليه السلام - الذي لم يقع؛ لذا فإن الوقف يكون حسناً على قوله: ﴿ولقد همَّت به﴾، ويكون ما بعده مستأنفاً على أنه كلام جديد مستقل. يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup>: «وجملة ﴿وهمَّ بها لولا أن رأى برهان ربه﴾ معطوفة على جملة: ﴿ولقد همَّت به﴾ كلها، وليست معطوفة على جملة: ﴿همَّت﴾ التي هي جواب القسم المدلول عليه باللام؛ لأنه لما أردفت جملة: ﴿وهمَّ بها﴾ بجملة شرط ﴿لولا﴾ المتمحض لكونه من أحوال يوسف - عليه السلام - وحده لا من أحوال امرأة العزيز تعين أنه لا علاقة بين الجملتين، فتعين أن الثانية مستقلة لاختصاص شرطها بحال المسند إليه فيها فالتقدير: ولولا أن رأى برهان ربه لهمَّ بها.

(١) التحرير والتنوير: ٢٥٢/١٢.

فقدم الجواب على شرطه للاهتمام به ، ولم يقرن الجواب باللام التي يكثر اقتران جواب ﴿لولا﴾ بها ؛ لانه ليس لازماً ؛ ولانه لما قدم على ﴿لولا﴾ كره قرنه باللام قبل ذكر حرف الشرط ، فيحسن الوقف على قوله : ﴿ولقد همت به﴾ ؛ ليظهر معنى الابتداء بجملته : ﴿وهمَّ بها﴾ واضحاً ، وبذلك يظهر أن يوسف - عليه السلام - لم يخالطه همٌّ بامرأة العزيز ؛ لان الله عصمه من الهمِّ بالمعصية بما أراه من البرهان» .

وكلام ابن عاشور - رحمه الله - يفيد أن جملة : ﴿وهمَّ بها﴾ هي جواب ﴿لولا﴾ ، وقد تقدمت على الشرط للاهتمام بذلك الجواب ، وأن قوله : ﴿وهمَّ بها لولا أن رأى برهان ربه﴾ كلام مستقل خاص بسيدنا يوسف - عليه السلام - ، ولا شأن له بامرأة العزيز .

هذا ، وقد ذكرت من قبل<sup>(١)</sup> - كلام الزمخشري الذي يفيد أن ﴿لولا﴾ مع ما في حيزها من الجملتين - الشرط وجوابه - مثل كلمة واحدة ولايجوز تقدم بعض الكلمة على بعض .

وهذا القول قد ذكرت من قبل نظيره للإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٢)</sup> والذي يفيد أن جملتي الشرط والجواب وإن كانتا في الظاهر جملتين لكنهما في الحقيقة بمشابة جملة واحدة أو كلمة واحدة ، ولايوقف على بعض الجملة الواحدة أو الكلمة الواحدة .

(١) أي في هذا الموضع .

(٢) انظر : أسرار البلاغة : ١١١ ، وانظر معه : بدائع الفوائد : ٤٤/١ ، وروح المعاني : ٤٠٣/١٥ .



وكما قلت من قبل - في نظير هذا الموضع - أن البلاغيين<sup>(١)</sup> يسمون هذه الرابطة - التي تربط بين جملتي الشرط وجوابه - رابطة السببية بمعنى أنها ترتب الجواب على فعل الشرط في الوجود، وهذا يقتضى استلزام أحدهما للآخر، بحيث لا يتم المعنى إلا بذكرهما معاً، ولذا منع الوقف على قوله: ﴿وَهُمْ بِهَا﴾؛ لأنه الجواب بل لا بد من ذكر الشرط وجوابه معاً، وإلا فسد المعنى.

### الموضع السادس:

﴿وَسَلَا لِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا وَهَرَبًا وَلَئِنْ أَنْتَبَهْتَ لَأَفْرَأَنَّهُمْ بَعْثًا مِمَّا جَاءَكَ مِنْ أَعْلَمِ مَا لَكَ مِنْ أَمْرِ مِنْ رَبِّي وَلَا وَاللَّهِ﴾ [آية : ٣٧ الرعد].

إضاءة :

في هذه الآية حديث عن إنزال القرآن الكريم حكمة عربية مترجمة بلسان عربي مبين، ثم نتقل الآية إلى قسم من الله تعالى في صورة تحذير لامة النبي ﷺ من خلال خطابه : أن يحذروا أولئك الضالين أعداء الامة الإسلامية من مختلف الملل والطوائف الذين يريدون لهذه الامة أن تتحول عن التمسك بأصول هذا الدين وثوابته بعد أن عرفت الحق عن طريق العلم الثابت عن الله بطريق الوحي إلى رسولها ﷺ وهذا التحذير عقابه إن وقعت الامة فيما حذرت منه أن يتخلى الله عن ولايته لها وعن نصرتها، ويتخلى عن وقايتها من الاخطار التي سوف تقع عليها من جراء مخالفتها لتعاليم الله .

(١) انظر : مقال أ.د/ عبد العظيم المغني في مجلة منبر الإسلام : السنة ٦٠ العدد : ٥ جمادى الآخرة

١٤٢٢هـ - يوليو / أغسطس ٢٠٠١ م من : ١٣ .

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(١)</sup> : ... كانوا <sup>(٢)</sup> يدعون رسول الله ﷺ إلى أمور يوافقهم عليها: منها أن يصلى إلى قبلتهم بعدما حوَّله الله عنها، فقبل له: لئن تابعتهم على دين ما هو إلا أهواء وشبه بعد ثبوت العلم عندك بالبراهين والحجج القاطعة خذلك الله فلا ينصرك ناصر، وأهلكك فلا يقيك واق <sup>(٣)</sup>.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «من العلم» في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة. على الرغم من اتفاق طبعات هذه المصاحف الأربعة على القول بمنع الوقف على موضعين <sup>(٤)</sup> شبيهين لهذا الموضع، بل هما متفقان في كثير من الألفاظ مع هذا الموضع الذي معنا؛ ولذا فإنني أجد ذلك من قبيل السهو الذي وقعت فيه اللجان المشرفة على طبقات المصاحف الأخرى من هذه المصاحف الأربعة، عدا طبعة مصحف الأزهر الشريف وإلا فإن الموضع الذي معنا هو صنو هذين الموضعين وحقه أن يكون الوقف ممنوعاً عليه.

هذا، والقراء يقولون بمنع الوقف عليه: فالإمام الداني (٤٤٤هـ) <sup>(٥)</sup>

(١) الكشف: ٣١٣/٢، وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن: ٣٣٦/٩، والبحر المحيط: ٣٩٦/٦.

وتفسير القرآن العظيم: ٥١٨/٢، وإرشاد العقل السليم: ١١٣/٣، والتحرير والتنوير: ١٥٩/١٣.

(٢) الضمير هنا يعود إلى اليهود والنصارى ومن تحزب ضده ﷺ.

(٣) للموضمان المقصودان هما: الأول والثاني آية ١٢٠، ١٤٥ البقرة من الفصل الثالث من الباب الأول.

إم: ٢٠٣ - ٢٠٨ من هذا البحث.

(٤) للكفَى: ٣٣٨.

يقول: «... من ينكر بعضه -٣٦- كافٍ، ومثله: ﴿... وذرية -٣٨-﴾». ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿من العلم -٣٧-﴾ وهذا يدل على المنع. ويقول السجائوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup>: «من العلم -٣٧-»؛ لأن قوله: ﴿مالك﴾ جواب ﴿لئن﴾.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «عريباً -٣٧-» صالح، «ولا واق -٣٧-» تام. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿من العلم﴾ وهذا يدل على المنع، ويقول الاشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «من العلم -٣٧-» ليس بوقف للفصل بين الشرط وجوابه؛ لأن اللام في «ولئن» مؤذنة بقسم مقدر قبلها، ولذلك جاء الجواب «مالك».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿من العلم﴾ لأنه يؤدي إلى الفصل بين القسم وجوابه؛ حيث إن قوله: «مألك» ساد مسدً جوابي الشرط والقسم<sup>(٤)</sup>.

هذا، وقد عرضت لموضعين<sup>(٥)</sup> نظيرين لهذا الموضع عرضاً مفصلاً شرحت فيه العلل النحوية والبلاغية لمنع الوقف عليهما؛ ولذا فإني أكتفي بما ذكرته هناك تجنباً للإطالة والتكرار.

(١) حلل الوقوف: ٦١٩/٢.

(٢) المقصد: ٢٠٣.

(٣) منار الهدى: ٢٠٣.

(٤) إرشاد العقل السليم: ١١٣/٣.

(٥) هما المذكوران في حاشية (١) هنا.

﴿ قُلْ أَتَدْعُونَ إِلَٰهَيْنَ كَفَرُوا لَسْتُ مُرْسِلًا لَّنَّكَ عَنْيَ وَاللَّهُ شَهِيدٌ بِمَا بَيِّنُ  
وَيَمْنَعُكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ (آية : ٤٣ الرعد).

إضاءة :

في هذه الآية يحكى القرآن الكريم قول الكفار وهم أهل مكة - على أن  
السورة مكية كلها - عندما قالوا لرسول الله ﷺ لست مرسلًا أي منكرين  
لرسالته ونبوته، عندئذ يتولى الله تعالى الدفاع عنه فيأمره أن يقول لهم: ﴿قل  
كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب﴾ أي قل لهم يا محمد الله  
شاهد على صدقي فيما أرسلت به إليكم بدليل أنه صدقني بالمعجزات المختلفة  
وأعلاها درجة القرآن الكريم، وهذه أعلى درجة في الشهادة. وكذلك شهادة  
من علم الكتاب - أي التوراة والإنجيل - وقد علمه من أهل مكة ورقة بن  
نوفل الذي شهد بصدق النبي ﷺ عندما ذهبت به خديجة - رضى الله عنها -  
إليه - في بدء الوحي - فأخبره (ورقة) إنه الناموس الذي كان يأتي الأنبياء من  
قبل وبشره بأنه نبي هذه الأمة - كما جاء في حديث بدء الوحي - واشتهر أمر  
ذلك في مكة لدى كفار قريش يقول الفخر الرازي (٦٠٦هـ) (١) : «اعلم أنه  
تعالى حكى عن القوم أنهم أنكروا كونه رسولاً من عند الله، ثم إنه تعالى  
احتج عليهم بأمرين: الأول: شهادة الله على نبوته، والمراد من تلك الشهادة:  
أنه تعالى أظهر المعجزات الدالة على كونه صادقاً في ادعاء الرسالة، وهذا أعلى

(١) مفاتيح الغيب: ٥٥/١٩، وانظر منه: الكشف: ٣٦٤/٢، والجامع لاحكام القرآن: ٣٤٥/٩،  
والبحر المحيط: ٤٠٢/٦، وتفسير القرآن العظيم: ٥٢١/٢، وإرشاد العقل السليم: ١١٥/٣.

مراتب الشهادة؛ لأن الشهادة : قول يفيد غلبة الظن بأن الأمر كذلك .

أما المعجز فإنه فعل مخصص يوجب القطع بكونه رسولاً من عند الله تعالى، فكان إظهار المعجزة أعظم مراتب الشهادة .

والأمر الثاني : شهادة من قرأوا التوراة والإنجيل، ورأوا صفة الرسول ﷺ في هذين الكتابين، وتحققوا من ذلك فإن المنصفين منهم قد أقروا بنبوته كورقة بن نوفل .

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والمعنى : وكل من عندهم علم الكتاب وإفراد الضمير المضاف إليه (عند) لمراعاة لفظ (مَنْ)، وتعريف الكتاب تعريف للعهد وهو التوراة . . ويحتمل أن يكون المراد بمن عنده علم الكتاب معيناً فهو ورقة بن نوفل . . » .

هذا المعنى السابق باعتبار أن السورة مكية كلها، أما من قال بأن هذه الآية مدنية - والسورة مكية - فقد قال: إن القائلين هم اليهود وقد أنكروا رسالته ﷺ ونبوته، وقالوا : لست مرسلًا .

يقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «قيل: قاله رؤساء اليهود، وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال: قدم على رسول الله ﷺ أسقف من اليمن، فقال له عليه الصلاة والسلام: هل تجدني في الإنجيل رسولا؟ قال: لا فأنزل الله تعالى الآية . . » .

---

(١) التحرير والتنوير : ١٧٦/١٣ .

(٢) روح للمعاني: ٢٥٢/١٣، ونظر معه: معاني القرآن للقرطبي: ٦٧/٢، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج: ١٥١/٣ .

وعلى هذا فإن القائلين هم الذين كفروا من اليهود والنصارى، وقد علموا نعمته ﷺ في الكتابين، ولكنهم كتموا وأنكروا رسالته ﷺ فرد الله عليهم أمراً رسوله ﷺ أن يرد عليهم بأمرين: الأول: شهادة الله تعالى بصدقه ﷺ فيما يبلغ عن ربه، وقد تقدم شرحها .

والأمر الثاني: شهادة من قرأ الكتب السابقة وهم علماء اليهود والنصارى كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي ونعيم الداري وغيرهم . والله أعلم .  
شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: «وبينكم» في ط . مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة .

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup> يقول: «وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ» ٤٣ فمن قرأ بهذه القراءة <sup>(٢)</sup> وقف على قوله: «شهاداً بيني وبينكم»، ومن قرأ بفتح الميم والدال، وهي قراءة الجماعة لم يقف على ذلك ووقف على آخر السورة <sup>(٣)</sup> .

ويقول الجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٤)</sup> : «وبينكم -٤٣-» لأنه تعالى عطف اسم عبد الله بن سلام في الشهادة على اسمه تعالى .

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ) <sup>(٥)</sup> : «لست مرسلأ-٤٣-» كافٍ وآخر

(١) للمكشي: ٣٣٨، وانظر معه: الإيضاح لابن الأنباري: ٧٣٨/٢ .

(٢) أي بكسر ميم (من) وكسر الدال (عنده) .

(٣) وآخر السورة قوله: «... علم الكتاب -٤٣-» .

(٤) حلل الوقوف: ٦٢٠/٢ .

(٥) المقصد: ٢٠٤ .

السورة تام. ومن قرأ: ﴿وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ بكسر الميم ﴿مِنْ﴾ - وقف على: ﴿شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾، ثم على آخر السورة.

ويقول الاشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«وبينكم - ٤٣-» ليس بوقف لمن قرأ: ﴿وَمِنْ عِنْدِهِ﴾ - بفتح الميم والذال - و﴿عِلْمُ﴾ - بكسر العين - فاعل بالظرف، أو مبتدأ وما قبله الخبر وهي قراءة العامة وعليها فالوقف آخر السورة؛ لاتصال الكلام بعضه ببعض، ولا يوقف على: ﴿بَيْنَكُمْ﴾ لأنه تعالى عطف ﴿مِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ في الشهادة على اسمه تعالى.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿وبينكم﴾؛ لأن ما بعده معطوف على ما قبله، فالوقف ممنوع هنا على قراءة جمهور القراء ﴿وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾، وهي التي عليها طبعات المصاحف الأربعة. أما القراءتان الأخريان فليستا داخلتين في منهج دراستنا هذه لذا أعرضت عنهما.

هذا، ويقول ابن جني (٣٩٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «وقراءة الجماعة : ﴿وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ فالعلم مرفوع بنفس الظرف؛ لأنه إذا جرى الظرف صلة رفع الظاهر لإيغاله في قوة شبهه بالفعل كقول: مررت بالذي في الدار أخوه». ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «قوله تعالى: ﴿وَمِنْ عِنْدِهِ﴾ يقرأ بفتح الميم، وهو بمعنى الذي، وفي موضعه وجهان:

---

(١) منار الهدى: ٢٠٤.

(٢) للتحجب: ٣٥٨/١. وانظر معه: البيان: ٥٢/٢.

(٣) البيان: ٧٦٠/٢، وانظر معه: الكشف: ٣٦٤/٢، والبحر المحيط: ٤٠٢/٦.

أحدهما: رفع على موضع اسم الله، أي كفى الله، وكفى من عنده.

والثاني: في موضع جر عطفاً على لفظ اسم الله تعالى، فعلى هذا «علم الكتاب» مرفوع بالظرف؛ لأنه اعتمد لكونه صلة، ويجوز أن يكون خبراً والمبتدأ «علم الكتاب».

وبناءً على ما تقدم يجوز في قوله: «ومن عنده علم الكتاب» أن يعرب اسم الموصول مبنياً على السكون في محل رفع عطفاً على موضع لفظ الجلالة - أي كفى الله، وكفى من عنده - ويجوز أن يكون في موضع جر عطفاً على لفظ اسم الجلالة، وعلى هذا يكون «علم الكتاب» فاعلاً بالظرف؛ لأنه إذا جرى الظرف صلة رفع الظاهر؛ لإيغاله في قوة شبهه بالفعل، ويجوز أن يكون خبراً مقدماً، والمبتدأ «علم الكتاب».

وهكذا يتبين لنا من كلام النحاة أن قوله: «ومن عنده علم الكتاب» معطوف على لفظ الجلالة «الله»، وعلى هذا يكون معنا شاهدان هما: الله، ومن عنده علم الكتاب، ولا يتم المعنى إلا بذكرهما معاً ولذا منع الوقف.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «وبينكم»، لأن قوله: «ومن عنده علم الكتاب» معطوف على لفظ الجلالة «الله» وهذان الشاهدان لا بد من ذكرهما معاً؛ لأن المقام مقام إنكار لرسالة الرسول ﷺ من جانب الكفار، ودفاع من جانب الله عن رسوله ﷺ الذي يأمره بأن يدافع عن صحة رسالته بذكر هذين الأمرين، فلا بد من ذكرهما معاً ليتبين وجه الحق في هذا الدفاع، وتنقطع لجة الكفار.



يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : في معرض الحديث عن عطف الجمل، وقوة اتصال الجمل المعطوفة في المعنى : «... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلة منها منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حدته».

فالإمام عبد القاهر - طيب الله ثراه - يرى أن الجملة المعطوفة في قوة اتصالها وارتباطها بالجملة الأولى كالشيء الواحد الذي لا يستغنى عن أجزائه، ويشبه صلة الجملة المعطوفة - أي الثانية بالأولى - بصلة المفعول بالفعل، والظرف بما يتعلق به ، وكل معمولات الفعل التي تأتي بعده، والتي لا يمكن إفرادها عن الجملة وانفصالها عنها بحيث تصير كلاماً مستقلاً عما قبله، كذلك هنا المعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد؛ لذا لا يتم المعنى إلا بذكرهما معاً؛ لأنهما متلازمان كل منهما يطلب الآخر .

أضف إلى هذا أن هاتين الجملتين المعطوفتين وقعتا في حيز القول - أي بعده - فهما مقول القول، ولا يوقف على القول دون مقوله<sup>(٢)</sup> . يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(٣)</sup> : «وجميع ما في القرآن من القول لا يجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكاية القول قاله الجويني في تفسيره».

ويقول أيضاً<sup>(٤)</sup> : «... وما يكون داخلاً في القول لا يتم الوقف دونه».

(١) دلائل الإعجاز : ٢٤٤.

(٢) انظر : منار الهدى : ١٧.

(٣) البرهان : ٣٥٨/١.

(٤) السابق : ٣٦١/١.

وبناءً على ما تقدم فإن هذا الموضع قد مُنِع الوقف عليه لعلتين:

الاولى: أن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه وهما كاشيء الواحد وذلك ممنوع.

الثانية: أن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين القول ومقوله وذلك ممنوع.

الموضع الثامن:

﴿الرَّحْمَنُ أَنزَلَنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ  
إِنَّ صِرَاطَ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَقَدْ  
لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝﴾ (الأنعام: ١، ٢ إبراهيم).

إضافة:

هذه السورة افتتحت بـ ﴿الر﴾ وهو من الحروف المقطعة التي لا يعلم المراد منها إلا الله تعالى؛ فهي من المتشابه الذي استأثر الله بعلمه. «كتاب أنزلناه إليك.. الآية» أي هذا كتاب - وهو القرآن الكريم - أنزلناه إليك - يا محمد - أي أنزله الله على نبيه محمد ﷺ وقد استخدم الله تعالى ضمير «نا» الدال على جماعة المتكلمين، ليدل على عظمتة سبحانه التي تناسب قوة التنزيل، ومكانة المنزل وقدر المنزل عليه.

والهدف من هذا الإنزال لهذا الكتاب: هو إخراج الناس من ظلمات الشرك والجهل إلى نور الإيمان والعلم، ولا يكون إخراج الناس على ما ذكر إلا بإذن ربهم - الذي يريهم على مواعيد كرمه وبره - وهذا الإذن يفيد أن ملك الله لا يقع فيه إلا ما يريد، فمن شاء الله هدايته اهتدى، ومن شاء أضلاله

ضل، وا لهداية من الله ﴿إلى صراط العزيز الحميد﴾ أي إلى طريق الله ﴿العزيز﴾ القوي الذي لا يغلب ﴿الحميد﴾ المحمود في كل زمان ومكان من كل مخلوقاته بكل أنواع المحامد التي يستحقها سبحانه.

﴿الله الذي له ما في السموات وما في الأرض...﴾ الآية لفظ الجلالة بدل من ﴿العزيز الحميد﴾ ولفظ الجلالة ﴿الله﴾ هو العلم الأشهر على الذات المقدسة، والذي لا يسمى به أحد غيره فهو الله الذي لا يشبهه أحد من خلقه، وهو مالك السموات والأرض الذي لا يخرج عن ملكيته شيء فيها فالواجب على كل إنسان أن يؤمن به خالقاً رازقاً متصفاً بكل كمال يليق بذاته المقدسة والويل - أي الهلاك والخسران في الدنيا والعذاب الشديد في الآخرة - لكل من كفر بالله المتصف بما سبق.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿الحميد﴾ في ط. مصحف الازهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

والقراء يقولون بمنع الوقف هنا: فالإمام الداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup> يقول: «من قرأ: ﴿الله الذي... ٢-﴾ بالرفع على الابتداء وجعل الخبر فيما بعده وقف على: ﴿الحميد﴾ [١]، ومن قرأ بالخفض على البدل لم يقف على ﴿الحميد﴾ ووقف على: ﴿وما في الأرض ٢-﴾ وهو تام على القراءتين».

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٢)</sup>: «الحميد ١- ط» لمن قرأ: ﴿الله﴾

---

(١) المكى: ٣٣٩.

(٢) علل الوقوف: ٦٢١/٢.

بالرفع على الابتداء، ومن خفض وصل على البدل. أي أن الوقف مطلق في حال الرفع، ومنعوع في حال الخفض؛ لأنه سيكون مجروراً على البدل من ﴿العزیز الحمید﴾.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «﴿العزیز الحمید -١﴾ تام لمن قرأ ﴿الله﴾ بالرفع، وليس بوقف لمن قرأه بالجر، لأنه بدل مما قبله».

ويقول الاشمونى<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادى عشر الهجرى - : «﴿الحمید -١﴾ وهو تام لمن قرأ: ﴿الله﴾ بالرفع على الابتداء، والخبر ﴿له ما فى السموات وما فى الارض﴾، وليس بوقف لمن قرأه بالجر بدلاً مما قبله أو عطف بيان. قرأ نافع وابن عامر برفع الجلالة والباقون بالجر».

ومن كلام القراء يتضح لنا إجماعهم على منع الوقف في حال جر لفظ الجلالة ﴿الله﴾ على البدل أو عطف البيان، وهي القراءة التي عليها طبعات المصاحف الأربعة، أما القراءة برفع لفظ الجلالة فليست داخلة في منهج دراستنا لهذه المواضع؛ لأن المصاحف الأربعة التي جعلت ميداناً لهذه الدراسة قد ألزمت بقراءة الجر على البدل أو على عطف البيان.

هذا، ويقول القراء (٢٠٧هـ)<sup>(٣)</sup> : «قول الله عز وجل: ﴿إلى صراط العزیز الحمید -١- الله الذي ... -٢-﴾ يخفض في الإعراب ويرفع الخفض على أن تُبْجَه ﴿الحمید﴾، والرفع<sup>(٤)</sup> على الاستئناف لانفصاله من الآية...»

(١) المقصد: ٢٠٤.

(٢) منار الهدى: ٢٠٤.

(٣) معاني القرآن: ٦٧/٢.

(٤) الرفع قراءة نافع وابن عامر وأبي جعفر. والخفض: قراءة غيرهم.

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> : «(الله -٢-)» يقرأ بالجر والرفع، فالجر على البذل من قوله: «العزیز الحمید»، والرفع من وجهين: أحدهما: أن يكون مرفوعاً لأنه مبتدأ وما بعده خبره. والثاني: أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره: هو الله الذي له ما في السموات».

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> : «(الله)» بالجر عطف بيان للعزیز الحمید لجريانه مجرى الأعلام الغالبة بالاختصاص بالمعبود الحق كالنجم في الثريا وقرئ بالرفع على هو الله أي العزیز الحمید الذي أضيف إليه الصراط الله».

ومن كلام النحاة يتبين لنا السرفي منع الوقف على قوله: «الحمید» لأن ما بعده - وهو لفظ الجلالة «الله» - يُقرأ بالجر - في طبعات المصاحف الأربعة التي تلتزم برواية حفص عن عاصم - بدلاً من : «العزیز الحمید» أو عطف بيان.

هذا، وإلباغيون يقيدون منع الوقف على قوله: «الحمید»؛ لأن ما بعده - «الله» - مجرور على أنه بدل من «العزیز الحمید» أو عطف بيان؛ لأنه لا يفصل بين البدل والمبدل منه؛ لأن «البدل» هو التابع المقصود بالحكم بلا واسطة<sup>(٣)</sup>. - كما يقول النحاة - وهذا التابع هو لفظ الجلالة «الله» المقصود بأنه منزل القرآن الكريم؛ ليكون هداية للناس بإذنه وهو الموصوف بالعزیز الحمید والذي له ملك السموات والأرض، فالإبدال هنا جاء لزيادة

(١) البيان: ٥٤/٢. وانظر منه: إرمب القرآن لابن النحاس: ٣٦٣/٢. والكشاف: ٣٦٥/٢. ومفتاح الغيب: ٦٠/١٩، والبيان: ٧١٢/٢.

(٢) إرشاد العقل السليم: ١١٦/٣، وانظر منه: البحر المحیط: ٤٠٦/٦، وروح المعاني: ٢٦٢/١٣.

(٣) شرح ابن عقيل: ٢٤٧/٣. وهذا قول ابن مالك في الفيتة.

التقرير والإيضاح. يقول الخطيب القزويني (٧٣٩هـ) <sup>(١)</sup> : «... وأما الإبدال منه فلزيادة التقرير والإيضاح... ومنه في غيره <sup>(٢)</sup> قوله تعالى <sup>(٣)</sup> : ﴿أَهْدَانَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ \* صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾». ويقول الزركشي (٧٩٤هـ) <sup>(٤)</sup> : «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتعلق البذل بالمبدل منه أو أقوى لايجوز الوقف عليه».

وعلى هذا فإن لفظ الجلالة ﴿الله﴾ قد وقع بدلاً في رواية حفص عن عاصم التي عليها طبعات المصاحف الأربعة، وما دام الأمر كذلك فلا يوقف على ﴿الحميد﴾؛ لئلا يؤدي ذلك إلى الفصل بين البذل والمبدل منه وذلك يفسد المعنى؛ لأنه يؤخر المقصود من الكلام وهو البذل.

#### الموضع التاسع :

﴿قَالَ لَمَّا خَلَّطْتُمْ إِلَيْهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٦﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٥٧﴾ وَالْأَوَّلُ ثَوْبٌ إِنَّا كُنْهُمْ أَتَجَمِعُ ﴿٥٨﴾ إِلَّا تَرَأْتَهُ فَلَئِمَّا إِنَّمَا لَمِينُ الْقَائِمِينَ﴾ [الآيات من : ٥٧ - ٦٠ الحجر].

هذا الموضع - وهو قوله : ﴿اجمعين (٥٩)﴾ - تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة. وقد تمت دراسته في سياق سابق <sup>(\*)</sup>.

(١) الإيضاح : ٨٧.

(٢) أي غير المستد إليه.

(٣) سورة الفاتحة : ٦، ٧.

(٤) البرهان : ٣٥٥/١.

(٥) انظر : ص ٣٤١ من هذا البحث.

الموضع العاشر:

﴿ اَلَمْ نَخْلُقْكُمْ رُسُلًا بِالنِّبْيِ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ اِنْسًا اَنْتُمْ تَقُولُونَ قَوْلًا

عَظِيْمًا ۝ اٰیة: ٤٠ الإسراء. .

إضاءة:

في هذه الآية يخاطب الله تعالى هؤلاء الكفار الذين قالوا : إن الملائكة بنات الله منكرأ عليهم هذا القول موبخاً إياهم على هذا الافتراء، وهل يعقل عاقل أن يخصصكم - أيها الكفار - بأن يعطيكم البنين - وهي أعلى أصناف الذرية كما تعتقدون - ويصطفى لنفسه الذرية الأقل شأنًا - في رءمكم - وهم الملائكة الذين رءمتم أنهم إنسا. إنكم - في رءمكم هذا - لتقولون قولاً عظيماً في القبح والإثم والعدوان على الله تعالى.

لان الله تعالى منزّه عن الولد والصاحبة والزوجة؛ ولان الملائكة هم أكرم الخلق على الله تعالى لا يوصفون بذكورة ولا بانوثة، وإنما هم عباد مكرمون خلقوا للعبادة لا يفترون عنها، لا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكحون ولا يتناسلون؛ لذا فقد أعظم هؤلاء الكفار الفرية على الله تعالى فاستحقوا هذا التوبيخ والإنكار.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿بالبنين﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء فإن المنع يُفهم من كلامهم؛ لانهم سكثوا عنه فلم يذكروا شيئاً

عنه فمثلاً يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «قولا عظيماً - ٤٠ - ءام» ولم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ في هذه الآية قبل نهايتها وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «إنائاً - ٤٠ - ط.» ولم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ قبله في هذه الآية إلا على قوله : «إنائاً» الذي قال عنه : إنه مطلق. ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «مدحوراً - ٣٩ - ءام، عظيماً - ٤٠ - اتم منه».

ويقول الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «مدحوراً - ٣٩ - ءام، إنائاً - ٤٠ - ءائز، عظيماً - ٤٠ - ءام» فهؤلاء القراء قد سكتوا عن قوله : «بالبنين - ٤٠ - ءام» ولم يذكروا وقفاً عليه من أي نوع وهذا يدل على المنع.

هذا، ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٥)</sup> : «... أو ضمن (أصفي) معنى أثر فتكون الباء للتعدي دالة على معنى الاختصاص بمجرورها فصار (أصفي) مع متعلقه بمنزلة فعلين أي قصر البنين عليكم دونه، أي جعل لكم البنين خالصة لا يساووكم هو بأمثالهم، وجعل لنفسه الإناث التي تكرهونها».

فعلى هذا القول يتضمن (أصفي) معنى (أثر) فيكون الفعل (أصفي) مع متعلقه بمنزلة فعلين؛ حيث إن (أثر) يدل على وجود شيئين أحدهما : مفضل

---

(١) للكفي : ٣٦٠.

(٢) حلل الوقوف : ٦٤٨/٢.

(٣) المقصد : ٧٢٤.

(٤) منار الهدى : ٧٢٤.

(٥) التمهيد والتحرير : ١٠٧/١٥.



والآخر: مفضل عليه، وهنا معنا معنيان هما: إصفاء الكفار بالبنين - وهو الأمر المحبوب لديهم - واتخاذ الملائكة إناثاً - وهو الأمر المكروه لديهم - فالمعنيان على هذا متقابلان؛ لذا يلزم الإتيان بهما معاً؛ ليتم المعنى، ولذا جاء بحرف العطف ليجمع بينهما لتتم المقابلة وتحدث المفاضلة والمقارنة ليقع الإنكار والتوبيخ الموقع المؤثر على الأمرين معاً.

وعلى هذا فكلام ابن عاشور - رحمه الله - السابق ينهض دليلاً للنحاة والبلاغيين على منع الوقف على قوله: «بالبنين»؛ لأن ما بعده بقية المعنى؛ إذ هو المقابل للإصفاء بالبنين؛ لأن مجرد ذكر الاختصاص بالبنين يُلقي في ذهن السامع والقارئ بالصورة المقابلة وهي الاختصاص بالإناث، والاختصاص بالبنين عندهم أمر محبوب، أما الاختصاص بالإناث فهو أمر مكروه عندهم، وهم الذين عناهم الله تعالى بقوله: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ٥٨﴾ يتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ٥٩﴾ [النحل: ٥٨، ٥٩]، وحتى يقع الإنكار والتوبيخ على الصورتين معاً، ولو أجزنا الوقف على قوله: «بالبنين» لوقع الإنكار على الصورة الأولى فقط وكانت الصورة الثانية كلاماً مستأنفاً جديداً خارجاً عن الإنكار والله تعالى ينكر على الكفار الأمرين معاً.

أضف إلى هذا أن جملة: «اتخذ من الملائكة إناثاً» معطوفة على جملة: «أصفاكم ربكم بالبنين» بالواو، وهذا العطف قد جمع بين الجملتين وجعل كلا منهما مرتبطة بالآخرى؛ لأن العطف يجعل الكلامين كلاماً واحداً؛ لأن المعطوف والمعطوف عليه متلازمان كل منهما يطلب الآخر.

يقول عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> : في معرض الحديث عن عطف الجمل - : ... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد، وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر مايجيء بعد تمام الجملة من معمولات الفعل مما لايمكن إفراده عن الجملة وأن يعتد كلاماً على حديثه.

### الموضع الحادي عشر :

﴿ أَلَمْ يَتَّبِعْ لَنْ يَخْفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَجِيهاً ﴾ [آية : ٦٨ الإسراء].

### إضاءة :

هذا الموضع - وهو قوله : ﴿حاصباً﴾ - ٦٨- الإسراء - قد تفردت به ط. مصحف الأزهر الشريف، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة على الرغم من أن هذه المصاحف المذكورة قد أجمعت على منع الوقف على صنوه - وهو قوله : ﴿بما كُفِّرتم - ٦٩- الإسراء﴾ - وكان حق هذا الموضع - ﴿حاصباً - ٦٨- الإسراء﴾ أن يكون ممنوعاً مجمعاً على منع الوقف عليه، لاشتراك الموضعين في جميع موانع الوقف التي ذكرتها - سلفاً - عند الحديث عن الموضع المذكور - ٦٩- الإسراء - ولعله سقط من طبعات تلك المصاحف - عدا ط. مصحف الأزهر الشريف - بسبب سهو اللجان المشرفة على إخراج تلك الطبعات، وإلا فإن هذا الموضع نظير ذلك.

هذا، وقد عرضت لهذا الموضع في سياقه سابقاً<sup>(٢)</sup> ، وما قلته في صنوه

(١) دلائل الإعجاز : ٢٤٤ ، وانظر معه : ص ٥٦٣ من هذا البحث .

(٢) انظر : ص ١٦١ وما بعدها من هذا البحث .

-٦٩- الإسراء - ينطبق عليه تماماً؛ لذا فإنني أكتفى بما ذكرته هناك تجنباً للإطالة والتكرار.

### الموضع الثاني عشر :

﴿ وَاتَّخَذَ لِيْ وَلِيّاً مِّنْ أَعْلَى ۖ هَٰزُونَ أَعْلَى ۖ أَتَقْتَدُونَ أَزْرِى ۖ وَأَشْرِكُهُ فِى أَمْرِى ۖ كَيْ تَسْبِغَكَ كَثِيراً ۖ وَتُلْجِسَكَ مَعِيراً ۖ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَعِيْراً ۖ قَالَ لَقَدْ أَرْسَلْتُ لَكَ بِمُوسَى ۖ ﴾ [الآيات من ٢٩ - ٣٦ من سورة طه].

### إضاءة :

في هذه الآيات بقية<sup>(١)</sup> دعاء سيدنا موسى - عليه السلام - ، فقد دعا ربه - هنا - أن يجعل له عوناً من أهله ووزير صدق يعينه في أمر التبليغ عن الله يكون ردهاً له ، كما قال عنه في موضع آخر<sup>(٢)</sup> : «وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا<sup>(٣)</sup> يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (٣٤)» وهو سيدنا هارون - عليه السلام - ؛ حيث كان أفصح منه لساناً ، وأقدر منه على الكلام الواضح ؛ لأن سيدنا موسى عليه السلام ، كانت في لسانه حُبسة بسبب الجمرة التي وضعها على لسانه - كما ذكرتُ من قبل<sup>(٤)</sup> - وقد استجاب الله له فأرسل إلى سيدنا هارون ؛ ليكون معه رسولاً إلى فرعون

(١) صدر هذا الدعاء ثم الحديث عنه في ص ٦١٦ وما بعدها من هذا البحث.

(٢) آية : ٣٤ القصص.

(٣) ردهاً : معيئاً ولردائه : أمته [بهيجة الأريب : ٣٠٢].

(٤) في ص ٦١٦ وما بعدها من هذا البحث.

وقومه، وإلى بني إسرائيل يعينه في كل شئون الرسالة يقول ابن كثير (١٧٧٤هـ) : «كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً» قال مجاهد: لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيراً حتى يذكر الله قائماً وقاعداً ومضطجعاً وقوله: «إنك كنت بنا بصيراً» أي في اصطفاك لنا، وإعطائك إيانا النبوة، وبعثك لنا إلى عدوك فرعون، فلك الحمد على ذلك».

فلما فرغ سيدنا موسى - عليه السلام - من هذا الدعاء استجاب الله له فقال: «قال قد أوتيت سؤالك يا موسى» أي قال الله لموسى - عليه السلام - قد أجبتك إلى ما دعوتني به وسألتني إياه.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «كثيراً - ٣٣-» في ط . مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء: فمنهم من صرح بجواز الوقف عليه، ومنهم من صرح بمنع الوقف عليه، وإليك آراء القراء:

يقول الداني (٤٤٤هـ) : «كثيراً - ٣٣-» كاف. وكذا: «كثيراً - ٣٤-»، «بصيراً - ٣٥-». ويقول السجائوندي (٥٦٠هـ) : «كثيراً - ٣٣-» لا وقف». ويقول الانصاري (٩٢٦هـ) : «كثيراً - ٣٣-، - ٣٤-»

(١) تيسر القرآن العظيم : ١٤٧/٣.

(٢) للكفّ : ٣٧٩.

(٣) حلل الوقوف : ٦٩٣/٢.

(٤) المقصد : ٢٤٢.

جائز، «بصيراً - ٣٥-» تام.

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
«ولا يوقف من قوله: «واجعل لي وزيراً» إلى «كثيراً» الثاني؛ لأن العطف  
صيرها كالشيء الواحد، وإن جعلت همزة «أشد» همزة وصل جاز  
«كثيراً». الثاني: كاف، «بصيراً - ٣٥-» تام.

وبعد عرض آراء القراء نلاحظ أن الداني قال إن الوقف كاف، وقال  
الأنصاري بجوار الوقف عليه، أما السجاوندي والأشموني فقد قالا بمنع الوقف  
على قوله: «كثيراً - ٣٣-»؛ لأن ما بعده - وهو قوله: «ونذكرك كثيراً -  
٣٤-» - معطوف على الجملة التي منها قوله: «كثيراً - ٣٣-». ولن يحسم  
هذا الخلاف إلا كلام النحاة لذا فإنني أعرض القضية عليهم، وما ينتهي إليه  
القول عندهم يكون هو الفيصل في الحكم على هذا الموضع.

ولما نظرت في كتب النحاة مثل: معاني القرآن للفراء<sup>(٢)</sup>، وإعراب  
القرآن لابن السحاس<sup>(٣)</sup>، والكشاف للزمخشري<sup>(٤)</sup>، والبيان<sup>(٥)</sup> لابن  
الأنباري والبيان للعكبري<sup>(٦)</sup>، والبحر المحيط لأبي حيان<sup>(٧)</sup>، وإرشاد العقل

---

(١) منار الهدى: ٢٤٢.

(٢) ١٧٨/٢.

(٣) ٣٩/٢.

(٤) ٣٥٣/٢.

(٥) ١٤١/٢.

(٦) ٨٩٠/٢.

(٧) ٣٢٩/٧.

السليم<sup>(١)</sup> لابي السعود، وروح المعاني<sup>(٢)</sup> للآلوسي، والتحرير والتنوير<sup>(٣)</sup>  
 لابن عاشور لم أجد أحداً عرض للعطف هنا - لأن منع الوقف هنا مرده إلى  
 العطف أي عطف جملة: «ونذكرك كثيراً» على جملة: «كي نسبحك كثيراً»  
 - إلا محي الدين الدرويش<sup>(٤)</sup> (١٩٨٢م) الذي قال: «ونذكرك كثيراً - ٣٤»  
 عطف على: «نسبحك كثيراً».

ولعل ظهور هذا الحكم هنا هو الذي جعل أكابر النحاة يعرضون عن  
 ذكره لظهوره.

وبناءً على ما تقدم فإن الحكم على هذا الموضع يكون بمنع الوقف على  
 قوله: «كثيراً - ٣٣» لأن ما بعده معطوف عليه وهو قوله: «ونذكرك كثيراً -  
 ٣٤» ولا يفتصل بين المعطوف والمعطوف عليه؛ لأن العطف يصير المعطوفات  
 كالشيء الواحد.

هذا، والبلاغيون<sup>(٥)</sup> يؤيدون منع الوقف على قوله: «كثيراً - ٣٣»  
 لأن قوله: «ونذكرك كثيراً - ٣٤» معطوف على قوله: «نسبحك كثيراً -  
 ٣٣» والمعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد.

(١) ٣٠٤/٣.

(٢) ٢٧١/١٦.

(٣) ٢١٣/١٦.

(٤) إعراب القرآن وبيانه: ٦٧٦/٤.

(٥) انظر: دلائل الإعجاز: ٢٤٤، وانظر معه: منار الهدى ص: ٣٢٦. وانظر (أيضاً): ص ٦٨١ وما  
 بعدها من هذا البحث.

الموضع الثالث عشر :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْفِخُكُمْ إِذَا مَرَقْتُمْ كُلَّ مِرْقَةٍ أَنْتُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ [آية : ٧ من سورة سبأ].

إضاءة :

في هذه الآية يحكى الله تعالى ما قاله كفار مكة عندما سمعوا رسول الله ﷺ يتحدث عن البعث بعد الموت، وأن هناك حياة أخرى بعد البعث والخروج من القبور إلى أرض المحشر للحساب.

والحياة بعد ذلك إما في جنة أبداً، وإما في نار أبداً؛ ولذلك سخروا من تلك المقالة التي قالها رسول الله ﷺ بشأن البعث بعد الموت، فآخفوا يهزأون ويقول بعضهم لبعض أو يقول أهل مكة للحجاج الذين يأتون لزيارة البيت الحرام من خارج مكة: ﴿هل ندلكم﴾ أي نعرفكم بكيفية الوصول إلى ﴿رجل﴾ يقصدون محمداً ﷺ ولكنهم أرادوا بهذا التنكير أن يضعوا من مكانته ﷺ فجعلوه رجلاً مجهولاً - وهم يعلمون أنه أشهر الاعلام في مكة وما حولها - هذا الرجل يقول كلاماً عجباً غريباً لا يقبله عقل - في زعمهم - فهو يخبركم إذا مِتُّم وصرتُم تراباً فإن الله يبعثكم يوم القيامة بعد النفخة الثانية ويخلقكم خلقاً جديداً، ليحاسبكم على ما قُدمتم وما عملتم في الدنيا، هل سمعتم بأغرب أو أعجب من هذا الكلام ؟!

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿عمزق﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء : فمنهم من فهم المنع من كلامه، ومنهم من صرح بالقول بمنع الوقف.

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول: «... ورزق كريم -٤-» تام وكذا: الفواصل إلى قوله: «لكل عبد منيب -٩-».

ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «عمزق» وهذا يدل على المنع، ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «عمزق -٧-» لان «إن» في «إنكم» في تأويل المفتوحة، وإنما كسرت لدخول اللام في خبرها، وإلا فهي مفعول ثان لقوله: «ينبئكم».

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup>: «الحميد -٦-» تام، «لني خلق جديد» صالح، ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «عمزق» وهذا يدل على المنع، ويقول الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «كل ممزق -٧-» كاف على استئناف ما بعده وليس يوقف إن جمل ما بعده داخلاً فيما قبله لان «إنكم» في تأويل المفتوحة، وإنما كسرت لدخول اللام في خبرها، وإلا فهي مفعول ثان لـ «ينبئكم».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «عمزق» ؛ لان ما بعده في موقع المفعول الثاني لقوله: «ينبئكم»، وقوله: «إذا مزقتم كل ممزق» جملة شرطية معترضة، ولا يفصل بين الفعل ومفعوله.

---

(١) للكشي : ٤٦٣ .

(٢) حلل الوقوف : ٨٢٧/٣ .

(٣) للقصد : ٣١٢ .

(٤) منار الهدى : ٣١٢ .



هذا، ويقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> : «إذا» في موضع نصب به «مزقتم» ولا يكون أن يعمل فيها «جديد»؛ لأن ما بعد «إن» لا يعمل فيما قبلها والتأويل: هل ندلكم على رجل يقول لكم: إنكم إذا مزقتم تبعثون ويكون «إذا» بمنزلة «إن» الجزء يعمل فيها الذي يليها. . ويجوز أن يكون العامل في «إذا» مضمراً يدل عليه «إنكم لفي خلق جديد» ويكون المعنى: هل ندلكم على رجل ينبئكم يقول لكم: إذا مزقتم بعثتم «إنكم لفي خلق جديد» . . . .

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٢)</sup> : «العامل في «إذا» فعل دل عليه قوله تعالى «إنكم لفي خلق جديد»، وتقديره: إذا مزقتم كل ممزق بعثتم. وزعم بعض النحويين أن العامل فيه «مزقتم» وليس بمرضى لأنه مضاف إليه، والمضاف إليه لا يعمل في المضاف، ولا يجوز «أيضاً» أن يكون العامل فيه «جديد»؛ لأن ما بعد «إن» لا يجوز أن يعمل فيما قبلها، ولا يجوز «أيضاً» أن يكون العامل فيه «ينبئكم»؛ لأن الإخبار ليس في ذلك الوقت».

ومن كلام النحاة - ما ذكرنا لفظه وما أشرنا إليه في مراجعه - يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله : «ممزق» أن الجملة الشرطية «إذا مزقتم كل ممزق» وقعت معترضة بين حكاية القول ومقوله؛ ولذلك لم يعمل فيها الفعل «ينبئكم»؛ لأن الإخبار بذلك التمزيق لا يقع في ذلك الوقت، وإنما الإخبار يكون في الدنيا والتمزيق يقع في الآخرة؛ لذا لا يعمل الفعل «ينبئكم» في

(١) معاني القرآن وإعرابه: ٢٤١/٤، وانظر معه: إعراب القرآن: ٣/٣٣٣.

(٢) البيان: ٢/٢٧٥، وانظر معه: الكشف: ٣/٢٨١، والتبيين: ١٠٦٣/٢، والبحر المحيط:

الجملة الشرطية، وإنما العامل فيها فعل دل عليه قوله تعالى: ﴿إِنكُمْ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ وتقديره: إذا مزقتم كل ممزق بعثتم، وعلى ذلك يكون قوله: ﴿إِنكُمْ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ في موقع المفعول الثاني للفعل ﴿يَبْثُكُمُ﴾، ويكون الإنباء بهذا المفعول الثاني، أما الجملة الشرطية - ﴿إِذَا مَزَقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾ فليس مما نبأ به الرجل، وإنما هو اعتراض كما قلنا، وسيأتي مزيد بيان لهذا الإعتراض.

أما الأسموني - الذي أجاز الوقف على قوله: ﴿كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾ على أن ما بعده استئناف - فإننا نرد عليه بأن الاستئناف هنا غير وارد؛ لأن الكلام متصل، فهو مقول قول الكافرين ولا يتم معناه إلا بذكر قوله: ﴿إِنكُمْ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾، ولم يقل به أحد من النحاة الذين عرضوا لهذا الموضع.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿مُمَزَّقٍ﴾؛ لأن ما بعده متصل بما قبله؛ فإن قوله: ﴿يَبْثُكُمُ﴾ فعل مضارع والفاعل ضمير مستتر فيه يعود على قوله: ﴿رَجُلٍ﴾، والمفعول الأول ﴿الكاف﴾ والمفعول الثاني قوله: ﴿إِنكُمْ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ والجملة الشرطية معترضة، وعلى هذا فإن الوقف على قوله: ﴿مُمَزَّقٍ﴾ يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله وذلك ممنوع<sup>(١)</sup>.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «... وجملة ﴿إِنكُمْ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ هي المنبأ به، ولما كان الإنباء في معنى القول؛ لأنه إخبار صريح أن يقع بعده ما هو من قول النبيّ فالتقدير من جهة المعنى: يقول ﴿إِنكُمْ لَفَى خَلْقٍ

(١) انظر: دلائل الإحجاز: ٢٤٤، ونظر معه: الإيضاح للخطيب القزويني: ١٣٥، انظر معهما أيضاً:

ص ٥٥٤ وما بعدها من هذا البحث.

(٢) التحرير والتنوير: ٢٢ / ١٤٩.

جديد» ولذلك اجتلبت «إن» المكسورة الهمزة دون المفتوحة؛ لمراعاة حكاية القول، وهذا حكاية ما نَبأ به؛ لأن المُنْبئ إنما نَبأ بأن الناس يصيرون في خلق جديد، وأما شبه الجملة وهو قوله: «إذا مزقتم كل ممزق» فليس مما نَبأ به الرجل، وإنما هو اعتراض في كلام الحاكين تنبيها على استحالة ما يقوله هذا الرجل على أنه لازم لإثبات الخلق الجديد لكل الأموات، وليس «إذا» بمفيد شرطاً للخلق الجديد؛ لأنه ليس يلزم للخلق الجديد أن يتقدمه البلى، ولكن المراد أنه يكون البلى حائلاً دون الخلق الجديد المنبأ به، وتقديم هذا الاعتراض للاهتمام به؛ ليقترن في أذهان السامعين؛ لأنه مناط الإحالة في رخصهم؛ فإن إعادة الحياة للأموات تكون بعد انعدام أجزاء الأجساد، وتكون بعد تفرقها تفرقاً قريباً من العدم، وتكون بعد تفرق ماء، وتكون مع بقاء الأجساد على حالها بقاء متفاوتاً في الصلابة والرطوبة، وهم أنكروا إعادة الحياة في سائر الأحوال ولكنهم خصوا في كلامهم الإعادة بعد التمزق كل ممزق، أي بعد اضمحلال الأجساد أو تفرقها الشديد لقوة استحالة إرجاع الحياة إليها بعدئذ.

فتلخص مما تقدم أن الوقف ممنوع هنا لعلتين :

الاولى : أن الوقف على قوله: «ممزق» يؤدي إلى الفصل بين القول ومقوله وذلك ممنوع<sup>(١)</sup>.

الثانية: أن الوقف على قوله: «ممزق» يؤدي إلى الفصل بين الفعل: «ينبتكم» وبين مفعوله الثاني: «إنكم لفي خلق جديد» وذلك ممنوع<sup>(٢)</sup> أيضاً.

(١) انظر : البرهان للزركشي: ٣٥٨/١، ٣٦١/١.

(٢) انظر: دلائل الإعجاز: ٢٤٤.

﴿ وَتَنَزَّلُ مِنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ {آية : ٤٥ الزخرف}.

إضاءة :

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «قال ابن عباس وابن زيد: لما أسرى برسول الله ﷺ - من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى - وهو مسجد بيت المقدس - بعث الله له آدم ومن وُلد من المرسلين وجبريل مع النبي ﷺ فأذن جبريل - عليه السلام - ثم أقام الصلاة، ثم قال: يا محمد تقدم فصل بهم، فلما فرغ رسول الله ﷺ قال له جبريل - عليه السلام - : «سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون». فقال رسول الله ﷺ : «لا أسأل قد اكتفيت» قال ابن عباس: وكانوا سبعين نبياً منهم إبراهيم وموسى وعيسى - عليهم السلام - فلم يسألهم؛ لأنه كان أعلم بالله منهم».

ففي هذا ، الخبر لم يسأل النبي ﷺ الانبياء ، لأنه لم يكن شاكاً في شيء ، فقد كان أعلم بالله منهم ويأنهم لم يأمرؤا أقوامهم بعبادة شيء غير الله تعالى بناءً على علمه الناشئ من وحي الله والنظر في القرآن المنزل عليه الذي جعله الله مهيمناً على ما سبقه من الكتب ففيه تبيان كل شيء .

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٩٣/١٦ ، وانظر صحه: معاني القرآن للفسره: ٣٤/٣ ، وإهراء للقرآن لابن

النحاس: ١١١/٤ ، ومفاتيح الغيب: ١٨٥/٢٧ .

(٢) الكشاف : ٤٩٠/٣ .

السؤال لأحواله، ولكنه مجاز عن النظر في أديانهم والفحص عن مللهم هل جاءت عبادة الأوثان قط في ملة من ملل الأنبياء ؟ وكفاه نظراً وفحصاً نظره في كتاب الله المعجز المصدق لما بين يديه وإخبار الله فيه بأنهم يعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطاناً.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «من رسلنا» في ط . مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة .  
أما القراء : فلأن منهم من يفهم المنع من كلامه، ومنهم من وصفه بالحسن ومنهم من تردد بين القول بالحسن، والقول بمنع الوقف .  
واليك آراء القراء .

يقول الإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «... ولقومك -٤٤-» تام، «يعبدون -٤٥-» تمام القصة . ولم يذكر وفقاً من أي نوع على قوله : «من رسلنا» وهذا يدل على المنع . ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «من رسلنا -٤٥- ر<sup>(٣)</sup>» قد قيل : للابتداء بالاستفهام، ولكنه مفعول ثان للسؤال . فعلى رأى السجاوندي هنا يجوز الأمران : الوقف ومنعه، ولكل وجهه فذلك

---

(١) للكتفى : ٥٠٨ .

(٢) حلل الوقوف : ٩١٧/٣ .

(٣) أي مجزوء لوجه : وذلك إذا كان للوقف وجه مقبول وهو هنا الابتداء بالاستفهام بعده، وللوصل - أيضاً - وجه مقبول وهو هنا : «أجعلنا من دون الرحمن» في موقع المفعول الثاني لقوله : «وأسأل» إنظر : حلل الوقوف : ١١٦/١ ، وانظر معه : الإتيان : ٢٣٤/١ وما بعدهما .

المجوز لوجه، فمن نظر إلى الاستفهام بعده قال بجواز الوقف ومن نظر إلى أن الاستفهام نفسه في موضع المفعول الثاني لقوله: ﴿وَأَسْأَلُ﴾ قال بالمنع من الوقف.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup>: ﴿من رسلنا -٤٥-﴾ حسن.

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
﴿من أرسلنا -٤٥-﴾ حسن، وقيل: لا يحسن؛ لأن ما بعده داخل في السؤال فكانه قال: قل لاتباع الرسل: أجاؤهم الرسل بعبادة غير الله فإنهم يخبرونك أن ذلك لم يقع ولم يمكن أن يأتوا به قبلك ثم ابتدأ على سبيل الإنكار: ﴿أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون﴾ أي ما جعلنا ذلك.

ومن كلام القراء يتضح لنا اختلافهم في هذا الموضع فمنهم من فهم المنع من كلامه كالداتي، ومنهم من فهم من كلامه جواز الوقف لوجه مقبول وجواز الوصل أيضاً لوجه مقبول كالسجاوندي ومنهم من قال بحسن الوقف كالأنصاري، ومنهم من تردد بين الجواز والمنع كالأشموني.

ولن يحسم هذا الخلاف إلا كلام النحاة؛ لذا يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٣)</sup>: «وجملة ﴿أجعلنا﴾ بدل من جملة ﴿وَأَسْأَلُ﴾ والهمزة للاستفهام، وهو إنكاري، وهو المقصود من الخبر... ومعنى الكلام: وإنا ما أمرنا بعبادة آلهة دوننا على لسان أحد من رسلنا، وهذا رد لقول المشركين: ﴿لو

---

(١) المقصد: ٣٥٠.

(٢) منار الهدى: ٣٥٠.

(٣) التحرير والتنوير: ٢٢٢/٢٥.

شاء الرحمن ما عبدناهم».

ونأخذ من كلام ابن عاشور - رحمه الله - أن قوله: ﴿أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون﴾ بدل من بقوله: ﴿وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا﴾ ولا يوقف على المبدل منه دون البدل.

ونأخذ من كلام السجاوندي: أن جملة ﴿أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون﴾ مفعول ثان لقوله: ﴿وأسأل﴾.

وبناءً على قولهما يكون الوقف ممنوعاً؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين المبدل منه والبدل، ويؤدي - أيضاً - إلى الفصل بين الفعل ومفعوله أو العامل ومعموله وذلك ممنوع كذلك.

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿من رسلنا﴾؛ لأن ما بعده هو المقصود من الخبر - كما قال ابن عاشور - لأن جملة: ﴿أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون﴾ هي البدل من جملة: ﴿وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا﴾ فهي المقصودة بالحكم وهي غاية الكلام . يقول الزركشي (٧٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والحاصل أن كل شيء كان تعلقه بما قبله كتعلق البدل بالمبدل منه أو أقوى لايجوز الوقف عليه».

وعلى القول بأن قوله: ﴿أجعلنا من دون الرحمن ... إلخ﴾ في موضع المفعول الثاني لقوله: ﴿وأسأل﴾ يكون الوقف ممنوعاً لأنه يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله وذلك ممنوع كما ذكرت من قبل<sup>(٢)</sup> كثيراً.

(١) البرهان : ٣٥٥/١ ، وانظر معه : الإيضاح للقرظي : ٨٢ .

(٢) انظر : دلائل الإعجاز : ٢٤٤ ، وانظر معه الإيضاح للقرظي : ١٣٥ .

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرُّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آية: ٨ الحديد].

إضاءة:

في هذه الآية يوبّخ الله تعالى المعرضين عن الإيمان بالله وبرسوله مع قيام الرسول ﷺ بدعوتهم إلى الإيمان بالله رباً وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً، وقد أخذ الله عليهم العهد والميثاق حين نصب لهم الأدلة والبراهين على استحقاقه بالعبودية، فمن ذا الذي ينكسر على عقبيه ولا يقبل على ربه مع وضوح الأدلة والبراهين على أحقيته بالعبادة؟ فإن كنتم تؤمنون بشيء لاجل دليل فما لكم لا تؤمنون الآن؟

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «والمعنى: وأيُّ عذر لكم في ترك الإيمان والرسول يدعوكم إليه وينبهمكم عليه، وتتلو عليكم الكتاب الناطق بالبراهين والحجج، وقبل ذلك قد أخذ الله ميثاقكم بالإيمان حيث ركب فيكم العقول ونصب لكم الأدلة، ومكنكم من النظر وأراح علكم، فإذا لم تبق لكم علة بعد أدلة العقول وتبيينه الرسول فما لكم لا تؤمنون ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ لموجب ما فإن هذا الموجب لا مزيد عليه».

(١) الكشف: ٦١/٤، وقطر معة: مفاتيح الغيب: ١٨٩/٢٩، والجامع لأحكام القرآن: ٢٣٠/١٧، والبحر المحیط: ١٠٢/١٠، وتفسير القرآن العظيم: ٣٠٥/٤، وإرشاد العقل السليم: ١٣٦/٥، وروح المعاني: ٢٥٩/٢٧.



شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿بالله﴾ في ط. مصحف المدينة النبوية فقط. ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء فقد اختلفوا فيه: فمنهم من فهم المنع من كلامه، ومنهم من صرح بالجواز، ومنهم من صرح بمنع الوقف عليه. وإليك آراء القراء :

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> يقول: «ومثله - أي تام وقيل كاف - ﴿ومالكم لا تؤمنون بالله - ٨﴾». ويقول السجائوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «﴿بالله - ٨ - ج﴾». ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «﴿كبير - ٧﴾ حسن، ﴿مؤمنين - ٨ - تام﴾. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿بالله﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «﴿بالله - ٨﴾ ليس بوقف؛ لأن الواو في : ﴿والرسول﴾ للحال، لا للمعطف فهو مبتدأ في موضع الحال من ﴿تؤمنون﴾».

ومن كلام القراء يتضح لنا اختلافهم في حكم الوقف على قوله: ﴿بالله﴾ فقد صرح الداني بأن الوقف تام وقيل: كاف، وقد خطأ ابن

---

(١) للكتفى : ٥٥٤ يقول محققه: «هذا قول أحمد بن موسى، وغلطه ابن النحاس لأن ما بعده وإن كان مرفوعاً بالابتداء فهو في موضع الحال (ابن النحاس: انقطع : ٧٠٦)».

(٢) علل الوقوف : ٩٩٧/٣.

(٣) المقصد : ٣٨٤.

(٤) منار الهدى : ٣٨٤.

النحاس<sup>(١)</sup> لأن ما بعده وإن كان مرفوعاً بالابتداء فهو في موضع الحال، ومنهم من صرح بجواز الوقف كالسجاوندي، ومنهم من فهم المنع من كلامه كالانصاري. ومنهم من صرح بمنع الوقف عليه كالأشموني.

قلت: هذا الاختلاف بين القراء في الحكم على هذا الموضع لن يحسمه إلا كلام النحاة؛ لذا فإني أنقل القضية إليهم؛ لنحكمهم فيها: هل نقول بمنع الوقف هنا أو نقول بجوازه؟

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «لاتؤمنون» حال من معنى الفعل في : «مالكم» كما نقول: مالك قائماً بمعنى : ما تصنع قائماً. أي: ومالككم كافرين بالله؟ والواو في : «والرسول يدعوكم» واو الحال فهما حالان متداخلتان.

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٣)</sup> : «ومالككم لاتؤمنون بالله والرسول يدعوكم -أ-» «لاتؤمنون» جملة فعلية في موضع نصب على الحال، «والرسول يدعوكم» جملة اسمية في موضع نصب على الحال، والواو في : «والرسول» واو الحال وتقديره: «مالككم غير مؤمنين بالله والرسول في هذه الحال».

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٤)</sup> : «والرسول يدعوكم» الجملة حال من

---

(١) انظر: القطع والانتاف: ٧٠٦.

(٢) الكشف: ٦١/٤.

(٣) البيان: ٤٢٠/٢.

(٤) البيان: ١٢٠٧/٢.

الضمير في : «تؤمنون»<sup>(١)</sup>.

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «و«لا تؤمنون» حال كما تقول: مالك لا تقوم؟ تنكر عليه انتفاء قيامه، «والرسول»: الواو واو الحال، فالجمله بعده حال، «وقد أخذ» حال ثالثة».

ومن كلام النحاة يتبين لنا إجماعهم - أي النحاة - على أن قوله: «والرسول يدعوكم» جملة اسمية في موضع نصب على الحال من الضمير في : «تؤمنون»، والواو واو الحال، ولم أر من النحاة من قال بغير هذا، وعلى هذا فإن الوقف ممنوع على قوله: «بالله» قولاً واحداً؛ لأن الحال لا يفصل بينها وبين صاحبها بفواصل كما هو معلوم .

هذا، والبلاغيون يزدون منع الوقف على قوله: «بالله»؛ لأن ما بعده جملة حالية، وهي قوله: «والرسول يدعوكم» وصاحب الحال هو الضمير في قوله: «تؤمنون» السابق على قوله: «بالله»، فالكلام قائم على الاتصال؛ لأن الحال خبر في المعنى، فكما لا يصح الفصل بين المبتدأ وخبره، كذلك لا يفصل بين الحال وصاحبها؛ لأن ذلك يفسد المعنى<sup>(٢)</sup> .

هذا، ويلاحظ أن هذه الآية قد اعتمدت في عرض القضية - وهي المسارعة إلى الإيمان بالله ورسوله - على هذه الأحوال الثلاث: فالحال الأولى: جملة فعلية هي: «لا تؤمنون بالله»، والحال الثانية: جملة اسمية هي:

---

(١) البحر المحيط: ١٠٢/١٠ وانظر معه: إرشاد العقل السليم: ١٣٦/٥، والتحرير والتنوير:

(٢) انظر: دلائل الإجماع: ٢١٢، ٥٤١، والإيضاح للقرطبي: ١٩٨.

﴿والرسول يدعوكم﴾ وهاتان حالان متداخلتان، ثم الحال الثالثة وهي: ﴿وقد أخذ ميثاقكم﴾ وهذه الاحوال الثلاث تتعاون في الإقناع بالمسارعة إلى الإيمان بالله ورسوله؛ لتوفر الأدلة والبراهين مع دعوة الرسول ﷺ وأخذ العهد على ذلك، ثم تُختتم بما يفيد الحفز على المسارعة إلى الإيمان بالله والشعور بهذا الشرط المحذوف الجواب: ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ فالآن آمنوا.

### الموضع السادس عشر:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ مِبَاطَعَتِكَ عَلَىٰ أَنْ لَا يُمْسِكْنَ بِأَلْفِ شَيْءٍ وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَكْفُرْنَ بِمَا كُنَّ يَكْفُرْنَ بِمَا كُنَّ يَكْفُرْنَ وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ قَبْلَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْنَ لَهُنَّ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾﴾

### إضاءة:

في هذه الآية حديث عنبيعة النساء. يقول الألويسي (١٢٧٠هـ) (١): «وهذه الآية نزلت - على ما أخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل - يوم الفتح، فبايع رسول الله ﷺ الرجال على الصفا وعمر - رضي الله عنه - يبايع النساء تحتها عن رسول الله ﷺ . وجاء أنه ﷺ بايع النساء أيضاً بنفسه الكريمة. أخرج الإمام أحمد والنسائي وابن ماجه والترمذي وصححه وغيرهم عن أمية بنت رقية قالت: أتينا النبي ﷺ لبناءة فأخذ علينا ما في القرآن: أن لا نشرك بالله، حتى بلغ ﴿ولا يعصينك في معروف﴾ فقال: «فيما استطعن وأطقن» قلنا

(١) روح المعاني: ١١٨/٢٨، وانظر معه: الكشف: ٩٥/٤، ومفاتيح الغيب: ٢٦٧/٢٩، والجامع لأحكام القرآن: ٦٨/١٨، والبحر المحيط: ١٠/١٦٠.

: الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا، يارسول الله : ألا تصافحنا؟ قال: إني لا أصافح النساء، إنما قولني لمائة امرأة كقولني لامرأة واحدة».

وهذه البيعة كان النبي ﷺ يأخذها على المهاجرات من مكة إلى المدينة (أيضاً)، كما ورد أنه ﷺ قد أمر بجمع نساء الأنصار في المدينة في بيت، وأرسل إليهن عمر - رضي الله عنه - ليبايعهن (رسولاً منه) على ماجاء في هذه الآية فبايعهن.

وقد اشتملت هذه الآية على ما يأتي:

١- أن لا يشركن بالله شيئاً. ٢- أن لا يسرقن. ٣- أن لا يزني. ٤- أن لا يقتلن أولادهن (بالوآد الظاهر أو الخفي كقتل الأجنة وإسقاطها). ٥- أن لا يأتين ببهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن. قال الفراء (٢٠٧هـ)<sup>(١)</sup> : «كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها: هذا ولدي منك فذلك البهتان المفتري».

والمقصود بما بين الأيدي: البطن فقد كان النساء يتناولن بعض المشروبات التي تؤدي إلى انتفاخ البطن، وحين تأتي الولادة يفتري الكذب بنسب مولود يلتقطه إلى ما بين أرجلهن وهو الفرج الذي يخرج منه الجنين.

٦- «ولا يعصينك في معروف» معناه - كما يقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس «ولا يعصينك في معروف» يقول: لا ينحن، وقال ابن زيد: لا يعصينك في كل ما يأمرهن به من الخير».

(١) معاني القرآن : ١٥٢/٣ .

(٢) إعراب القرآن : ٤١٧/٤ .

قلت: وهذا أنسب - أي قول ابن زيد - لما يفيد من العموم والشمول،  
فتلك هي مواد المبايعة التي كان يبايع النبي ﷺ عليها النساء وهي كذلك التي  
كان يبايع عليها الرجال، وهي في مجملها تشتمل على كل مكارم الاخلاق.  
شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿في معروف﴾ في ط. مصحف المدينة  
النبوية فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.  
أما القراء: فمنهم من فهم المنع من كلامه، ومنهم من صرح بمنع الوقف  
. وإليك آراءهم.

يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup>: «لهن الله -١٢- كاف، ﴿إن الله غفور  
رحيم -١٢-﴾ تام». ولم يذكر وفقاً من أي نوع على قوله: ﴿في معروف﴾  
وهذا يدل على المنع. ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «لهن الله -١٢-  
ط» أي مطلق.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup>: «فبايعهن» صالح. ولم يذكر وفقاً  
من أي نوع على قوله: ﴿في معروف﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولا  
وقف من قوله: ﴿يأيتها النبي﴾ إلى قوله: ﴿فبايعهن﴾ فلا يوقف على :

---

(١) المكشي: ٥٦٥.

(٢) حلل الوقوف: ١٠١٣/٣.

(٣) المقصد: ٣٩١.

(٤) منار الهدى: ٣٩١.

«شيثاً» ولا على «لولادهن» ولا على : «وأرجلهن» ولا على «في معروف» ، لان جواب «إذا» قوله : «فبايعهن» و«بايعهن» جائز .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : «في معروف» سواء كان القول بالمنع مفهوماً دون التصريح به ، كما فهم من قوله الداني والسجاوندي ، والانصاري ، أو كان المنع قد صُرح به كما وجدنا ذلك في كلام الأشموني .

وقد مُنع الوقف على قوله : «في معروف» ؛ لان جواب الشرط لم يأت بعد وهو قوله : «فبايعهن» ، ولا يُفصل بين الشرط وجوابه بفواصل ؛ لان ذلك يفسد المعنى .

هذا ، ويقول الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(١)</sup> : «فبايعهن» جواب (إذا) أي : إذا بايعتك على هذه الشرائط «فبايعهن» .

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «وقوله : «فبايعهن» جواب (إذا) تفريع على «يبايعتك» .

ومما تقدم يتبين لنا : أن قوله : «إذا جاءك المؤمنات ...» جملة شرطية مكونة من أداة الشرط : «إذا» ، وفعل الشرط : «جاء» أما جملة جواب الشرط فهي : «فبايعهن» ، ولا يوقف على الشرط دون جزائه وجوابه .

هذا ، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله : «في معروف» ؛ لان ما بعده جواب الشرط ، وهو قوله : «فبايعهن» ، ولا يوقف على الشرط دون

(١) مفاتيح الغيب : ٢٦٧/٢٩ .

(٢) التحرير والتنوير : ١٦٨/٢٨ .

جوابه ؛ لأنه كما قلنا من قبل : إن جملتي الشرط والجواب بمثابة جملة واحدة أو كالكلمة الواحدة ولا يوقف أثناء الكلمة الواحدة أو الجملة الواحدة .

وقد تقدم شرح عبد القاهر (٤٧١هـ) <sup>(١)</sup> لهذه العلاقة التي تربط بين جملتي الشرط والجزاء ، والتي ترتب وقوع جملة الجزاء على وجود جملة الشرط ، وقد فهم هذا المعنى الإمام الألويسي (١٢٧٠هـ) <sup>(٢)</sup> فقال : «والشرط وما في معناه يفيد توقُّف وجود الجزاء على ما في حيزه ، فيفيد عدمه عند عدمه» .

وهذه الرابطة هي التي يسميها البلاغيون <sup>(٣)</sup> رابطة السببية . وقد تكرر هذا الكلام كثيراً ؛ لذا فإنني أكتفى بما قلته من قبل <sup>(٤)</sup> .

الموضع السابع عشر :

﴿ وَأَمَّا عَادٌ فَلَمَّا خَلَّوْا بَرِيحَ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ۖ سَفَرَهَا عَلَيْهِمْ سَمٌ لَّيَالٍ وَنَحْمَةٍ لَّيَالٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُفْعَازٌ تَعْلٍ خَابِيَةٍ ۖ ﴾ [الآيتان : ٦ ، ٧ من سورة الحاقة] .

إضاءة :

في هاتين الآيتين : حديث عن كيفية إهلاك قبيلة عاد ، وهم قوم سيلنا

(١) انظر : أسرار البلاغة : ١١١ ، وانظر معه : بدائع الفوائد لابن القيم : ٤٤/١ .

(٢) روح المعاني : ٤٠٣/١٥ .

(٣) انظر : مقال أ . د . عبد العظيم المطعني في مجلة منبر الإسلام - السنة : ٦٠ العدد : ٥ جمادى

الآخرة ١٤٢٢هـ - يوليو / أغسطس ٢٠٠١ م ص : ١٣ .

(٤) انظر - مثلاً - ص ٥٣٨ وما بعدها من هذا البحث .



هود - عليه السلام - حين كذبه، وأنكروا نبوته ورسالته، وأهلكهم الله بأن أرسل إليهم ريحاً شديدة البرد تحرق من شدة بردها. أولها صوت شديد، ولشدة بردها عنت على الخُزَّان - أي الملائكة - فلم يستطيعوا التحكم فيها، لأنها غضبت لغضب الله تعالى، وهذه الريح قد وُصِفَتْ بأنها سَخُرَتْ من قِبَلِ الله تعالى عليهم هذه المدة المذكورة دائمة مستمرة متتابعة لم تنقطع حتى أهلكتهم جميعاً، فقد كانت الريح تقطع رهوس الرجال، ومهما فعل الإنسان من محاولة الاختفاء منها والاحتباء بالابنية أو اللجوء إلى الجبال أو النزول في الحفر فإن الريح كانت تصل إليهم في كل تلك الامكنة وتخرجهم من مكانهم ثم تصرعهم، حتى إن عجوراً هربت في سرب - أي نفق - تحت الأرض في آخر يوم من أيام الريح جاءت بها الريح فأهلكتها في اليوم الثامن؛ ولشدة هذه الريح وقوتها ترى القوم فيها «صرعى» جمع صريع بمعنى مصروع، كقتلى : جمع قتيل «كأنهم أعجار نخل خاوية» أي كأنهم أصول نخل بالية متهالكة، أو خالية الاجواف لاشيء فيها يمك عليها قوتها وثباتها. يقول ابن كثير (٧٧٤هـ) <sup>(١)</sup> : «قال ابن عباس: «خاوية» خربة وقال غيره: بالية أي جعلت الريح تضرب بأحدهم الأرض فيخر ميتاً على أم رأسه، فيشدخ رأسه، وتبقى جثته هامة، كأنها قائمة النخلة إذا خرت بلا أغصان».

(١) تفسير القرآن العظيم: ٤/٤١٢، ونظر معه: معاني القرآن للفره: ٣/١٨٠ ومجاو القرآن :

٢/٢٦٧، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٥/٢١٤، والكشاف: ٤/١٤٩، ومفاتيح الغيب:

٣٠/٩١، والجامع لأحكام القرآن: ١٨/٢٤٨، والبحر للحيط: ١٠/٢٥٤، وإرشاد العقل للسليم:

٥/١٨٩، وروح المعاني: ٢٩/٧١.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : ﴿حسوما﴾ في ط . مصحف ليبيا فقط ،  
ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة .

والقراء يقولون بالوقف على قوله : ﴿حسوما﴾ : فيقول الداني  
(٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «... بالقارعة -٤- كاف ، ومثله : ﴿... حسوما -٧-﴾ .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «﴿أيام -٧-﴾ ، لان ﴿حسوما﴾  
صفته أي ثمانية أيام متتابعة» . ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «﴿حسوما -  
٧-﴾ كاف» . ويقول الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري :  
«... حسوما -٧-﴾ كاف» .

فقد اتفق القراء هنا على جعل الوقف كافياً على قوله : ﴿حسوما﴾ .

والوقف الكافي - كما يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٥)</sup> : «هو الذي يحسن  
الوقف عليه والابتداء بما بعده غير أن الذي بعده متعلق به من جهة المعنى دون  
اللفظ» . ثم يقول<sup>(٦)</sup> : «وهو كالتام في جوار الوقف عليه ، والابتداء بما  
بعده» .

---

(١) المكشي : ٥٨٤ .

(٢) حلل الوقوف : ١٠٣٩/٣ .

(٣) المقصد : ٤٠٢ .

(٤) منار الهدى : ٤٠٢ .

(٥) المكشي : ١٤٣ ، وانظر معه : النشر لابن الجزري ١/٢٢٦ .

(٦) السابق : نفس الموضع .

وبناءً على ما تقدم فإننا نحمد اللجنة التي أشرفت على طبع مصحف لييا  
قد منعت الوقف على قوله: ﴿حسوماً﴾ بينما قال القراء بجواز الوقف عليه،  
ولن يحسم هذا الخلاف إلا كلام النحاة؛ لذا فإنني أنقل القضية إليهم؛ لنرى  
رأيهم ونحكمهم فيها:

يقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «﴿حسوماً﴾ أصح ما قيل فيه:  
متابعة؛ لصحته عن ابن مسعود وابن عباس، و«حسوم» نعت، ومن قال  
معناه: أتباع جملة مصدرًا «فترى القوم فيها صرعى» في موضع نصب على  
الحال».

فقول ابن النحاس - رحمه الله - إن جملة: «فترى القوم فيها  
صرعى» في موضع نصب على الحال يفيد أن هذه الجملة مرتبطة بما قبلها  
ارتباطاً وثيقاً؛ لأن الحال وصف لصاحب الحال وهو يحدث الحدث، وهو  
كاخبر بالنسبة للمبتدأ، وهذه الجملة معطوفة على جملة: «سخرها عليهم  
سبع ليال وثمانية أيام حسوماً» بالفاء التي تفيد الترتيب والتعقيب.

يقول محي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(٢)</sup>: «﴿فترى القوم فيها صرعى  
كانهم أصجار نخل خاوية﴾ الفاء عاطفة و﴿ترى القوم﴾ فعل مضارع وفاعل  
مستتر ومفعول به، و﴿فيها﴾ متعلقان بـ «ترى» والضمير يعود على الأيام  
والليالي، أو على الريح، وأعاد الزمخشري على مهأبها، و﴿صرعى﴾ حال؛  
لأن الرؤية هنا بصرية».

(١) إهراب القرآن: ٢٠/٥.

(٢) إهراب القرآن وزياته: ٤٥/٨ ط. دار اللمعة، ودار ابن كثير بدمشق الطبعة السابعة ١٤٢٣هـ -

٢٠٠٢م، وانظر معه: روح المعاني: ٧١/٢٩.

وبناءً على ما سبق تكون جملة: «فترى القوم فيها صرعى» معطوفة  
 بالفاء على الجملة السابقة «سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوماً»،  
 وهذه الجملة - كما يقول ابن النحاس - في موضع نصب على الحال. وعلى  
 هذا: فإن كلام النحاة يعارض كلام القراء في هذا الموضع فقد فهم المنع من  
 كلامهم على قوله: «حسوماً» ؛ لأن ما بعده وهو قوله: «فترى القوم فيها  
 صرعى» في موضع نصب على الحال معطوفاً على الجملة التي منها  
 «حسوماً» بالفاء التي تفيد الترتيب والتعقيب.

والرأي عندي: أن الوصل هو الأول؛ لأن جملة: «فترى القوم فيها  
 صرعى» معطوفة بالفاء على الجملة السابقة، وهذا يعني أن المعنى لا يتم إلا  
 بذكر ما بعد الفاء؛ لأن العطف يجعل الجملتين أو الجمل بمثابة جملة واحدة،  
 أو كالكلمة الواحدة، وأيضاً: لأن الوقف على: «حسوماً» لا يؤدي المعنى  
 المقصود؛ إذ المقصود رؤية القوم فيها مصروعين مقتولين، وهذا هو الغاية من  
 التسخير، وإلا فليس التسخير هدفاً في ذاته، وإنما غايته وثمرته: رؤية القوم  
 مصروعين هالكين.

أضف إلى هذا أن الجملة المعطوفة بالفاء في موضع الحال معطوفة على  
 ما قبلها، وهذا يجعلها متصلة بما قبلها اتصال الحال بصاحبها، وهذا يجعل  
 الوصل هو الأول.

هذا ، و البلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «حسوماً» ؛ لأن ما  
 بعده - وهو قوله: «فترى القوم فيها صرعى» - جملة في موضع نصب على  
 الحال، وقد عطفت بالفاء التي تفيد الترتيب والتعقيب على الجملة السابقة

وهي: «سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوماً» وتأمل قارئاً قرأ:  
 «سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوماً» ثم وقف: ماذا أفاد؟ أفاد  
 الإخبار بأن الله سخر الريح على «عاد» هذه المدة تسخيراً متصلاً متتابعاً، وهذا  
 لا يؤدي المعنى المراد؛ إذ المراد - والله أعلم بمراده - إفادة أن القوم قتلوا بسبب  
 هذا التسخير، وحيث بالفاء العاطفة؛ لإفادة السرعة في القتل والإهلاك لـ  
 «عاد»، والوقف يخالف المقصود؛ إذ هو يؤخر الإخبار بإهلاكهم، وهذا عكس  
 المقصود لأن التعجيل بذكر إهلاكهم هو الغاية من هذا الحديث كله.

والإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> لا يجيز الفصل بين الجمل المعطوفة لأنها  
 تصير بالعطف كالشيء الواحد، والشيء الواحد لا يجوز تجزئته؛ لذا كان  
 الوقف ممنوعاً، والوصل هو الأولى.

#### الموضع الثامن عشر:

﴿فَلَمَّا تَسْتَقْبِرُوا وَأَنْتُمْ فِيهِ كَانَتْ هُمْلًا ۖ تَرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِحْرَاقًا ۖ  
 وَتُنَادِيكُمْ بِأَقْوَامٍ تَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَتَجْعَلُ لَكُمْ فَنَاجِيًا ۖ﴾ [الآيات من  
 ١٠ - ١٢ نوح].

#### إضاءة:

سبق الحديث عن هذا الموضع في سياق الحديث عن الموضع الثاني  
 عشر<sup>(٢)</sup> من الفصل السابع - بين الأنبياء وأقوامهم - من الباب الثاني من هذا  
 البحث.

(١) انظر: دلائل الإحسان: ٢٤٤، ونظر معه: منار الهدى: ٣٢٦.

(٢) انظر: ص ٦٣٩ وما بعدها من هذا البحث.

## شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿وبين -١٢-﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء: فمنهم من فهم المنع من كلامه، ومنهم من صرح بمنع الوقف على هذا الموضع. وإليك آراء القراء:

يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «ومثله - أي في التمام - ﴿وأنهاراً -١٢-﴾ ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿وبين﴾، وهذا يدل على المنع.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «﴿جهاراً -٨-﴾ صالح، وكذا: ﴿أنهاراً -١٢-﴾ ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿وبين﴾ وهذا يدل على المنع. ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - «﴿إسراراً -٩-﴾ ليس بوقف؛ لعطف ما بعده على ما قبله، ومثله - في عدم الوقف - : ﴿غفاراً -١٠-﴾، وكذا: ﴿مداراً -١١-﴾ ﴿وبين -١٢-﴾ لعطفها على الجواب».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿وبين﴾؛ لأنها معطوفة على الجواب، ولأن ما بعدها وهو قوله: ﴿ويجعل لكم جنات﴾ معطوف على الجواب أيضاً.

---

(١) للكشي: ٥٨٨.

(٢) المقصد: ٤٠٥.

(٣) منار الهدى: ٤٠٥.

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «يرسل السماء عليكم»  
 جواب الأمر، ويقول محي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(٢)</sup> : «يرسل» فعل  
 مضارع مجزوم؛ لأنه جواب الطلب.. «ويمدكم» عطف على: «يرسل»  
 .. «وينين» عطف على «أموال» «ويجعل» فعل مضارع مجزوم عطف  
 على : «ويمدكم».

ومن كلام النحاة يتبين لنا أن قوله: «وينين» معطوف على «أموال»  
 المتعلقة بقوله: «ويمدكم» المعطوفة على الجواب وهو «يرسل» وما عطف على  
 الجواب فهو جواب، وما بعد قوله : «وينين» - وهو قوله: «ويجعل لكم  
 جنات» - معطوف على الجواب أيضاً. وعلى هذا فإن الجواب يتكون من  
 قوله: «يرسل السماء عليكم مدراراً» ومن قوله: «ويمدكم بأموال وينين»  
 ومن قوله: «ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً» فهذا كله هو الجواب،  
 والوقف على بعضه يفقد المعنى؛ لأنك تقدم بعض المعنى وتؤخر بعضه.

أما التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا فقد ذكرته في الموضع السابق لأن هذا  
 صنو ذاك؛ حيث إن علة المنع مشتركة بينهما.

الموضع التاسع عشر :

﴿رَبِّ اٰلِهِيْزِىْ وَلَوْ اِلٰهٌ وَّلَمْ يَدْخُلْ تَحْتِىْ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ  
 وَلَا تَزِدِ الظَّٰلِمِيْنَ اِلَّا تَبَارًا﴾ (آية: ٢٨ من سورة نوح).

(١) إهراب القرآن ٣٨/٥، ونظر معه: البيان: ٤٦٤/٢، والجامع لأحكام القرآن: ٢٨٩/١٨.

(٢) إهراب القرآن وبيانه: ٨٠/٨.

هذه الآية بقية دعاء سيدنا نوح - عليه السلام - فهو (هنا) يدعو ربه بغفران الذنوب له - وقد بدأ بنفسه اتباعاً لسنة الأنبياء في هذا الشأن بأن يبدأ الداعي لنفسه، ثم بعد ذلك يدعو لمن يحب - ولوالديه وهما أبواه - أبوه وأمه - «وقد ورد اسم أبيه في التوراة لك - فتح اللام والميم-، وأما أمه فقد ذكر الثعلبي أن اسمها شمخي بنت أنوش»<sup>(١)</sup> .

ثم دعا - عليه السلام - بالمغفرة لمن دخل بيته - أي منزله ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> : «بيتي» منزلى وقيل : مسجدي وقيل : سفيتي - مؤمناً أي حالة كونه متصفاً بالإيمان، ثم يدعو للمؤمنين عموماً وللمؤمنات، وهذه سنة ماضية في الدعاء فكلما كان عاماً كان أقرب إلى الإجابة والقبول.

هذه دعوة الخير، أما دعوة الهلاك فقد خص بها الكافرين الذين كفروا به فهو يدعو عليهم بالهلاك والدمار، وقد أجاب الله دعاءه، فقد أهلكوا بالفرق.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «والمؤمنات» في ط . مصحف الملك الثالثة ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة .

أما القراء : فقد اختلفوا في هذا الموضع، فمنهم من لم يذكر فيه وفقاً من أي نوع، ومنهم من قال بتمام الوقف عليه، وإليك آراءهم: يقول

(١) التحرير والتنوير: ٢٩/٢١٥، ونظر منه: مفاتيح الغيب: ٣٠/١٣٠، والجامع لأحكام القرآن: ٣٠٠/١٨.

(٢) الكشف: ٤/١٦٥.



السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «والمؤمنات -٢٨- ط» أي مطلق. ويقول  
الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «والمؤمنات -٢٨- ط» تام.

ويقول الاشموني<sup>(٣)</sup> :- من علماء القرن الحادي عشر الهجري -  
«والمؤمنات -٢٨- ط» تام.

فهؤلاء القراء - كما ترى - منهم من قال بأن الوقف مطلق<sup>(٤)</sup>  
كالسجاوندي ومنهم من قال بتمامه كالانصاري والاشموني.

أما القراء الذين لم يذكروا وقفاً هنا فمنهم ابن الأنباري (٣٢٨هـ)<sup>(٥)</sup>  
والداني (٤٤٤هـ)<sup>(٦)</sup> . هذه هي آراء القراء في هذا الموضع، وهي - كما ترى  
- مختلفة، ولن يحسم هذا الخلاف إلا كلامُ النحاة.

فيقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٧)</sup> : «ولاتزد الظالمين إلا تباراً» أي  
هلاكاً، وقال مجاهد: خساراً والاول أظهر، وقد دعا - عليه السلام -  
دعوتين: دعوة على الكافرين، ودعوة للمؤمنين وحيث استجبت له الاولى،  
فلا يبعد أن تستجاب له الثانية.

وهذا يفهم منه أن نوحاً - عليه السلام - قد دعا في الآية - بدعوتين

---

(١) علل الوقف: ١٠٥٣/٣.

(٢) المقصد: ٤٠٥.

(٣) منار الهدى: ٤٠٥.

(٤) تقدم بيانه.

(٥) انظر: إضاح الوقف والابتداء: ٩٤٩/٢.

(٦) انظر: المكشوف: ٥٨٨.

(٧) روح المعاني: ١٣٩/٢٩.

دعوة بالمغفرة ودعوة بالهلاك، وقد عطف الثانية على الأولى بواو العطف، ويقول محي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(١)</sup> : «...» «وللمؤمنين والمؤمنات» عطف أيضاً «ولا تزد الظالمين إلا تباراً» الواو عاطفة، و«لا» ناهية دعائية، و«تزد»: فعل مضارع مجزوم بـ «لا»، والظالمين: مفعول به أول، و«إلا» أداة حصر و«تباراً» مفعول به ثان والاستثناء مفرغ<sup>(٢)</sup>.

ومما تقدم يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: «والمؤمنات» لأن قوله: «ولا تزد الظالمين إلا تباراً» معطوف على ما قبله، والعطف يصير المعطوفات شيئاً واحداً.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «والمؤمنات»؛ لأن ما بعده جملة معطوفة على الجملة السابقة التي منها قوله: «والمؤمنات» لأن سيدنا نوحاً - عليه السلام - قد دعا بدعوتين: الأولى: بالمغفرة والثانية بالهلاك، وعلى القارئ أن يذكر الايتين معاً حتى يقدم المعنى تاماً، أما الوقف على قوله: «والمؤمنات» فإنه يؤدي إلى الفصل بين الدعوة الأولى والثانية، والمقام يتطلب الايتين معاً؛ لأن الدعوة الثانية قد عطف على الأولى بالواو والعطف<sup>(٣)</sup> يجعل المعطوفات شيئاً واحداً، وقد تقدم نظير هذا الموضع كثيراً، لذا فإنني أكتفي بما ذكرته في نظائره<sup>(٤)</sup>.

(١) إعراب القرآن وبيانه : ٨ / ٨٧.

(٢) انظر : دلائل الإحجاز : ٢٤٤، وانظر معه : منار الهدى : ٣٢٦.

(٣) انظر - مثلاً - ص ٦٨١ وما بعدها من هذا البحث.

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على تسعة عشر موضعاً توزعت على خمس

مجموعات هي :

المجموعة الاولى : وتشتمل على سبعة مواضع هي :

١- الموضع السابع : {آية : ٤٣ الرعد}.

٢- الموضع العاشر : {آية : ٤٠ الإسراء}.

٣- الموضع الحادى عشر : {آية : ٦٨ الإسراء}.

٤- الموضع الثانى عشر : {آية : ٣٣ طه}.

٥- الموضع السابع عشر : {آية : ٧ الحاقة}.

٦- الموضع الثامن عشر : {آية : ١٢ نوح}.

٧- الموضع التاسع عشر : {آية : ٢٨ نوح}.

وقد اتفقت هذه المواضع في حلة منع الوقف وهي : أن الوقف على أي

منها يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه ، كما اتفقت في الموضوع

العام لهذا الفصل - حديث القرآن عن الرسل - وقد اتخذ هذا الحديث طرقات

متنوعة .

١- ففي الموضع السابع : {آية : ٤٣ الرعد} حديث عن قول كفار مكة

للمرسول ﷺ : «لست مرسلًا» أي أنهم ينكرون نبوته ورسالته ، ويتهمون

بالادعاء ، فأمره الله أن يرد عليهم دعواهم وأن يقدم دليلين أثبتا على رسالته ،

وهذان الدليلان كافيان في إبطال دعواهم الكاذبة.

٢- وفي الموضع العاشر: {آية : ٤٠ الإسراء} حديث عن إنكار النبي ﷺ لمزاعم الكفار التي يقولونها: إن الملائكة بنات الله حيث سلك في الرد سبل الإقناع العقلي، ولكنهم لا يعقلون.

٣- وفي الموضع الحادي عشر {آية : ٦٨ الإسراء} يخاطب النبي ﷺ الكفار، فينكر عليهم تماديهم في الكفر، وجحد النعم التي أنعم الله بها عليهم، ومنها: أنه هو الذي يرسل السفن في البحار، ويمسكها من الغرق هي ومن فيها، وهو الذي يحفظ الإنسان في البر كذلك، فهل يستطيع الإنسان أن ينجو من نعمة الله إن أراد به ذلك؟

٤- وفي الموضع الثاني عشر: {آية : ٣٣ طه} حديث عن بقية دعاء موسى - عليه السلام - حيث يعلن تنزيه الله تعالى عن كل مالا يليق بذاته المقدسة، مع الذكر الكثير له سبحانه؛ لأنه هو صاحب النعم عليه وعلى أخيه وعلى كل المخلوقات.

٥- وفي الموضع السابع عشر: {آية : ٧ الحاقة} حديث عن إهلاك «عاد» وهم قوم «مرد» - عليه السلام - حيث أهلكهم بالريح.

وأنتم كذلك ياكفار مكة إن لم تؤمنوا تكن عاقبتكم كهذه العاقبة، قاله تعالى يضرب المثل بالأمم الهالكة؛ لكي يتعظ كفار مكة وغيرهم حتى لا يكون مصيرهم كهذه الأمم، وهم أصحاب أسفار ويمرون على ديار هذه الأمم الهالكة.

٦- وفي الموضع الثامن عشر: {آية : ١٢ نوح} يصف سيدنا نوح - عليه السلام - العلاج لقومه مما هم فيه من هلاك الزروع والثمار - بسبب امتناع المطر من النزول وجذب الأرض - وعقم أرحام النساء حتى أصبحوا لا يولد لهم أربعين سنة، فما هذا العلاج؟ إنه الاستغفار .

٧- وفي الموضع التاسع عشر: {آية : ٢٨ نوح} يختم سيدنا نوح - عليه السلام - حوار مع قومه بهذا الدعاء، فيدعوا بالمغفرة له ولوالديه ولمن دخل بيته مؤمناً، ولكل المؤمنين والمؤمنات. فهذه هي دعوة بالخير، ومعها دعوة بالإهلاك للكافرين به، فهاتان دعوتان دعا بهما نوح - عليه السلام - ودعوة الانبياء مستجابة.

وللمجموعة الثانية: وتشتمل على أربعة مواضع هي:

١- الموضع الرابع: {آية : ٢٨ هود}.

٢- الموضع الخامس: {آية : ٢٤ يوسف}.

٣- الموضع السادس: {آية : ٣٧ الرعد}.

٤- الموضع السادس عشر: {آية : ١٢ الممتحنة}.

وقد اتفقت هذه المواضع في العنوان العام لهذا الفصل، كما اتفقت في علة منع الوقف وهي: أن الوقف على أي منها يؤدي إلى الفصل بين الشرط وجوابه وذلك ممنوع، كما أن بعضها وجدت فيه أكثر من علة لمنع الوقف بجانب هذه العلة التي اخترناها؛ لتكون سمة جامعة بين مواضع هذا الفصل كالموضع الرابع الذي جمع إلى جانب العلة المذكورة علة الفصل بين العامل

ومعموله ، وعلة الفصل بين القول ومقوله . والموضع السادس : الذي جمع بين العلة المذكورة وعلة أخرى للمنع وهي : أن الوقف يؤدي إلى الفصل بين القسم وجوابه .

١- ففي الموضع الرابع : {آية : ٢٨ هود} يخاطب هود - عليه السلام - قومه برفق وحلم ، فيصفهم بأنهم قومه الذين يخاف عليهم الهلاك ويرجو لهم الرشد فيقول لهم : أخبروني إن كنت قد أكرمني الله بالرسالة من دونكم ، وخفي عليكم هذا الخير أيكون من العقل أن ألزمكم بشيء أنتم له كارهون؟

٢- وفي الموضع الخامس : {آية : ٢٤ يوسف} حديث عن جانب من جوانب محنة يوسف - عليه السلام - مع «رليخا» ، حيث أعدت له المكان وهيأت كل وسائل الإغراء ، لتتال منه شهوتها ، ولكنه احتسب بالله الذي نجاه من كيدها ومكرها ، فهمت به لتتال قصدها . وهم بها ليدفعها عن نفسه ، فهده الله إلى الهرب منها فكان في ذلك نجاته .

٣- وفي الموضع السادس : {آية : ٣٧ الرعد} حديث عن إنزال القرآن حكماً هريماً هادياً إلى كل خير ، ناهياً عن كل شر ، ثم القسم المؤكد من الله للنبي ﷺ على جهة التحذير من أن يتبع أهواء اليهود والنصارى - ومن لف لفهم - بعد العلم المؤكد الذي جاءه عن طريق الوحي إنه إن فعل ذلك واتبع أهواءهم فإن الله يتخلى عن حفظه له ووقايته إياه .

٤- وفي الموضع السادس عشر : {آية ١٢ الممتحنة} حديث عن بيعة النساء حين بايعهن رسول الله ﷺ على أهم مكارم الأخلاق التي يجب أن تلتزم بها المرأة ، كما بايع الرجال على ذلك . إعلاناً للمساواة الثامنة التي أرساها

أما المجموعة الثالثة: فإنها تشتمل على موضعين هما:

١- الموضع الثاني : {آية : ٣٥٠ يونس}.

٢- الموضع الثالث: {آية : ٥٩ يونس}.

وهذان الموضعان قد اتفقا في علة منع الوقف وهي: أن الوقف على أي منهما يؤدي إلى الفصل بين «أم» المتصلة التي عطف ما بعدها على ما قبلها، بعد الاتفاق في الموضوع العام لهذا الفصل.

١- ففي الموضع الثاني: {آية : ٣٥ يونس} حديث عن حوار دار بين النبي ﷺ وكفار مكة الذين اتخذوا الأوثان آلهة شركاء مع الله، فهو يقول لهم: ماذا قالت لكم الأصنام التي اتخذتموها آلهة من دون الله وشركاء معه؟ هل منها من يهدي إلى الحق؟ فلما لم تجبهم، لأنها لم تقل لهم شيئاً ولم تهدمهم إلى خير، ولا إلى حق تولى الله تعالى الإجابة أمراً نبيه ﷺ أن يصدع بالحق: ﴿قل الله يهدي للحق﴾ ومادام الله هو الذي يهدي إلى الحق فأيهما أولى بالاتباع؟ من يهدي إلى الحق أم من لا يهتدى بنفسه فضلاً عن أن يهدي غيره؟ المنطق والعقل يقولان: الأولى بالاتباع هو: من يهدي إلى الحق.

٢- وفي الموضع الثالث : {آية : ٥٩ يونس} حوار على الطريقة السابقة بين النبي ﷺ وكفار مكة . ولكنه كان في الموضع السابق حواراً حول العقيدة والاهتداء إلى طريق الإيمان، أما الحوار هنا فلإنه حوار حول التدخل من الكفار في قضية الحلال والحرام من الرزق الذي مصدره هو الله تعالى، فهم يقولون: هذا حلال وهذا حرام افتراءً على الله من غير دليل ولا برهان.

والمجموعة الرابعة : وتشتمل على موضعين هما :

١- الموضع الثالث عشر : {آية : ٧ سبأ}.

٢- الموضع الرابع عشر : {آية : ٤٥ الزخرف}.

وهذان الموضعان قد اتفقا في علة منع الوقف وهي : أن الوقف على أي منهما يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله بعد الاتفاق في الموضع العام لهذا الفصل .

١- ففي الموضع الثالث عشر : {آية : ٧ سبأ} حديث عن قول الكفار - على طريق الاستهزاء والتهكم - : هل ندلكم على رجل يقول إن الإنسان بعد موته وفاته يبعث مرة أخرى للحساب والجزاء ؟

هذا ما يحكيه القرآن من قول الكفار حول إخبار النبي ﷺ لهم بالبعث بعد الموت .

٢- وفي الموضع الرابع عشر : {آية : ٤٥ الزخرف} حديث عن اتفاق الأنبياء جميعاً في أصل العقيدة ، وهي : وحدانية الله تعالى ولذلك يأمر سيدنا جبريل - عليه السلام - ليلة الإسراء نبيناً محمداً ﷺ أن يسأل الأنبياء - الذين حشرهم الله تعالى وجمعهم له فصلى بهم إماماً - هذا السؤال : «أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون» ؟ ولكن النبي ﷺ لم يسأل لما لديه من العلم بالله .

وبعد : فهذه هي المجموعات التي اتفقت في علة منع الوقف ، وهناك مجموعة خامسة لم تجمع بين مواضعها رابطة الاتفاق في علة منع الوقف ، فجاءت مواضعها مختلفة في هذه العلة ، وسأذكرها في موضعها من السمات الفارقة إن شاء الله تعالى .



## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات التي تميز بعض مواضع هذا الفصل فإني أجملها فيما يلي :

المجموعة الأولى : وتشتمل على سبعة مواضع هي :

١- الموضع السابع : {آية : ٤٣ الرعد}.

٢- الموضع العاشر : {آية : ٤٠ الإسراء}.

٣- الموضع الحادي عشر : {آية : ٦٨ الإسراء}.

٤- الموضع الثاني عشر : {آية : ٣٣ طه}.

٥- الموضع السابع عشر : {آية : ٧ الحاقة}.

٦- الموضع الثامن عشر : {آية : ١٢ نوح}.

٧- الموضع التاسع عشر : {آية : ٢٨ نوح}.

وهذه المواضع قد اتفقت في علة منع الوقف - كما ذكرت آنفاً وفي

الموضوع العام لهذا الفصل ، ولكنها اختلفت فيما يأتي :

أ - في الموضوع الخاص بكل منها :

١- ففي الموضع السابع : تحكى الآية قول الكفار للنبي ﷺ «لست

مرسلاً» ثم يلقي الله الحجة لنبيه ﷺ لكي يرد بها قول الكفار ويطل هذا الزعم .

٢- وفي الموضع العاشر : إنكار على الكفار قولهم : إن الملائكة بنات الله

مع تلقين النبي ﷺ حجته لرد زعمهم .

٣- وفي الموضع الحادي عشر : تذكير الكفار بأنه لا ينجو من عقاب الله أحد مهما اعتصم بأي شيء يظن فيه الأمان؛ لأن الأمان لا يكون إلا في طاعة الله وفي جانبه .

٤- وفي الموضع الثاني عشر: تذييل دعاء سيدنا موسى - عليه السلام - بإعلان تنزيه الله تعالى وتقديسه عما لا يليق بذاته المقدسة مع الإعلان عن ذكر الله كثيراً؛ لأنه بذلك جدير .

٥- وفي الموضع السابع عشر: إخبار عن إهلاك «عاد» قوم «هود» عليه السلام - بالريح العاتية .

٦- وفي الموضع الثامن عشر: رد سيدنا نوح - عليه السلام - على قومه حين سألوه علاجاً لهلاك الزروع والثمار، وعقم أرحام نسايتهم أربعين سنة، وهلاك دوابهم وجذب الأرض فجاء العلاج : «فقلت استغفروا ربكم . . .» .

٧- أما الموضع التاسع عشر: فقد كان دعاء سيدنا نوح - عليه السلام - الذي ختم به حواراه مع قومه ودعوته لهم، وقد كان دعاؤه مكوناً من شقين: الأول: خاص بدعوة الخبير له ولوالديه ولعمامة المؤمنين والمؤمنات . والشق الثاني: دعوة على أعدائه بالهلاك .

ب - في السمات المميزة لكل موضع حسب المقام :

١- ففي الموضع السابع: [آية : ٤٣ الرعد] حكى القرآن قول الكفار بصيغة المضارع «يقول» التي تفيد التجدد والحدوث والاستمرار وتصوير الفاعل وهو يحدث الحدث؛ ليبدل على أن هذه الفرية يقولها الكفار جيلاً بعد جيل، ويقولها الكفار لكل نبي، أما الإجابة عن هذا الكذب فجاءت تسلقينا من الله

تعالى، وانقسمت إلى شقين: شق محسوس: وهو سؤال من عنده علم الكتاب.

والشق الثاني: مرده إلى الله تعالى الذي يؤيد رسله بالمعجزات، وتلك ابلغ حجة وأسمى شهادة على صدق الرسول ﷺ.

٢- وفي الموضع العاشر: [آية: ٤٠ الإسراء] المقام مقام جدل فالكفار يصفون الملائكة بأنهم بنات الله، فكان الاستفهام الإنكاري التوبيخي الذي يسهه رأيهم، فيصف قولهم هذا بأنه قول موغل في الفحش والجهل بحقيقة الله المنزهة عن اتخاذ الصاحبة والولد؛ لانه - سبحانه - في غير حاجة لهما، ولو كان له حاجة إلى ولد كيف يؤثركم ويخصكم بالبنين الذين ترونهم الذرية الاثيرة لديكم للحببة عندكم، ويجعل لنفسه الصنف الأدنى - وهو البنات - كما تزعمون؟

٣- وفي الموضع الحادي عشر: [آية: ٦٨ الإسراء] المقام مقام جحود للنعم من جانب الكفار، فكان الاستفهام الإنكاري التوبيخي، وكان الله تعالى ينفي وجود الأمن من هقابه في بر لو غيره، وإنما الأمن في الاحتماء بجنتابه ونحت طاعته لذا كان الاستفهام الذي يهز النفس السادرة في غيها هزاً عنيفاً.

٤- وفي الموضع الثاني عشر: [آية: ٣٣ طه] تكررت كلمة «كثيراً» لتوحى بالإحساس بالنعمة التي أسبقها الله على موسى وأخيه - عليهما السلام - ، وجاءت كلمتا التسييح والذكر على صورة المضارع لإفادة التجدد والحدوث والاستمرار «نسبحك - نذكرك» أما ما هو في جانب الله فقد جاء على صورة الماضي في سياق أسلوب مؤكد بـ «إن» المتصلة بكاف الخطاب -

خطاب الله تعالى - ليدل على أن كون الله قد استقر أولاً في علم الله القديم، وما يحدث فيه إنما هي أمور يديها ولا يتديها ﴿إنك كنت بنا بصيراً﴾ .

٥- أما الموضع السابع عشر : ﴿آية : ٧ الحاقة﴾ ففيه إخبار عن إهلاك «عاد» قوم «هود» - عليه السلام - بالريح الموصوفة بأنها «صرصر» - عاتية - سخرها عليهم - سبع ليلال وثمانية أيام حسوماً - فترى القوم فيها صرعى - كأنهم أعجاز نخل - خاوية﴾ فهذه صورة مفزعة لهذا الهلاك الذي وقع بهم، وهو جدير بأن تقشعر منه الأبدان، حتى يكون ذلك رادعاً لكل من يكذب الرسل .

٦- أما الموضع الثامن عشر : ﴿آية : ١٢ نوح﴾ ففيه وصف علاج سيدنا نوح - عليه السلام - لأزمة قومه حين أصيوا بما ذكرناه من قبل فهُرِعُوا إليه يطلبون النجاة، وهو يعلم أنهم أهل حرص على الدنيا قال : ﴿فقلت استغفروا ربكم...﴾ فإنكم إن فعلتم ذلك - أي الاستغفار - يكن الجواب من الله لا بلفظ الماضي، ولكن بلفظ المضارع الذي يفيد التجدد والحدوث والاستمرار ﴿يرسل - ويمددكم - ويجعل لكم جنات - ويجعل لكم أنهاراً -﴾ ولكي يلفتنا القرآن إلى أن ذلك العلاج باق إلى يوم القيامة وليس خاصاً بقوم نوح - عليه السلام - جاء به في صورة المضارع لنجعله - نحن أمة الإسلام - علاجاً لنا أيضاً نستشفى به من كل داءاتنا .

٧- وفي الموضع التاسع عشر : ﴿آية : ٢٨ نوح﴾ جاء دعاء سيدنا نوح - عليه السلام - ختاماً لرحلته مع قومه، فبدأ بذكر لفظ «رب» من غير «يا» النداء؛ ليدل على قرب الله منه .

﴿و نحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾ [آية : ١٦ . ق] ثم دعا بالمغفرة له ولوالديه، وخص من دخل بيته مؤمناً ثم دعا لعامة المؤمنين والمؤمنات. هذه دعوة نوح - عليه السلام - لمن أحبهم، أما من كفروا وكذبوه: فإنه دعا عليهم بالهلاك، وقد أغرقوا حتى ابنه وزوجته، فاستجابة الله له في هذه الدعوة دليل على إجابة الله له في النصف الأول من الدعوة. والله أعلم.

والمجموعة الثانية : وتشتمل على أربعة مواضع هي:

١- الموضع الرابع: [آية: ٢٨ هود].

٢- الموضع الخامس: [آية: ٢٤ يوسف].

٣- الموضع السادس: [آية: ٣٧ الرعد].

٤- الموضع السادس عشر: [آية: ١٢ الممتحنة].

وقد اتفقت هذه المواضع في علة منع الوقف، وفي الموضوع العام لهذا الفصل - كما ذكرت آنفاً - ولكنها تميزت بسمات فارقة لجعلها فيما يلي:

١- في الموضع الرابع: [آية: ٢٨ هود] المقام مقام إنكار قوم هود - عليه السلام - لنبوته، فهو يتلطف في إقناعهم ويسلك معهم طريق اللين والمودة، فيقول لهم: ﴿يا قوم﴾ والإنسان - أي إنسان - لا يمكن أن يخدع قومه ﴿أرايتم﴾ أخبروني إن كنت على جانب من الخير والصلاح، وآتاني ربي النبوة وأنتم قد خفيت عليكم هذه الأمور، فهل ألزمكم بالإيمان وأنتم لذلك كارهون؟

فتأمل قوله: ﴿يا قوم - أرايتم - إن كنت على بينة من ربي - وآتاني رحمة من عنده - فعميت عليكم - أنلزمكموها - وأنتم لها كارهون﴾؟.

٢- وفي الموضع الخامس: [آية: ٢٤ يوسف] المقام مقام الحديث عن رغبة جنسية عارمة لدى امرأة العزيز وقد اكتملت لها كل مقومات السيطرة والأمر، ومن تحبه تحت إمرتها تأمره ويجب أن يطيع، وقد هيأت له كل وسائل الأمان والستر ولم يبق إلا أن يدنو منها، لتقضى شهوتها، لكنه يتأبى لذا كان التعبير عن همها مؤكداً بالقسم: ﴿ولقد همت به﴾.

ومن جانبه هو ﴿همَّ بها﴾ ليدفعها عن نفسه، أو ليضربها ولكنه رأى برهان ربه وهو الفرار من وجهها فإلهم هنا - وإن كان اللفظ واحداً لكنه - مختلف، إذ إلهم منها كان همَّ شهوة جنسية تسمى لتتألف منه أما هو: فكان همه الدفاع عن نفسه ورد جماع هذه المرأة وقد كان بالفرار من وجهها.

٣- وفي الموضع السادس: [آية: ٣٧ الرعد] المقام مقام تحذير من الله تعالى لنبية ﷺ من اتباع أهواء اليهود والنصارى - ومن لف لفهم - كالعودة إلى الصلاة إلى قبلتهم أو غير ذلك مما كانوا ياملون، وجاء هذا التحذير في سياق القسم: ﴿ولئن اتبعت أهواءهم﴾ ثم جعل ما يطلبه اليهود وغيرهم ﴿أهواء﴾ لاتصل بالحق بأدنى سبب، ثم جعل عاقبة اتباع أهوائهم تخلف نصرة الله له وحفظه إياه.

٤- وفي الموضع السادس عشر: [آية: ١٢ المنتحة] المقام مقام بيعة ومعاودة، وأخذ ورد، لذا كان الفعل المضارع هو الغالب في هذه الآية ﴿ياياعنك - أن لايشركن - لايسرقن - لايزنن - لا يقتلن - لا يأتين - يفتريه - يعصينك﴾ فالمضارع - كما ترى - هو الأنسب للمقام؛ لدلالته على تصوير الحدث، وإفادة التجدد والحدوث والاستمرار.

والمجموعة الثالثة: وتشتمل على موضعين هما:

١- الموضع الثاني: {آية: ٣٥ يونس}.

٢- الموضع الثالث: {آية: ٥٩ يونس}.

وهذان الموضعان قد اتفقا في علة منع الوقف، وفي الموضوع العام لهذا

الفصل - كما ذكرت آنفاً - ولكنهما اختلفا في الموضوع الخاص بكل منهما:

١- فالموضع الثاني: يدور حول هذه الأصنام التي يتخذونها شركاء لله

تعالى، فيطلب الله من نبيه ﷺ أن يسألهم: هل من شركائكم من يهdy إلى الحق؟ لاجواب من قبلهم، لأنها لاتستطيع أن تفعل ذلك ﴿قل الله يهdy للحق﴾ وما دام الأمر كذلك وهي لاتستطيع أن تقدم هداية لأحد، فيكون السؤال التالي تلقائياً المقارنة بين يهdy إلى الحق وبين من لايهdy نفسه فضلاً عن هداية غيره. فأيهما أولي بالاتباع والعبادة؟

فالامر هنا خاص بالعقيدة، وقد غلب على الآية تكرار الامر ﴿قل﴾

وتكرار الاستفهام؛ ليحرك في نفوسهم ثورة الشك فيما يعبدون وليتفكروا في هذه الأصنام.

٢- أما الموضع الثالث: فالمقام فيه مقام الإنكار على كفار مكة الذين

جعلوا من رزق الله - الذي أنزله بقدرته - حلالاً وحراماً دون إذن من الله تعالى افتراء على الله.

فالموضعان (هنا) مختلفان في الموضوع الخاص بكل منهما: هذا من

التحليل والتحریم للررق بدون إذن من الله، وذلك خاص بالعقيدة.

وقد تكرر فيه - كالسابق - الامر «قل» وتكرر الاستفهام (ايضاً) كالسابق، لإثارة عقولهم حتى تفكر فيما يفترون على الله من الكذب، ليقنعوا عنه.

والمجموعة الرابعة : وتشتمل على موضعين هما :

١- الموضع الثالث عشر : [آية : ٧ سبأ].

٢- الموضع الرابع عشر : [آية : ٤٥ الزخرف].

وهذان الموضعان قد اتفقا في علة منع الوقف، وفي الموضوع العام لهذا الفصل - كما ذكرت آنفاً - ولكنهما اختلفا في الموضوع الخاص بكل منهما :

١- فالموضع الثالث عشر : حكاية قول الكفار التي قالوها على سبيل الاستهزاء والتهمك بالنبي ﷺ في قوله «إنكم لفسى خلق جديد» أي إنكم سوف تبعثون يوم القيامة للحساب. وقد حكى القرآن قولهم منسوباً إليهم؛ ليحملهم تبعة كفرهم، فالحديث هنا عن البعث.

٢- أما الموضع الرابع عشر : فإن الحديث فيه عن أصل العقيدة؛ لذا يطلب سيدنا جبريل - عليه السلام - ليلة الإسراء من سيدنا محمد ﷺ أن يسأل الأنبياء - وقد حشرهم الله له ليصلى بهم إماماً - هذا السؤال : «أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون»؟

فالموضعان (هنا) غلب عليهما الاستفهام؛ لأنه هو الذي يحرك الالتماس، ويشير في النفوس البحث عن الحقيقة.

أما المجموعة الخامسة : فقد اشتملت على أربعة مواضع هي :



- ١- الموضع الاول: {آية: ١١١ الاعراف}.
  - ٢- الموضع الثامن: {آية: ١ إبراهيم}.
  - ٣- الموضع التاسع: {آية: ٥٩ الحجر}.
  - ٤- الموضع الخامس عشر: {آية: ٨ الحديد}.
- وقد اختلفت هذه المواضع فيما يأتي:

أولاً: في حلة منع الوقف.

١- ففي الموضع الاول: {آية: ١١١ الاعراف} حلة منع الوقف هي: أن الوقف على قوله: ﴿حاشرين﴾ يؤدي إلى الفصل بين الأمر: ﴿أرسل﴾ وجوابه: ﴿يأتوك﴾ وذلك ممنوع.

٢- وفي الموضع الثامن: حلة منع الوقف أن الوقف على قوله: ﴿الحميد﴾ يؤدي إلى الفصل بين البدل - ﴿الله﴾ - وبين المبدل منه - ﴿الحميد﴾ - وذلك ممنوع.

٣- وفي الموضع التاسع: كانت العلة: أن الوقف على قوله: ﴿أجمعين﴾ يؤدي إلى الفصل بين المستثنى منه والمستثنى وذلك ممنوع.

٤- وفي الموضع الخامس عشر: كانت العلة أن الوقف على قوله: ﴿بالله﴾ يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها وذلك ممنوع.

ثانياً: في الموضوع الخاص بكل منها:

١- في الموضع الاول: المقام فيه مقام خوف وقع من فرعون ومن

حاشيته عندما رآوا عصا موسى - عليه السلام - التي صارت حبة نسي، فقالوا لفرعون : أخره وأخاه وأرسل إلي المدائن أن يأتوك بكل ساحر متقن لفن البحر .

وتأمل كلمة ﴿المدائن﴾ و﴿حاشرين﴾ تدرك مدى الرهبة التي أحاطت بفرعون وملته .

٢- وفي الموضع الثامن: حديث عن القرآن ذلك الكتاب الذي أنزله الله المتصف بهذه الصفات المذكورة؛ للدلالة على منزلته وقدره ومنزلة المنزل عليه، فذكر أن الهدف من إنزاله هو إخراج الناس من الظلمات إلى النور ﴿ياذن ربهم إلي صراط العزيز الحميد الله...﴾ . وتأمل قوله: ﴿ربهم - العزيز - الحميد - الله﴾، لتدرك مدى أهمية الكتاب .

٣- وفي الموضع التاسع: المقام مقام فزع من جانب إبراهيم - عليه السلام - حيث سأل الملائكة عن سبب مجيئهم فقالوا : ﴿إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين إلا آل لوط إنا لمنجهم أجمعين﴾ إلا امرأته... ﴿فالملائكة قد أرسلوا بالعذاب إلى قري قوم لوط التي تفعل الفاحشة بعدما حذرهم لوط - عليه السلام - ثم استثنى الملائكة من العذاب آل لوط فإنهم ناجون جميعاً من العذاب ثم استثنى من آل لوط امرأته لأنها كانت كافرة .

٤- وفي الموضع الخامس عشر: المقام مقام حض على الإيمان بالله للإسراع في تحصيله، لأن العوامل التي تؤدي إلى سرعة الإيمان ماثلة، فيها هوذا الرسول ﷺ يدعوكم إلى الإيمان بالرب صاحب النعم - ولذا أثر هنا لفظ ﴿الرب﴾ على لفظ الجلالة: ﴿الله﴾ لأنه الأنسب للمقام؛ لأن الدعوة إلى

الإيمان بصاحب النعم المربى على موائد كرمه وبره وعطائه تكون أسرع إلى  
القبول - والرسول يتلو عليكم الكتاب الناطق بالبراهين والأدلة وقبل ذلك أخذ  
الله ميثاقكم بالإيمان، فأبي عذر لكم بعد ذلك في ترك الإيمان؟

\* \* \*



# الفصل الثاني

من صفات أصحاب الجنة

\* \* \*



## الموضع الاول:

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَجَسَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ دَخَرُوا اللَّهَ فَأَسْتَغْفَرُوا لِلذُّنُوبِ بِهِمْ  
وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ الذُّنُوبُ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾﴾  
[آية : ١٣٥ آل عمران].

## إضاءة:

يقول الواحدي (٤٦٨هـ)<sup>(١)</sup> : قال ابن عباس في رواية عطاء: نزلت  
الآية في نهبان التمار أتته امرأة حسناء تبتاع منه تمرأ فضعها إلى نفسه وقبلها،  
ثم ندم على ذلك فأتى النبي ﷺ وذكر ذلك له، فنزلت هذه الآية.

وفي هذه الآية حديث عن بقية صفات المتقين الذين أعد الله لهم جنة  
عرضها السموات والأرض، فذكر من صفاتهم:

- ١- الإنفاق في السراء والضراء. ٢- الكاظمين الغيظ، وكظم الغيظ
- إخفاؤه وإمساكه. ٣- العفو عن الناس فيما أساءوا به إليهم. ٤- الصفة
- الرابعة: أنهم إذا وقع منهم ذنب سارعوا إلى التوبة والاستغفار، وهؤلاء هم
- الذين عتبتهم الآية - التي معنا - فهم إذا وقعوا في فعل الفاحشة «وهي الفعلة
- المتجاوزة الحد في الفساد.. ف قيل : الفاحشة: المعصية الكبيرة، وظلم النفس:
- الكبيرة مطلقاً، وقيل : الفاحشة: هي الكبيرة المتعدية إلى الغير، وظلم النفس:
- الكبيرة القاصرة على النفس، وقيل: الفاحشة<sup>(٢)</sup> : الزنى».

---

(١) أسباب النزول : ١٠٥.

(٢) التفسير والتنوير : ٩٢/٤، وانظر معه: الكشاف : ٤٦٤/١، ومفاتيح الغيب : ١٠/٩، والجامع  
لاحكام القرآن : ٢٢٠/٤، والبحر المحيط : ٣٤٨/٣، وإرشاد العقل السليم : ٢٧٢/١، وروح  
المعاني : ٩٤/٤.

فهؤلاء إذا وقع منهم الذنب - الذي تحدثنا عنه - ﴿ذكروا الله﴾ أي رجعوا إليه، وعرفوا أن لهم رباً يعلم بالذنب، ويعاقب عليه، فإذا رجعوا إليه واستغفروه من هذا الذنب فإن الله يغفره؛ لأنه سبحانه فتح باب التوبة للعصاة المذنبين مالم تصل الروح إلى الحلقوم، أما قبل ذلك فإن الله يغفر للمستغفرين؛ لأنه لا يغفر الذنوب إلا الله؛ فإن المذنب ما دام معترفاً بالذنب رجاءاً بالتوبة والاستغفار إلى الله غير مُصرٍّ على الذنب - أي باقٍ على الذنب متمسك به - ﴿وهم يعلمون﴾ بأن الإصرار على الصغيرة يحولها إلى كبيرة، أو ﴿وهم يعلمون﴾ أن لهم رباً يغفر الذنب، فإن الله تعالى يعفو ويغفر.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿إلا الله﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط. ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

والقراء يقولون بالوقف على هذا الموضع : فيقول الداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup> : «عن الناس - ١٣٤ - ﴿كاف، ومثله: ﴿لذنوبهم - ١٣٥ -﴾ ، ومثله : ﴿إلا الله - ١٣٥ -﴾ . ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٢)</sup> : «... والوقف لطول الكلام على : ﴿لذنوبهم - ١٣٥ - ص <sup>(٣)</sup>﴾ للابتداء بالاستفهام وعلى : ﴿إلا الله﴾ {١٣٥} لا اعتراض الاستفهام . ولزوم الجواب بأن يقول الروح : لا أحد

(١) المكتفى : ٢١٠ ، وانظر معه : الإيضاح لابن الأنباري : ٥٨٥/٢ ، والقطع لابن النحاس : ٢٣٥ .

(٢) حلل الوقوف : ٣٨٩/١ .

(٣) (ص) : هذا الرمز يبنى عند السجاوندي أنه مرخص ضرورة : وهو : «مالا يستغنى ما بعده عما قبله لكنه يرخص لانقطاع النفس ، وطول الكلام ولا يلزمه الوصل بالعود لأن ما بعده جملة مفهومة» [حلل الوقوف : ١١٦/١ ، والإتقان : ٢٣٤/١] .



يغفر الذنوب إلا أنت».

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «لذنوبهم -١٣٥-» صالح، «ومن يغفر الذنوب إلا الله» أصلح منه... وإنما يصلح الوقف عليهما إن جعل «الذين» الأول نعتاً والثاني عطفاً عليه، وإلا فلا يصلح إلا بتجوز للفصل بين المبتدأ والخبر، ووجه الجواز: طول الكلام بينهما وقصر النفس عن بلوغ التمام».

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «لذنوبهم -١٣٥-» حسن. وقيل: كاف للابتداء بالاستفهام، ومثله: «إلا الله -١٣٥-» والجمع بين : «فاستغفروا»، «ومن يغفر» أولى: لشدة اتصالهما».

ومن كلام القراء يتضح لنا اختلافهم في الحكم على هذا الموضع: فمنهم من قال إن الوقف عليه حسن كابن الأنباري (٣٢٨هـ)<sup>(٣)</sup> ، ومنهم من قال إنه تام كنافع (١٦٩هـ)<sup>(٤)</sup> وخالفه في هذا ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> ومنهم من قال إنه كاف كالداني (٤٤٤هـ)، ومنهم من قال: إنه يرخص للضرورة كالسجائوندي (٥٦٠هـ) ومنهم من قال: إنه صالح كالانصاري (٩٢٦هـ) في حال القول بأن «الذين» الأول نعت، والثاني قد عطف عليه، أما على القول بأن «الذين» الثاني مبتدأ فلا يصلح إلا بتجوز؛ للفصل بين المبتدأ والخبر.

---

(١) المقصد: ٨٨.

(٢) منار الهدى: ٨٨.

(٣) انظر: إيضاح الوقف والابتداء: ٥٨٥/٢.

(٤، ٥) انظر: القطع والإتصاف: ٢٣٥.

أما الأشموني فقد ذكر رأى من قال إن الوقف عليه حسن، ورأى من قال إن الوقف عليه كاف، لكن الأولى عنده الجمع بين «فاستغفروا»، «ومن يغفر» وهكذا ترى - أيها القارئ الكريم - هذا الاختلاف بين القراء في هذا الموضع، ولن يحسم هذا الخلاف إلا كلامُ النحاة؛ لذا فإني أعرض القضية عليهم، وما ينتهي إليه القول عندهم فإني أقول به.

يقول الفخر الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(١)</sup> : «واعلم أن قوله: «ومن يغفر الذنوب إلا الله» جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه والتقدير: فاستغفروا لذنوبهم ولم يصروا على ما فعلوا».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup> : ««ومن يغفر الذنوب إلا الله» جملة اعتراض المتعاطفين، أو بين ذي الحال والحال... وهذه الجملة الاعتراضية فيها ترقيق للنفس وداعية إلى رجاء الله وسعة عفو واختصاصه بغفران الذنب.. «ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون» أي ولم يقيموا على قبيح فعلهم، وهذه الجملة معطوفة على «فاستغفروا» فهي من بعض أجزاء الجزاء المترتب على الشرط، ويجوز أن تكون الواو للحال ويكون حالاً من الفاعل في : «فاستغفروا» فهي من بعض أجزاء الجزاء، أي: فاستغفروا لذنوبهم غير مصرين».

ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٣)</sup> : ««ومن يغفر الذنوب إلا الله» ..

(١) مفاتيح الغيب: ١٠/٩، وانظر منه: الكشاف: ٤٦٤/١.

(٢) البحر المحيط: ٣٤٩/٣.

(٣) إرشاد المقل السليم: ٢٧٢/١، وانظر منه: روح المعاني: ٩٦/٤، والتحرير والتبوير: ٩٣/٤، وأحزاب القرآن وبيانه: ٥٣١/٤.

والجملة معترضة بين المعطوفين، أو بين الحال وصاحبها؛ لتقرير الاستغفار والحث عليه، والإشعار بالوعد بالقبول ﴿ولم يصروا﴾ عطف عليه: ﴿فاستغفروا﴾ وتأخيرُه عنه مع تقدم عدم الإصرار على الاستغفار رتبة؛ لإظهار الإعتناء بشأن الاستغفار، واستحقاقه للمسارعة إليه عقيب ذكره تعالى أو حال من فاعله أي ولم يقيموا، أو غير مقيمين».

فكلام النحاة هنا جاء واضحاً لالبس فيه ولا غموض، وقد دلَّ على أن قوله: ﴿ومن يغفر الذنوب إلا الله﴾ جملة معترضة بين المعطوف عليه وهو قوله: ﴿فاستغفروا للذنوبهم﴾ وبين المعطوف وهو قوله: ﴿ولم يصروا على ما فعلوا﴾ ولا يفصل بين المعطوفين بفاصل.

وبناءً على هذا فإن جملة: ﴿ولم يصروا على ما فعلوا﴾ تكون جزءاً من الجزء المترتب على الشرط ﴿إذا﴾، وعلى القول بأن الواو للحال تكون الجملة هنا حالاً من فاعل ﴿فاستغفروا﴾ فهي أيضاً من بعض أجزاء الجزء المترتب على الشرط ﴿إذا﴾ أي فاستغفروا للذنوبهم غير مصرين، وأجزاء الجزء تذكر كلها مرة واحدة؛ لأن من مجموعها يتكون الجزء، وهو هنا مكون من ثلاث جمل هي: ﴿ذكروا الله﴾، وقوله: ﴿فاستغفروا للذنوبهم﴾ وقوله: ﴿ولم يصروا على ما فعلوا﴾، فهذه الأجزاء الثلاثة يجب أن يأتى بها التكلم مرة واحدة، وإلا فإنه يكون قد قدم جزءاً وآخر جزءاً من المعنى وذلك يفسده.

وقد عطف أجزاء الجزء على بعضها إيداناً بأنها لا بد أن تذكر كلها مرة واحدة، وتأمل هنا عطف قوله: ﴿فاستغفروا للذنوبهم﴾ - وهو الجزء الثاني من الجزء - على قوله: ﴿ذكروا الله﴾ بالفاء التي تفيد الترتيب والتعقيب؛ ليدل

على أن الاستغفار جاء عقيب الذكر مباشرة؛ ليدل على ما في أنفسهم من خشية الله، ثم جاء بالجزء الثالث من الجزاء معطوفاً بالواو «ولم يصروا..» فهذه الأجزاء الثلاثة منها يتكون جزاء الشرط، وذكرها متصلة هو الأولى؛ لأنه يقدم المعنى تاماً؛ فإن المقام مقام ثناء على هذا الصنف من الناس، فهم إذا وقعوا في الفاحشة ذكروا الله فاستغفروه ولم يصروا على ما فعلوا، وتعداد المناقب يتطلب ذكرها مرة واحدة متتابعة؛ لتوضح صورة المتحدث عنهم.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «إلا الله»؛ لأن ما بعدها معطوف على ما قبلها، وهو جزء من أجزاء الجزاء المترتب على الشرط، وهذه الأجزاء قد عطف بعضها على بعض بالفاء ثم بالواو والعطف يصير المعطوفات شيئاً واحداً، وكما قلت: هذه الأجزاء يتكون منها جزاء الشرط، ومجموعها هو جزاء الشرط، وما دام مجموعها هو جزاء الشرط فلا يصح الوقف حتى يؤتى بكل مكونات هذا الجزاء، ولا يفصل بين الشرط وجزائه - كما قلت<sup>(١)</sup> من قبل كثيراً - بفواصل حتى يتم تقديم المعنى المراد تاماً؛ لأن بين الشرط وجزائه رابطة اليبية كما يقول البلاغيون<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر: ص ٦٩١ وما بعدها من هذا البحث.

(٢) انظر: مقال أ. د/ عبد العظيم الطمعي في مجلة منبر الإسلام. السنة ٦٠ العدد ٥ جمادى الآخرة

١٤٢٢هـ - يوليو/أغسطس ٢٠٠١م ص: ١٣، وانظر معه: أسرار البلاغة: ١١١، ونباتات الفوائد:

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا تَكُنْ لِفِتْنَةٍ أَلْبَسَهَا أَوْلِيَّكَ  
مُصْحَبَ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [آية : ٤٢ الاعراف].

إضاءة :

في هذه الآية يخبرنا ربنا عن جزاء الذين يؤمنون بالله، أي يصدقون  
تصديقاً قلبياً بالله رباً - متصفاً بكل كمال يليق بذاته المقدسة - وملائكته وكتبه  
ورسوله واليوم الآخر، ويؤمنون بالقدر خيره وشره، حلوه ومره، ويعملون  
الاعمال الصالحة وفق هذا الإيمان، أي تتفق أعمال الأبدان مع تصديق القلوب؛  
فإن هؤلاء يجعل الله جزاءهم الجنة بما فيها من النعيم المقيم، والخلود  
السرمدى، ثم يطمئن الله قلوب عباده المؤمنين إلى أن الحصول على هذا الثواب  
العظيم يتاله العبد بما لا يشق عليه من الطاعة وفعل الخير؛ لأن الله رحيم بعباده  
لا يكلفهم إلا بما يطيقون، وفيه - أيضاً - إلهاب مشاعر المؤمنين ليحرصوا على  
هذه الاعمال التي تؤهلهم لهذا الثواب وفيه كذلك «تنبيه للكفار على أن الجنة  
مع عظم محلها يوصل إليها بالعمل السهل من غير تحمل الصعب»<sup>(١)</sup>.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: «وسمها» في ط. مصحف الأزهر  
الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء فقد اختلفوا في الحكم على هذا الموضع، وإليك آراءهم: يقول

(١) مفاتيح الغيب: ٦٥/١٤، وانظر معه: منار الهدى: ١٤٥.

الداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup> : «الظالمين - ٤١-» تام، «رسل ربنا بالحق - ٤٣-» كافٍ. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «وسعها» وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٢)</sup> : «وسعها - ٤٢-ر» <sup>(٣)</sup> لان «أولئك» خبر «والذين آمنوا»، وجملة: «لأنكلف نفساً إلا وسعها» معترضة ويحتمل أن يكون الخبر الجملة تقديره: لأنكلفهم؛ لان «نفساً» نكرة والنكرة في النفي تعم، ومعنى: «لأنكلف» أي لانتقص من ثوابهم لان إبطال أجر العامل مما لايسعه أي لايطيقه، والوجه هو الأول.

وقد اختار السجاوندي القول بالوجه الاول، أي: أن «أولئك» خبر «والذين آمنوا»، وجملة: «لأنكلف نفساً إلا وسعها» معترضة وعليه فإن الوقف يكون ممنوعاً على قوله: «وسعها».

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ) <sup>(٤)</sup> : «... ويجوز الوقف على «وسعها» إن جعل خبر المبتدأ، وإن وقف على: «أصحاب الجنة» كان مفهوماً» <sup>(٥)</sup>.  
ويقول الأشموني <sup>(٦)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :

---

(١) المحض: ٢٧١.

(٢) حلل الوقوف: ٥٠٠ / ٢.

(٣) هذا الرمز: (ر) منه عند السجاوندي: مجوز لوجه: أي يجوز الوقف عليه هنا على إعراب «لأنكلف نفساً إلا وسعها» أنها هي خبر «الذين آمنوا»، أما على إعراب «أولئك» خبر «الذين» فإن الوقف يكون ممنوعاً على قوله: «وسعها».

(٤) المقصد: ١٤٥.

(٥) المفهوم هو الحسن ينتظر: البرهان للزركشي: ١ / ٣٥٠.

(٦) منار الهدى: ١٤٥.

«إلا وسعها -٤٢-» جازز إن جعلت جملة: «لأنكلف» - خبر «والذين آمنوا» وليس بوقف إن جعلت جملة: «أولئك» الخبر، وتكون جملة: «لأنكلف» اعتراضاً بين المبتدأ والخبر.

ومن كلام القراء يتضح لنا اختلافهم في الحكم على هذا الموضع: فمنهم من فهم المنع من كلامه كالداني، ومنهم من صرح بترجيح القول بالمنع وهو السجاوندي، ومنهم من قال بالجواز على إعراب «لأنكلف نفساً إلا وسعها» هي الخبر للاسم الموصول «الذين» والمنع على إعراب «أولئك» خبر «الذين».

هذا، وعند اختلاف القراء فلاننا نحتكم إلى النحاة؛ ل ترى رأيهم، وما ينتهي إليه القول عندهم فإني أقول به:

يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup>: «...» «أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون» «أولئك»: رفع بالابتداء و«أصحاب» خبر و«هم» والجملة خبر «الذين» ويرجع على «الذين» أسماء الإشارة أعني «أولئك»....

ويقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup>: «لأنكلف نفساً إلا وسعها» جملة معترضة بين المبتدأ والخبر.

ويقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٣)</sup>: «لأنكلف نفساً إلا وسعها» كلام معترض، أي: والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون.

(١) معاني القرآن وإعرابه: ٣٣٩/٢.

(٢) الكشاف: ٧٩/٢.

(٣) الجامع لأحكام القرآن: ٢٠٢/٧.

ويقول السيوطي (٩١١هـ)<sup>(١)</sup> : «والذين آمنوا وعملوا الصالحات» مبتدأ وقول : «لأنكلف نفساً إلا وسعها» من العمل اعتراض بينه وبين خبره وهو : «أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون».

ويقول هؤلاء العلماء قال أبو السموذ (٩٨٢هـ)<sup>(٢)</sup> ، وابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٣)</sup> ، ومحي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(٤)</sup> .

وقد اتفق هؤلاء العلماء جميعاً على القول بأن قوله : «لأنكلف نفساً إلا وسعها» اعتراض بين المبتدأ، وهو قوله : «والذين آمنوا» وبين خبره وهو قوله : «أولئك أصحاب الجنة» وعلى ذلك يكون الوقف ممنوعاً على قوله : «وسعها» ، إذ لم يقل أحد منهم بجواز أن يكون قوله : «لأنكلف...» خبراً عن «الذين» وعليه فليس فيه إلا المنع.

أما الذين أجاروا القول بإعراب : «لأنكلف نفساً إلا وسعها» خبراً لقوله : «الذين» فإنهم يقدمون عليه القول بإعراب «لأنكلف» جملة معترضة بين المبتدأ «الذين» وخبره «أولئك أصحاب الجنة» فمثلاً يقول الفخر الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(٥)</sup> : «اعلم أن أكثر أصحاب المعاني على أن قوله : «لأنكلف نفساً إلا وسعها» اعتراض وقع بين المبتدأ والخبر، والتقدير : «والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون»، وإنما حسن وقوع هذا

(١) حاشية الصاوي على الجلالين : ٧٤/٢ .

(٢) انظر : إرشاد العقل السليم : ١٦٧/٢ .

(٣) انظر : التحرير والتنوير : ١٣٠ / ٨ .

(٤) انظر : إعراب القرآن وبيانه : ٥٥٤ / ٨ .

(٥) مفاتيح الغيب : ٦٥ / ١٤ وانظر معه : البيان : ٣٦١ / ١ ، والبحر المحيط : ٥٢ / ٥ .



الكلام بين المبتدأ والخبر؛ لأنه من جنس هذا الكلام؛ لأنه لما ذكر عملهم الصالح ذكر أن ذلك العمل في وسعهم غير خارج عن قدرتهم... وقال قوم: موضعها خبر عن ذلك المبتدأ والعائد محذوف، كأنه قيل: لانكلف نفساً منهم إلا وسعها، وإنما حذف العائد للعلم به.

ومن عرض آراء النحاة تطمئن النفس إلى القول بأن قوله: «لانكلف نفساً إلا وسعها» جملة معترضة بين المبتدأ وخبره ليس فيها إلا ذلك، وعليه فإن الوقف يكون ممنوعاً على قوله: «وسعها»، وتأمل قول الفخر الرازي: «اعلم أن أكثر أصحاب المعاني على أن قوله: «لانكلف نفساً إلا وسعها» اعتراض وقع بين المبتدأ والخبر». وعندما يعرض الرأي الآخر يقول: «وقال قوم...». وهذا يدل على أنه يرجح القول بالاعتراض، كما رجحه السجاوندي من قبل.

هذا، والبلاغيون يؤيدون القول بمنع الوقف على قوله: «وسعها» لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ وخبره وذلك ممنوع؛ لأن الخبر هو ركن الإسناد الذي لا يتم للمعنى إلا بذكره. وقد ذكرتُ من قبل كثيراً رأي عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup> في قضية الإتيان بالخبر وأهمية ذلك في تقديم المعنى تاماً؛ لذا فلاني أكتفي بما ذكرته من قبل تنجياً للإطالة والتكرار.

---

(١) انظر: دلائل الإعجاز: ٢١٢، ٥٤٢، وانظر منه: الإيضاح للقرطبي: ١٩٨.

## الموضع الثالث :

﴿ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا بِرَبِّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُوهُمْ رَحِيمًا ﴾ [آية : ١٥٣ الاعراف].

## إضاءة :

لما تحدثت الآية السابقة عن جزاء الذين اتخذوا العجل إلهاً عبده من دون الله بأنهم سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك يكون جزاء الذين اختلقوا الكذب على الله، جاءت هذه الآية لتفتح باب التوبة لكل من عمل السيئات - وهي المعاصي بأنواعها المختلفة - فإن من يتوب عن الذنب ويُقْلَع عنه، ويندم على ما فعل، ويعزم عزمًا أكيدًا على عدم العود فإن الله يغفر هذه الذنوب أي يسترها ويمحوها بغفوه عن أصحابها، لأنه - سبحانه - تسمى بأنه غفار، وأنه رحيم بعباده مبالغ في الغفران لهم والرحمة بهم.

## شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿وآمَنُوا﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء : فإن منهم من فهم المنع من كلامه، ومنهم من رجح الوصل على الوقف، ومنهم من صرح بجواز الوقف، وإليك آراءهم: يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «(أرحم الراحمين - ١٥١-) تام، ومثله: ﴿لغفور رحيم - ١٥٣-﴾ ولم يذكر وقفًا من أي نوع على قوله: ﴿وآمَنُوا﴾ وهذا يدل على المنع.

(١) المكى : ٢٧٦.

ويقول السجائوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «وآمنوا -١٥٣-»<sup>(٢)</sup> لظاهر «إن» والوجه الوصل؛ لأن الجملة خبر «والذين»، والضمير العائد إلى المبتدأ محذوف دل عليه الضمير العائد إلى صلته وهو: (ها) في : «من بعدها»؛ فإنها من ضمير التوبة التي هي من ضرورة «تأبوا» تقديره: إن ربك من بعد توبتهم».

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «المفترين -١٥٢-» تام، وكذا: «رحيم -١٥٣-»، ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «وآمنوا» وهذا يدل على المتع.

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «وآمنوا -١٥٣-» كاف، «رحيم -١٥٣-» تام».

ومن كلام القراء يتضح لنا اختلافهم في الحكم على هذا الموضع: فمنهم من فهم المتع من كلامه كالداني والانصاري، ومنهم من رجح الوصل على الوقف كالسجائوندي، ومنهم من صرح بالجوار كالأشموني.

وعندما يختلف القراء فإننا نحتكم إلى النحاة لنرى رأيهم في الموضع وما ينتهي إليه القول عندهم فإننا نقول به وهاك آراءهم:

يقول النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> : «والذين عملوا السيئات...» ابتداء

(١) حلل الوقوف: ٥١٦/٢.

(٢) سبق بيانه في الموضع السابق.

(٣) المقصد: ١٥١.

(٤) منار الهدى: ١٥١.

(٥) إهراب القرآن ١٥٣/٢.

والخبر: «إن ربك من بعدها لغفور رحيم» أي لهم.

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup>: «موضع «والذين» رفع بالابتداء و«إن» واسمها وخبرها في موضع رفع؛ لأنه خبر المبتدأ».

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «والذين عملوا السيئات...» مبتدأ، والخبر «إن ربك من بعدها لغفور رحيم»، والعائد محذوف، أي غفور لهم أو رحيم بهم.

وقد اتفق النحاة هنا على أن قوله: «والذين» في موضع رفع بالابتداء و«إن» واسمها وخبرها - في قوله: «إن ربك من بعدها لغفور رحيم» في موضع رفع؛ لأنه خبر المبتدأ.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «وآمنوا»؛ لأن ما بعده - «إن ربك من بعدها لغفور رحيم» خبر المبتدأ، ولا يفصل بين المبتدأ وخبره بفواصل.

وتأمل قارئاً قراً: «والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا» ثم وقف. فماذا أفاد؟ لم يُفد شيئاً؛ لأنه قدم كلاماً غير تام المعنى؛ لأن السامع إذا قلت له: «والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا» ووقفت يقول لك: ماذا تريد أن تقول عنهم؟ فإذا جاء بخبر المبتدأ تم المعنى وأفاد الكلام فائدته، وقد ذكرنا من قبل رأي عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٣)</sup> في قضية الإتيان بخبر

---

(١) البيان: ٣٧٥/١.

(٢) البيان: ٥٩٦/١، وانظر معه: البحر المحيط: ١٨٥/٥، وأعراب القرآن وبيانه لمحي الدين الدرويش: ٥٠/٩.

(٣) انظر: دلائل الإعجاز: ٢١٢، ٥٤٢، وانظر معه: الإيضاح للمخيط القزويني: ١٩٨.

المتباد، وأهمية ذلك في تمام فائدة الكلام؛ إذ هو ركن الإسناد، وبدونه لا يفيد الكلام معنى يحسن السكوت عليه.

الموضع الرابع:

﴿وَالَّذِينَ يُمَتِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾  
(آية : ١٧٠ الأعراف).

إضاءة :

في هذه الآية حديث عن صنف من اليهود التزموا بما أمرتهم به التوراة وانتهوا عما نهتهم عنه، ولم يكتموا شيئاً منها، وأقاموا الصلاة - كعبد الله بن سلام وغيره - وخص الصلاة؛ لأنها الفارقة بين الكافر والمؤمن فهؤلاء وعدهم الله الجنة في الآخرة وصلاح الحال في الدنيا، لأنه لا يضيع أجر المقيم على الصلاح والتقوى. يقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(١)</sup> : «قال المعنى: ﴿والذين يمسكون بالكتاب﴾ أي : يؤمنون به ويحكمون بما فيه إنا لانضيع أجر المصلح منهم، والمصلح: المقيم على الإيمان المؤدى فرائض اعتقاداً وعملاً».

ففي هذه الآية وعد بعدم ضياع أجر المصلحين يقابل الوعيد - في الآية السابقة - على نقیض ما جاء في هذه الآية التي معنا.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿الصلاة﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

(١) معاني القرآن وأعرابه: ٢/ ٣٨٨، ونظر منه: الجامع لأحكام القرآن: ٧/ ٢٩٨.

أما القراء: فقد اختلفوا في الحكم على هذا الموضع، وإليك آراءهم:  
يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup>: «ومثله - أي أكنى - «وأقاموا الصلاة - ١٧٠-»  
«المصلحين - ١٧٠-» تام.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: ««الصلاة - ١٧٠-ط»<sup>(٣)</sup> على  
تقدير حذف أي: لا نضيق أجركم إنا لا نضيق، أو: هم المصلحون ولا نضيق  
أجر المصلحين». ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٤)</sup>: ««تعقلون - ١٦٩-» تام،  
«المصلحين - ١٧٠-» كافٍ». ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله:  
«الصلاة» وهذا يدل على المنع. ويقول الأشموني<sup>(٥)</sup> - من علماء القرن  
الحادي عشر الهجري - : ««تعقلون - ١٦٩-» تام إن جعل: «والذين  
يمسكون» مبتدأ، وليس بوقف إن عطف على قوله: «الذين يتقون» فلا  
يوقف على: «يتقون»، ولا على: «تعقلون»، وإن جعل: «والذين مبتدأ  
وخبره «إنا لا نضيق» لم يوقف على قوله: «وأقاموا الصلاة» لأنه لا يفصل  
بين المبتدأ والخبر بالوقف؛ لأن «المصلحين» هم الذين يمسكون بالكتاب، وفي  
قوله: «وأقاموا الصلاة» إعادة المبتدأ بمعناه والرباط بينهما العموم في  
«المصلحين»، أو ضمير محذوف تقديره: المصلحين منهم».

ومن كلام القراء يتبين لنا اختلافهم في الحكم على هذا الموضع: فمنهم

(١) للكشي: ٢٧٧.

(٢) حلال الوقوف: ٥٢١/٢.

(٣) - (ط) أي مطلق وقد سبق بيانه إنظر: علل الوقوف: ١١٦/١.

(٤) المقصد: ١٥٣.

(٥) منار الهدى: ١٥٣.

من صرَّح بجواز السوقف عليه كالداني والسجاوندي، ومنهم من فهم المنع من كلامه كالأنصاري، ومنهم من فصل القول فيه: فهو جائز على إعراب، وممنوع على إعراب آخر، كما يؤخذ من كلام الأشموني.

وعند اختلاف القراء في الحكم على موضع ما فإننا نحيل القضية إلى النحاة؛ لنرى رأيهم، وما يقولون به يكون هو الفيصل في الحكم على الموضع، وهاك آراءهم:

يقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «والذين يمسون بالكتاب» ابتداء والتقدير في خبره: «إنا لانضج أجر المصلحين» منهم.

ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(٢)</sup>: «والذين يمسون بالكتاب» في موضع رفع؛ لأنه مبتدأ وخبره: «إنا لانضج أجر المصلحين» وتقديره: إنا لانضج أجر المصلحين منهم؛ ليعود من الخبر إلى المبتدأ عائد ويجوز أن يكون وضع المظهر موضع المضمّر كقول الشاعر<sup>(٣)</sup>:

لا أرى الموت يسبق الموت شيء...

أراد يسبقه شيء فوضع المظهر موضع المضمّر.

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup>: «والظاهر أن قوله: «والذين» استئناف

---

(١) إعراب القرآن: ١٦٠/٢.

(٢) البيان: ٣٧٩/١.

(٣) البيت من شواهد سيويه: ٣٠/١، وهو لسواد بن عدي، وعجزه: (نقص الموت ذا الفنى والفقير) إحاشية الموضع السابق.

(٤) البحر المحیط: ٢١٢/٥، وانظر معه: محلى القرآن وإعرابه للزجاج: ٣٨٨/٢، والكشاف: ١٢٨/٢، والبيان: ٦٠٢/٢، والتحرير والتنوير: ١٦٤/٩، وإعراب القرآن وبيانه: ٧١/٣.

إخبار . لما ذكر حال من لم يتمك بالكتاب ذكر حال من استمك به فيكون ﴿والذين﴾ على هذا مرفوعاً بالابتداء، وخبره الجملة بعده كقوله <sup>(١)</sup> : ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لانضيق أجر من أحسن عملاً﴾ إذا جعلنا الرابط هو في : ﴿من أحسن عملاً﴾، وهو العموم، كذلك هذا يكون الرابط هو العموم في ﴿المصلحين﴾.

وكلام النحاة هنا يفيد أن قوله : ﴿والذين﴾ في موضع رفع مبتدأ، والخبر قوله : ﴿إنا لانضيق أجر المصلحين﴾، وقد استظهر هذا القول أبو حيان بل إن الفخر الرازي (٦٠٦هـ) قد وصفه بالحسن؛ حيث يقول <sup>(٢)</sup> : «... وهذا الوجه حسن؛ لأنه لما ذكر وعيد من ترك التمسك بالكتاب أردفه بوعيد من تمسك به».

وبناءً على ما تقدم يكون الوقف ممنوعاً على قوله : ﴿الصلاة﴾؛ لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ وخبره، وذلك ممنوع.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله : ﴿الصلاة﴾؛ لأن ذلك لو وقف يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ والخبر وذلك ممنوع؛ لأن الخبر هو ركن الإسناد الذي لا يتم المعنى إلا به؛ إذ المبتدأ والخبر ركن الكلام، ولا يتم المعنى إلا بذكرهما معاً.

وتأمل قارئاً قرأ : ﴿والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة﴾ ثم وقف : فماذا يفيد بهذا الوقف؟ الجواب : لم يفد معنى يحسن السكوت عليه؛ لأن

(١) الكهف : آية : ٣٠.

(٢) مفاتيح الغيب : ٣٧/١٥.





٢- الانصار : وهم أهل المدينة المنورة الذين آووا رسول الله ﷺ ونصروه، وأنزلوه من أموالهم وأنفسهم منزلة أهلهم وجاهدوا معه ﷺ بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، هذان الصنفان قد آخى بينهما رسول الله ﷺ عند الهجرة، وبهذه المؤاخاة في الله كان كل منهما يرث أخاه - بسببها - دون أخيه من النسب، حتى نزلت ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله...﴾ الآية فنسخ؛ ولذا قال الله تعالى: ﴿أولئك بعضهم أولياء بعض﴾ أي في الميراث - كما قال ابن عباس - رضي الله عنهما - يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «قال ابن عباس: ﴿أولياء بعض﴾ في الميراث، فكانوا يتوارثون بالهجرة، وكان لا يرث من آمن ولم يهاجر من هاجر، فنسخ الله ذلك بقوله: ﴿وأولوا الأرحام﴾ الآية أخرجه أبو داود<sup>(٢)</sup> ، وصار الميراث لذوي الأرحام من المؤمنين، ولا يتوارث أهل ملتين شيئاً».

أما الصنف الثالث: في هذه الآية - فهم الذين آمنوا ولم يهاجروا فإن هؤلاء لا يرثون من هاجر بمفهوم النص السابق ومنطوقه.

أو المعنى: مالكم من نصرتهم من شيء، أي لستم مطالبين بنصرتهم لكن إن طلبوا هذه النصرة فعليكم نصرهم على عدوهم إلا على قوم بينكم وبينهم عهد، فلا تنقضوا عهدكم من أجلهم، وفي هذا حث لهم على المارعة إلى الهجرة حتى ينالوا شرفها.

أما الآية الثانية - آية ٧٣ - فإنها تتحدث عن الكفار، وأنهم يتوارثون

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٥٧/٨.

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الفرائض. باب نسخ ميراث المقد بميراث الرحم : ١٢٨/٣.

فيما بينهم، أي يرث الكافر أخاه، ولا يتوارث أهل ملتين؛ فلا يرث المسلم الكافر، وإن كان أباه أو أخاه، وكذلك الكافر.

وقوله : ﴿إلا تفعلوه﴾ الضمير عائد على الموارثة. يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : الضمير عائد على الموارثة والتزامها، المعنى: إلا تتركوهم يتوارثون كما كانوا يتوارثون قاله ابن زيد، وقيل: هي عائدة على التناصر والمؤازرة والمعاونة واتصال الأيدي.

فعلى هذا يكون المعنى: الكفار بعضهم أولياء بعض في الميراث؛ فلا يرث المسلم الكافر ولا العكس، إلا تفعلوا هذه الموارثة تكن فتنة في الأرض وفساد كبير.

وفي الآية الثالثة : - ٧٤ - يعود الله تعالى إلى الحديث عن المهاجرين والأنصار بالثناء عليهم، فيصفهم بأنهم هم الذين بلغوا حقيقة الإيمان، كما يريدنا الله من المؤمن، ويعلن الجزاء الذي يستحقونه فيقول: ﴿لهم مغفرة ورزق كريم﴾ أي ثواب عظيم في الجنة<sup>(٢)</sup>.

شاهد هذين الموضعين :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿في سبيل الله﴾ في الموضعين: - آية ٧٢، ٧٤ - في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يردا في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

---

(١) المجموع لأحكام القرآن: ٥٨/٨.

(٢) السابق: نفس الموضع.

أما القراء : فإن الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر شيئاً في هذين الموضعين وكذلك السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> ، وكذلك الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> وهذا يدل على المنع .

أما الاشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - فإنه يقول : «ولا وقف من قوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلى : ﴿أُولَئِكَ بَعْضٌ﴾ فلا يوقف على : ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾» .

ويقول في الثاني<sup>(٥)</sup> : «ولا وقف من قوله : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلى ﴿حَقًّا﴾ ، فلا يوقف على : ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ، ولا على : ﴿وَنَصَرُوا﴾ لأن خبر ﴿وَالَّذِينَ﴾ «أُولَئِكَ» ، فلا يفصل بين المبتدأ وخبره بالوقف» .

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله : ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في الموضعين ؛ لأن الوقف عليه فيهما يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ وخبره وذلك ممنوع ، كما سيتضح من كلام النحاة .

يقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٦)</sup> : «﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ - ٧٢ - اسم «إِنَّ» ، «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَنَصَرُوا» معطوف عليه ، «أُولَئِكَ» رفع بالابتداء «بَعْضُهُمْ» ابتداء ثان «أُولَى بَعْضٍ» خبره ، والجميع خبر «إِنَّ»» .

---

(١) انظر : المكش : ٢٨٩ .

(٢) انظر : حلل الوقوف : ٥٤٣/٢ .

(٣) انظر : المقصد : ١٦١ .

(٤) انظر : منار الهدى : ١٦١ .

(٥) السابق : نفس الموضع .

(٦) إعراب القرآن : ١٩٩/٢ .

وكلام ابن النحاس - رحمه الله - هنا يفيد أن قوله: ﴿والذين آووا ونصروا﴾ معطوف على اسم ﴿إِنَّ﴾، وهذا المعطوف يقع بعد قوله: ﴿في سبيل الله﴾ في ترتيب اللفاظ في هذه الآية فالوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه، هذا أولاً.

وثانياً: الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين اسم ﴿إِنَّ﴾ وخبرها؛ إذ الخبر هو قوله: ﴿أولئك بعضهم أولياء بعض﴾.

وما قيل في هذا الموضع ينطبق على الموضع الثاني تماماً؛ لأن قوله<sup>(١)</sup>: ﴿أولئك هم المؤمنون حَقّاً﴾ خبر قوله: ﴿الذين﴾، وقوله: ﴿والذين<sup>(٢)</sup> آووا ونصروا﴾ معطوف على ذلك المبتدأ ﴿الذين آمنوا وهاجروا﴾ فالوقف على: ﴿في سبيل الله﴾ يؤدي إلى الفصل بين المعطوف ﴿والذين آووا ونصروا﴾ - ، والمعطوف عليه وهو قوله: ﴿الذين آمنوا وهاجروا﴾ وذلك ممنوع، وأيضاً الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ ﴿الذين آمنوا وهاجروا﴾ - وبين خبره - ﴿أولئك هم المؤمنون حَقّاً﴾ - وذلك ممنوع .

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿في سبيل الله﴾ في الموضعين؛ لما ذكرته آنفاً؛ لأن الوقف على أيٍّ منهما يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه فيهما، وذلك ممنوع.

والعلة الثانية: أن الوقف على أيٍّ منهما يؤدي إلى الفصل - في الأول - بين اسم ﴿إِنَّ﴾ وخبرها، وفي الثاني: يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ وخبره،

---

(١) أي في الآية: ٧٤ الأنفال.

(٢) انظر: إعراب القرآن وبيانه: ١٧٣/٣.

وكلاهما ممنوع.

هذا، وقد ذكرت من قبل رأى عبد القاهر (١١هـ) (٤٧١هـ) في قضية عطف الجمل بعضها على بعض، وأن العطف يصير المعطوفات كلها شيئاً واحداً، بل إن العطف يجعل الجملة المعطوفة - لقوة الصلة بينهما - بمنزلة المفعول من الفعل، وقد تكرر هذا، فلا داعي لإعادته.

أما قضية الفصل بين المبتدأ وخبره، وأهمية الإتيان بالخبر، لitim المعنى فقد عرضت لها من قبل، وذكرت رأى عبد القاهر (٢) (٤٧١هـ) في ذلك مما يجعلني اكتفى بما ذكرته مخافة الإطالة.

الموضع السابع:

﴿قَالُوا أَحْسِنَا إِلَهُ سُبْحَانَ اللَّهِ مِنْ هُوَ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقُبِّلُوا فَعَلِمَ مَا رَدُّوا عَلَيْهِمْ فَلِذَا ذَرَفَتْ عَيْنُهُمْ دُمُوعٌ﴾ (آية : ٥٩ التوبة).

إضاءة :

هذه الآية تعدل سلوك بعض المنافقين - ذكرته الآية السابقة - حين عاب على النبي ﷺ تقسيمه بعض الغنائم. يقول ابن كثير (٣) (٧٧٤هـ) : «روى الشيخان من حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي سعيد في قصة ذي الخويصرة، (واسمه حرقوص) لما اعترض على النبي ﷺ حين قَسَمَ غنائم حنين

(١) انظر : دلائل الإعجاز : ٢٤٤، ونظر معه منار الهدى : ٣٢٦.

(٢) انظر : دلائل الإعجاز : ٢١٢، ٥٤٢، وانظر معه : الإيضاح للخطيب القزويني : ١٩٨.

(٣) تفسير القرآن العظيم : ٣٦٣/٢، ونظر معه : الكشاف : ١٩٧/٢، ومفاتيح الغيب : ٧٩/١٦، والبحر المحيط : ٤٣٩/٥.

فقال له: اعدل فإنك لم تعدل فقال: لقد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل..  
الحديث».

فلما حدث هذا الموقف المذكور نزلت هذه الآية، والتي قبلها؛ لتعلم المسلمين كيف يكون الأدب مع رسول الله ﷺ، فهذه الآية -٥٩- تعلم من حضر هذا الموقف - ثم هي عامة لكل المسلمين في كل زمان ومكان - أن يكون الرضا خلقاً لهم يرضون بما يعطيهم رسول الله ﷺ؛ لأنه لا يعطى من عند نفسه، وإنما يعطى بأمر من الله تعالى، وقد يميز بعضاً من الناس لحكمة قد تخفى على من حضر فعلى المسلم أن يحسن الظن برسول الله ﷺ لأنه فوق الريب والظنون، وعلى المسلمين أن يقولوا: حسبنا الله فهو كافينا، وسيؤتينا الله من فضله غنائم أخرى يكون فيها الخير الكثير لنا؛ فإننا نرغب فيما عند الله ونرجوه.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ورسوله﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء: فقد اختلفوا في الحكم على هذا الموضع، وإليك آراءهم: يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup>: «ومثله - أي في التمام - «راغبون -٥٩-» ولم يذكر وفقاً من أي نوع على أي لفظ في هذه الآية قبل رأسها، وهذا يدل على المنع.

---

(١) للكفي: ٢٩٥.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «ورسوله -٥٩- الاولى<sup>٧</sup>». إلى قوله: «راغبون -٥٩-»؛ لأن الكل متعلق بـ «لو» وجواب «لو» بعد التمام محذوف أي: لكان خيراً لهم».

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «حسبنا الله -٥٩- صالح، «ورسوله -٥٩- كاف». ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «حسبنا الله -٥٩- حسن، ومثله: «ورسوله -٥٩-» على استئناف ما بعده، وقيل: ليس بوقف؛ لأن من قوله: «ولو أنهم رضوا» إلى : «راغبون» متعلق بـ «لو» وجواب «لو» محذوف تقديره: لكان خيراً لهم».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف عند السجاوندي؛ حيث صرح بذلك، أما الداني فقد فهم المنع من كلامه، والأنصاري قد صرح بالجواز، أما الأشموني فقد ذكر الرأيين دون ترجيح. وعند اختلاف القراء في الحكم على الموضع فإننا نحيل القضية إلى النحاة، لنرى رأيهم، وما يتهدى إليه القول عندهم فإننا نقول به.

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «جواب «لو» محذوف تقديره ولو أنهم رضوا لكان خيراً لهم». ويقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(٥)</sup> : «والآية بأسرها

(١) حلل الوقوف: ٥٥٢/٢.

(٢) المقصد: ١٦٦.

(٣) منار الهدى: ١٦٦.

(٤) الكشف: ١٩٧/٢، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ٧٩/١٦، والتحرير والتنوير: ٢٣٣/١٠.

(٥) إرشاد العقل السليم: ٢٧٧/٢، وانظر معه: روح المعاني: ١٧٤/١٠.



في حيز الشرط، والجواب محذوف بناءً على ظهوره، أي لكان خيراً لهم».

ويؤخذ من كلام أبي السعود - رحمه الله - وغيره أن الآية كلها وقعت في حيز الشرط، وجواب الشرط محذوف، وجملة الشرط وما دخل في حيزها بمثابة الكلمة الواحدة، يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «...» وللشرط صدر الكلام وهو مع ما في حيزه من الجملتين مثل كلمة واحدة، ولايجوز تقدم بعض الكلمة على بعض».

وخلاصة القول: أن «لو» قد ربطت الشرط بجوابه المحذوف وصارت هذه الاداة مع ما في حيزها من الجملتين مثل كلمة واحدة، والكلمة الواحدة لايتقدم بعضها على بعض.

وعلى هذا يترجع منع الوقف على قوله: «ورسوله»؛ لثلا يفصل بين أجزاء الشرط بالوقف، وذلك ممنوع.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «ورسوله»؛ لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين أجزاء جملة الشرط التي ربطت «لو» بينها وبين الجواب المحذوف، وجعلت ما جاء في حيزها كالكلمة الواحدة، والكلمة الواحدة لايجوز الفصل بين حروفها بالوقف.

وكلام الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٢)</sup> السابق ينهض دليلاً للبلاغيين أيضاً في تعليل منع الوقف.

---

(١) الكشف: ٣١١/٢.

(٢) انظر الكشف: ٣١١/٢.

هذا، وقد ذكرت من قبل كثيراً رأى عبد القاهر (٤٧١هـ) <sup>(١)</sup> الذي يوضح فيه قوة العلاقة بين جملي الشرط والجواب حتى صارنا بمثابة الجملة الواحدة أو الكلمة الواحدة، ولا يوقف أثناء الكلمة الواحدة. كما أن علاقة الجزاء بالشرط تفيد قوة ارتباط كل منهما بالآخر بما يؤدي إلى ترتيب الجزاء على الشرط، فيفيد عدمه عند عدمه.

يقول الآلوسي (١٢٧٠هـ) <sup>(٢)</sup> : «... والشرط وما في معناه يفيد توقف وجود الجزاء على ما في حيزه، فيفيد عدمه عند عدمه».

وهذه الرابطة التي تربط بين الشرط وجزائه يسميها البلاغيون <sup>(٣)</sup> (رابطة السببية) بمعنى أن الشرط سبب لجزائه؛ فإذا وجد الشرط تسبب وجوده في حدوث الجزاء، ولهذه العلاقة التي تجمع بينهما يلزم ذكرهما معاً بدون فصل، وإلا فسد المعنى.

#### الموضع الثامن:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَيُنْزِلُنَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿آية: ٢٣ هود﴾.

#### إضافة:

في هذه الآية إخبارٌ مؤكد من الله تعالى بأن ﴿الذين آمنوا﴾ - أي

(١) انظر: أسرار البلاغة: ١١١، وانظر معه: بدائع الفوائد: ٤٤/١.

(٢) روح المعاني: ٤٠٣/١٥.

(٣) انظر مقال أ. د/ عبد العظيم الطمعي في مجلة منبر الإسلام السنة ٦٠ العدد ٥ جمادى الآخرة

١٤٢٢هـ - يوليو/ أغسطس ٢٠٠١م ص: ١٣.

صدقوا بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره -  
«وعملوا الصالحات» أي كان عملهم الصالحات مبنياً على إيمان صحيح وكان  
لهم - مع هاتين الصفتين - إيجاب إلى ربهم ومعنى الإيجاب - كما يقول  
القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «الخشوع والإطمئنان أو الإنابة إلى الله عز وجل  
المستمرة، ذلك على استواء». «أولئك» الموصوفون بتلك الصفات الثلاث  
«أصحاب الجنة» الذين استحقوا بعملهم فضلاً من الله وكرماً «هم فيها  
خالدون» أي دائمون في شباب دائم لا يشيرون ولا يهرمون ولا يدركهم فناء.  
شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «إلى ربهم» في ط. مصحف الأزهر  
الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء : فإن منهم من فهم المنع من كلامه، ومنهم من صرح بالمنع  
وإليك آراءهم :

يقول السجّاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «إلى ربهم - ٢٣ -» لأن  
«أولئك» وخبره خبر «إن».

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «الجنة - ٢٣ -» صالح، «خالدون -  
٢٣ -» تام.

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٢٤/٩، واطر معه : معاني القرآن للقراء : ٩/٢، والكشاف : ٢/٢٦٤،

وإرشاد العقل السليم : ١٤/٣، وروح المعاني : ٥٠/١٢، والتحرير والتنوير : ٣٩/٢.

(٢) حلل الوقوف : ٥٨٣/٢.

(٣) المقصد : ١٨٤.

ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿إلى ربهم﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري -  
«أصحاب الجنة -٢٣- جائز، «خالدون -٢٣- تام».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿إلى ربهم﴾ كما ذكر ذلك السجاوندي صراحة ، أما غيره فقد فهم المنع من كلامه كالداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> ، والانصاري والأشموني؛ حيث لم يذكروا وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿إلى ربهم﴾ وهذا يدل على المنع؛ لأن خبر «إن» لم يأت بعد، وهو قوله: «أولئك أصحاب الجنة».

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «إن الذين» اسم «إن»  
«آمنوا» صلة، «وعملوا الصالحات واختبوا إلى ربهم» عطف على الصلة ..  
«أولئك أصحاب الجنة» خبر «إن» .

ففي كلام ابن النحاس - رحمه الله - دليل على أن الوقف ممنوع على قوله: ﴿إلى ربهم﴾؛ لأن خبر «إن» لم يأت بعد، وهو قوله «أولئك أصحاب الجنة»، وبمثل قوله قال القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٤)</sup> .

ويقول محي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(٥)</sup> : «... وجملة: «أولئك

---

(١) منار الهدى: ١٨٤.

(٢) للكنز: ٣١٤.

(٣) إهراب القرآن: ٢٧٨/٢، وانظر معه: الجامع لأحكام القرآن: ٢٤/٩.

(٤) الجامع لأحكام القرآن: ٢٤/٩.

(٥) إهراب القرآن وبيانه: ٤٠٧/٣.

أصحاب الجنة ﴿إن﴾ خبر ﴿إن﴾.

وبناءً على ما تقدم يظهر لنا السر في منع الوقف على قوله: ﴿إلى ربهم﴾. ذلك أن قوله: ﴿أولئك أصحاب الجنة﴾ خبر ﴿إن﴾، والوقف على قوله: ﴿إلى ربهم﴾ يؤدي إلى الفصل بين ﴿إن﴾ وخبرها وذلك ممنوع.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿إلى ربهم﴾ لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين ﴿إن﴾ وخبرها، وذلك يُفسد المعنى؛ لأن المعنى لا يتم إلا بذكر الخبر؛ لأنه ركن الإسناد، وبه تتم فائدة الكلام.

وقد ذكرت من قبل رأي عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(١)</sup>، في قضية الإتيان بالخبر، وأهمية ذلك في تمام فائدة الكلام؛ لذا فإني أكتفي بما سبق ذكره<sup>(٢)</sup> تجنباً للإطالة والتكرار.

ولكي تترك - أيها القارئ الكريم - أثر منع الوقف هنا تأمل قارئاً قرأ:  
﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم﴾ ثم وقف : ماذا أفاد بهذا الوقف؟ الجواب: أفاد أنه قد وصف قوماً بصفات ثلاث وانتهى الأمر، ولا يزال الكلام ناقصاً؛ لأن السامع يريد أن يعرف: ماذا يراد بالحديث عنهم؟ فإذا قلت - أو قال القارئ: ﴿أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ تم المعنى. يقول الفخر الرازي (٦٠٦هـ)<sup>(٣)</sup> : ... من حصل له هذه الصفات الثلاث فهم أصحاب الجنة، ويحصل لهم الخلود في الجنة.

(١) انظر: دلائل الإصباح: ٢١٢، ٥٤٢، وانظر معه: الإيضاح للزويني: ١٩٨.

(٢) انظر: ص ٤٨٠ من هذا البحث.

(٣) مفاتيح الغيب: ١٧٦/١٧.

الموضع التاسع :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ  
أَسْرَكُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ بِهُمْ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ ﴾ (آية :  
١٧ الحج).

إضاءة :

في هذه الآية - أيضاً - إخبار مؤكد من الله تعالى بسوق الفصل يوم  
القيامة بين المؤمنين، وبين أتباع هذه الملل الخمس وهي :

- ١- ﴿الذين هادوا﴾ : وهم اليهود أتباع سيدنا موسى - عليه السلام - .
- ٢- ﴿والصابئين﴾ : هم قوم يعبدون النجوم ... ،<sup>(١)</sup> .
- ٣- ﴿والنصارى﴾ : وهم أتباع سيدنا عيسى - عليه السلام - .
- ٤- ﴿للمجوس﴾ : هم عبدة النيران القائلين : إن للعالم أصليين نور  
وظلمة،<sup>(٢)</sup> .
- ٥- ﴿والذين أشركوا﴾ : هم عبدة الأوثان والأصنام ومن عبد غير  
الله،<sup>(٣)</sup> .

ومعنى : ﴿يفصل بينهم يوم القيامة﴾ أي يحكم بينهم فيما اختلفوا فيه .  
وقال أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup> : ... والظاهر أن الفصل بينهم يوم القيامة هو

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٢٧/١٢ .

(٢) السابق : نفس الموضع .

(٣) البحر المحيط : ٤٩٣/٧ .

(٤) السابق : نفس الموضع ، وانظر معه : التحرير والتنوير : ٢٢٤/١٧ .

بصيرورة المؤمنين إلى الجنة والكافرين إلى النار».

وهذا الفصل يوم القيامة بين أتباع هذه الملل وبين الذين آمنوا هو موضع الفاتنة، وهو خبر «إن» الأولى، وهو الذي يتم به المعنى، ثم ختمت الآية بإعلان الشهادة من الله تعالى على كل شيء في هذا الكون؛ ليطمئن المؤمن إلى عدالة الله وهيمته على هذا الوجود بكل ما فيه ومن فيه؛ وليسرعوي غير المؤمن حين يعلم أن الله شهيد حاضر عالم بكل ما يحدث.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «أشركوا» في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء: فإن منهم من فهم المنع من كلامه، ومنهم من صرح بالمنع وإليك آراءهم:

يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «يوم القيامة -١٧-» كاف، «على كل شيء شهيد -١٧- تام». ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «أشركوا»، وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «أشركوا -١٧-» قد قيل على حذف خبر «إن» الأولى أي: ليعبثن، والاصح أن «إن الله» خبر «إن» الأولى.

(١) للكفي: ٣٩٣.

(٢) حلل الوقوف: ٧١٧/٢.

ويقول الانصارى (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «يوم القيامة -١٧-» حسن،  
 «شهيذاً -١٧-» تام. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «أشركوا»  
 وهذا يدل على المنع.

ويقول الاشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولا  
 وقف من قوله: «إن الذين آمنوا» إلى : «يوم القيامة» لاتصال الكلام بعضه  
 ببعض في المعنى؛ فلا يوقف على: «والنصارى»، ولا على: «والمجوس»،  
 ولا على: «أشركوا» لان «إن» الثانية خبر «إن» الاولى».

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «أشركوا»؛ لان  
 الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين «إن» وخبرها وذلك ممنوع.

هذا، ويقول القراء (٢٠٧هـ)<sup>(٣)</sup> : «إن الذين آمنوا والذين هادوا» إلى  
 قوله: «والذين أشركوا» ثم قال: «إن الله» فجعل في خبرهم «إن».

وكلام القراء - رحمه الله - يفيد أن قوله: «إن الذين آمنوا» تعرب  
 هكذا: «إن» حرف توكيد ونصب، «والذين آمنوا» اسم «إن» وصلته،  
 وقوله: «والذين هادوا» معطوف على اسم «إن»، وقوله: «والصابئين»  
 معطوف على اسم «إن» أيضاً، وقوله: «والنصارى والمجوس والذين  
 أشركوا» كلها معطوفات على اسم «إن»، وخبر «إن» - الاولى - جملة:  
 «إن الله يفصل بينهم».

(١) المقصد: ٢٥٥.

(٢) منار الهدى: ٢٥٥.

(٣) معاني القرآن: ٢/٢١٨.



ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «إن الذين آمنوا والذين هادوا»  
خبر «إن» «إن الله يفصل بينهم»<sup>(٢)</sup>.

وبهذا القول قال القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٣)</sup> أيضاً، بل إن أبا حيان  
(٧٤٥هـ)<sup>(٤)</sup> جعل خبر «إن» - الأولى - قوله: «إن الله يفصل بينهم»  
متعيناً وبهذا رد على من قال: إن الخبر يجوز أن يكون محذوفاً كابن الأنباري  
(٥٧٧هـ)<sup>(٥)</sup> ، والمكبري (٦١٦هـ)<sup>(٦)</sup>.

فتلخص من كلام النحاة السابق أن خبر «إن» الأولى قوله: «إن الله  
يفصل بينهم» وعلى هذا يمنع الوقف على قوله: «أشركوا» لأن الوقف عليه  
يؤدي إلى الفصل بين «إن» - الأولى - وخبرها وذلك ممنوع؛ لأنه يُفسد  
المعنى.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «أشركوا» للعلّة  
المذكورة سابقاً، وقد ذكرت التعليل البلاغي لمنع الوقف على نظيره وصنوه -  
الموضع السابق - لأن هذا نظير ذاك.

الموضع العاشر:

﴿لَا تُورَثُ الشَّمُونُ وَالْأَرْضُ مِثْلُ ثَوَرٍ كَيْفَ كُتِبَ فِيهَا مِصْبَاحُ الْيَصْبَاحِ فِي

---

(١) إعراب القرآن : ٩٠ / ٣ .

(٢) انظر : الجامع لأحكام القرآن : ٢٧ / ١٢ .

(٣) انظر : البحر للمحيط : ٤٩٣ / ٧ .

(٤) انظر : البيان : ١٧١ / ٢ .

(٥) انظر : البيان : ٩٣٦ / ٢ .

رُجُلًا رُجُلًا كَانَتْهَا كَوَسَبَ دُرِّيُّ مَوْقِدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ فَأَلْفَ بِكُلِّ فِتْنَةٍ عَلَيْهِمْ ﴿٣٥﴾ (آية: ٣٥ النور).

إضاءة:

المفردات: «نور السموات والأرض»: قال القرطبي (٦٧١هـ) <sup>(١)</sup>: «النور في كلام العرب: الأضواء المدركة بالبصر، واستعمل مجازاً فيما صح من المعاني ولا ح فيقال منه: كلام له نور، ومنه الكتاب المنير».

«كمشكاة»: قال الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(٢)</sup>: «الكوة في الجدار غير النافذة».

«المصباح»: «سراج ضخم ثاقب» <sup>(٣)</sup>.

«دُرِّيُّ»: «مضى فعلي منسوب للدر وهو أضوأ من الدر لكنه يفضل الكواكب كما يفضل الدر سائر الحَب» <sup>(٤)</sup>.

«لا شرقية ولا غربية»: ... قال الفراء والزجاج: لا شرقية وحدها ولا غربية وحدها، لكنها شرقية وغربية، أي: تصيها الشمس عند طلوعها وعند غروبها، فتكون شرقية وغربية تأخذ حقلها من الأمرين فيكون ريتها أضوأ... <sup>(٥)</sup>.

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٢٥٧/١٢.

(٢، ٣) الكتاب: ٦٧/٣.

(٤) بهجة الأريب: ٢٨٥.

(٥) إرشاد العقل السليم: ٦٠/٤.

﴿يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار﴾ : «أي هو في الصفاء والإنارة بحيث يكاد يضيء بنفسه من غير مساس نار أصلاً». (١)

والمعنى - كما يقول الفخر الرازي (٦٠٦هـ) (٢) : «... أن هداية الله تعالى قد بلغت في الظهور والجلال إلى أقصى الغايات وصارت في ذلك بمنزلة المشكاة التي تكون فيها رجاجة صافية، وفي الزجاجاة مصباح يتقد بزيت بلغ النهاية في الصفاء... واعلم أن الأمور التي اعتبرها الله تعالى في هذا المثال مما توجب كمال الضوء فأولها: المصباح؛ لأن المصباح إذا لم يكن في المشكاة تفرقت أشعته، أما إذا وضع في المشكاة اجتمعت أشعته فكانت أكثر إنارة، والذي يحقق ذلك أن المصباح إذا كان في بيت صغير فإنه يظهر من ضوئه أكثر مما يظهر في البيت الكبير.

وثانيها: أن المصباح إذا كان في رجاجة صافية فإن الأشعة المنفصلة عن المصباح تنعكس من بعض جوانب الزجاجاة إلى البعض؛ لما في الزجاجاة من الصفاء والشفافية وبسبب ذلك يزداد الضوء والنور، والذي يحقق ذلك أن شعاع الشمس إذا وقع على الزجاجاة الصافية تضاعف الضوء الظاهر حتى إنه يظهر فيما يقابله مثل ذلك الضوء، فإن انعكست تلك الأشعة من كل واحد من جوانب الزجاجاة إلى الجانب الآخر كثرت الأنوار والأضواء، وبلغت النهاية الممكنة.

---

(١) إرشاد العقل السليم: ٤ / ٦٠.

(٢) مفاتيح الغيب: ٢٣ / ٢٠٢ وانظر معه : تلخيص البيان في مجالات القرآن: ٢٠٣، والبحر المحيط:

وثالثها: أن ضوء المصباح يختلف بحسب اختلاف ما يتقد به فإذا كان ذلك الدهن صافياً خالصاً كانت حالته بخلاف حالته إذا كان كدراً، وليس في الأدهان التي توقد ما يظهر فيه من الصفاء مثل الذي يظهر في الزيت، فربما يبلغ في الصفاء والرقّة مبلغ الماء مع زيادة بياض فيه وشعاع يتردد في أجزائه.

ورابعها: أن هذا الزيت يختلف بحسب اختلاف شجرته فإذا كانت لاشرقية ولا غربية بمعنى أنها كانت بارزة للشمس في كل حالاتها يكون ريتونها أشد نضجاً، فكان ريته أكثر صفاء وأقرب إلى أن يتميز صفوه من كدره، لأن زيادة الشمس تؤثر في ذلك.

فإذا اجتمعت هذه الأمور الأربعة وتعاونت صار ذلك الضوء خالصاً كاملاً، فيصلح أن يجعل مثلاً لهداية الله تعالى.

﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي يهدي بهذه الهداية التي ضرب المثل فيها بالمشكاة من يختصه بفضل ورحمته من عباده ﴿ويضرب الله الأمثال للناس﴾ أي يوضح هذه الأمور المعنوية بأمثلة محسوسة؛ لكي يقربها من أفهام الناس ليدركوها ﴿والله بكل شيء عليم﴾ بما في هذا الكون فينزل ما يصلح عباده.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ولا غريبة﴾ في ظ. مصحف الملك الأولى فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء: فإن منهم من فهم المنع من كلامه، ومنهم من صرح بالمنع، ومنهم من صرح بالجواز، وإليك آراءهم:

فالإمام الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «ولا غريبة» وهذا يدل على المنع، ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup>: «ولا غريبة - ٣٥-» ؛ لأن ما بعدها صفة لشجرة.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup>: «ريثونة - ٣٥-» صالح، وكذا: «ولا غريبة - ٣٥-». ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ريثونة - ٣٥-» جائز، ومثله: «ولا غريبة - ٣٥-» وقيل: كافٍ على استئناف ما بعده، وليس بوقف إن جعل صفة لشجرة؛ لأن فيه قطع نعت النكرة، وهو قليل.

ومن كلام القراء يتبين لنا اختلافهم في الحكم على هذا الموضع: فمنهم من فهم المنع من كلامه كالداني، ومنهم من صرح بالمنع كالسجاوندي، ومنهم من صرح بالجواز كالانصاري، أما الأشموني فقد تردد بين القول بالجواز والقول بالمنع.

هذا، وقد ألزمت نفسى عند اختلاف القراء في الحكم على الموضع أن احتكم في القضية إلى النحاة؛ لنرى رأيهم وما ينتهي إليه القول عندهم وعندئذ أقول به لأحسم هذا الخلاف.

يقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup>: «شرقية» نعت لـ «ريثونة» و«لا»

(١) المكى : ٤٠٩.

(٢) حلل الوقوف : ٧٣٧/٢.

(٣) المقصد : ١٦٨.

(٤) منار الهدى : ١٦٨.

(٥) إعراب القرآن : ١٣٦/٣.

ليست تحول بين النعت والمنعوت «ولا غريبة» عطف.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(١)</sup> : «زيتونة» بدل من شجرة و «لاشرقية» نعت، «يكاد ريتها» الجملة نعت لـ «زيتونة».

ويقول محي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(٢)</sup> : «...» «من شجرة» جار ومجرور متعلقان بـ «يوقد»، وهي لا ابتداء الغاية على حذف مضاف أي من زيت شجرة، و«مباركة» صفة لـ «شجرة»، و«زيتونة» بدل من شجرة، و«لاشرقية» صفة ثانية لـ «شجرة»، ودخلت «لا» لتفيد النفي فلا تحول بين الصفة والموصوف «ولا غريبة» عطف... «يكاد ريتها يضيء ولو لم تمسه نار...» هذه الجملة صفة ثالثة لـ «شجرة».

فتلخص من كلام النحاة أن قوله: «يكاد ريتها يضيء ولو لم تمسه نار» صفة ثالثة لـ «شجرة»، والوقف على قوله: «ولا غريبة» يؤدي إلى الفصل بين الموصوف وصفته وذلك ممنوع؛ لأنه يؤدي إلى فساد المعنى وعلى هذا فالوقف ممنوع على قوله: «ولا غريبة» للعلة المذكورة.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «ولا غريبة»؛ لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين الموصوف وصفته وذلك ممنوع<sup>(٣)</sup>.

ويضاف إلى علة المنع المذكورة هنا علة أخرى وهي أن الآية عقدت تشبيهاً تمثيلاً المشبه فيه هيئة متزعة من عدة أشياء.

---

(١) البيان: ٩٧/ ٢.

(٢) إعراب القرآن وبيانه: ٢٧٨/٥.

(٣) انظر: منار الهدى: ١٧، وانظر معه: ص ٦٠٤ وما بعدها من هذا البحث.

والمشبه به: هيئة متزعة من عدة أشياء. فالمشبه هنا: هيئة النور المراد به هداية الله تعالى عباده إلى الحق ومعرفته على ما هو عليه المكتسبة من وحي الله وهو القرآن شبه بالمصباح المحفوف بكل ما يزيد نوره انتشاراً وإشراقاً، فهو في مشكاة، وهذا المصباح في رجاجة كأنها كوكب دري، وهذا المصباح يوقد من زيت شجرة زيتونة لاشرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تحمسه نار؛ لشدة صفائه ونقاؤه ونضج شجرته.

فالمشبه هيئة مكونة من أجزاء، والمشبه به هيئة مكونة من أجزاء.

والوقف على قوله: «ولا غربية» يقطع اتصال الأجزاء المكون منها المشبه به، وذلك يؤدي إلى بتر جزء من مكونات الهيئة المكونة للمشبه به، وذلك الجزء هو الصفة الثالثة للشجرة «يكاد زيتها يضيء ولو لم تحمسه نار».

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup>: «كمشكاة فيها مصباح» المقصود كمصباح في مشكاة، وإنما قدم المشكاة في الذكر؛ لأن المشبه به هو مجموع الهيئة فاللفظ الدال على المشبه به هو مجموع المركب المبتدئ بقوله: «كمشكاة» والتمتئ بقوله: «ولو لم تحمسه نار» فلذلك كان دخول كاف الشبه على كلمة «مشكاة» دون لفظ مصباح لا يقتضى أصالة لفظ «مشكاة» في الهيئة المشبه بها دون لفظ «مصباح» بل موجب هذا الترتيب مراعاة الترتيب الذهني في تصور هذه الهيئة المتخيلة حين يلمح الناظر إلى تبتاق النور ثم ينظر إلى مصدره فيرى مشكاة ثم يبدو له مصباح في رجاجة».

ويُفهم من كلام ابن عاشور - رحمه الله - أن اللفظ الدال على المشبه به

(١) التحرير والتنوير: ٢٣٥/١٨.

هو: مجموع المركب المبندى بقوله: ﴿كمشكاة﴾ والتمهى بقوله: ﴿ولو لم تمسه نار﴾، فالوقف على قوله: ﴿ولا غريبة﴾ يقطع هذا المجموع المركب، وهذه الهيئة التي يتكون منها المشبه به؛ لأن التشبيه التمثيلي كل جزء من أجزاء الصورة التشبيهية فيه مقصود في بيان جزء من هذه الصورة، فالوقف يقطع هذا الاتصال وعندئذ نحجب جزءاً مهما من الصورة التشبيهية، وعندما يستأنف القارئ، ويقدم هذا الجزء من الصورة لا يلتصم المعنى الذي مزقناه بالوقف؛ لذا يقول الفراء (٧٠٧هـ)<sup>(١)</sup>: «وقوله: ﴿ولو لم تمسه نار﴾ انقطع الكلام ههنا، ثم استأنف فقال: ﴿نور على نور﴾».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٢)</sup>: «... وهذا تشبيه بالغ كمال الانفصاح بحيث هو مع أنه تشبيه هيئة بهيئة هو أيضاً مفرق التشبيهات لأجزاء المركب المشبه مع أجزاء المركب المشبه به، وذلك أقصى كمال التشبيه التمثيلي في صناعة البلاغة، ولما كان المقصود تشبيه الهيئة بالهيئة والمركب بالمركب حسن دخول حرف التشبيه على بعض ما يدل على بعض المركب؛ ليكون قرينة على أن المراد التشبيه المركب، ولو كان المراد تشبيه الهدى فقط لقال: نوره كمصباح في مشكاة... إلى آخره، فالنور هو معرفة الحق على ما هو عليه المكتسبة من وحي الله وهو القرآن شبه بالمصباح للمخوف بكل ما يزيده انتشاراً وإشراقاً».

(١) معاني القرآن: ٢/٢٥٢، وانظر معه: تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة: ٣٢٨.

(٢) التحرير والتنوير: ١٨/٢٤٢.



**الموضع الحادي عشر :**

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ لَعَلَّكَ اللَّهُ الْمُنْتَفِعِينَ  
وَالْمُنْفَعِينَ وَالْمُفْرِحِينَ وَالْمُفْرِحِينَ وَمَتَّعَكَ اللَّهُ عَلَى الْعُلَمَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿﴾ [الآيات : ٧٢ ، ٧٣ الاحزاب].

**إضاءة :**

ففي هاتين الآيتين يخبرنا الله تعالى خبيراً مؤكداً بأنه عرض الأمانة - وهي التكليف الشرعية - على السموات والأرض والجبال وخلق فيهن القدرة على الفهم والإدراك والنطق فكان الرد على هذا العرض الإباء والرفض لتحمل هذه المسئولية، أما الإنسان - والمقصود هنا جنس الإنسان - فقد تحمل هذه المسئولية، ولم يدر أنه كان ظلوماً لنفسه وقت التحمل، جهولاً بعاقبة الأمر، هل يستطيع الأداء أو لا يستطيع؟

ولقد كان عاقبة هذا التحمل أن من خان الامانة - بأن نافق أو أشرك -  
فالمعذاب هو الجزاء الذي ينتظره، وأما من أدى الامانة كما أراد الله تعالى فإن  
الله يتوب عليه ويجزيه جنات تجري من تحتها الأنهار.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> : «أي حملها الإنسان ليعذب الله بعض أفراده الذين لم يراعوها، ولم يقابلوها بالطاعة على أن اللام للعاقبة فإن

(١) إرشاد العقل السليم: ٢٢١/٤، وانظر معه: معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٢٣٨/٤، والكشاف:

٢٧٧/٣، ومفاتيح الغيب: ٢٠٤/٢٥، والجامع لأحكام القرآن: ٢٤٢/٤، والبحر المحيط:

٥١١/٨، وتفسير القرآن العظيم: ٥٢٤/٣، والتحرير والتنوير: ١٣١/٢٢.

التعذيب وإن لم يكن غرضاً له من الحمل لكن لما ترتب عليه بالنسبة إلى بعض أفراد ترتب الأغراض على الأفعال المعللة بها أبرز في معرض الغرض أي كان عاقبة حمل الإنسان لها أن يعذب الله تعالى هؤلاء... وهم المنافقون والمنافقات - الذين أظهروا الإسلام وأبطنوا الكفر - والمشركون والمشركات - الذين أعلنوا الكفر وصرحوا به - أما المؤمنون والمؤمنات فقد تاب الله عليهم وعفا عنهم؛ لأنه - سبحانه - وعد المؤمنين بغفران ذنوبهم، وهذه بشارة ثابتة دائمة لكل المؤمنين العاملين بمقتضى إيمانهم.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: «والمشركات» في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراءة: فإن المنع يُفهم من كلامهم، فيقول الداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup>: «والمؤمنات - ٧٣ -» كاف. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ في الآية قبلها، وهذا يدل على المنع.

ويقول السجائوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٢)</sup>: «والمؤمنات - ٧٣ - ط». أي مطلق <sup>(٣)</sup>، ويقول الانصاري (٩٢٦هـ) <sup>(٤)</sup>: «والمؤمنات - ٧٣ -» صالح، وقال أبو عمرو: كاف.

(١) للكسبي: ٤٦٢.

(٢) علل الوقوف: ٨٢٤/٣.

(٣) سبق بيانه إقظ: علل الوقوف: ١١٦/١.

(٤) المقصد: ٣١١.

ويقول الأشموني<sup>(١)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - :  
 «والمؤمنات -٧٣-» كافٍ. ولم يذكر القراء وفقاً من أي نوع على أي لفظ  
 في الآية قبلها، وهذا يُفهم منه المنع.

أما النحاة فإن المنع يُفهم من كلامهم أيضاً: فيقول القراء (٢٠٧هـ)<sup>(٢)</sup> :  
 «ويتوب -٧٣-» بالنصب على الإتياع، وإن نويت به الانتناف رفعته، كما  
 قال: «لنئين لكم ونقر في الارحام» [الحج: آية ٥] إلا أن القراءة «ويتوب»  
 بالنصب.

وكلام القراء هنا يدل على أن قوله: «ويتوب» معطوف على قوله:  
 «ليعذب»، والمعطف يصيّر المعطوفات كلها شيئاً واحداً، أما إن نويت  
 الاستئناف فإنك ترفع الفعل «يتوب» على أنه كلام منقطع عن السابق لكن  
 هذه القراءة غير متواترة<sup>(٣)</sup>.

ولذا يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «ومعنى قراءة العامة : ليعذب  
 الله حامل الأمانة، ويتوب على غيره ممن لم يحملها؛ لأنه إذا تيب على الوافي  
 كان ذلك نوعاً من عذاب الغادر. والله أعلم».

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٥)</sup> : «ومعنى قراءة العامة : ليعذب الله  
 حامل الأمانة، ويتوب على غيره ممن لم يحملها».

(١) منار الهدى: ٣١١.

(٢) معاني القرآن: ٣٥١/٢.

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٤٦/١٤ [حاشية هذا الموضع].

(٤) الكشف: ٢٧٧/٣.

(٥) البحر المحيط: ٥١١/٨.

ويقول محي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(١)</sup> : «ويتوب الله» عطف على «يعذب الله».

وكلام النحاة هنا يفيد أن قوله: «ويتوب» - بالنصب- معطوف على قوله: «ليعذب»، وهذا العطف يصير المعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد، كما يفيد أن اللام - في قوله: «ليعذب» - لام الصيرورة والعاقبة، وقد وقعت على كل من جاء بعدها من أصناف الناس وهم المنافقون والمنافقات والمشركون والمشركات؛ حيث آل أمرهم إلى العذاب، أما المؤمنون والمؤمنات فقد آل أمرهم إلى التوبة يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup> : «واللام في: «ليعذب» لام الصيرورة لأنه لم يحملها؛ لأن يُعَذَّب لكنه حملها قال الأمر إلى أن يُعَذَّب من نافق وأشرك، ويتوب على من آمن».

فهذه اللام قد وقعت على فعلي: «يعذب، ويتوب» باعتبار العاقبة فصار المعنى متصلاً بينهما بسبب اللام من ناحية، والعطف من ناحية أخرى؛ لذا مُنِعَ الوقف حتى يؤولي بالفعل الثاني الذي وقعت عليه لام العاقبة، وهو قوله: «ويتوب»، أضف إلى هذا أن قراءة الرفع غير متواترة - كما ذكرت آنفاً - .

هذا، والبلاغيون يؤكدون منع الوقف على قوله: «والمشركات»؛ لأن ما بعده معطوف على ما قبله - كما ذكرت من قبل - والمعطف<sup>(٣)</sup> يجعل

(١) إعراب القرآن وبيانه: ٢٠٧/٦.

(٢) البحر المحيط: ٥١١/٨، وانظر معه: إرشاد العقل السليم: ٢٢١/٤، والتحرير والتنوير:

١٣١/٢٢.

(٣) انظر: دلائل الإجماع: ٢٤٤، وانظر معه: منار الهدى: ٣٢٦.

المعطوفات شيئاً واحداً، والمعطف هنا هو القراءة المتواترة أما قراءة الرفع فهي غير متواترة، فالقول بالمعطف هو الأتم معنى لما ذكرناه؛ ولما يفيد من الجمع بين المعنى وضده بالمقابلة حيث إن ذكر المتضادين يقوي المعنى ويؤكد ويرره بالتضاد.

هذا، وقول الزمخشري - السابق - ينهض دليلاً قوياً على الجمع بين المتعاطفين هنا؛ لأن ذكر أحدهما يستلزم بالضرورة الإتيان بالثاني، وقد استهلمه أبو حيان في تعبيره عن معنى هذه القراءة المتواترة - أي بالمعطف - حين قال<sup>(١)</sup> : «ومعنى قراءة العامة: ليعذب الله حامل الأمانة، ويتوب على غيره ممن لم يحملها».

وبناءً على ما تقدم فإن الوقف على قوله: «والمشركات» يؤدي إلى الفصل بين المتعاطفين هنا «يعذب، ويتوب» على القراءة المتواترة - وهذا يؤدي - بدوره - إلى حجب نصف المعنى المراد، كما يؤدي ذلك إلى الاستئناف بقوله: «ويتوب» فنجعل القراءة غير المتواترة كالمتواترة وهذا لم يقل به أحد؛ لذا كان الوصل هو الأوفق للمعنى وللسياق. والله أعلم.

### الموضع الثاني عشر:

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۖ إِلَّا أَسْحَبَ أَلْحَبِينَ ۗ فِي جَهَنَّمَ نِجَاسٌ لَّهُنَّ ۚ هُنَّ أَلْمُجْرِمُونَ ۚ مَا سَأَلَكَمْ فِي سَفَرٍ ۚ﴾ [الآيات : من ٣٨ - ٤٢ المدثر].

(١) البحر المحيط : ٥١١/٨.

هذه المواضع قد سبقت دراستها تحت أرقام: السادس عشر، والسابع عشر، والثامن عشر، والتاسع عشر من الفصل الثامن تحت عنوان: (من الإخبار بالغيب في القرآن الكريم) من الباب الثاني من هذا البحث، والذي أقصد التنويه عنه هنا هو الموضع الأخير، وهو قوله تعالى: ﴿مَا سَأَلَكُمْ فِي سَقَرٍ (١٢)﴾ [المذثر: آية ٤٢] فهذا الموضع قد تفردت به ط. مصحف ليبيا وقد سبقت دراسته في سياقه المذكور آنفاً<sup>(١)</sup>.

الموضع الثالث عشر:

للموضع الرابع عشر:

﴿ثُمَّ مَنْ أَعْطَى وَآتَى ۝ وَصَلَّى بِالْحُسْنَى ۝ فَسُئِرَ لِلْعَشْرَى ۝ وَلَمَّا مَنِ بَعَلَ وَأَسْتَفْنَى ۝ وَكَلَّبَ بِالْحُسْنَى ۝ فَسُئِرَ لِلْعَشْرَى ۝﴾ [الآيات : من ٥ - ١٠ الليل].

إضاءة :

نزلت هذه الآيات في أبي بكر الصديق<sup>(٢)</sup> - رضي الله عنه - بتنى على ما بلله في سبيل الله؛ حيث كان يشتري العبيد والأرقاء ثم يعتقهم ابتغاء مرضاة الله تعالى، كما فعل مع سيدنا بلال - رضي الله عنه - حينما رآه

(١) انظر : ص ٦٩٤ وما بعدها من هذا البحث .

(٢) انظر : أسباب النزول للواحدي: ٣٩١، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ١٨٠/٣١، والجامع لأحكام القرآن: ٨٤/٢٠، والبحر للحيط: ٤٩٢/١٠، وتفسير القرآن العظيم: ٥١٨/٤، وإرشاد العقل السليم: ٢٦٧/٥، وروح المعاني: ٢٦٤/٣٠، والتحرير والتنوير: ٣٨٢/٣٠.

النبي ﷺ وهو يعذب من سيده (أمية بن خلف) في الرمضاء في شدة الحر في الصيف، وهو يقول: (أحدٌ أحدٌ) فقال له الرسول ﷺ ينجيك (أحدٌ أحدٌ)، فلما قص ما رآه على أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - ذهب أبو بكر إلى أمية بن خلف، واشترى منه بلالاً ببردة وعشر أواق من ذهب، ثم أعتقه في سبيل الله تعالى، عندئذ نزلت هذه الآيات تتحدث عن سخاء أبي بكر - رضي الله عنه - وجوده وتتوعد البخلاء.

والمعنى: «فأما من أعطى» أي بذل ماله في سبيل الله «واتقى» محارم الله تعالى التي نهى عنها «وصدق بالحسنى» أي اعتقد بالخلف من الله تعالى على هذا العطاء؛ لأن الله وعده المنفقين بأنه يخلف عليهم ما أنفقوا «وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه»<sup>(١)</sup> «فيسره لليسر» فسهلته<sup>(٢)</sup> ونرشده لأسباب الخير والصالح حتى يسهل عليه فعلها، والمراد باليسر هنا الجنة، كما قال القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(٣)</sup>. «وأما من لجل واستغنى» أي ضمن بماله وامتنع عن الإنفاق في سبيل الله، واستغنى بماله عن الله «وكذب بالحسنى» أي بالجنة «فيسره للعسر» أي سهّل طريقه للشر والنار.

شاهد هذين الموضعين:

الوقف ممنوع هنا على قوله: «بالحسنى» في الآيتين: (٦، ٩) في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

(١) من الآية: ٣٩. سبأ.

(٢) قظر: معاني القرآن للقراء: ٢٧١/٣.

(٣) قظر: الجامع لأحكام القرآن: ٨٥/٢٠.

أما القراء: فإن المنع يُفهم من كلامهم. فيقول الداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup>:  
 «جواب القسم: ﴿إن معيكم لشيء﴾ {٤} وهو تام، ﴿لليسرى -٧-﴾ تام،  
 وقيل: كاف <sup>(٢)</sup>، ومثله <sup>(٣)</sup>: ﴿لليسرى -١٠-﴾ ولم يذكر وقفاً من أي  
 نوع على قوله: ﴿بالحسنى ٦، ٩﴾ وهذا يدل على المنع.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ) <sup>(٤)</sup>: «الوقف على: ﴿لشيء -٤- ط﴾؛  
 لاتصال الجواب بالقسم ثم: ﴿لليسرى -٧- ط﴾ لاتصال الجزاء بالشرط، ثم  
 : ﴿لليسرى -١٠- ط﴾ كذلك».

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ) <sup>(٥)</sup>: «﴿لليسرى -٧-﴾ كاف، وكذا:  
 ﴿لليسرى -١٠-﴾ وقال أبو عمرو: في الثاني: تام وقيل: كاف. ولم يذكر  
 وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿بالحسنى﴾ في الموضعين، وهذا يدل على المنع.  
 ويمثل قوله قال الأشموني <sup>(٦)</sup> ومن كلام القراء يفهم منع الوقف على قوله:  
 ﴿بالحسنى﴾ في الموضعين؛ لأن جواب الشرط لم يأت بعد وهو قوله:  
 ﴿فبشره﴾ في الموضعين.

أما النحاة <sup>(٧)</sup> - أعني المتقدمين منهم - فقد اكتفوا بإعراب نظيري هذين

(١) المكشئ: ٦٢١.

(٢) وهو قول ابن الأثيري: (الإيضاح: ٩٧٩/٢).

(٣) وهو وقف حسن عند ابن الأثيري (الإيضاح: ٩٧٩/٢) وكذلك عند ابن النحاس: (المقطع ٧٧٩).

(٤) حل الوقف: ١١٣٣/٣.

(٥) المقصد: ٤٢٨.

(٦) تنظر: منار الهدى: ٤٢٨.

(٧) تنظر: إعراب القرآن لابن النحاس: ١٤٧/٥.



الموضعين - وهما الموضع الثامن عشر، والتاسع عشر من الفصل الثاني<sup>(١)</sup> من الباب الثاني من هذا البحث - لذا لم يذكروا هنا شيئاً اكتفاء بما ذكروه هناك في قوله تعالى<sup>(٢)</sup> : ﴿فَإِنَّمَا مِنْ طُغْيَانٍ﴾ (٣٧) وأثر الحياة الدنيا (٣٨) فإن الجحيم هي المأوى (٣٩)، وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى (٤٠) فإن الجنة هي المأوى (٤١)﴾.

أما النحاة المحدثون فإنني أكتفى بإعراب محي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(٣)</sup> حيث يقول: «الفاء استئنافية و﴿أَمَّا﴾ حرف شرط وتفصيل و﴿مَنْ﴾ اسم موصول مبتدأ وجملة «أعطى» صلة «وأتقى» عطف على «أعطى»، «وصدق بالحسنى» عطف أيضاً.

﴿فَنيسره﴾ الفاء رابطة لجواب الشرط، والسين للتصوير و﴿نيسره﴾ فعل مضارع وفاعل مستتر ومفعول به «ولليسرى» متعلقان بنيسره «وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فنيسره للعسرى» عطف على ما تقدم مماثل له في إعرابه.

ومن كلام النحاة - في هذه المواضع جميعاً ما سبق وما هنا - يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: «بالحسنى» في الموضعين؛ لأن جواب الشرط لم يأت بعد، وهو قوله: «فَنيسره لليسرى» وقوله: «فَنيسره للعسرى» وهذا الجواب سد مسد خبر المبتدأ «مَنْ» في الموضعين كذلك.

(١) انظر: ص ٤٣٢ وما بعدها من هذا البحث.

(٢) الآيات من سورة النازعات: من ٣٧ - ٤١.

(٣) إعراب القرآن وبيانه: ٣٣٥/٨.

ولست أدري لماذا منعت ط. مصحف الملك الثانية، وط. مصحف ليبيا  
الوقف على قوله: ﴿الدنيا﴾ [٣٨ النزاعات] وقوله<sup>(١)</sup>: ﴿الهوى﴾ [٤٠  
النزاعات]، ولم تمنع الوقف هنا مع أن الأسلوب واحد، والمانع قائم هنا كما  
هو موجود هناك؟ لا أدري.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿بالحسن﴾ في  
الموضعين؛ لما تقدم؛ حيث إن الشرط يتطلب جواباً، والمبتدأ يتطلب خبراً،  
ولا يتم المعنى إلا بذكر كل من الجواب بالنسبة للشرط، والخبر بالنسبة للمبتدأ،  
وجواب الشرط هنا قد سد سد الخبر في الموضعين؛ ولذا لا يتم المعنى إلا  
بذكره.

وقد ذكرت تحليل البلاغيين لمنع الوقف في نظيري هذين الموضعين<sup>(٢)</sup> بما  
يفنى عن إعادته.

هذا، ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٣)</sup>: «فأما» تفريع وتفصيل  
للإجمال في قوله: ﴿إن سمعكم لشتى﴾ فحرف «أما» يفيد الشرط  
والتفصيل، وهو يتضمن أداة شرط وفعل شرط؛ لأنه بمعنى: مهما يكن من  
شيء والتفصيل: التفكيك بين متعدد اشتركت أحاده في حالة وانفرد بعضها عن  
بعض بحالة هي التي يعتني بتمييزها... والمحتاج للتفصيل هنا هو السعي  
المذكور، ولكن جعل التفصيل بيان الساعين بقوله: «فأما من أعطى»؛ لأن

---

(١) انظر: ص ٤٣٢ وما بعدها من هذا البحث.

(٢) انظر: التحليل البلاغي لمنع الوقف في: أسرار البلاغة: ١١١، وبتلخيص المفاتيح: ٤٤/١، ومن دلائل  
الإحصاء: ٥٤١ وما بعدها، ومن الإيضاح للخطيب القرطبي: ١٩٨.

(٣) التحرير والتنوير: ٣٠/٣٨١.

المهم هو اختلاف أحوال الساعين ويلزمهم السعي فأيقاعهم في التفصيل بحسب مساعيهم يساوي إيقاع المساعي في التفصيل، وهذا تفنن من أفانين الكلام الفصيح.

فهذا التفصيل لأحوال الساعين وبيان عملهم وجزائهم مما يلفت ذهن السامع والقارئ، ويجعلهما يتطلعان إلى الجزاء الذي سوف يقع على هؤلاء الساعين بحسب سعيهم لذا يتعين ذكر هذا الجزاء؛ ليتم المعنى.

\*\*\*

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على أربعة عشر موضعاً اتفقت في العنوان العام لهذا الفصل (من صفات أصحاب الجنة) ثم توزعت على هذه المجموعات الآتية:

المجموعة الأولى: وتشتمل على خمسة مواضع اشتركت في علة منع الوقف وهي: أن الوقف على أي واحد منها يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ وخبره، أو الفصل بين اسم (إن) وخبرها، وهذه المواضع هي:

١- الموضع الثاني: (آية: ٤٢ الأعراف).

٢- الموضع الثالث: (آية: ١٥٣ الأعراف).

٣- الموضع الرابع: (آية: ١٧٠ الأعراف).

٤- الموضع الثامن: (آية: ٢٣ هود).

٥- الموضع التاسع: (آية: ١٧ الحج).

ففي الموضع الثاني: (آية: ٤٢ الأعراف) إخبار من الله تعالى عن الذين آمنوا وقرنوا هذا الإيمان بالعمل الصالح بأن لهم الجنة هم فيها خالدون.

وفي الموضع الرابع: (آية: ١٧٠ الأعراف) إخبار بجزاء الذين يتمسكون بالتوراة الصحيحة، وقيمون الصلاة - من اليهود - أي قبل الإسلام فإن الله لا يضيع أجر الصالحين، وإنما يجزيهم الجنة جزاء بما عملوا.

وفي الموضع الثامن: (آية: ٢٣ هود) إخبار (أيضاً) عن المؤمنين الذين

يعملون الصالحات وأخبتوا إلى ربهم ، أي اطمأنوا إليه وانقطعوا إلى عبادته بالخضوع والتواضع بأن الله يجزيهم الجنة هم فيها خالدون.

ففي هذه المواضع الثلاثة السابقة وعد من الله تعالى للمؤمنين الذين يعملون الصالحات أن يجزيهم الله الخلود في الجنة ولا يضيع أجر ما قدموا من عمل صالح.

وفي الموضع الثالث: (آية : ١٥٣ | لاعراف) يفتح الله باب الأمل والتوبة لمن عملوا السيئات ثم رجعوا إلى الله تائبين نادمين وآمنوا بالله تعالى فإن الله غفار لذنوبهم رحيم بهم فهي دعوة لعدم اليأس والقنوط من رحمة الله.

أما الموضع التاسع: (آية : ١٧ | الحج) يخبرنا الحق تبارك وتعالى عن عدله يوم القيامة حين يفصل بين المؤمنين وغيرهم من أصحاب الملل الأخرى يوم القيامة، فيجزي كل إنسان بحسب عقيدته وعمله؛ حيث لا ظلم اليوم.

أما المجموعة الثانية: فإنها تشمل على أربعة مواضع هي:

١- الموضع الأول: (آية ١٣٥ آل عمران).

٢- الموضع الخامس: (آية ٧٢ الأنفال).

٣- الموضع السادس: (آية ٧٤ الأنفال).

٤- الموضع الحادي عشر: (آية ٧٣ الأحزاب).

وهذه المواضع الأربعة قد اشتركت في علة منع الوقف وهي: أن الوقف على أي واحد منها يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه.

١- ففي الموضع الأول: (آية ١٣٥ آل عمران) حديث عن بعض صفات المتقين، وهم أنهم حين يقعون في الخطأ يرجعون إلى ربهم مسارعين بالاستغفار والتوبة والندم على ما قدموا ولا يصرون على المعصية.

٢- وفي الموضع الخامس: (آية ٧٢ الأنفال) حديث عن أصناف من المؤمنين هم:

المهاجرون المجاهدون بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، والأنصار هذان الصنفان بعضهم أولياء بعض أي في الميراث - قبل أن ينسخ ذلك بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ - أمّا المؤمنون الذين لم يهاجروا فليسوا كمن هاجر في الميراث والولاية والنصرة، لكن إذا طلبوا هذه النصرة على قوم ليس بينهم وبين المسلمين عهد وميثاق فإنه يجب على المسلمين أن ينصروهم؛ لأن لهم حق النصرة؛ لاشتراكهم في العقيدة.

٣- وفي الموضع السادس: (آية : ٧٤ الأنفال) تصف الآية المهاجرين والأنصار بأنهم هم المؤمنون الكاملون في إيمانهم، فاستحقوا المغفرة لذنوبهم والورق الكريم وهو الجنة في الآخرة.

٤- وفي الموضع الحادي عشر: (آية: ٧٣ الأحزاب) حديث عن عاقبة من تحمل الأمانة فصار فريق من المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات فهؤلاء استحقوا العذاب، أما من أدي الأمانة، كما أراد الله فقد تاب الله عليهم وغفر لهم؛ لأن الله غفور رحيم.

والمجموعة الثالثة : وتشتمل على ثلاثة مواضع هي :

١- الموضع السابع: (آية : ٥٩ التوبة).

٢- الموضع الثالث عشر : (آية ٦ الليل).

٣- الموضع الرابع عشر: (آية ٩ الليل).

وهذه المواضع قد اتفقت في علة منع الوقف وهي: أن الوقف على أي واحد منها يؤدي إلى الفصل بين الشرط وجوابه كما في الموضعين: (الثالث عشر والرابع عشر) ، أما في الموضع السابع فإن الوقف يؤدي إلى الفصل بين أجزاء الشرط وكل ذلك يؤدي إلى فساد المعنى.

١- ففي الموضع السابع (آية ٥٩ التوبة) درس تعليمي للمنافقين أن يرضوا بما يعطيهم رسول الله ﷺ وأن يحسنوا الظن برسول الله ﷺ ؛ لأنه فوق الريب والظنون، ولو أنهم رضوا بما أعطاهم لكان خيراً لهم.

٢- وفي الموضع الثالث عشر : (آية : ٦ الليل) تتحدث الآية عن جزاء من أعطى وبذل لله، واتقى محارم الله وصدق بالجنة فإن الجزاء أن يهيئه الله للخير الذي ينتهي به إلى الجنة.

٣- وفي الموضع الرابع عشر: (آية ٩ الليل) تتحدث الآية عن جزاء من بخل بماله عن الإنفاق في سبيل الله واستغنى عن الله بماله، وكذب بالجنة فإن جزاءه أن يهيئه الله إلى أن يكون من أهل النار في الآخرة جزاء وفاقاً، وبين الآيتين محسن بديهي هو المقابلة<sup>(١)</sup> ؛ حيث قابل بين (أعطى) (وبخل) وبين

---

(١) المقابلة: «أن يؤتى بمعينين مترافقين أو معان متوافقة ثم بما يقابلهما أو يقابلها على الترتيب». (الإيضاح للخطيب الغزويني: ٣٨٨، ٣٨٩).

(اتقى) و(استغنى)، وبين (صدق) و(كذب) ، وبين (اليسرى) و(العسرى)  
فقابل أربعاً بأربع. وهذه المقابلة تؤكد المعنى وتبرره بالتضاد. هذا، وبقي  
موضعان هما : الموضع العاشر، والثاني عشر سأتحدث عنهما في السمات  
الفارقة.

\* \* \*



## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات الفارقة التي تميز بين مواضع هذا الفصل فإننا نجعلها فيما يأتي:

المجموعة الأولى: وتشتمل على خمسة مواضع وهي المذكورة في السمات الجامعة. وهذه المواضع قد اتفقت في علة منع الوقف لكنها تميزت في أمور نجعلها فيما يلي:

١- في الموضع الثاني: (آية ٤٢ الأعراف) والموضع الثامن: (آية ٢٣ هود) اتفق الموضعان في الحديث عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، لكنهما اختلفا فيما يأتي:

في آية الأعراف: جاء الاعتراض بقوله: ﴿لأنكلف نفساً إلا وسمها﴾ بين المبتدأ والخبر؛ لأن الآيات السابقة فيها دعوة إلى أخذ الزينة عند كل مسجد، وإلى الاعتدال في المطعم والمشرب لذا ناسب هنا أن يأتي بهذا الاعتراض؛ ليبين سر الإسلام في تكاليفه، وأنه لا يطلب إلا ما يستطيعه الإنسان.

أما في آية هود: فإنه قد أضاف إلى وصف الإيمان والعمل الصالح قيداً آخر، وهو قوله: ﴿وأخبتوا إلى ربهم﴾ ليقابل ما وصف به - في الآيات السابقة (من الآية: ١٨ - ٢٢) - الذين افتروا على الله الكذب، ويصدون عن سبيل الله ويسخفونها هوجاً، ثم حكم عليهم بأنهم الأخسرون في الآخرة، لذا ناسب هنا إضافة هذا القيد، فهم مع إيمانهم وعملهم الصالح مطمئنون خاضعون لله خاشعون. والله أعلم.

وفي الموضع الثاني: منع الوقف؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ وخبره، وفي الموضع الثامن: منع الوقف؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين اسم (إن) وخبرها.

٢- في المواضع الثلاثة الباقية: (آية: ١٥٣ الأعراف، وآية ١٧٠ الأعراف، وآية: ١٧ الحج) اختلفت الموضوعات الخاصة بكل آية:

- ففي الموضع الثالث: يفتح الله باب التوبة لمن عمل السيئات ثم تاب إلى الله وآمن فإن الله يقبله ويغفر له.

وفي الموضع الرابع: حديث عن اليهود الذين كانوا يتمسكون - قبل الإسلام - بالتوراة الصحيحة غير المحرفة ويعملون بمقتضاها وقيمونها الصلاة فإن الله لا يضيع أجر المصلحين، وهذا عدل الله المطلق.

وفي الموضع التاسع: يتجلى عدل الله تعالى يوم القيامة؛ حيث يفصل بين أهل الملل المختلفة: وهم المؤمنون واليهود والصابئون والنصارى والمشركون.

- في الموضعين: الثالث والرابع - منع الوقف؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين المبتدأ وخبره، أما في الموضع التاسع فإن الوقف قد منع لأنه يؤدي إلى الفصل بين اسم (إن) وخبرها.

والمجموعة الثانية: وتشتمل على أربعة مواضع وهي المذكورة في السمات الجامعة، وهذه المواضع قد اتفقت في علة منع الوقف لكنها اختلفت فيما يأتي:

## ١- اختلفت في الموضوع الخاص بكل منها:

ففي الموضع الاول: حديث عن بعض أوصاف المتقين الذين أعدت لهم الجنة، فهم إذا وقعوا في المعصية رجعوا إلى الله بالاستغفار ولم يصروا على المعصية وهم يعلمون.

وفي الموضع الخامس: بيان لأصناف المؤمنين، والحكم فيهم.

فالصنف الاول: مهاجرون جاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله.

والصنف الثاني: هم الأنصار الذين آووا رسول الله ﷺ ونصروه وهذان الصنفان بعضهم أولياء بعض في الميراث - قبل نسخه - .

والصنف الثالث: مؤمنون لم يهاجروا ، فهؤلاء دون الصنف الاول ولا توارث بينهم ، وهؤلاء حكم الله فيهم بقوله: ﴿مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا﴾ وذلك لحسنهم على الهجرة لكن لهم على النبي ﷺ وأصحابه حق النصرة. إن استصروهم على عدوهم إلا على قوم بينهم وبين المسلمين ميثاق وعهد فليس على المسلمين أن يتفوضوا ميثاقهم من أجلهم.

وفي الموضع السادس: بيان لحال صنفين من المؤمنين، وهم المهاجرون والأنصار فقد وُصفوا بأنهم المؤمنون حقاً وأنهم يستحقون المغفرة للنويهم فضلاً من الله ورحمة، ولهم في الآخرة الرزق الكريم وهو الجنة.

وفي الموضع الحادي عشر: بيان لعاقبة أصناف من الناس الذين حملوا الأمانة فآل أمر بعضهم إلى العذاب، وهم المنافقون والمنافقات، والمشركون والمشركات، وآل بعضهم إلى أن يتوب الله عليه، وهم المؤمنون والمؤمنات.

٢- اختلفت هذه المواضع في نوعية المعطوف والمعطوف عليه من حيث الاسمية والفعلية :

- ففي الموضع الاول: جاء المعطوف عليه فعلاً ماضياً «فاستغفروا» والمعطوف فعلاً مضارعاً مجزوماً بـ «لم» «ولم يصروا» .

وجاء المعطوف عليه والمعطوف - في الموضع الحادي عشر - فعلاً مضارعاً منصوباً - «يعذب - ويتوب» أما في الموضعين: (الخامس والسادس) فقد كان المعطوف والمعطوف عليه فيهما اسماً موصولاً «الذين» - .

٣- جاءت أداة العطف في جميع مواضع هذه المجموعة واحدة وهي: الواو .

وللمجموعة الثالثة: تشتمل على ثلاثة مواضع وهي المذكورة في السمات الجامعة، وهذه المواضع قد اتفقت في علة منع الوقف لكنها اختلفت فيما يأتي:

١- في الموضوع الخاص بكل منها:

- ففي الموضع السابع: كان الحديث عن تعديل سلوك المنافقين ودعوتهم إلى أن يحسنوا الظن برسول الله ﷺ وأن يتقوا بأنه فوق الظنون والشكوك، وأن يرضوا بما يعطيهم؛ لانه منزّه عن الاغراض التي تجول في خواطرهم الدنيئة .

- أما الموضع الثالث عشر : ففيه ثناء علي من بذل ماله في سبيل الله واتقى محارم الله، وصدق بالجنة، ووعد على ذلك بتسهيل الطرق المؤدية إلى الخير التي توصل إلى الجنة .

- وفي الموضع الرابع عشر: حديث عن الفريق المضاد للفريق السابق في كل صفاته والنهاية التي يستحقها.

٢- اختلفت أداة الشرط في هذه المواضع: فجاءت في الموضع السابع: ﴿لو﴾ وجاءت في الموضعين: الثالث عشر والرابع عشر: ﴿أما﴾.

أما للمجموعة الرابعة: فإنها تشتمل على موضعين هما:

١- الموضع العاشر: (آية: ١٣٥ النور).

٢- الموضع الثاني عشر: (آية: ٤٢ المدثر).

وهذان الموضعان قد اختلفا فيما يأتي:

١- في علة منع الوقف؛ حيث إن الوقف على قوله: ﴿ولا غريبة﴾ - في الموضع العاشر - يؤدي إلى الفصل بين النعت والنعت وأيضاً يؤدي إلى الفصل بين أجزاء الصورة التمثيلية التي يتكون منها المشبه به، وفي الموضع الثاني عشر: يؤدي الوقف على قوله: ﴿ماسلككم﴾ إلى الفصل بين القول ومقوله.

٢- اختلفا في الموضوع الخاص بكل منهما: ففي الموضع العاشر: حديث عن تمثيل نور الله ومعرفته وهدايته للقلوب بمشكاة فيها مصباح المصباح في رجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة ريتونة لاشرقية ولا غريبة يكاد ريتها يضيء ولو لم تمسسه نار.

أما الموضع الثاني عشر: فإنه ينقل لنا مشهداً من مشاهد الآخرة؛ حيث ينظر أصحاب اليمين من أعالي الجنة إلى المجرمين وهم يعذبون في النار، فيسأل بعضهم بعضاً أو يسألون المجرمين قائلين: ﴿ماسلككم في سقر﴾؟.



# الْفَقِيهَةُ الثَّالِثَةُ

من صفات أصحاب النار

\* \* \*





## الموضع الاول:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُعْطِلُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْعِلَاقَةِ وَلَا يَرْحَمُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (آية : ٧٧ آل عمران).

إضاءة :

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «روى الائمة عن الاشعث بن قيس قال : كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجعلني فقدمته إلى النبي ﷺ فقال لي رسول الله ﷺ : هل لك بينة ؟ قلت : لا . قال لليهودي : احلف . قلت : إذا يحلف فيذهب بمالي فأنزل الله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ . إلى آخر الآية .

والمعنى : يخبرنا الله تعالى خيراً مؤكداً أن «الذين يشترون» - أي يستبدلون - «بعهد الله» - أي أمر الله تعالى وما يلزم الوفاء به ، وقيل : ماعهده إلى اليهود في التوراة من أمر النبي ﷺ ،<sup>(٢)</sup> .

«وأيماهم» : أي الحلف الكاذب بالله أو بصفة من صفاته «ثمناً قليلاً» : أي متاع الدنيا من الرشا ونحو ذلك . «أولئك لاخلاق لهم في الآخرة» قال الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٣)</sup> : «معنى الخلاق : النصيب الوافر من الخير

(١) الجامع لأحكام القرآن : ١٢٧/٤ ، وانظر منه : أسباب النزول للواحدي : ٩٤ ، والكشاف : ٤٣٨/١ ، ومفاتيح الغيب : ٩١/٨ ، والبحر المحيط : ٢٢٥/٣ ، وتفسير القرآن العظيم : ٣٧٥/١ ، وإرشاد العقل السليم : ٢٤٧/١ ، وروح المعاني : ٣٢٤/٣ ، والتحريم والتنوير : ٢٨٩/٢ .

(٢) روح المعاني : ٣/٣٢٥ .

(٣) معنى القرآن وإعرابه : ٤٣٤/١ .

ومعنى قوله: ﴿لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ في قوله: ﴿لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ﴾ وجهان: أحدهما: أن يكون إسماع الله أولياءه كلامه بغير سفير خصوصية يخص الله بها أولياءه، كما كلم موسى فكان ذلك خصوصية له دون البشر أجمعين، وجائز أن يكون ﴿لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾ تأويله الغضب عليهم والإعراض عنهم، كما تقول: فلان لا ينظر إلى فلان ولا يكلمه، وتأويله أنه غضبان عليه وإن كلمه بكلام سوء لم ينقض ذلك، ومعنى: ﴿وَلَا يَزْكِيهِمْ﴾ لا يجعلهم طاهرين ولا يثني عليهم خيراً، ومعنى: ﴿عَذَابُ أَلِيمٌ﴾ أي موجه.

فهذه خمس عقوبات جعلها الله تعالى جزاء لمن يستبدل بعهد الله وأيمانه التي يحلفها كذباً قاصداً أن يحصل على عرض من أمراض الدنيا ليس له فيه حق ضارباً عرض الحائط بكل أوامر الله ونواهيه. يقول أبو حيان (٧٤٥هـ) <sup>(١)</sup> : «والظاهر أنها في أهل الكتاب لما احتف بها من الآيات التي قبلها والآيات التي بعدها».

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿ثُمَّناً قَلِيلاً﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء: فإن المنع يُفهم من كلامهم؛ حيث يقول الداني (٤٤٤هـ) <sup>(٢)</sup> : «... المتقين - ٧٦ -» تام، «... عذاب أليم - ٧٧ -» كاف.

(١) البحر للمحيط : ٢٢٥/٣.

(٢) للكفَى : ٢٠٤.

ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: «ثمناً قليلاً» وهذا يدل على المنع.

وكذلك السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> لم يذكر عليها وقفاً من أي نوع، وكذلك الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup>، أما الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - فإنه يقول: «وفي الآخرة -٧٧-» جائز، «ولا يزيههم -٧٧-» كاف، «آليم -٧٧-» تام. وهو هنا لم يذكر وقفاً عليها من أي نوع وهذا يدل على المنع.

ومن كلام القراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «ثمناً قليلاً»؛ لأن خبر «إن» لم يأت بعد - وهو قوله: «أولئك لاخلاق لهم في الآخرة... إلخ».

هذا، ويقول الزجاج (٣١١هـ)<sup>(٤)</sup> : «وقوله: «أولئك لاخلاق لهم في الآخرة» هذه الجملة خبر «إن». ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> : «أولئك» ابتداء وما بعده خبره، والجملة خبر «إن».

وبناءً على ما تقدم يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: «ثمناً قليلاً»؛ حيث إن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين «إن» وخبرها وذلك ممنوع؛ لأنه يفسد المعنى.

---

(١) انظر: حلال الوقوف: ٣٧٨/١.

(٢) انظر: المقصد: ٨٢.

(٣) منار الهدى: ٨٢.

(٤) معاني القرآن وإعرابه: ٤٣٤/١.

(٥) إعراب القرآن: ٣٨٩/١ وقطر معه: إعراب القرآن وبيانه لحسب الدين الدرويش: ٤٦٧/١.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿ثُمَّناً قَلِيلاً﴾؛ لما ذكرته في التعليل السابق. وقد ذكرت من قبل رأى عبد القاهر (٤٧١هـ) <sup>(١)</sup> في قضية الفصل بين المبتدأ وخبره وبين إن<sup>٢</sup> وخبرها بما يغنى عن إعادته.

وتأمل قارئاً قسراً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً﴾ ثم وقف. ماذا يفيد بهذا الوقف؟ لا يفيد شيئاً لأن السامع متطلع إلى الخبر ولسان حاله يقول: ماذا يريد الله أن يخبر عن هؤلاء الذين يستبدلون بأوامر الله ونواهيه وبأيمانهم التي يحلفونها كذباً لينالوا غرضاً من أغراض الدنيا؟ لذا لا يتم المعنى إلا بذكر الخبر وهو قوله: ﴿أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ...﴾ إلخ، لذا منع الوقف.

### الموضع الثاني:

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِسْلَامَ وَلَا آلِ الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَرَاءُ أُولَئِكَ أَقْتَدْنَا لَهُمُ عَذَابًا أَلِيماً﴾  
[آية: ١٨ النساء].

### إضاءة:

في هذه الآية ينفي الله تعالى قبول التوبة من الذين يعملون السيئات - وهي المعاصي دون الكفر - عند حضور الموت وظهور علاماته كما ينفي قبولها من الكفار عندما يموتون على الكفر ثم يندمون يوم القيامة على كفرهم.

(١) انظر: دلائل الإعجاز: ٢١٢، ٥٤١ وما بعدها، ونظر منه: الإيضاح للقرطبي: ١٩٨.

يقول القرطبي (٦٧١هـ)<sup>(١)</sup> : «نفى سبحانه أن يدخل في حكم التائبين من حضره الموت، وصار في حين اليأس كما كان فرعون حين صار في غمرة الماء والفرق فلم ينفعه ما أظهر من الإيمان؛ لأن التوبة في ذلك الوقت لا تنفع؛ لأنها حال روال التكليف، وبهذا قال ابن عباس وابن زيد وجمهور المفسرين، وأما الكفار يموتون على كفرهم فلا توبة لهم في الآخرة، وإليهم الإشارة بقوله تعالى: ﴿أولئك اعتدنا لهم عذاباً أليماً﴾ وهو الخلود، وإن كانت الإشارة بقوله إلى الجميع فهو في جهة العصاة عذاب لا خلود معه، وهذا على أن السيئات ما دون الكفر أي ليست التوبة لمن عمل دون الكفر من السيئات ثم تاب عند الموت، ولا لمن مات كافراً فتاب يوم القيامة، وقد قيل: إن السيئات هنا الكفر فيكون المعنى: وليست التوبة للكفار الذين يتوبون عند الموت ولا للمؤمنين يموتون وهم كفارة».

ثم ختمت الآية بالجزء اللاتق بهم، وهو: ﴿أولئك اعتدنا لهم عذاباً أليماً﴾ أي أعدنا لهم عذاباً موجعاً.

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿السيئات﴾ في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

---

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٩٨/٥، وانظر معه: الكشاف: ٥١٣/١، ومضائق الغيب: ٦/١٠ وخرائب القرآن: ٢٠٦/٤، والبحر للحبش: ٥٦٣/٣، وتفسير القرآن العظيم: ٤٦٤/١، وروح المعاني: ٣٧٣/٤، والتحرير والتنوير: ٢٨١/٤.

أما القراء: فإن المنع واضح من كلامهم. فيقول الداني (١٤٤٤هـ) (١):  
«عذاباً أليماً - ١٨-» تام، وقال الأخفش (٢) والدينوري (٣) ونافع (٤) «إني  
تبت الآن - ١٨-» تام، وليس كذلك؛ لأن «ولا الذين يموتون وهم كفار -  
١٨-» معطوف على ما قبله، وقال الدينوري ونافع: «وهم كفار - ١٨-»  
تام، وليس كذلك؛ لأن: «أولئك» إشارة إلى المذكورين قبل.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ) (٥): «السيئات - ١٨- ج» لأن «حتى  
إذا» يصلح للابتداء وجوابه: «قال إني تبت» ويصلح انتهاء لعمل السيئات.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ) (٦): «وهم كفار - ١٨-» تام، وكذا  
«عذاباً أليماً - ١٨-». ويقول الأشموني (٧) - من علماء القرن الحادي عشر  
الهجري - «ولا وقف من قوله: «ولست التوبة - ١٨-» إلى «أليماً - ١٨-»  
فلا يوقف على: «السيئات» ولا على: «الموت» ولا على: «إني تبت  
الآن»؛ لأن قوله: «ولا الذين يموتون» عطف على: «ولست»، والوقف

(١) المكشوف: ٢١٨.

(٢) الأخفش: سعيد بن مسعدة الأخفش الأوسط أبو الحسن. نحوى أخذ عن سيويه توفي سنة  
٢١١هـ / ٨٢٦م (الفتاوى: إنباء الرواة: ٣٦/٢).

(٣) الدينوري: أحمد بن جعفر بن محمد أبو الحسن البغدادي، مقرر ثقة توفي سنة ٣٣٦هـ / ٩٤٧م (ابن  
الجزري: الغاية ٤٤/١).

(٤) نافع بن عبد الرحمن: أحد القراء السبعة المشتهر في المدينة، وانتهت إليه رئاسة القراءة فيها - توفي  
سنة ١٦٩هـ / ٧٨٥م (ابن الجزري: الغاية ٣٣٠/٢).

(٥) حلال الوقوف: ٤١٨/٢.

(٦) المقصد: ٩٨.

(٧) منار الهدى: ٩٨.

على المعطوف عليه دون المعطوف قبيح، فكأنه قال: «ولست التوبة للذين يعملون السيئات» - الذين هذه صفتهم - «ولا الذين يموتون وهم كفار» فالذين مجرور للمحل عطفاً على الذين يعملون، أي ليست التوبة لهؤلاء ولا لهؤلاء فسوى بين من مات كافراً، وبين من لم يتب إلا عند معاينة الموت في عدم قبول توبتهما.

ومن كلام القراء - الداني والانصاري والاشموني - يتضح لنا منع الوقف على قوله: «السيئات»؛ لأن الداني لم يذكر وقفاً في الآية كلها إلا على قوله: «أليما»، وقد رد قول من قال بتمام الوقف على قوله: «إني تبت الآن»؛ لأن: «ولا الذين يموتون وهم كفار» معطوف على ما قبله والوقف على المعطوف عليه دون المعطوف قبيح - كما هو معروف - كما رد قول من قال بتمام الوقف على قوله: «وهم كفار»؛ لأن: «أولئك» إشارة إلى المذكورين قبل. فكلام الداني هنا واضح في منع الوقف على كل ألفاظ الآية إلا على رأسها، وهو قوله: «أليما»، ويقول الداني يُرد على السجائدي - الذي أجاز الوقف على قوله: «السيئات» - ويرد به أيضاً على الانصاري - في قوله بتمام الوقف على قوله: «وهم كفار» - وعلى هذا يكون الوقف ممنوعاً على قوله: «السيئات» عند الداني والانصاري والاشموني.

هذا، ويقول ابن الأنباري (٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup>: «قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار - ١٨-» موضع «الذين» جر بالمعطف على قوله: «ولست التوبة للذين يعملون» وتقديره: وليست التوبة للذين يعملون

(١) البيان: ٢٤٧/١.

السيئات ولا للذين يموتون وهم كفار<sup>١</sup>.

ويقوله هذا قال العكبري (٦١٦هـ)<sup>(١)</sup> ، ومحي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(٢)</sup> - أيضاً.

ومن كلام النحاة يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: ﴿السيئات﴾ لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين المعطوف عليه والمعطوف لأن التقدير كما قال ابن الأنباري<sup>(٣)</sup> «ولست التوبة للذين يعملون السيئات ولا للذين يموتون وهم كفار».

وعلى هذا يأتي اتفاق القراء مع النحاة على منع الوقف على قوله: ﴿السيئات للعلّة التي ذكرتها وهي: أن الوقف يؤدي إلى الفصل بين المعطوف عليه والمعطوف، وذلك ممنوع؛ لأنه قبيح.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿السيئات﴾؛ لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين المعطوف عليه والمعطوف وذلك ممنوع؛ لأن العطف يصير المعطوفات كلها شيئاً واحداً.

وقد ذكرت من قبل رأى عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٤)</sup> في قضية الفصل بين الجمل المعطوفة؛ حيث إنه لا يجوز الفصل بين الجمل المعطوفة؛ لأن العطف يجعل الجملة الثانية مع الأولى كالشيء الواحد.

---

(١) انظر: التبيان : ١ / ٣٤٠.

(٢) انظر : إعراب القرآن وبيانه : ١ / ٦٣٦.

(٣) انظر: البيان : ١ / ٢٤٧.

(٤) انظر : دلائل الإعجاز : ٢٤٤ ، وانظر معه : منار الهدى : ٣٢٦.



أضف إلى هذا أن الوقف هنا على قوله: ﴿السيئات﴾ يتصادم مع حقائق الإسلام الثابتة؛ ذلك أن الله يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات، وباب التوبة مفتوح إلى ما قبل الغرغرة فالوقف يناقض هذا.

وتأمل قارئاً قراً: ﴿وليس التوبة للذين يعملون السيئات﴾ ثم وقف . ماذا أفاد بهذا الوقف؟ إنه أفاد أن التوبة منفية عن الذين يعملون السيئات مطلقاً وفي كل حال، وذلك خلاف ما نطق به الكتاب والسنة .

ويضاف إلى علة المنع أن الجملة الشرطية التي بعد ﴿حتى﴾ غاية لما قبلها أي أن هذا القيد الذي بعد ﴿حتى﴾ قد ربط ما بعد ﴿حتى﴾ بما قبلها؛ ولكي يفهم المعنى لا بد من وصل ما بعد ﴿حتى﴾ بما قبلها فنقول:

﴿وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن﴾ أي أن نفي التوبة مقيد بتأخيرها إلى حضور الموت، أما قبل ذلك فهي مقبولة.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ) <sup>(١)</sup> : «﴿حتى﴾ حرف ابتداء والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها أي ليس قبول التوبة للذين يعملون السيئات إلى حضور موتهم وقولهم حيث إني تبت الآن وذكر الآن لمزيد تعيين الوقت... » ولا الذين يموتون وهم كفار» عطف على الموصول الذي قبله أي ليس قبول التوبة لهؤلاء ولا لهؤلاء. لذا منع الوقف .. والله أعلم.

---

(١) إرشاد العقل السليم : ٣٢٦/١، ونظر معه: دراسات لاسلوب القرآن الكريم: القسم الأول :

﴿ قُلْ إِنْ كَانَ عَابِلُوكُمْ وَأَبْتَلُواكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْتَلَأُوا  
الْأَرْضَ فِتْنَةً فَتَحْقِرَنَّ كَسَادًا وَمَسْكِينٌ تَرْمِثُونَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ آلِهَةٍ  
وَرَسُولٍ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْمَؤْا حَتَّى يَأْتِيَ آلَهُ بِالْهَرَمِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾ ﴾ [آية: ٢٤ التوبة].

إضاءة:

في هذه الآية يأمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يبلغ من آمن من أهل مكة،  
ولم يهاجر وبقي فيها بهذا التهديد والوعيد الذي جعله الله تعالى جزاء لمن  
أحب الآباء والأبناء و الإخوان والأرواح والعشيرة والأموال والتجارة الرباحة  
والإقامة في الديار التي ألفوها وآثروا على الله ورسوله والجهاد في سبيله بأن  
يتنظر عقوبة آجلة أو عاجلة من الله تعالى على تركه الهجرة إلى الله ورسوله،  
ومن تخلف عن ذلك فهو من الفاسقين.

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ) <sup>(١)</sup> : «كان قبل فتح مكة من آمن لم يتم  
إيمانه إلا بأن يهاجر ويصارم أقاربه الكفرة، ويقطع موالاتهم، فقالوا يارسول  
الله: إن نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين قطعنا آباءنا وأبنائنا وعشائرنا وذهب  
تجارتنا، وهلك أموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين فترلت، فهاجروا فجعل  
الرجل يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقاربه فلا يلتفت إليه، ولا يتزله

(١) الكشف: ١٨٠/٢، وانظر معه: أسباب النزول للواحدي: ٢٠٢، ومفاتيح الغيب: ١٦/١٦،

والجامع لاحكام القرآن: ٩١/٨، ولباب النقول للسيوطي: ٢٠٢، وحاشية الصاري على الجلالين:

ولا ينفق عليه ثم رخص لهم بعد ذلك».

شاهد هذا الموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿في سيّله﴾ في ط. مصحف الارمر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الاربعة.

أما القراء: فإن منهم من فهم المنع من كلامه، ومنهم من صرح بمنع الوقف وإليك آراءهم:

يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup>: «حتى يأتي الله بأمره -٢٤-» كاف، ﴿القوم الفاسقين -٢٤-» تام، ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿في سيّله﴾، وهذا يدل على المنع.

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup>: «يأتي الله بأمره» حسن، وقال أبو عمرو: كاف، ﴿الفاسقين» تام. ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله: ﴿في سيّله﴾ وهذا يدل على المنع.

أما الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - فإنه قد صرح بمنع الوقف على هذا الموضع؛ حيث يقول: «ولا وقف من قوله: ﴿قل إن كان﴾ إلى قوله: ﴿بأمره﴾؛ لعطف المذكورات على: ﴿أبأؤكم﴾ وخبر ﴿كان﴾ «أحب»، ولا يوقف على اسم كان دون خبرها «بأمره» كاف، ﴿الفاسقين» تام».

---

(١) الكسبي: ٢٩٢.

(٢) المقصد: ١٦٣.

(٣) منار الهدى: ١٦٣.

ومن كلام الفراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: ﴿فِي سَبِيلِهِ﴾؛ لأن ما بعده جواب شرط ﴿إِنْ﴾ ولا يوقف على الشرط دون جوابه.

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ﴾ اسم كان وما بعده معطوف عليه ﴿أَحِبَّ إِلَيْكُمْ﴾ خبر كان.

ويقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(٢)</sup> : ... والفراء على نصب ﴿أَحِبَّ﴾ لأنه خبر ﴿كَانَ﴾. ويقول محي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(٣)</sup> : ﴿إِنْ﴾ شرطية، وكان واسمها وما بعده عطف عليه، و﴿أَحِبَّ﴾ خبر كان، و﴿إِلَيْكُمْ﴾ حال و﴿مَنْ اللَّهُ﴾ جار ومجرور متعلقان بـ ﴿أَحِبَّ﴾ ورسوله وجهاد في سبيله عطف على: ﴿اللَّهُ﴾ أي من الهجرة إليهما ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ الفاء رابطة و﴿تَرَبَّصُوا﴾ فعل أمر وفاعل.

ومن كلام النحاة يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: ﴿فِي سَبِيلِهِ﴾ لأن ما بعده جواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية ولا يوقف على الشرط دون جزائه.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿فِي سَبِيلِهِ﴾ لأن ما بعده جواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية، وأسلوب الشرط المكون من ﴿إِنْ﴾ الشرطية، وجملة الشرط ﴿كَانَ﴾ وما بعدها، وجواب الشرط وهو جملة: ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ كل هذا الأسلوب بمثابة كلمة واحدة والكلمة الواحدة لا يجوز أن تقدم بعضها وتؤخر بعضها الآخر.

---

(١) إعراب القرآن: ٢/٢٠٨.

(٢) البحر المحيط: ٥/٣٩١.

(٣) إعراب القرآن وبيانه: ٣/١٩٧.

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> : «وللشرط صدر الكلام وهو مع ما في حيزه من الجملتين مثل كلمة واحدة، ولا يجوز تقدم بعض الكلمة على بعض».

وقد تقدم شرح عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٢)</sup> لهذه العلاقة التي تربط بين جملتي الشرط والجزاء، والتي ترتب وقوع جملة الجزاء على وجود جملة الشرط.

وقد فهم الألويسي (١٢٧٠هـ)<sup>(٣)</sup> هذا للمعنى فقال: «والشرط وما في معناه يفيد توقف وجود الجزاء على ما في حيزه فيفيد عدمه عند عدمه».

وهذه الرابطة هي التي يسميها البلاغيون<sup>(٤)</sup> «رابطة السببية» وقد تكرر هذا الكلام كثيراً من قبل<sup>(٥)</sup> بما يفنى عن إعادته.

وتطبيقاً على ما تقدم استمع - أيها القارئ الكريم - متديراً إلى قارئ يقرأ قوله تعالى : ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرَضُّونَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ﴾ ثم وقف : ماذا أفاد بهذا الوقف؟ الجواب : إنه ذكر كلاماً اشتمل على أداة شرط : «إِنْ» وفعل شرط : كان واسمها، ومعطوفات عطفت

(١) الكشف : ٣١١/٢.

(٢) انظر : أسرار البلاغة : ١١١، وانظر منه : بدائع الفوائد لابن القيم : ٤٤/١.

(٣) روح المعاني : ٤٠٣/١٥.

(٤) انظر : مقال أ. د/ عبد العظيم اللطفي في مجلة منبر الإسلام السنة : ٦٠ العدد : ٥ جمادى

الآخرة ١٤٢٢ هـ يوليو / أغسطس ٢٠٠١ م ص : ١٣.

(٥) انظر : ص ، من هذا البحث.

على اسمها، ثم ذكر خبر كان وهو قوله: ﴿أحب﴾ وما تعلق به.

والمعنى: إن كانت هذه المذكورات أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله، ثم ماذا بعد؟ لاشك أن المعنى ناقص لذا لابد من الوصل؛ ليتم المعنى: ﴿فتربصوا حتى يأتي الله بأمره﴾؛ ولذا منع الوقف على قوله: ﴿في سبيله﴾. والله أعلم.

#### الموضع الرابع:

﴿الَّذِينَ أُسِّسَ بُتُونُهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مِّنْ أُنْثَىٰ بُتُونُهُ عَلَىٰ حَقٍّ جَّرَافٍ فَآتَاهَا بِهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٩﴾﴾

إضاءة:

المفردات: ﴿شفا﴾، ﴿جرف﴾، ﴿هار﴾.

يقول الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup>: «الشفا: الحرف والشفير. وجرف الرادى: جانبه الذي يتحفر أصله بالماء، وتجرفه السيول فيبقى واهياً، والهار: الهائر وهو المتصدع الذي أشفى على التهدم والسقوط».

بدأت هذه الآية باستفهام تقريرى؛ لتعقد موازنة ومقارنة بين المسجلين - مسجد قباء، ومسجد الضرار - أيهما خير وأيهما أولى بالبقاء؟

أذلك المسجد الذي بنى على أساس من التقوى وحب الإسلام ونشره

---

(١) الكشف: ٢/٢١٥، وانظر معه: مجاز القرآن: ١/٢٦٩، ومعنى القرآن وإعرابه للزجاج: ٤٦٩/٢، الجامع لأحكام القرآن: ٨/٢٤٤، والبحر للحيط: ٥/٥٠٦، وبهجة الأريب: ١٩٩.

ورفع كلمته أم ذلك المسجد الذي بنى ليكون موثقاً للنفاق ومضارة للمؤمنين، وتفريقاً لكلمتهم وتمزيقاً لجماعتهم وتحقيقاً لمآرب الكفر؟ لاشك أن ذلك الذي بنى على أساس من التقوى هو الأولى بالبقاء؛ لأن فيه كل الخير لجماعة المؤمنين.

يقول الألوسي (١٢٧٠هـ)<sup>(١)</sup> : «واختار غير واحد أن معنى الآية: أقم أسس بنيان دينه على قاعدة محكمة هي التقوى، وطلب الرضا بالطاعة خير أم من أسس على قاعدة هي أضعف القواعد وأرأها، فأدى به ذلك لخوره، وقلة استمساكه إلى السقوط في النار».

شاهد هذا للموضع:

الوقف ممنوع هنا على قوله: «خير» في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء: فمنهم من فهم المنع من كلامه، ومنهم من صرح بمنع الوقف؛ وإليك آراءهم:

يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «ومثله - أي كاف وقيل تام - «في نار جهنم - ١٠٩ -»، «الظالمين - ١٠٩ -» أكنى».

ولم يذكر وفقاً من أي نوع على قوله: «خير» وهذا يدل على المنع.

(١) روح المعاني: ٣٢/١١، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ١٥٦/١٦، وتفسير القرآن العظيم: ٣٩١/٢،

وحاشية الصادي على الجلالين: ١٦٩/٢.

(٢) للكنز: ٢٩٩.

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(١)</sup> : «في نار جهنم - ١٠٩ - ط». ولم يذكر في الآية وقفاً غير ذلك.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «في نار جهنم - ١٠٩ - كاف، الظالمين - ١٠٩ - تام»، ولم يذكر وقفاً من أي نوع على أي لفظ في الآية غير ذلك.

ويقول الاشمونى<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ورضوان خير - ١٠٩ - ليس بوقف؛ لعطف ما بعده على ما قبله».

ومن كلام الفراء يتضح لنا منع الوقف على قوله: «خير»، وذلك لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه.

هذا، ويقول ابن السكاس (٣٣٨هـ)<sup>(٤)</sup> : «مَنْ» بمعنى الذي وهو في موضع رفع بالابتداء وخبره «خير»، «أَم من أسس بنيانه» عطف على الأولى.

ويقول محي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(٥)</sup> : «الهمزة للاستفهام التقريري والفاء عاطفة على مقدر أي أبعد ما علم حالهم أفمن أسس بنيانه على تقوى.. إلخ و«مَنْ» مبتدأ وجملة «أسس بنيانه» صلة، و«على

---

(١) حلل الوقوف: ٥٦٠ / ٢.

(٢) المقصد: ١٧٠.

(٣) منار الهدى: ١٧٠.

(٤) إعراب القرآن: ٢٣٦ / ٢.

(٥) إعراب القرآن وبيانه: ٢٧٧ / ٣.



تقوى» جار ومجرور متعلقان بـ «أسس» ... و«خير» خبر لـ «مَنْ»، «أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار» أم: حرف عطف، و«مَنْ» معطوفة على «مَنْ» الأولى وخبرها محذوف تقديره: «خير».

ومن كلام النحاة يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: «خير»؛ لأن ما بعده معطوف على ما قبله، كما ذكرنا والوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه وذلك ممنوع.

هذا، و البلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «خير»؛ لأن ما بعده - وهو قوله: «أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار» - معطوف على ما قبله - وهو قوله: «من أسس بنيانه على تقوى...» الأولى - والوقف على قوله: «خير» يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه، وذلك ممنوع لأنه يفسد المعنى؛ حيث إن «أم» قد ربطت بين أجزاء الكلام، فصار المعطوف والمعطوف عليه بها كلاماً واحداً لا يستغني بجزء منه عن الجزء الآخر.

واستمع مستدبراً قراءة من قرأ قوله: «أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير» ثم وقف: فماذا أفاد؟ أفاد أنه قدم جزءاً من السؤال وآخر الجزء الآخر، ولا يفهم السامع السؤال - ليعرف المقصود منه - إلا بإلقاء الكلام جميعه مرة واحدة؛ ليتأتى له أن يجيب عليه، وما بعد «أم» معادل لما قبلها، ولا بد أن يؤتى بالمعادل؛ ل يتم معنى السؤال.

وقد عرضت بالتفصيل للمعطف بـ «أم» في موضع سابق<sup>(١)</sup> - في هذا البحث - بما يغني عن إعادته، كما ذكرت التعليل البلاغي لمنع الوقف مستدلاً

(١) انظر: ص ٧١٧ وما بعدها من هذا البحث.

برأى عبد القاهر (٤٧١هـ) <sup>(١)</sup> الذي يرى أن العطف يصير المعطوفات كلها شيئاً واحداً فتصير به كالكلمة الواحدة ولا يفصل بين حروف الكلمة الواحدة.

الموضع الخامس :

﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَنَخَلَطُ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَيْنَاهَا لَمُنًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ ﴾ (آية : ٢٤ يونس).

إضافة :

المفردات : ﴿زخرفها﴾ : «الزخرف : كمال حسن الشيء» <sup>(٢)</sup> .

﴿وازيئت﴾ : «المعنى : وتزيئت فادخمت الناء في الزاي وسكنت الزاي، فاجتلبت لها ألف الوصل» <sup>(٣)</sup> .

﴿كان لم تغن بالأمس﴾ : «أي كان لم تعمر بالأمس، والمغاني : المنازل التي يعمرها الناس بالتزول فيها» <sup>(٤)</sup> .

والمعنى : في هذه الآية يضرب الله لنا المثل <sup>(٥)</sup> ؛ ليقرب المعاني البعيدة إلى الأذهان ؛ لتضح فيصور لنا حال الدنيا في حب الناس لها وإقبالهم عليها و

(١) انظر : دلائل الإعجاز : ٢٤٤ ، وانظر معه : بدائع الفوائد : ١/١٦٨ ، ومنار الهدى : ٣٢٦ .

(٢) معاني القرآن وإحراجه للزجاج : ١٥/٣ .

(٣) السابق : نفس الموضع .

(٤) السابق : نفس الموضع .

(٥) المثل : «ما شبه مضره بمورده» ، ويستعار للأمر المعجب المستغرب «أروح للمعنى : ١١/١٤٥» .

افتتاحهم بها وإعجابهم بما فيها واطمئنانهم إليها، حتى ظنوا تمكنهم من السيطرة عليها، ثم يفاجأون بزوال ذلك كله بحال ماء نزل من السماء إلى الأرض، فثبتت به أنواع شتى من النبات منها ما هو طعام للإنسان، ومنها ما هو خاص بالأنعام، ومنها ما هو للزينة كالزهور والورود، ولبست أبهى حللها بهذا النبات، واطمأن الناس إلى قدرتهم على الانتفاع بهذا النبات، ثم فوجئوا بتزول جاثحة من السماء تهلك هذا كله، فتصير الأرض جرداء، ويصير النبات كأنه قد حصد وأربل من جذوره، وتصبح هذه الأرض كأن لم تكن بها حياة ولا نبات، كذلك التفصيل والبيان يوضح الله الآيات في القرآن والكون لمن يقدر على التفكير، ولمن يستطيع تدبر هذه المعاني ليصل بها إلى الله تعالى، وليرد الأمر في كل شيء إليه وحده.

### شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «والأنعام» في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء : فإنهم قد أجازوا الوقف عليه وإليك آراءهم: يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «والأنعام - ٢٤ - كاف».

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «والأنعام - ٢٤ - ط»<sup>(٣)</sup> ، «عليها - ٢٤ -<sup>٧</sup> لان «أناها» جواب «إنا»، «بالأمس - ٢٤ - ط».

(١) المكش : ٣٠٦.

(٢) حلال الوقوف : ٥٦٩/٢.

(٣) ط. أي مطلق ، وقد سبق بيانه، ونظر: حلال الوقوف : ١١٦/١.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «والانعام - ٢٤-» صالح، «كان لم تنن بالامس - ٢٤-» حسن، وقال أبو عمرو فيهما: كاف «يتفكرون - ٢٤» تام<sup>(٢)</sup>.

ويقول الاشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولا وقف من قوله: «إنما مثل» إلى: «والانعام» فلا يوقف على قوله: «فاختلط» وزعم يعقوب<sup>(٤)</sup> الارزق: أنه هنا وفي الكهف<sup>(٥)</sup> تام<sup>(٦)</sup> على استئناف ما بعده جملة متأنفة من مبتدأ وخبر، وفي هذا الوقف شيء من جهة اللفظ والمعنى. فاللفظ: أن «نبات» فاعل بقوله: «فاختلط» أي فنبت بذلك المطر أنواع من النبات يختلط بعضها ببعض.

وفي المعنى: تفكيك الكلام للتوصل الصحيح والمعنى الفصيح وذهاب إلى اللغو والتعقيد. «والانعام» حسن؛ لأن «حتى» ابتدائية تقع بعدها الجملة كقوله<sup>(٧)</sup> :

فما زالت القتلى تمج دماها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

(١) المقصد: ١٧٥.

(٢) منار الهدى: ١٧٥.

(٣) هو يوسف بن عمرو أبو يعقوب الارزق، مقرئ أخذ عن ورش، وعنه إسحاق النحاس توفي سنة ٢٤٠هـ / ٨٥٤م إبن الجزري: النهاية: ٤٠٢/٢.

(٤) الآية: ٤٥.

(٥) أخرجه ابن النحاس (المنع والإنتاف: ٣٧٥)، وانظر معه: المكشي: ٣٠٦.

(٦) البيت لجسر بن حلية من قصيدة يهجو فيها الأنطل التغلبي. والأشكل: ما فيه يافض وحمرة مختلطان (القاموس للحيط: مادة [شكل]).

والغاية معنى لا يفارقها.

ومن كلام القراء يتضح لنا إجماعهم على جواز الوقف على قوله:  
﴿والأنعام﴾ بينما ط. مصحف الأزهر الشريف تمنع الوقف عليها، وحيث  
يلزمنا أن نعرض القضية على النحاة؛ لنرى رأيهم في هذا الموضع.  
هل يجوز الوقف على قوله: ﴿والأنعام﴾؟ أو يمنع؟ .

يقول محي الدين الدرويش (١٩٨٢م)<sup>(١)</sup> : «إنما» كافة ومكفوفة  
و«مثل» مبتدأ و«الحياة» مضاف إليه، و«الدنيا» صفة، «كساء» الجار  
والمجرور خبر «مثل»، أو هي اسم فهي الخبر، وجملة: «أنزلناه» صفة لماء  
و«من السماء» متعلقان بأنزلناه، «فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس  
والأنعام» الفاء عاطفة و«اختلط» عطف على «أنزلناه» و«به» متعلقان  
باختلط ونبات الأرض فاعل اختلط و«مما يأكل الناس» الجار والمجرور حال  
من «نبات الأرض» وجملة «يأكل الناس» صلة «والأنعام» عطف على  
الناس «حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وأزنت» حتى: حرف غاية، وإذا:  
ظرف لما يستقبل من الزمن متعلق بالجواب، وهو «أناها»، وجملة:  
«أخذت» مضافة إليها، والأرض فاعل، وزخرفها مفعول به «وأزنت» عطف  
على «أخذت».

«وظن أهلها أنهم قادرون عليها»: و ظن: عطف أيضاً، و«أهلها»  
فاعل ظن وأن وما في حيزها سد مسد مفعولي «ظن»، و«قادرون» خبر

---

(١) إعراب القرآن وبيانه: ٣/٣٢٢، وانظر معه: إعراب القرآن لابن النحاس: ٢/٢٥١، والبحر المحيط:  
٦/٣٧، وإرشاد العقل السليم: ٢/٣٢١، وحاشية الصاوي على الجلالين: ٢/١٨٤.

﴿أن﴾ و﴿عليها﴾ جار ومجرور متعلقان بقادرون ﴿أناها أمرنا ليلاً أو نهاراً﴾  
 أناها: جواب ﴿إذا﴾ والهاء مفعول به، و﴿أمرنا﴾ فاعل و﴿ليلاً﴾ ظرف متعلق  
 بـ ﴿أناها﴾ و﴿أو﴾ حرف عطف و﴿نهاراً﴾ معطوف على ﴿ليلاً﴾ . ﴿فجعلناها  
 حصيداً كان لم تغن بالأمس﴾ الفاء: عاطفة و﴿جعلناها﴾ فعل وفاعل ومفعول  
 به أول و﴿حصيداً﴾ مفعول به ثان و﴿كان﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير  
 الشأن، وجملة ﴿لم تغن﴾ خبرها و﴿بالأمس﴾ جار ومجرور متعلقان  
 بتغن . . .

هذا، وقد تعمدت أن أذكر لك إعراب الآية بالتفصيل؛ لتري أنها مكونة  
 من جمل تداخلت في بعضها حتى صارت كأنها جملة واحدة. ولذلك وجدنا  
 أبا حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> يعارض القول بتمام الوقف على قوله: ﴿فاختلط﴾ على  
 الرغم من أنه قد ورد عن نافع<sup>(٢)</sup>؛ حيث يقول: «الوقف على قوله :  
 ﴿فاختلط﴾ لايجوز وخاصة في القرآن؛ لأنه تفكيك للكلام المتصل الصحيح  
 المعنى، الفصحح اللفظ وذهاب إلى اللفز والتعقيد والمعنى الضعيف الا ترى أنه  
 لو صرح بإظهار الاسم الذي الضمير في كناية عنه فقبل بالاختلاط نبات  
 الأرض، أو بالماء نبات الأرض لم يكذب ينقض كلاماً من مبتدأ وخبر لضعف  
 هذا الإسناد وقربه من عدم الإفادة.

أما قوله: ﴿والأنعام﴾ فإن بعده ﴿حتى﴾ وهي كما يقول ابن الأنباري

(١) البحر المحيط : ٣٧/٦ .

(٢) انظر: القطع والإتلاف لابن النحاس: ٣٧٥، وانظر معه: المكش: ٣٠٦، والجامع لأحكام القرآن:

(٥٧٧هـ)<sup>(١)</sup> عنها: «... أن أصل ﴿حتى﴾ أن تكون غاية، وإذا كانت غاية كان ما بعدها داخلاً في حكم ما قبلها».

ويقول الشيخ عزيمة<sup>(٢)</sup> - رحمه الله - عن هذه الآية: «ويرى الجمهور: أن ﴿حتى﴾ ابتدائية وتفيد الغاية، وأن ﴿إذا﴾ شرطية والغاية تؤخذ من جواب الشرط».

وخلاصة كلام النحاة هنا أن الآية تكونت من جمل تداخلت بعضها في بعض، وتعاقت حتى صارت بمثابة جملة واحدة، كما صرح بذلك أبو حيان - رحمه الله - في قوله السابق.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «والأنعام»؛ لأن الآية كلها تشبيه تمثيلي، والتشبيه التمثيلي كما يقول الخطيب (٧٣٩هـ)<sup>(٣)</sup> : «التمثيل: ما وجهه وصف متزعم من متعدد: أمرين أو أمور».

وهنا في هذه الآية الوجه متزعم من عدة أمور، كما أن المشبه مكون من عدة أمور قصد مراعاتها، كما أن المشبه به فيها أيضاً مكون من عدة أمور قصد مراعاتها في تأدية المعنى المقصود.

يقول الإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٤)</sup> : «وعلى الجملة فينبغي أن تعلم أن

---

(١) أسرار العربية: ٢٦٦.

(٢) دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الأول: ١٣٧/٢، ١٦٠، وانظر معه: مضي الليب: ١٢٨/١.

(٣) الإيضاح: ٢٨٦.

(٤) أسرار البلاغة: ١٠٨، ١٠٩، وانظر معه: الإيضاح: ٢٩٢، والتبيان في علم المعاني والبدع والبيان للطبي بشتيق د. هادي عطية الهلالي: ٢٠٣، وعقود الجمان للمرشدي: ٣٤/٢، وشروح التخليص: ٤٥٦/٣.

المثل الحقيقي والتشبيه الذي هو الأولي بأن يسمى تمثيلاً؛ لبعده عن التشبيه الظاهر الصريح ما تحمده لا يحصل لك إلا من جملة من الكلام أو جملتين أو أكثر حتى إن التشبيه كلما كان أوغل في كونه عقلياً محضاً كانت الحاجة إلى الجملة أكثر. ألا ترى إلى نحو قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ وَطْنَ أَهْلِهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ﴾. كيف كثرت الجمل فيه؟ حتى إنك ترى في هذه الآية عشر جمل إذا فصلت وهي وإن كان قد دخل بعضها في بعض، حتى كأنها جملة واحدة، فلإن ذلك لا يمنع من أن تكون صور الجمل معنا حاصلة تشير إليها واحدة واحدة، ثم إن الشبه مترع من مجموعها من غير أن يمكن فصل بعضها عن بعض وإفراد شطر من شطر حتى إنك لو حذفته منها جملة واحدة من أي موضع كان أخلّ ذلك بالمغزى من التشبيه.

فقول عبد القاهر - رحمه الله وهو التحوى البلاغي - يدلنا على أن هذه الآية قد جاءت على صورة التشبيه التمثيلي الذي يؤخذ فيه وجه الشبه من هيئة مترعة من عدة أشياء قصد بها جميعاً أن تشارك في تكوين وجه الشبه - كما هنا - وأضيف إلى ذلك هنا أن المشبه كذلك قصد فيه عدة أشياء، والمشبه به كذلك؛ ولما كانت هذه الآية من أولها إلى قوله: ﴿بِالْأَمْسِ﴾ كأنها جملة واحدة لا يجوز أن تفصل بين أجزائها حتى تأتي إلى تمام الصورة التشبيهية وتأمل قول عبد القاهر: «... حتى كأنها جملة واحدة»، وتأمل قوله: «ثم إن الشبه مترع من مجموعها من غير أن يمكن فصل بعضها عن بعض، وإفراد شطر من شطر حتى إنك لو حذفت منها جملة واحدة من أي موضع كان أخلّ ذلك بالمغزى من التشبيه».



وقد جاء الزمخشري (٥٣٨هـ)<sup>(١)</sup> - رحمه الله - فأكد هذا المعنى؛ حتى قال: «هذا من التشبيه المركب: شبهت حال الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الإقبال بحال نبات الأرض في جفافه وذهابه حطاماً بعدما التفت وتكاثف وزين الأرض بخضرتها ورفيقه...».

وبناءً على ما تقدم : فنحن أمام صورة تشبيهية تمثيلية تصور لنا معنى تجمعت عدة أشياء؛ لتبرزه وتظهره على هذه الهيئة المقصودة وكل هذه الجمل متسقة متعاونة متكاملة في رسم هذه الصورة بحيث لا يمكن الاستغناء عن لفظ واحد من تلك الالفاظ وإلاّ فسد المعنى؛ لذا متع الوقف. والله أعلم.

### الموضع السادس :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا عَادِي وَعَدُوَّكُمْ أُولَئِكَ ثُلُوفٌ إِنَّهُمْ بِالنَّمِوتِ وَقَدْ كَفَرُوا وَمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ بِغَيْرِ خُوفٍ أَلَمْ تَرَ أَنَّ تِلْكَ أُمَّةَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْعَدُ مِنْهُمْ جَنَاحُ السَّيْلِ وَرَبُّهُمْ بِشُرُوكِهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَّ الْأَكْثَرَ بِمَا أَظْلَمْتُمْ وَمَا أَظْلَمْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾ ﴾ آية : ١ الممتحنة.

**إضافة :**

في هذه الآية ينادى الله تعالى المؤمنين بأحب صفة إليه وإليهم؛ لينهاهم عن موالاة أعدائه وأعدائهم - وهم الكفار - فلا يظهروا المودة لهم، بل عليهم أن يعاملوهم بما يستحقون من المعاملة بأن يكونوا منهم على حذر؛ فلا

(١) الكشف : ٢٣٣/٢، وانظر معه: مفاتيح الغيب: ٥٩/١٧، والجامع لأحكام القرآن: ٣٠٣/٨، والبحر المحیط: ٣٦/٦، والتحرير والتنوير: ١٤١/١١، وروح المعاني: ١٤٥/١١.

يطلعوهم على أسرارهم؛ لأن هؤلاء الكفار قد أظهروا العداءة لله ولرسوله، فقد أخرجوه ﷺ من وطنه، وأخرجوا من آمن به معه وعلى المؤمنين أن يعلموا أن الله يعلم السر كما يعلم الجهر؛ فلا يخفى عليه شيء.

وقد نزلت هذه الآية في سيدنا حاطب بن أبي بلتعة - رضى الله عنه - كما يقول السيوطي (٩١١هـ) <sup>(١)</sup> : «أخرج الشيخان عن علي قال: بعثنا رسول الله ﷺ أنا والزيبر والمقداد بن الأسود فقال: انطلقوا حتى تأتوا (روضة <sup>(٢)</sup> خاخ) فإن بها ظمينة <sup>(٣)</sup> معها كتاب فخذوه منها فأتوني به، فخرجنا حتى أتينا الروضة فإذا نحن بالظمينة فقلنا: أخرجني الكتاب، فقالت: مأمي من كتاب فقلنا : لتخرجن الكتاب أو لتلقين الشياب، فأخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله ﷺ فإذا هو من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين بمكة يخبرهم ببعض أمر النبي ﷺ فقال: ما هذا يا حاطب؟ قال: لاتعجل على يارسول الله؛ إني كنت ملصقاً في قريش ولم أكن من نفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهليهم وأموالهم بمكة،

---

(١) لباب القول: ٤٠٥، ونظر معه: معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ١٥٥/٥، وأسباب النزول للواحدي: ٣٥٨، والكشاف: ٨٩/٤، وصفات الغيب: ٢٩/٢٥٧، والجامع لأحكام القرآن: ٤٩/١٨، وغرائب القرآن: ٣٨/٢٨، والبحر المحيط: ١٥٣/١٠، وتفسير القرآن العظيم: ٣٤٤/٤، وإرشاد الحقل السليم: ١٥٥/٥، وحاشية الصاوي على الجلالين: ١٩٤/٤، وروح المعاني: ٩٦/٢٨.

(٢) روضة خاخ: موضع بين وبين المدينة اثنا عشر ميلاً [حاشية الصاوي على الجلالين: ١٩٤/٤] وراجع : معجم البلدان: ٣٨٣/٧.

(٣) الظمينة: اليهودج فيه امرأة أم لا، والجمع : ظُنْمٌ وظُنْمٌ وظمان وظمان والمرأة ما دلت في اليهودج [القاموس المحيط: مادة (ظمن)].

فأحببت إذ فاتني ذلك من نسب فيهم أن ألتخذ يداً يحمون بها قرابتي وما فعلت ذلك كفراً ولا ارتداداً عن ديني ولا رضا بالكفر فقال النبي ﷺ : صدق وفيه أنزلت . . .

شاهد هذا للموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله : «ولياكم» في ط ، مصحف المدينة النبوية فقط ، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة .

أما القراء : فقد اختلفوا في الحكم على هذا الموضع وإليك آراءهم : يقول الداني (٤٤٤هـ) <sup>(١)</sup> : «وقال نافع <sup>(٢)</sup> ويعقوب <sup>(٣)</sup> والقتبي <sup>(٤)</sup> : «ولياكم - ١ -» تام ، وقال أبو حاتم <sup>(٥)</sup> : هو وقف بيان ، وقال ابن الأنباري <sup>(٦)</sup> : هو حسن وكذلك هو عندي ، وليس بتام ولا كاف ؛ لأن ما بعده متعلق به .

والمعنى : يخرجون الرسول ويخرجونكم لئلا تؤمنوا ، أي كراهة أن تؤمنوا» .

(١) الكفوي : ٥٦٣ .

(٢) نافع : سبق التعريف به في ص : ٨٢٩ من هذا البحث .

(٣) يعقوب بن إسحاق بن زيد الحضرمي أبو محمد ، أحد القراء العشرة إمام البصرة توفي سنة ٢٠٥هـ / ٨٢٧م (ابن الجزري : المغنية : ٣٨٦/٢) .

(٤) عبد الله بن مسلم ابن كتيبة الدينوري أبو محمد : نحوي محدث أخذ عن أبي حاتم توفي سنة ٢٧٦هـ / ٨٨٠م (القفطي : إنباء الرواة : ١٤٣/٢) .

(٥) سهل بن محمد أبو حاتم السجستاني مقرئ نحوي عالم البصرة . توفي سنة ٢٥٥هـ / ٨٦٨م (القفطي : إنباء الرواة : ٥٨/٢) .

(٦) هو محمد بن القاسم بن بشار الأنباري أبو بكر نحوي ، صاحب كتاب : «بهاض الوقف والابتلاء» توفي سنة ٣٢٨هـ / ٩٣٩م (ابن الجزري المغنية : ٢٣١/٢) .

ويقول الأنصاري (٩٢٦هـ)<sup>(١)</sup> : «وإياكم -١-» تام عند الجميع، وقيل: وقف بيان، وقيل: حسن ولا أحب شيئاً من ذلك؛ لأن ما بعده متعلق به».

ويقول الأشموني<sup>(٢)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «لا وقف من : «تلقون» إلى : «تسرون إليهم بالمودة»؛ لاتصال الكلام ببعضه ببعض؛ فلا يوقف على : «بالمودة» - الأولى - ؛ لأن : «وقد كفروا» جملة حالية وذو الحال الضمير في «تلقون» أي: توادونهم وهذه حالتهم، ولا على : «من الحق» ولا على : «الرسول» ولا على : «وإياكم»؛ لأنه معطوف على «الرسول» أي يخرجون الرسول ويخرجونكم...».

ومن كلام القراء يتضح لنا اختلافهم في الحكم على هذا الموضع: فمنهم من قال: إنه تام، ومنهم من قال: إنه وقف يسان، ومنهم من قال: إنه حسن، واختاره الداني، ولكن الأنصاري رفض هذا، ويفهم من كلامه المنع.

أما الأشموني: فقد صرح بالقول بمنع الوقف على قوله: «وإياكم» وقد منع الوقف هنا على قوله: «وإياكم»؛ لأنه معطوف على «الرسول»، وما بعده - وهو قوله: «أن تؤمنوا بالله ربكم» - مفعول له.

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٣)</sup> : «وقد كفروا بما جاءكم من

(١) المقصد: ٣٩٠.

(٢) منار الهدى: ٣٩٠.

(٣) إصراب القرآن: ٤١٠/٤، ونظر معه: معاني القرآن للقرطبي: ١٤٨/٣، والكنز: ٨٩/٤، والبيان: ٤٣٢/٢.

الحق يخرجون الرسول وإياكم عطف على ﴿الرسول﴾ أي ويخرجونكم ﴿أن  
تؤمنوا بالله وبكم﴾ في موضع نصب، أي لأن تؤمنوا وحقيقته كراهة أن تؤمنوا  
بالله وبكم.

ويقول العكبري (٦١٦هـ)<sup>(١)</sup> : ﴿وإياكم﴾ معطوف على : ﴿الرسول﴾  
و﴿أن تؤمنوا﴾ مفعول له معمول ﴿يخرجون﴾.

ومن كلام النحاة يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله : ﴿وإياكم﴾؛  
لأن ما بعده مفعول له معمول لقوله : ﴿يخرجون﴾، ولا يفصل بين العامل  
ومعموله وإلا فسد المعنى.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله : ﴿وإياكم﴾؛ لأن الوقف  
عليه يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله وذلك ممنوع.

وللإمام عبد القاهر (٤٧١هـ)<sup>(٢)</sup> في قضية الفصل بين العامل ومعموله  
رأى ذكرناه من قبل كثيراً، فهو يمنع ذلك؛ حيث يقول - في معرض الحديث  
عن عطف الجمل - : «... وإذا كان كذلك كانت مع الأولى كالشيء الواحد  
وكان منزلتها منها منزلة المفعول والظرف وسائر ما يجيء بعد تمام الجملة من  
معمولات الفعل مما لا يمكن إفراده عن الجملة، وأن يعتد كلاماً على حديثه».

فهو عندما يمنع الفصل بين الجمل المعطوفة - لأن العطف يجعل الثانية  
مع الأولى كالشيء الواحد - يشبه هذا المنع بمنع الفصل بين المفعول وفعله

---

(١) التبيان : ١٢١٧/٢، وانظر منه : الجامع لأحكام القرآن : ٥٣/١٨، والبحر المحيط : ١٥٣/١٠،  
وحاشية الصاوي على الجلالين : ١٩٤/٤، وإحزاب القرآن وبيانه : ٤٩٠/٧.

(٢) دلائل الإحصار : ٢٤٤، وانظر منه : الإيضاح للخطيب القزويني : ١٣٥.

ويجعل المفعول مما لا يمكن إفراده عن الجملة التي هو منها، وأن يعتمد به كلاماً مستقلاً جديداً على حدثه.

واستمع متديراً قراءة قارئ لهذه الآية : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ﴾ ثم وقف . فماذا يفيد بهذا الوقف؟ إنه يفيد أن الله ينهى المؤمنين أن يوالوا أعداء الله ورسوله بإظهار المودة لهم وإطلاعهم على أسرار المؤمنين، مع أنهم كفروا بما جاء به الرسول من الحق وقد أخرجوه كما أخرجوكم من مكة . . فهل لهذا الإخراج من علة؟ نعم. إن علة الإخراج هي: أنهم آمنوا بالله. فالوقف على قوله: ﴿وإياكم﴾ يحجب علة الإخراج وهذا يفسد المعنى.

كما أن الابتداء بقوله: ﴿أن تؤمنوا يا لله ربكم﴾ - على فرض إجازة الوقف على قوله: ﴿وإياكم﴾ ابتداء غير صحيح عربية، حيث إنه المفعول من أجله وهو دائماً يبين علة حدوث الفعل والفعل هنا «يخرجون» عندئذ سوف يصير فعلاً بلا سبب ولا علة، وأفعال العقلاء ودائماً لها علة ولها سبب.

يقول أبو السعود (٩٨٢هـ)<sup>(١)</sup> : «أن تؤمنوا بالله ربكم» تعليل للإخراج.

وأيضاً الوقف سوف يجعل هذا المفعول له كلاماً جديداً مستقلاً على حدثه عندما يبدأ به، وهذا ما منعه عبد القاهر - رحمه الله - والله أعلم.

---

(١) إرشاد العقل السليم: ١٥٥/٥، وانظر منه: التحرير والتنوير: ١٣٥/٢٨.

الموضع السابع :

﴿ قُلْ لَّيْسَ لَهُ آثَرٌ مِّنْهُنَّ حَمِيمٌ ۖ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ۖ لَا يَأْكُلُهُ  
إِلَّا الْخَاطِئُونَ ۖ ﴾ [الآيات من : ٣٥ - ٣٧ الحاقة].

إضاءة :

هذه الآيات امتداد للآيات التي تصور حالة من يؤتى كتابه بشماله في  
الآخرة؛ حيث إن الضمير في قوله: ﴿له﴾ يعود عليه؛ حيث يصبح في الآخرة  
مواجهاً لعذابه، وليس له صديق أو قريب يدفع عنه العذاب، بل الكل يفر منه  
ويهرب، وليس له طعام يأكله إلا صديد أهل النار، وهو ما يسيل من أبدانهم  
وهذا طعام لا يأكله إلا من تعدد الذنب والإثم.

يقول أبو حيان (٧٤٥هـ)<sup>(١)</sup> : «حميم» أي صديق ملاطف وادّ . .  
وقيل: قريب يدفع عنه . . «غسلين» : قال ابن عباس: هو صديد أهل  
النار. ثم يقول<sup>(٢)</sup> : «الخاطئون» بالهمز اسم فاعل من خطئ وهو الذي  
يفعل ضد الصواب متعمداً لذلك والمخطئ الذي يفعله غير متعمد.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «حميم» في ط. مصحف الأزهر الشريف

---

(١) البحر المحيط: ٢٦٣/١٠، وانظر معه: معاني القرآن للفراء: ١٨٣/٣، والكشاف: ١٥٤/٤،  
ومفاتيح الغيب: ١٠٢/٣٠، وجامع الأحكام القرآن: ٢٦٢/١٨، وتفسير القرآن العظيم:  
٤١٦/٤، وإرشاد العقل السليم: ١٩١/٥، وحاشية الصاوي على الجلالين: ٢٤٣/٤، وروح  
المعاني: ٨٧/٢٩، والتحرير والتنوير: ١٣٩/٢٩.

(٢) البحر المحيط: ٢٦٤/١٠.

فقط ، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة .

أما القراء : فإن منهم من يفهم المنع من كلامه ومنهم من صرح بالمنع ، وإليك آراءهم :

يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «ومثله - أي كاف - ﴿على طعام المسكين -٣٤-﴾ ، ﴿إلا الخاطئون -٣٧-﴾ تام . ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : ﴿حميم﴾ وهذا يدل على المنع .

ويقول السجاوندي (٥٦٠هـ)<sup>(٢)</sup> : «﴿حميم -٣٥-﴾ للمعطف ﴿غلين -٣٦-﴾ للوصف» .

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٣)</sup> : «وكذا : أي كاف - ﴿المسكين -٣٤-﴾ ، ﴿الخطئون -٣٧-﴾ حسن . ولم يذكر وقفاً من أي نوع على قوله : ﴿حميم﴾ وهذا يدل على المنع .

ويقول الأشموني<sup>(٤)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «ولا يوقف على قوله : ﴿فليس له اليوم -٣٥-﴾ إلى ﴿الخطئون -٣٧-﴾ فلا يوقف على : ﴿حميم -٣٥-﴾ لمعطف ما بعده على ما قبله ولا على : ﴿غلين -٣٦-﴾ لأن ما بعده صفة له ؛ فلا يفصل بين الصفة والموصوف بالوقف» .

ومن كلام القراء يتبين لنا منع الوقف على قوله : ﴿حميم﴾ لأن ما بعده

---

(١) للكسبي : ٥٨٥ .

(٢) حلل الوقوف : ١٠٤١/٣ .

(٣) المقصد : ٤٠٣ .

(٤) منار الهدى : ٤٠٣ .



معطوف على ما قبله، ولا يفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بالوقف كما ذكرنا من قبل<sup>(١)</sup> كثيراً.

هذا، ويقول الصاوي (١٢٤١هـ)<sup>(٢)</sup> : «... و﴿حميم﴾ وما عطف عليه اسم ﴿ليس﴾ وخبرها الظرف قبله...».

ويقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(٣)</sup> : «ولا طعام﴾ عطف على ﴿حميم﴾» ويقول محي الدين الدرويش (١٩٨٢هـ)<sup>(٤)</sup> : «و﴿ليس﴾ فعل ماض ناقص و﴿له﴾ خبر مقدم... و﴿حميم﴾ : اسم ليس ولا يصح أن يكون ﴿اليوم﴾ خبر ﴿ليس﴾، لأنه زمان والخبر عنه جثة و﴿حميم﴾ اسم ليس و﴿ولا طعام﴾ إلا من غلين﴾ الواو : حرف عطف ولا : نافية و﴿طعام﴾ عطف على ﴿حميم﴾... أي ليس له صديق ينفعه، ولا طعام إلا من كذا...».

ومن كلام النحاة يتضح لنا السر في منع الوقف على قوله : ﴿حميم﴾ لأنه وما عطف عليه اسم ﴿ليس﴾ ولا يفصل بين ﴿ليس﴾ واسمها بفاصل، كما لا يفصل أيضاً بين المعطوف والمعطوف عليه.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله : ﴿حميم﴾ لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين ﴿ليس﴾ واسمها وبين المعطوف والمعطوف عليه وكلاهما ممنوع<sup>(٥)</sup>.

---

(١) انظر : الموضوع السابق.

(٢) حاشية الصاوي على الجلالين : ٢٤٣/٤.

(٣) التحرير والتنوير : ١٤٠ / ٢٩.

(٤) إعراب القرآن وبيانه : ٥٨/٨.

(٥) انظر : منار الهدى : ١٧.

وقد عرض البلاغيون لقضية الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه ولقضية الفصل بين العامل وما عمل فيه، وقالوا فيهما : بمنح الفصل الذي يؤدي إلى قطع العامل عن معموله، أو الذي يؤدي إلى قطع المعطوف عن المعطوف عليه، كما فهمنا من قول عبد القاهر (٤٧١هـ) <sup>(١)</sup>، وقد شرحت هذا في الموضع السابق بما يغنى عن إعادته.

وحين نتأمل هذه الآيات متدبرين ندرك أن قوله : ﴿فليس له اليوم ههنا حميم ولا طعام إلا من غسلين﴾ جزاء لمن أوتى كتابه بشماله، وهذا الجزاء لا بد أن يذكر جملة واحدة حتى لا يظن السامع أن الجزاء واحد فيهما فقط بل الجزاء مكون من شيئين هما : الحميم والطعام الذي هو من غسلين.

وقد يصبر الإنسان عن فقد الحميم المدافع عنه يوم القيامة لكنه لا يستطيع أن يصبر على طعام هو صديد أهل النار وما يسيل من أبدانهم المنصهرة في النار، لذا منع الوقف . والله أعلم.

الموضع الثامن :

﴿إِنَّ لَنَا لَأَنكَالًا وَجَحِيمًا ۖ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ۖ﴾

[الآيات : ١٢ ، ١٣ . المزمل].

إضاءة :

المفردات : «أنكالاً» : «واحدها نكل، وجاء في التفسير أنه ههنا قيود من نار» <sup>(٢)</sup>.

(١) انظر : دلائل الإعجاز : ٢٤٤، ونظر منه : الإيضاح للخطيب القرطبي : ١٣٥ .

(٢) معنى القرآن وإعرابه للزجاج : ٢٤١/٥ .

«وجحيماً»: «ناراً شديدة الإيقاد»<sup>(١)</sup>.

«وطعاماً ذا غصة وعذاباً أليماً»: «قال ابن عباس: شوك من نار يعترض حلقوقهم لا يخرج ولا ينزل، وقيل مجاهد وغيره: شجرة الزقوم، وقيل: الضريع وشجرة الزقوم»<sup>(٢)</sup>.

والغُصَّةُ: - بضم الغين - «اسم لأثر الغص في الحلق وهو تردد الطعام والشراب في الحلق بحيث لا يسيغه الحلق من مرض أو حزن أو غيره»<sup>(٣)</sup>.

والمعنى: يتوعد الله تعالى المكذبين برسالة النبي ﷺ بأن عنده يوم القيامة لهم قيود أنفالا يقيدون بها في نار جهنم، وناراً مسعرة شديدة الإيقاد تحيط بهم وطعامهم هو الزقوم والضريع والفلسين وشوك من نار يعترض حلقوقهم لا يخرج ولا ينزل، ومع ذلك كله العذاب الأليم.

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: «وجحيماً» في ط. مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة.

أما القراء<sup>(٤)</sup> : فلم يذكروا شيئاً بشأن هذا الموضع وهذا يدل على المنع.

هذا، ويقول ابن النحاس (٣٣٨هـ)<sup>(٥)</sup> : «إن لدينا أنكالا» اسم «إن»

---

(١) البحر المحيط : ٣١٦/١٠.

(٢) السابق: نفس الموضع.

(٣) التحرير والتنوير : ٢٩ / ٢٧١.

(٤) انظر: الكشي : ٥٩١، وحلل الوقوف : ٣ / ١٠٥٧، والمقصد : ٤٠٧، ومنار الهدى : ٤٠٧.

(٥) إعراب القرآن : ٥٨/٥.

الواحد نكل ﴿وجحيماً﴾، ﴿وطعاماً ذا غصة وعذاباً أليماً﴾ نسق كله والمعنى: عندنا هذا.

وبمثل هذا الإعراب قال محي الدين الدرويش (١٩٨٢م) <sup>(١)</sup>.

ومن كلام النحاة يتبين لنا السر في منع الوقف على قوله: ﴿وجحيماً﴾ لأن ما بعده - وهو قوله: ﴿وطعاماً ذا غصة وعذاباً أليماً﴾ - معطوف على ما قبله - وهو قوله: ﴿وطعاماً ذا غصة وعذاباً أليماً﴾ - معطوف على ما قبله - وهو قوله: ﴿وجحيماً﴾ الذي هو معطوف على اسم ﴿إن﴾ وهو قوله: ﴿أنكالا﴾ - وعلى هذا فإن اسم ﴿إن﴾ مكون من أربعة أشياء هي: الانكال والجحيم والطعام ذو الغصة والعذاب الأليم.

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: ﴿وجحيماً﴾ لأن الوقف عليه يؤدي إلى الفصل بين الأجزاء المكونة لاسم ﴿إن﴾ لأن هذه الأجزاء قد عطفت على بعضها والمعطف يصير المعطوفات كلها شيئاً واحداً والشيء الواحد لا يفصل بين أجزائه.

وهذا الموضع نظير الموضع السابق، لذا فإني أكتفى بالتعليل البلاغي الذي ذكرته هناك تجنباً للإطالة والتكرار.

---

(١) إعراب الفرقان وبيانته : ١١٣/٨.

## الموضع التاسع:

﴿وَقُلْ تَوَكَّلْ عَلَى الْمُسْكِينِ ۖ﴾ ﴿الَّذِينَ يَكْتَلِبُونَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ ﴿وَمَا يُكَلِّبُ بِهِ إِلَّا كُلٌّ مُقَدَّرًا أَلَيْسَ﴾ ﴿إِذَا تُقَالَى عَلَيْهِ مَا بُنِيَ قَالَ لِاسْطِغْرِ الْوَالِدِينَ﴾ ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿[الآيات : من ١٠ - ١٤ المطففين].

إضافة :

المفردات : ﴿ويل﴾ هلاك وشر ، قال الفيروزآبادي (٨١٧هـ) <sup>(١)</sup> :  
﴿ويل﴾ : كلمة عذاب وواد في جهنم أو بئر أو باب لها .

﴿يوم الدين﴾ : أي يوم الجزاء وهو يوم القيامة .

﴿معتد﴾ : قال أبو السعود (٩٨٢هـ) <sup>(٢)</sup> : «أي متجاوز عن حدود النظر والاعتبار غالٍ في التقليد حتى استغصر قدرة الله تعالى و علمه عن الإعادة مع مشاهدته للبدء «أثيم» أي منهمك في الشهوات للمخدجة الفانية» .

﴿أساطير الأولين﴾ : يقول الزجاج (٣١١هـ) <sup>(٣)</sup> : «أساطير : أباطيل واحداً أسطورة مثل أحداثثة وأحاديث» . أي أباطيل الأقدمين .

﴿كلا﴾ : ردع وتنبية . المعنى : ليس الأمر على ما هم عليه فليرتدعوا عن ذلك <sup>(٤)</sup> .

---

(١) الفخاموس المحيط : مادة (ويل) .

(٢) إرشاد العقل السليم : ٢٤٧/٥ .

(٣) معاني القرآن وإعرابه : ٢٩٩/٥ .

(٤) السابق : ٢٩٨/٥ .

﴿رَانَ﴾ : «بمعنى غطى على قلوبهم يقال: ران على قلبه الذنب يَرِين رَيْنًا إذا غشى على قلبه»<sup>(١)</sup> .

والمعنى: في هذه الآيات يتوعد الله المكذبين بيسوم الجزاء وهو يوم القيامة، فقد أنكروا أن يكون هناك بعث بعد الموت؛ لذا كان الرد عليهم من الله تعالى بأنه لا يكذب بهذا اليوم إلا كل معتد أثيم موصوف - بعد ما تقدم - بأنه يعيب آيات القرآن الكريم ويصفها بأنها أباطيل الأقدمين وحكاياتهم، كما كان يحدث من النضر بن الحارث - عليه اللعنة - ؛ لذا كان الرد من الله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ يقول ابن كثير (٧٧٤هـ)<sup>(٢)</sup> : «أي ليس الأمر كما زعموا ولا كما قالوا إن هذا القرآن أساطير الأولين بل هو كلام الله ووحيه وتنزيله على رسوله ﷺ وإنما حجب قلوبهم عن الإيمان به ما عليها من الرين الذي قد لبس قلوبهم من كثرة الذنوب والخطايا» .

شاهد هذا الموضع :

الوقف ممنوع هنا على قوله: ﴿كَلَّا﴾ في ط . مصحف الأزهر الشريف فقط، ولم يرد في غيرها من طبعات المصاحف الأربعة .

أما القراء : فقد اختلفوا في الحكم على هذا الموضع وإليك آراءهم :

(١) معاني القرآن وإعرابه: ٢٩٩/٥ .

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٤٨٥/٤، وانظر معه: معاني القرآن للفراء: ٢٤٦/٣، والجامع لأحكام

القرآن: ٢٤٨/١٩، والبحر المحیط: ٤٢٨/١٠، وروح المعاني: ١٢٩/٣٠، والتحرير والتنوير:

١٩٨/٣٠ .

يقول الداني (٤٤٤هـ)<sup>(١)</sup> : «كَلَّ» أي ليس الامر كما زعم، ويجوز الابتداء بـ «كَلَّ» على معنى «الَا»، وكذلك سائر ما في القرآن من ذكر «كَلَّ» يجوز الابتداء بها على تأويل «الَا»، ويجوز أيضاً الوقف عليها بتأويل «لَا»؛ لأنها حرف نفي ورد وردع وزجر.

ويقول الانصاري (٩٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> : «كَلَّ» قال أبو حاتم: بمعنى «الَا». وكذا: جميع ما يأتي منها في هذه السورة فلا يوقف عليها، وقال أبو عمرو: يجوز أن تكون بمعنى رد ما قبلها فيوقف عليها.

ويقول الأشموني<sup>(٣)</sup> - من علماء القرن الحادي عشر الهجري - : «الاولين - ١٣ -» تام عند أبي حاتم، ومثله: «يكبون - ١٤ -» ولا مقتضي يوجب الوقف على «كَلَّ».

ومن كلام القراء يتضح لنا اختلافهم في الحكم على هذا الموضع، فالداني يجوز الوقف على «كَلَّ»، أما الأشموني فقد صرح بمنع الوقف على «كَلَّ»، ولكن الانصاري نقل الرايين بدون ترجيح.

هذا، وقد ذكر الأشموني الكلام على «كَلَّ» بشيء من التفصيل حيث قال<sup>(٤)</sup> : «وحاصل الكلام على «كَلَّ» أن فيها أربعة أقوال: يوقف عليها في جميع القرآن. لا يوقف عليها في جميعه، ولا يوقف عليها إذا كان قبلها رأس

(١) للكسبي : ٦١٣ .

(٢) المقصد : ٤٢١ .

(٣) سنار الهدى : ٤٢١ .

(٤) السابق : ٢٠ .

آية. الرابع: التفصيل : إن كانت للردع والزجر وقف عليها وإلا فلا قاله الخليل وسيبويه<sup>(١)</sup>.

ومن هذا التفصيل الذي ذكره الأشموني في الوقف على «كلاً» ينطبق على الموضع الذي معنا قولان:

الأول : قول من يقول بمنع الوقف على «كلاً» في جميع القرآن.

الثاني: قول من يقول: لا يوقف عليها إذا كان قبلها رأس آية وهي هنا جاءت بعد رأس آية «أساطير الأولين - ١٣-» «كلاً» بل ران... - ١٤-»<sup>(٢)</sup> ولذا قال الأشموني عنها هنا: «ولامقتضى يوجب الوقف على «كلاً»».

هذا، ويقول ابن خالويه (٣٧٠هـ)<sup>(٣)</sup> : ««كلاً» بمعنى حقاً، وليس رداً ولا تنف عليه».

ويضم رأي ابن خالويه إلى الآراء المتقدمة يصبح القول بمنع الوقف على «كلاً» هنا هو الرأي الأقوى.

وقد ذكر الشيخ محمد عبد الحالق عزيمة - رحمه الله ورضى عنه - دراسة مفصلة عن الوقف على «كلاً» نختار منها قوله<sup>(٢)</sup> : «... ثعلب: لا يوقف عليها في جميع القرآن؛ لأنها جواب والفائدة بما بعدها وقال بعضهم: يوقف عليها إلا في : «كلاً والقمر»<sup>(٣)</sup> والحق أنها تكون رداً لكلام قبلها بمعنى «لا» فيحسن الوقف عليها، وتكون تنبيهاً كالألا فلا يحسن الوقف عليها [ابن يعيش: ١٦/٩]».

(١) إهراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم : ١٦٧.

(٢) دراسات لأسلوب القرآن الكريم: القسم الأول: ٣٨٧/٢.

(٣) آية: ٣٢ المدثر.



والذي تطمئن إليه النفس - بعد عرض آراء القراء والنحاة - أن الأولى هو عدم الوقف على «كلاً» هنا؛ لما ذكرته من آراء أكثرها تمنع الوقف خصوصاً ما ذكره الأشموني وابن خالويه وما قال به أبو حاتم ورجحه ابن هشام (٧٦١هـ) في المعنى<sup>(١)</sup> وما قال به ثعلب وعلل له بقوله: «لأنها جواب والفائدة بما بعدها».

هذا، والبلاغيون يؤيدون منع الوقف على قوله: «كلاً»؛ لأنها حرف سواء كانت للردع والزجر فتكون بمعنى «لا»، أو كانت بمعنى «الآ» الاستفتاحية، وذلك لأن البلاغيين لا يعتدون إلا بالجمل، أما الحروف فلا يوقف عليها؛ لأن الوقف عليها لا يؤدي معنى تاماً، وأهل البلاغة يتبعون المعاني فيقفون عليها، ولا يكون ذلك إلا بعد المعنى التام.

وحدث عبد القاهر (٤٧١هـ) - رحمه الله - عن قضية «النظم» يفيد هذا حيث يقول<sup>(٢)</sup>: «اعلم أن ليس النظم إلا أن تضع كلامك الوضع الذي يقتضيه علم النحو وتعمل على قوانينه وأصوله وتعرف مناهجه التي نهجت فلا تزيع عنها وتحفظ الرسوم التي رسمت لك فلا تخل بشيء منها، وذلك أنا لانعلم شيئاً يتغيه الناظم بتنظمه غير أن ينظر في وجوه كل باب وفروقه، فينظر في «الخبر» إلى الوجوه التي تراها في قولك: (ريد منطلق) .. وفي «الشرط والجزاء» .. وفي «الحال» ... إلخ ...».

وذلك يعني أن علاقات «النحو» بين الجمل لا بد من مراعاتها، بل لا بد

(١) انظر: معني اللبيب: ١/ ١٨٩.

(٢) دلائل الإصباح: ٨١.

من مرعاة قواعد النحو في تركيب الجملة نفسها، فهذا فعل أسند إليه فاعل ثم مفعول، وذلك مبتداً أسند إليه خبر... إلخ. والوقف على الحرف ليس من هذا القبيل.

وبناءً على ما تقدم فإن الوقف على ﴿كَلَّا﴾ لا يفيد معنى تاماً، بل لابد من ضم بقية الآية إليها، حتى يتبين السامع علة تكذيب الكفار بيوم الدين وآيات القرآن.

يقول ابن عاشور (١٣٩٤هـ)<sup>(١)</sup> : ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ اعتراض بالردع وبيان له لأن ﴿كَلَّا﴾ ردع لقولهم: ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي أن قولهم باطل، وحرف ﴿بَلْ﴾ للإبطال تأكيداً لمضمون ﴿كَلَّا﴾ وبياناً وكشفاً لما حملهم على أن يقولوا في القرآن ما قالوا وأنه ما أعمى بصائرهم من الرين.

\*\*\*

---

(١) التحرير والتنوير: ١٩٨/٣٠.

## سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل

هذا الفصل قد اشتمل على تسعة مواضع اشتركت كلها في العنوان العام وهو : (من صفات أصحاب النار) وتوزعت على ثلاث مجموعات:

المجموعة الأولى: وقد اشتملت على المواضع الآتية:

١- الموضع الثاني: (آية: ١٨ النساء).

٢- الموضع الرابع: (آية: ١٠٩ التوبة).

٣- الموضع السابع: (آية: ٣٥ الحاقة).

٤- الموضع الثامن: (آية: ١٢ المزمل).

وهذه المجموعة قد اشتركت في علة منع الوقف؛ حيث إن الوقف على أي واحد منها يؤدي إلى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه.

ففي الموضع الثاني: (آية: ١٨ . النساء) حديث عن نفي التوبة بمعنى عدم قبولها من الذين يعملون السيئات ولا يتوبون إلا عند الغرغرة (أي تصل الروح الحلقوم)، وكذلك الذين يموتون وهم كفار.

وفي الموضع الرابع: (آية: ١٠٩ التوبة) تعقد الآية مقارنة - عن طريق المعطف بأم - بين مسجد الضرار ومسجد قباء بطريق الاستفهام التقريري؛ لإثارة أذهان السامعين لتأني المقارنة لصالح مسجد قباء؛ حيث أسس على تقوى من الله ورضوان بخلاف مسجد الضرار الذي أسس على شفا جرف هار فإنهار به في نار جهنم.

وفي الموضع السابع: (آية: ٣٥ الحاقة) حديث عن جزاء من يأخذون صحائف أعمالهم بشمائلهم فإن الجزاء هو الحرمان من الحميم أي الصديق الملائف أو القريب المدافع عنه وطعامه صديد أهل النار.

أما الموضع الثامن: (آية: ١٢ المزمل) فإنه حديث - أيضاً - عن جزاء الكفار في الآخرة وهو القيود والنار والطعام ذو الغصة والعذاب الاليم.

المجموعة الثانية: وتشتمل على موضعين هما:

١- الموضع الأول: (آية: ٧٧ آل عمران).

٢- الموضع السادس: (آية: ١ الممتحنة).

وهذان الموضعان قد اشتركا في حلة منع الوقف؛ حيث إن الوقف على أي واحد منهما يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله.

ففي الموضع الأول: يؤدي الوقف إلى الفصل بين «إن» وخبرها.

وفي الموضع السادس: يؤدي الوقف إلى الفصل بين الفعل «يخرجون» والمفعول له وهو قوله: «أن تؤمنوا بالله وبكم».

كما أنهما اشتركا في التحذير من الوقوع في فعلٍ منهبي عنه:

ففي الموضع الأول: حديث عن أحبار اليهود الذين يكتُمون الحق ويشترُونَ بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً. وفي الموضع السادس: حديث عن نهبي المؤمنين عن موالاة الذين يوادون أعداء الله ورسوله.

أما بقية المواضع فستحدث عنها - بإذن الله - في السمات الفارقة بين مواضع هذا الفصل.

## سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل

أما السمات التي تميز بعض مواضع هذا الفصل عن بعض فلاني أوجزها فيما يلي:

المجموعة الأولى: وتشتمل على المواضع الآتية:

١- الموضع الثاني: (آية: ١٨ النساء).

٢- الموضع الرابع: (آية: ١٠٩ التوبة).

٣- الموضع السابع: (آية: ٣٥ الحاقة).

٤- الموضع الثامن: (آية: ١٢ الزمل).

وهذه المواضع قد تميز بعضها عن بعض فيما يأتي:

أولاً: في أداة العطف.

فقد جاءت أداة العطف في الموضع الثاني، وفي الموضع السابع، وفي الموضع الثامن وأو؛ لمناسبة ذلك للسياق. ففي الموضع الثاني: نفى لقبول التوبة من صنفين من الناس هما: الذين يداومون على المعاصي حتى يفجأهم الموت - أي تصل الروح الحلقوم - وعندئذ يتوبون في هذا الحال، والصنف الثاني: هم الذين يموتون وهم كفار فهذان الصنفان لا تقبل توبتهم، وذلك يناسبه العطف بالواو.

وفي الموضع السابع: بيان لجزء من يأخذ كتابه بشماله، وقد جاء على نوعين: الأول ليس له من يدفع عنه العذاب، والثاني: لاطعام له إلا صديد أهل النار وهذان يناسبهما العطف بالواو.

وفي الموضع الثامن: بيان لجزاء من يكفر بالله في الآخرة، وقد تنوع هذا  
الجزاء إلى أربعة أنواع: الأول: القيود الثقيلة والثاني: الجحيم والثالث: الطعام  
ذو الغصّة والرابع: العذاب الاليم، وهذه الأنواع يناسبها العطف بالواو.

أما الموضع الرابع: فقد اختلفت أداة العطف لمناسبة ذلك للسياق؛ حيث  
إن الآية بدأت بهمزة الاستفهام التقريري؛ لذلك ناسب أن يكون العطف بـ  
(أم).

ثانياً: في الموضوع الخاص بكل منها:

فقد تحدث الموضعان: (السابع والثامن) عن جزاء الكافرين في الآخرة  
بعد الموت.

أما الموضع الثاني: فقد كان بياناً لحالة من تُردُّ توبته ولا يُقبل منه إيمان  
وهما الصنفان اللذان ذكرناهما.

وفي الموضع الرابع: دعوة إلى النظر والموازنة بين مسجد الفسار  
ومسجد قباء: أيهما خير من الآخر؟

أذلك المسجد الذي أسس على تقوى من الله ورضوان أم ذلك المسجد  
الذي أسس ليكون «مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن  
حارب الله ورسوله؟»

وهذه المقارنة خاصة بالحياة الدنيا.

ثالثاً: زمن الحدث في هذه المواضع مختلف.

فالموضعان: (السابع والثامن) يقع الجزاء المتحدث عنه يوم القيامة وما بعده.

أما الموضع الثاني: فإن رمنه عندما يكون الإنسان في آخر عهده بالدنيا مفارقاً لها وأول عهده بالآخرة داخلاً فيها.

أما الزمن الخاص بالموضع الرابع فهو الدنيا؛ لأن هذه المقارنة والموازنة تقع في الدنيا، وإن كانت تتول إلى ثواب وعقاب في الآخرة لكل من أصحاب المسجدين.

والمجموعة الثانية: وتشتمل على موضعين هما:

١- الموضع الأول: (آية: ٧٧ آل عمران).

٢- الموضع السادس: (آية: ١ المتحنة).

وقد اختلف الموضعان فيما يأتي:

أولاً: في العامل والمعمول.

فقد جاء العامل في الموضع الأول: حرفاً ناسخاً هو (إن) وكان للمعمول هو «الخبر» «أولئك لاخلاق لهم... إلخ»، أما في الموضع السادس: فقد جاء العامل فعلاً مضارعاً هو قوله: «يُخرجون»، والمعمول مفعولاً لأجله وهو قوله: «أن تؤمنوا بالله ربكم».

ثانياً: في الموضع الخاص بكل منهما.

حيث جاء الموضع الأول: حديثاً عن بعض من اليهود يشتركون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً، أما الموضع السادس: فقد كان تحذيراً للمؤمنين من موالات أعداء الله ورسوله.

ثالثاً : زمن الجزاء مختلف.

ففي الموضع الأول: زمن الجزاء الآخرة ﴿أولئك لاخلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة . . الآية﴾ .

أما الموضع السادس: فإن زمن الجزاء على هذه المخالفة المنهي عنها في الدنيا ﴿فقد ضل سواء السبيل﴾ .

أما المجموعة الثالثة: فإنها تشمل على ثلاثة مواضع هي:

١- الموضع الثالث: ﴿آية: ٢٤ التوبة﴾ .

٢- الموضع الخامس: ﴿آية: ٢٤ يونس﴾ .

٣- الموضع التاسع: ﴿آية: ١١٤ المطففين﴾ .

وهذه المواضع الثلاثة قد اختلفت فيما يأتي:

أولاً: في حلة منع الوقف.

ففي الموضع الثالث: مُنع الوقف على قوله: ﴿في سبيله﴾؛ لأنه يؤدي إلى الفصل بين الشرط ﴿إن كان آباءكم . .﴾ وجوابه - فتربصوا - . وفي الموضع الخامس: مُنع الوقف على قوله: ﴿والانعام﴾؛ لأنه يؤدي إلى تفكيك الكلام المتصل الصحيح والمعنى الفصيح، وإلى اللغز والتعقيد، ويهدم التمثيل القائم على انتزاع وجه الشبه من عدة أشياء قصد وجودها في الشبه والمشبه به، وذلك مخالف لما عليه أهل البلاغة .

أما الموضع التاسع: فقد مُنع الوقف عليه؛ لأنه يؤدي إلى مخالفة



القواعد المرعية في بناء الكلام؛ حيث إن الوقف يتبع المعنى، والمعاني تنشأ من الجمل التامة؛ لذا كان الوقف تابعاً للمعنى، وليس هناك معنى تاماً ينشأ من الحرف كما هنا.

ثانياً: في الموضوع الخاص بكل منها :

ففي الموضع الأول : حثُّ على حب الله ورسوله وتقديم جبهما على حب الآباء والأبناء والإخوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة والأوطان، وإلا فإن الهلاك واقع بكم والفسق من صفاتكم.

وفي الموضع الخامس: تمثيل للحياة الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الإقبال بحال نبات الأرض في جفافه وذهابه حطاماً بعدما التف وتكاثف وزين الأرض بخضرته ورفيغته.

وفي الموضع التاسع: حديث عن جزاء المكذبين يوم الدين وبيان وصفهم وسبب تكذيبهم يوم الدين.

\*\*\*



# الخاتمة

\*\*\*



أولاً : هذا بحث عُنَى بالتعليل البلاغي لوصل الجمل في القرآن الكريم ونحوها في مواضع الوقف الممنوع التي تحدثنا عنها، وكان همه أن يبحث عن الفائدة البلاغية في هذا الوصل، وهو في هذا العمل يمد بصره ليرنو إلى السكاكي (٦٢٦هـ) وهو يتحدث - في الفن الرابع (الفصل والوصل والإيجار والإطناب) - عن العطف فيقول<sup>(١)</sup> : «اعلم أن تمييز موضع العطف عن غير موضعه في الجمل، كنحو أن تذكر معطوفاً بعضها على بعض تارة، ومتروكاً العطف بينها تارة أخرى هو الأصل في هذا الفن، وأنه نوعان: نوع يقرب تعاطيه، ونوع يبعد ذلك فيه. فالقريب: هو أن تقصد العطف بينها بغير الواو أو بالواو بينها لكن بشرط أن يكون للمعطوف عليها محل من الإعراب. والبعيد: هو أن تقصد العطف بينها بالواو وليس للمعطوف عليها محل إعرابي، والسبب في أن قُرْبُ القريب يَبْعُدُ البعيد هو: أن العطف في باب البلاغة يعتمد معرفة أصول ثلاثة: أحدها: الموضع الصالح له من حيث الوضع. وثانيها: فائدته. وثالثها، وجه كونه مقبولا لا مردوداً.

وانت إذا أتقت معاني الفاء ثم وحتى ولا ويل ولكن وأو وأم وأما وأي على قولي حصلت لك الثلاثة؛ لدلالة كل منها على معنى محصل مستدع من الجمل بينا مخصوصاً مشتملاً على فائدته وكونه مقبولا هناك».

فالسكاكي - رحمه الله - هنا يجوز الوصل بالواو وبغيرها من أدوات العطف سواء كان المعطوف عليه مفرداً أو جملة وسواء كانت الجملة لها محل من الإعراب أم لا؛ لكنه يرى أن العطف بالواو على الجملة التي لا محل لها

(١) المفتاح : ٢٤٩ .

من الإعراب هو الذي يحتاج إلى إعمال فكر، ثم هو يردُّ القُرب والبُعد إلى هذه الأصول الثلاثة التي ذكرها، وهو يُعنى عناية خاصة بالجهة الجامعة فمتى وجدت صح العطف في الجمل وغيرها وإن لم توجد هذه الجهة الجامعة فلا يصح العطف. فهو يقول هنا<sup>(١)</sup> : . . . وإذا عرفت أن شرط كون العطف بالواو مقبولا هو أن يكون بين المعطوف والمعطوف عليه جهة جامعة مثل ما ترى: في نحو: الشمس والقمر، والسماء والأرض، والجن والإنس كل ذلك محدث وستفصل الكلام في هذه الجملة بخلافه في نحو: الشمس ومرارة الأرنب وسورة الإخلاص والرجل اليسرى من الضفدع، ودين المجوس وألف باذخانة كلها محدثة حصلت لك الأصول الثلاثة وأن الأمر من القرب فيها كما ترى، وأما توسيط الواو بين جمل لاملح للمعطوف عليها من الإعراب فإنما بعدُ تعاطيه لكون الأصول الثلاثة في شأنه غير مهيأة لك وهو السر في أن دقَّ مسلكه وبلغ من الغموض إلى حيث قصر بعضُ أئمة علم المعاني البلاغة على معرفة الفصل والوصل وما قصرَما عليه إلا لأن الأمر كذلك.

فالسكاكي يرى أن الوصل بالواو بين الجمل التي لاملح لها من الإعراب قد دقَّ مسلكه، وبلغ من الغموض ما جعل العلماء يجعلون البلاغة هي معرفة الفصل والوصل، وما ذلك إلا لكون الأصول الثلاثة في شأنه غير واضحة أو قرينة التناول.

ومذهب السكاكي هو الذي اعتمده هذا البحث، لأن أدوات الوصل بين الجمل قد تنوعت في القرآن الكريم، وقد وجدنا لكل أداة في موضعها سِرّاً بل

(١) المفتاح : ٢٥١.

أسراراً بلاغية تجعل المؤمن بهذا القرآن الكريم يقف خاشعاً أمام إعجازه البلاغي وروعته وسحره الحلال .

ثانياً : هذه الأدوات التي ذكرها السكاكي ؛ لتكون أدواتٍ للوصل بين الجمل أو المفردات - بخلاف الواو على مذهبه - منها ما ورد في مواضع الوقف المنوع التي درسناها في بحثنا هذا ومنها ما لم يرد ، وإليك تفصيل ذلك :

(أ) - (الفاء) جاءت عاطفة في اثنين وعشرين موضعاً وأقصد هنا أنها تأتي بعد الجملة التي منع الوقف عليها مباشرة متصدرة الجملة التالية لها ، فتفيد وصل الجملة اللاحقة بالجملة التي مُنع الوقف عليها وهذه المواضع هي :

١- آية : ٣ المائدة . ٢- آية : ٣٥ الاعراف .

٣- آية : ٢٤ التوبة . ٤- آية : ٣٩ الكهف .

٥- آية : ٢٧ المؤمنون . ٦- آية : ١٩٨ الشعراء .

٧- آية : ٨٨ الواقعة . ٨- آية : ٩٠ الواقعة .

٩- آية : ٩٢ الواقعة . ١٠- آية : ١٢ الممتحنة .

١١- آية : ٧ الحاقة . ١٢- آية : ٨ المدثر .

١٣- آية : ٣٩ النازعات . ١٤- آية : ٤١ النازعات .

١٥- آية : ٦ عبس . ١٦- آية : ١٠ عبس .

١٧- آية : ٨ الانشقاق . ١٨- آية : ١١ الانشقاق .

١٩- آية : ٧ الليل . ٢٠- آية : ١٠ الليل .

٢١- آية : ٧ القارعة . ٢٢- آية : ٩ القارعة .

(ب) - (ثم) وردت في موضعين من المواضع التي درسناها في بحثنا هذا وهما :

١- آية: ٦٨ الإسراء . ٢- آية: ٦٩ الإسراء .

يقول الشيخ عزيمة - رحمه الله-<sup>(١)</sup> : «جاءت (ثم) في (٣٣٠) موضع من القرآن الكريم، وجاءت في هذه المواضع عاطفة للجملة ولل فعل المنصوب والمجزوم وللجار والمجرور فلم تقع في القرآن عاطفة اسماً مفرداً على اسم مفرد».

ثم يقول في نفس الصفحة:<sup>(٢)</sup> «جاءت عاطفة لل فعل المنصوب على الفعل المنصوب في خمسة مواضع». ومنها الموضعان اللذان معنا.

(ج)- (حتى) وردت في ثلاثة مواضع في بحثنا هذا وهي:

١- آية: ١٨ النساء . ٢ - آية ٢٤ يونس .

٣- آية: ٢ التكاثر .

(د)- (أم) وردت في موضعين في بحثنا هذا وهما :

١- آية: ١٠٩ التوبة . ٢ - آية: ٣٥ يونس .

(هـ) (بل) وردت في موضع واحد وهو:

١- آية: ١٤ المطففين .

(و)- (لكن): لم ترد في بحثنا هذا عاطفة بل قال الشيخ عزيمة<sup>(٣)</sup> : «لم تقع (لكن) عاطفة في القرآن».

---

(١) ، (٢) دراسات لاسلوب القرآن الكريم : القسم الأول: ١٠٢/٢ .

(٣) دراسات لاسلوب القرآن الكريم: القسم الأول : ٥٨٢/٢ .



(ز) - بقية الأدوات التي ذكرها السكاكي لم ترد في أي موضع من مواضع بحثنا هذا.

ثالثاً : (الواو) وهي الام في باب.الفصل والوصل، وقد وردت في بحثنا هذا في ثلاثة وأربعين موضعاً كأداة للربط - وقد بينا كل ما يتصل بها في موضعه من البحث - وهذه المواضع هي :

- |                         |                        |
|-------------------------|------------------------|
| ١- آية : ١٣٥ آل عمران . | ٢- آية : ٤ المائدة .   |
| ٣- آية : ١٣ المائدة .   | ٤- آية : ٨٤ المائدة .  |
| ٥- آية : ١٠٣ المائدة .  | ٦- آية : ١٠٦ المائدة . |
| ٧- آية : ٤٢ الأنفال .   | ٨- آية : ٥٢ الأنفال .  |
| ٩- آية : ٥٣ الأنفال .   | ١٠- آية : ٥٤ الأنفال . |
| ١١- آية : ٧٢ الأنفال .  | ١٢- آية : ٧٤ الأنفال . |
| ١٣- آية : ٢ التوبة .    | ١٤- آية : ٣ التوبة .   |
| ١٥- آية : ١٤ التوبة .   | ١٦- آية : ٢٥ التوبة .  |
| ١٧- آية : ٧ يونس .      | ١٨- آية : ٤٣ الرعد .   |
| ١٩- آية : ٢٥ النحل .    | ٢٠- آية : ٥٧ النحل .   |
| ٢١- آية : ٦٤ النحل .    | ٢٢- آية : ٧٦ النحل .   |
| ٢٣- آية : ٨٠ النحل .    | ٢٤- آية : ٤٠ الإسراء . |
| ٢٥- آية : ٨٢ الإسراء .  | ٢٦- آية : ٣٤ طه .      |
| ٢٧- آية : ٧٨ الحج .     | ٢٨- آية : ٧٣ الأحزاب . |
| ٢٩- آية : ١٣٨ الصافات . | ٣٠- آية : ٢٦ الدخان .  |
| ٣١- آية : ٨ الحديد .    | ٣٢- آية : ٢٩ الحديد .  |

٣٤- آية: ١٢ الطلاق.	٣٣- آية: ٣ الطلاق.
٣٦- آية: ٣٩ الحاقة.	٣٥- آية: ٣٦ الحاقة.
٣٨- آية: ٢٨ نوح.	٣٧- آية: ١٢ نوح.
٤٠- آية: ٢٠ المزمل.	٣٩- آية: ١٢ المزمل.
٤٢- آية: ٣٨ النازعات.	٤١- آية: ٢٠ المزمل.
	٤٣- آية: ٩ عبس.

رابعاً : اصطلاح العلماء على تسمية العلاقات التي تجمع بين الجمل بالعلاقات الملفوظة إن كان الرابط بينها أداة من أدوات الربط التي ذكرناها، أما إن لم يكن هناك رابط بارز بين هذه الجمل فلأنهم يسمون تلك العلاقات بالعلاقات الملمحوظة كعلاقة السببية والتفسيرية <sup>(١)</sup> وغيرها.

خامساً : هناك مواضع كثيرة من الوقف عليها يدل على إعجاز بلاغي قرآني ظاهر لا يحتاج إلى إعمال فكر مثل قوله تعالى :

﴿ . . . فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ ۖ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ . . . ﴾ {٢٧}

المؤمنون}؛ حيث إن سيدنا نوحاً - عليه السلام - دعا ربه أن ينصره فأسرع الله إليه بالإجابة حيث استعمل الفاء - التي هي للترتيب والتعقيب - مع الأفعال الرئيسة في الآية وهي قوله: ﴿فأوحينا - فإذا جاء - فاسلك﴾؛ ذلك لأن كل فعل من هذه الأفعال يمثل مرحلة مستقلة من مراحل العمل الذي كان بصده سيدنا نوح - عليه السلام - .

المرحلة الأولى : أوحى الله إليه أن يصنع السفينة، وعلمه كيف يصنعها عن

(١) انظر : البيان في دلائل القرآن : ٤٠٦/١ وما بعدها .

طريق جبريل - عليه السلام - .

المرحلة الثانية : فإذا انتهت من صنع السفينة، وصارت صالحة للاستعمال فإن هناك علامة إذا رأيته عليك أن تفعل ما يناسبها فقال : ﴿فلإذا جاء أمرنا وفار التنور﴾ ثم تأتي :

المرحلة الثالثة : بعد أن يفور التنور عليك يانوح أن تفعل ما يناسبها فقال : ﴿فاسلك فيها من كل زوجين اثنين﴾ فجاء بالفاء مع هذا الفعل الرئيس الدال على هذه المرحلة أن يقوم بإدخال الأصناف التي أمره الله بأخذها معه في السفينة فانت تلاحظ أن الأفعال التي اقترنت بها الفاء - في هذه الآية - كل فعل منها يمثل مرحلة من مراحل العمل الذي كان سيدنا نوح - عليه السلام - بصده، والتعبير بالفاء يلزم القارئ أن يستمر في القراءة ولا يتوقف؛ لأن المعنى مبني على الموالاة والمتابعة والترتيب والإسراع بذكر ما ارتبطت به الفاء الدالة على هذه المعاني المستفادة منها.

فلو أجزنا للقارئ أن يقف على قوله : ﴿التنور﴾ نكون قد أخرنا الجواب، وتأخير الجواب هنا يترتب عليه للمخالفات الآية :

١ - الوقف يترتب عليه الإبطاء والتأخير؛ لأن الفاصل الزمني الذي يستغرقه الوقف ثم الابتداء بعد ذلك يكون فيه مخالفة من سيدنا نوح - عليه السلام - لأمر ربه؛ لأن ربه يأمره عندما يرى فوران الماء في التنور أن يسارع بإدخال الأصناف التي أمره الله أن يأخذها معه في السفينة، وتصور هنا أمراً هو الله تعالى ومأموراً هو سيدنا نوح - عليه السلام - ومأموراً به وهو الأصناف التي سيدخلها معه في السفينة، وعامل الزمن هنا شيء ضروري، وله

آثره الفعل في الإتيان بالفعل على الوجه الأكمل .

٢- أضف إلى هذا أن فوران الماء من الأرض وهطول المطر من السماء لن يعطى لسيدنا نوح - عليه السلام - فرصة للإبطاء والتأخير وإلا فإن هذه المخلوقات المأمور بأخذها معه في السفينة ستغرق لو تأخر قليلاً؛ لذا كان منع الوقف هنا مناسباً للمعنى تماماً بل هو الإعجاز البلاغي الذي يميز به ذلك الكتاب الخالد المعجز بكل ما فيه، وهذا كله أثر من آثار الإتيان بالغاء التي ربطت بين جواب الشرط وفعل الشرط .

٣- المعنى يفسد؛ لأن الجواب مترتب على الشرط، فالسامع قد تعلق بالشرط عندما جرى به؛ لذا فإنه ينتظر له جواباً .

سادساً : هناك مواضع مُنَع الوقف عليها تجنباً للوقوع في مخالفات بلاغية خالصة، كأن تكون الآية دالة على تشبيه تمثيلي يقوم على تداخل ألفاظ الآية وارتباطها ببعضها؛ لتؤدي المعنى التمثيلي المراد كما في هذين الموضعين :

١- آية : ٢٤ يونس : ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ... الآية﴾ .

٢- آية : ٣٥ النور : ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ... الآية﴾ .

أو كان الوقف يؤدي إلى الفصل بين المشبه والمشبه به كما في قوله تعالى ﴿إِنْ شَجَرَتِ الزُّقُومُ (١٦) طَعَامُ الْإِنْسِمْ (١١) كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ (١٥) كَغَلِيِّ الْحَمِيمِ (١٦)﴾ [الآيات من ٤٣ - ٤٦ الدخان] .

وقوله تعالى: ﴿وَحُورٌ عِينٌ (٢٢) كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ (٢٣)﴾ [الآيات: ٢٢، ٢٣ الواقعة].

سابعاً: كان عطاء «السمات الجامعة والسمات الفارقة» عقب كل فصل سخياً حيث تجمعت الآيات تحت عنوان واحد يجمع بينها ثم ظهرت في هذه الآيات عناصر تجمع بينها، وأخرى تميز بينها، وكثيراً ما كان لهذه السمات الجامعة أو الفارقة علاقة قوية بمناسبة النزول أو أسبقيته في بعضها وتأخره في بعضها الآخر، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٩٦) إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَحِيدٍ (٩٧)﴾ [الآيات: ٩٦ - ٩٧ هود].

وقوله: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٩٥) إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ (٩٦)﴾ [المؤمنون: ٤٥، ٤٦].

ففي الموضعين: اتفقت الآيات في المرسل به «بآياتنا وسلطان مبين» - والمرسل إليه - «إلى فرعون وملئه» - ولكن راد في آية (المؤمنون) قوله: «وأخاه هارون» فما سر هذه الزيادة؟

والجواب: لعل السر في هذه الزيادة - والله أعلم - أن سورة هود - عليه السلام - التي نزلت من هذه الزيادة - قد نزلت قبل سورة (المؤمنون) - التي وردت فيها هذه الزيادة - باثنتين وعشرين سورة حيث إن سورة هود (عليه السلام) ترتيبها في النزول الحادية والخمسون<sup>(١)</sup> من السورة المكية، أما سورة (المؤمنون) فكان ترتيبها في النزول الثالثة والسبعين<sup>(٢)</sup> من السور المكية، ولعل

(١) بصائر ذوي التمييز: ٩٨/١، ٩٩.

الزيادة قد ناسبت التأخر في النزول، أو لعل ذكر الاستكبار في الآية والعلو من فرعون وملته ناسب هذه الزيادة (والله أعلم).

وكقوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ (١١١) يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ (١١٢) ﴿ (الاعراف : ١١١ ، ١١٢).

وقوله : ﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ (٢٦) يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ (٢٧) ﴿ (الشعراء : ٣٦ ، ٣٧).

فهذان الموضعان متطابقان في الموضوع الخاص بهما، وفي اللفاظ - إلا في بعضها - وهذا ما دعائي أن أقف مع هذه اللفاظ التي اختلفت في هذين الموضعين - وهي : ﴿أرسل﴾ في الاعراف وقوله : ﴿أبعث﴾ في الشعراء، وقوله : ﴿ساحر﴾ في الاعراف و﴿سحار﴾ في الشعراء - فهل لهذا الاختلاف من سبب؟ لقد ذكرت قول الكرمانلي وما ردَّ به والذي استفاه من الخطيب الإسكافي ثم اتفق معهما فيه الفيروزآبادي والآنصاري.

ومع تقدير لي لهم جميعاً أرى أن التعليل المناسب لهذه المغايرة بين اللفظين : ﴿أرسل﴾، و﴿أبعث﴾ وبين قوله : ﴿ساحر﴾ و﴿سحار﴾ أن سورة الاعراف هي الأسبق نزولاً؛ حيث إن ترتيبها في النزول - بين السور المكية - الثامنة والثلاثون<sup>(١)</sup> وسورة الشعراء : السادسة والأربعون؛ ولأن الاعراف هي الأسبق نزولاً ولا يزال فرعون في عزته وكبريائه ناسبه أن يقال : ﴿أرسل﴾ - التي فيها معنى البعث مع الاستعلاء - أما عندما رزله الخوف من العصا ناسب أن يقال في الشعراء ﴿وأبعث﴾.

(١) بصائر فوي التمييز : ٩٨/١.

كذلك في قوله: ﴿ساحر﴾ لمناسبة ما سبقه من قولهم: ﴿إن هذا لساحر عليهم﴾ {١٠٩ الاعراف} وايضاً: أسبقية النزول يناسبها أن يأتي باللفظ بدون مبالغة، ثم لما لحق الخوف بفرعون وقومه وسحرته من عصا موسى - في الشعراء - ناسب أن يقال: ﴿بكل سحر عليهم﴾ بصيغة المبالغة. (والله أعلم).  
ثامناً: وردت كلمة ﴿دأب﴾ في القرآن الكريم أربع مرات: منها موضعان في الأنفال ورد منع الوقف عليهما وهما:

١- قوله تعالى<sup>(١)</sup>: ﴿كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٥٢﴾ .

٢- قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: ﴿كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ٥٤﴾ .

والموضعان الآخران : لم يرد منع الوقف عليهما مع أنهما يشتركان في علة المنع وهما:

١- قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: ﴿كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ١١﴾ .

٢- قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: ﴿مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظَلَمًا لِلْعِبَادِ ٣١﴾ .

(١) آية: ٥٢ الأنفال.

(٢) آية: ٥٤ الأنفال.

(٣) آية: ١١ آل عمران.

(٤) آية: ٣١ طه.

تاسعاً : قوله تعالى : ﴿جهد أيمانهم﴾ ورد في القرآن الكريم خمس مرات منها موضعان مُنع الوقف عليهما في طبعات المصاحف الأربعة وهما :

١- آية : ٥٣ المائدة فقد مُنع الوقف عليها في طبعات المصاحف الأربعة وفي علل الوقوف : {٤٥٧/٢} ، ومنار الهدى : {١٢١} .

٢- آية : ٣٨ . النحل مُنع الوقف عليها في طبعات المصاحف الأربعة وفي علل الوقوف : {٦٣٨/٢} ، وفي منار الهدى : {٢١٥} .

أما بقية المواضع : فلم يرد منع الوقف عليها مع اشتراكها في علة منع الوقف وهي :

١- آية : ١٠٩ الانعام : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ فَمِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا .. الآية﴾ . فلم يرد في طبعات المصاحف الأربعة ولا في علل الوقوف : {٤٨٧/٢} ولا في منار الهدى : {١٣٦} . ولا في ط . مصحف العراق .

٢- آية : ٥٣ النور : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ فَمِنْ أَمَرْتَهُمْ لِيَخْرُجُنَّ .. الآية﴾ . لم يرد هذا الموضع في طبعات المصاحف الأربعة ولا في علل الوقوف : {٧٤٢/٢} ، ولا في منار الهدى : {٢٧٠} . ولا في ط . مصحف العراق .

٣- آية : ٤٢ فاطر . ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ فَمِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لِيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ .. الآية﴾ . لم يرد هذا الموضع في طبعات المصاحف الأربعة ، ولا في ط . مصحف العراق ، ولا في علل الوقوف : {٨٤١/٣} ، ولا في منار الهدى : {٣١٧} .



عاشراً: هناك موضع وضعت عليه (لا) - علامة منع الوقف - بطريق الخطأ، كما في ط. مصحف الملك الثانية، وفي ط. مصحف ليبا، وحقه الفصل، والا توضع عليه هذه العلامة<sup>(١)</sup>.

حادي عشر: هناك مواضع وقعت عليها أثناء قراءتي للمصحف، ولم ترد في طبعات المصاحف الأربعة ولا في علل الوقوف وحققها المنع وهي تسعة عشر موضعاً مورعة على سور القرآن الكريم كالتالي:

١- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ لَا مِنْ أَمَنِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [٦٢: البقرة].

٢- ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [١٧٧: آية: ٢٧٧ البقرة].

٣- ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَلْيُنَادِ يَا مُنَادٍ يَا مُنَادٍ وَأَنْتَ أَتَاهُمْ﴾ [٦١: آل عمران].

٤- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأَوْفَكَهُمْ الضَّالُّونَ﴾ [٩٠: آل عمران].

٥- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةُ الْأَرْضِ ذَمًّا وَلَوْ اقْتَدَى بِهِ﴾ [٩١: آل عمران].

٦- ﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٧٧: آل عمران].

(١) انظر: ص ٣٣٩ من هذا البحث.

٧- ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ ۚ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا ۝١١﴾ [آية : ٦١ النساء].

٨- ﴿... وَمَن يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ ۚ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا ۝١١٩﴾ [آية : ١١٩ النساء].

٩- ﴿وَمَن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ۚ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ۝١٢٤﴾ [آية : ١٢٤ النساء].

١٠- ﴿... وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝١٣٦﴾ [آية : ١٣٦ النساء].

١١- ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا ۚ لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغَيِّرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ۝١٣٧﴾ [آية : ١٣٧ النساء].

١٢- ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا أَكْفِرَنَّ عَنْكُمْ صِغَاتِكُمْ وَلَا دَخَلْتُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝١٢٧﴾ [آية : ١٢ المائدة].

١٣- ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى ۚ مِن آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝١٦١﴾ [آية : ٦٩ المائدة].

١٤- ﴿وَإِن تَكْثُرُوا أَيمَانَهُمْ مِّن بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنَا فِي دِينِكُمْ ۚ فَتَقَاتِلُوا أَلَمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَهْتَبُونَ ۝١٦٢﴾ [آية : ١٢ التوبة].

١٥- ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ۚ فَتَعَالَيْنَ

أَتَتَمَكَّنُوا وَسِرْحَكُنْ سَرَّاحًا جَمِيلًا ﴿٢٨﴾ ﴿آية: ٢٨ الأحزاب﴾.

١٦- ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْأَخِرَةَ ۖ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿٢٩﴾ ﴿آية: ٢٩ الأحزاب﴾.

١٧- ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ ۖ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۚ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ ﴿٣٠﴾ ﴿آية: ٣٠ الأحزاب﴾.

١٨- ﴿وَمَنْ يَنْتَ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا ۖ نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا﴾ ﴿٣١﴾ ﴿آية: ٣١ الأحزاب﴾.

١٩- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا ۖ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿آية: ٣٤ محمد ﷺ﴾.

وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب

\*\*\*



# الفهارس

١ - فهرس الأحاديث الشريفة.

٢ - فهرس الشعر.

٣ - فهرس المصادر والمراجع.

٤ - فهرس الموضوعات.

\* \* \*



## فهرس الأحاديث الشريفة

٢	أول الحديث
١	« من يطلع الله ورسوله فقد رشد ... الحديث ».
٢	« ... أن النبي ﷺ كان يُقطع قراءته آية آية ... ».
٣	« ... إن للملك كان معي فقال لي: اقرأ القرآن حتى بلغ سبعة أحرف ... ».
٤	« ... لقد عشنا برمة من دهرنا وإن أحدنا ليؤتى الإيمان قبل القرآن ... ».
٥	« ... فقلت لعائشة: أتبعيني عن قيام رسول الله ﷺ / الحديث ... ».
٦	« الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله ».
٧	« الحج عرفة ».
٨	« من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه .. الحديث ».
٩	« من رأى شيئاً فاصبه فقال: ما شاء الله لأقوة إلا بالله لم يضره عين ».
١٠	« تداعوا بدعوى الله الذي سماكم للمسلمين المؤمنين عباد الله ... ».
١١	« الزاني مع الزاني وشارب الخمر مع شارب الخمر وصاحب السرقة مع صاحب السرقة ».
١٢	« ... قم يا أيها تراب ».
١٣	« اللهم زدنا ولا تنقصنا، وأكرمنا ولا تهنا .. الحديث ».
١٤	« ... القيب الزاني، والنفس بالنفس .. الحديث ».
١٥	« ... أي الذنب أكبر عند الله؟ قال: أن تدعو لله ندأ وهو خلقك ... الحديث ».
١٦	« ... لو دنا مني لاختطفته للملائكة عضواً عضواً ... ».
١٧	« ... من قرأ: ﴿ إنا زلزلت ﴾ عدلت له بنصف القرآن .. الحديث ».
١٨	« ... اتدرون ما أخبرها؟ قلوا: الله ورسوله أعلم قال: فإن أخبرها .. الحديث ».
١٩	« ... ما هذا يا حاطب؟ قال: لاتعجل عليّ يا رسول الله ... الحديث ».

## فهرس الشعر

م	عجز البيت	قائله
١	فأني وقيار بها لغريب	ضابن بن الحارث البرجمي
٢	ومختبط مما تطيح الطوائح	نهشل بن حري
٣	بي الحال حتى صار إيليس من جندي	الحسن بن هاتن (أبو نواس)
٤	ن على رماح من ويرجد	الصنوبري
٥	له الإله ما مضى وما خبر	العجاج بن روية
٦	نفص الموت ذا الغنى والفقيرا	سواد بن عدي
٧	والطامعون إلى ثم تصدحوا	عبدة بن الطيب
٨	بدجلة حتى ماء دجلة أشكل	الشاعر المخطوم
٩	وجنات وعينا سليلاً	جرير بن عطية الخطمي عبد العزيز الكلامي



## فهرس المصادر والمراجع

### أولاً : المصادر

(أ) طبعات المصحف الشريف (وجميعها بقراءة حفص عن عاصم)

١- مصحف الملك فؤاد .

\* الطبعة الأولى منه الصادرة في ١٠ / من ربيع الآخر /

١٣٣٧هـ.

\* الطبعة الثانية منه الصادرة في ٧ / من ذي الحجة / ١٣٤٢هـ.

\* الطبعة الثالثة منه الصادرة في ربيع الآخر / ١٣٨١هـ - ١٩٦١م.

٢- مصحف الأزهر الشريف :

\* الطبعة الأولى منه الصادرة في ١٥ من شعبان / ١٣٩٦هـ - ١١ من

أغسطس ١٩٧٦م.

٣- مصحف العراق :

\* المطبوع بإشراف وزارة الأوقاف العراقية في عام ١٣٩٩هـ -

١٩٧٩م.

٤- مصحف المدينة النبوية :

\* المطبوع في غرة جمادى الأولى من عام ١٤٠٥هـ.

٥- مصحف جمعية الدعوة الإسلامية العالمية بليبيا .

\* المطبوع في عام ١٩٨٩م والذي أشرت إليه به مصحف ليبيا.

(ب) الكتب :

- ١- إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم.  
لايبي السعود محمد بن محمد العمادي (٩٨٢هـ) ط .  
محمد علي صبيح القاهرة بدون تاريخ.
- ٢- أسرار البلاغة :  
للإمام عبد القاهر الجرجاني (٤٧١هـ) بتحقيق محمود شاكر ط . مكتبة الخانجي . القاهرة بدون تاريخ.
- ٣- إعراب القرآن :  
لايبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس (٣٣٨هـ) بتحقيق د. /زهير غاري زاهر نشر عالم الكتب . بيروت . الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ-١٩٨٨م.
- ٤- إيضاح الوقف والابتداء:  
لابن الأنباري محمد بن القاسم (٣٢٨هـ) بتحقيق د. محي الدين رمضان ط . مجمع اللغة العربية بدمشق . الطبعة الأولى عام ١٣٩١هـ-١٩٧١م.
- ٥- الإيضاح في علوم البلاغة:  
للخطيب القزويني جلال الدين محمد بن عبد الرحمن (٧٣٩هـ) بتحقيق د/ عبد القادر حسين . نشر مكتبة الآداب الطبعة الأولى (١٤١٦هـ - ١٩٩٦م).
- ٦- البحر المحيظ :  
لمحمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي

الغزنائي (٧٤٥هـ) ط. دار الفكر بيروت عام ١٤١٢هـ  
- ١٩٩٢م.

لابن الأنباري عبد الرحمن بن محمد أبي البركات ابن  
الأنباري (٥٧٧هـ) بتحقيق د/ طه عبد الحميد طه  
مراجعة مصطفى السقا ط. الهيئة العامة للكتاب عام  
١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.

٧- البيان في غريب إعراب  
القرآن :

لأبي البقاء عبد الله بن الحسين المكبري (٦١٦هـ)  
بتحقيق علي محمد البجاري ط. عيسى البابي الحلبي  
بمصر بدون تاريخ.

٨- التبيان في إعراب القرآن:

لسماحة الشيخ محمد الطاهر بن عاشور (١٣٩٤هـ)  
ط. الدار التونسية للنشر بدون تاريخ.

٩- التحرير والتنوير :

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٣١٠هـ) بتحقيق  
محمود محمد شاكر مراجعة أحمد محمد شاكر الطبعة  
الثانية. دار المعارف بمصر بدون تاريخ.

١٠- جامع البيان عن تأويل  
آي القرآن:

للإمام عبد القاهر الجرجاني (٤٧١هـ) بتحقيق محمود  
شاكر ط. مكتبة الخالجي القاهرة. بدون تاريخ.

١١- دلائل الإعجاز :

١٢- حلل الوقوف :

لأبي عبد الله محمد بن طيفور السجاوندي (٥٦٠هـ)  
بتحقيق د/ محمد بن عبد الله بن محمد العيدي.  
مكتبة الرشد بالرياض السعودية. الطبعة الأولى  
١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.

١٣- هرائب القرآن ورهائب  
الفرقان :

لنظام الدين الحسن بن محمد بن الحسن القمي  
النيابوري (٧٢٨هـ) بتحقيق إبراهيم عطوة عوض ط.  
مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ  
- ١٩٨٠م.

١٤- القطع والائتاف :

لأبن النحاس أحمد بن محمد (٣٣٨هـ) بتحقيق د/  
أحمد خطاب العمر بوزارة الأوقاف العراقية الطبعة  
الأولى ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م ط. المعاني - بغداد .

١٥- الكشف عن حقائق  
التنزيل وهيون الأتاول  
في وجوه التأويل

لأبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٥٣٨هـ) ط.  
مصطفى الحلبي القاهرة . الطبعة الأخيرة ١٣٩٢هـ -  
١٩٧٢م.

١٦- معاني القرآن :

لأبي زكريا يحيى بن زياد الفراء (٢٠٧هـ) ج(١)  
بتحقيق أحمد يوسف نحاتي ومحمد علي النجار ط.  
الهيئة العامة للكتاب ١٩٨٠م.

ج٢ بتحقيق محمد على النجار . نشر الدار المصرية  
للتأليف والترجمة بدون تاريخ .

ج٣ بتحقيق د/ عبد الفتاح إسماعيل شلبي ومراجعة  
على النجدي ناصف ط . الهيئة العامة للكتاب  
١٩٧٢م .

١٧- معانى القرآن وإعرايه :  
للزجاج أبي إسحق إبراهيم بن السري (٣١١هـ)  
بتحقيق د/ عبد الجليل عبده شلبي . ط . دار الحديث  
بالقاهرة الطبعة الثانية ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م .

١٨- المقصد للتخلص ما في  
المرشد في الوقف  
والابتداء:  
لشيخ الإسلام أبي يحيى زكريا الأنصاري (٩٢٦هـ)  
مطبوع مع منار الهدى ط . محمود مصطفى الحلبي  
القاهرة الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م .

١٩- المكتفى في الوقف  
والابتداء:  
لأبي عمرو عثمان بن سعيد الداني (٤٤٤هـ) بتحقيق  
د/ يوسف عبد الرحمن المرعشلي ط . ١٤٠٧هـ -  
١٩٨٧م مؤسسة الرسالة . بيروت .

٢٠- منار الهدى في بيان  
الوقف والابتداء:  
لأحمد بن محمد عبد الكريم الأشموني ط . محمود  
مصطفى الحلبي بالقاهرة الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ -  
١٩٧٣م .

## ثانيًا : المراجع

### (أ) المخطوطات

- ٢١- مقتضى الحال بين البلاغة  
القدمية والنقد الحديث :  
رسالة دكتوراه بمكتبة كلية اللغة العربية بالقاهرة تحت  
رقم ١٢٨٦/د للدكتور / إبراهيم محمد عبد الله  
الحوالي.

- ٢٢- الواو ومواقعها في النظم  
القرآني :  
رسالة دكتوراه بمكتبة كلية اللغة العربية بالقاهرة تحت  
رقم ١٨٩٦/د للدكتور محمد الأمين الحضري على

### (ب) الكتب :

- ٢٣- الإتيان في علوم القرآن:  
للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (٩١١هـ)  
بتحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم ط. دار التراث  
بالقاهرة بدون تاريخ.

- ٢٤- أثر النحاة في البحث  
البلاغي :  
للأستاذ الدكتور / عبد القادر حسين ط. دار نهضة  
مصر للطبع والنشر بالقاهرة بدون تاريخ .

- ٢٥- أساس البلاغة :  
للإمام جار الله أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري  
(٥٣٨هـ) ط. الهيئة المصرية العامة للكتاب. القاهرة  
١٩٨٥م.

٢٦- أساليب التوكيد في القرآن الكريم :

لعبد الرحمن المطردي ط. الدار الجماهيرية للنشر والتوزيع والإعلان بليبيا الطبعة الأولى ١٣٩٥هـ - ١٩٨٦م.

٢٧- أسباب النزول :

للواحدي أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري (٤٦٨هـ) بتحقيق أيمن صالح شعبان . ط. دار الحديث بالقاهرة الطبعة الرابعة ١٤١٩هـ-١٩٩٨م.

٢٨- الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير :

لمحمد بن محمد أبي شهبة ط. دار الجليل. بيروت الطبعة الأولى : ١٤١٤هـ - ١٩٩٢م.

٢٩- أسرار الفصل والوصل :

للأستاذ الدكتور / صباح عبيد دراز ط. مطبعة الأمانة. الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

٣٠- الإشارات والتنبيهات في علم البلاغة :

لمحمد بن علي بن محمد الجرجاني (٧٢٩هـ) بتحقيق أ.د/ عبد القادر حنين ط. نهضة مصر بالقاهرة. بدون تاريخ .

٣١- الإصابة في تمييز الصحابة :

لابن حجر أحمد بن علي العسقلاني (٨٥٢هـ) ط. مطبعة السعادة بالقاهرة الطبعة الأولى ١٣٢٨هـ - ١٩١٠م.

٣٢- الإعجاز البياني للقرآن  
ومسائل ابن الأزرق :

د/ عائشة عبد الرحمن (بنت الشاطئ) ط . ثانية . دار  
المعارف . القاهرة . بدون تاريخ .

٣٣- إعراب القرآن الكريم  
وبياته :

تأليف الأستاذ محي الدين الدرويش (ت١٩٨٢م) ط .  
دار ابن كثير ودار اليمامة (الطبعة السابعة ١٤٢٣هـ -  
٢٠٠٢م .

٣٤- إنباه الرواة على أنباه  
النحاة :

لجمال الدين أبي الحسن علي بن يوسف القفطي  
(٦٤٦هـ) بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم الطبعة  
الأولى دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٣٦٩هـ -  
١٩٥٠م .

٣٥- الإنصاف في مسائل  
الخلاف :

لأبي البركات الأنباري (٥٧٧هـ) تحقيق محمد محي  
الدين عبد الحميد ط . مطبعة السعادة بالقاهرة ١٩٥٥م .

٣٦- البحث الأدمي :

للاستاذ الدكتور / شوقي ضيف الطبعة الخامسة دار  
المعارف . القاهرة ١٩٨٣م .

٣٧- البدر المنير في غريب  
أحاديث البشير النذير :

تأليف سيدي أبي المواهب عبد الوهاب الشعراني بتعليق  
عبد الرحمن حسن محمود الطبعة الأولى ١٤١٥هـ -  
١٩٩٤م نشر مكتبة عالم الفكر بالقاهرة .



٣٨- البرهان في توجيه مثابه  
القرآن لما فيه من الحجة  
والبيان :

تأليف برهان الدين أبي القاسم محمود بن حمزة بن  
نصر الكرمانى (تاج القراء) (٥٠٥هـ تقريباً) بتحقيق د/  
السيد الجميلى ط/ مركز الكتاب للنشر القاهرة بدون  
تاريخ.

٣٩- البرهان في علوم القرآن:

للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشى  
(٧٩٤هـ) بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ط. دار  
التراث. القاهرة. بدون تاريخ.

٤٠- بصائر ذوي التمييز في  
لطائف الكتاب العزيز:

للإمام مجد الدين محمد بن يعقوب القيروابادي  
(٨١٧هـ) بتحقيق محمد على النجار. الطبعة الثالثة  
نشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية. القاهرة.  
١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.

٤١- بغية الإيضاح لتلخيص  
الفتح :

للأستاذ الشيخ عبد المتعال الصميدى (١٣٩٥هـ ط.  
مكتبة الآداب بالقاهرة . بدون تاريخ .

٤٢- بهجة الأريب في بيان  
صافي كتاب الله العزيز  
من الغريب :

تأليف : على بن عثمان بن مصطفى المارديني بن  
التركمانى (٧٥٠هـ) بتحقيق: مرزوق على إبراهيم ط.  
الهيئة العامة للكتاب ٢٠٠٢م.

٤٣- البيان في روائع القرآن:

للاستاذ الدكتور / غمام حسان . طبعة خاصة تصدرها  
عالم الكتب ضمن مشروع مكتبة الأسرة ٢٠٠٢م الهيئة  
المصرية العامة للكتاب .

٤٤- تأويل مشكل القرآن :

لايحي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري  
(٢٧٦هـ) تحقيق السيد أحمد صقر نشر دار التراث  
بالقاهرة الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م.

٤٥- تاريخ القرآن :

للاستاذ الدكتور / عبد الصبور شاهين . ط ١٤١٤هـ -  
١٩٩٤م . بدون رقم الطبعة . مطبعة الطوبجي التجارية  
بالقاهرة.

٤٦- التبيان في علم المعاني

للعامة شرف الدين حسين بن محمد الطيبي (٧٤٣هـ)  
بتحقيق د. هادي عطية مطر الهلالي ط. عالم الكتب.  
بيروت الطبعة الاولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

والبديع والبيان :

٤٧- التجميع في علم التفسير:

للسيوطي (٩١١هـ) بتحقيق أ.د/ فتحي عبد القادر  
فريد ط. دار المنار. القاهرة ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

٤٨- تحرير التجميع في صناعة

لابن أبي الإصبع المصري (٦٥٤هـ) بتحقيق د. حفي  
محمد شرف ط. المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

الشعر والنثر وإعجاز

٤٩- تذكرة الحفاظ :

للإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد شمس الدين  
الذهبي (٧٤٨هـ) تصحيح عبد الرحمن يحيى المعلمي.  
حيدر آباد. الهند. دائرة المعارف العثمانية. الطبعة  
الأولى ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.

٥٠- الترهيب والترهيب :

للمنذري زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي  
(٦٥٦هـ) نشر دار الحديث بالقاهرة بدون تاريخ.

٥١- الترميمات :

لأبي الحسن علي بن محمد بن علي الجرجاني المعروف  
بالسيد الشريف الجرجاني ط. دار الشئون الثقافية العامة  
بالمراق وزارة الثقافة والإعلام . بدون تاريخ.

٥٢- تفسير القرآن العظيم :

لأبي الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي  
(٧٧٤هـ) ط. عيسى البابي الحلبي. القاهرة . بدون  
تاريخ.

٥٣- تلخيص البيان في

تأليف الشريف الرضى (٤٠٤هـ) بتحقيق د/ علي  
محمود مقلد نشر دار مكتبة الحياة للطباعة والنشر.

مجازات القرآن :

بيروت ١٩٨٦م

٥٤- تهذيب التهذيب :

لابن حجر أحمد بن علي المغفلازي (٨٥٢هـ) ط.  
حيدر آباد. الهند - الطبعة الأولى دائرة المعارف  
العثمانية ١٣١٥ - ١٣٢٧هـ / ١٩٠٧-١٩٠٩م.

٥٥- تهذيب السعد :

وهو ترتيب لكتاب (مختصر المعاني) الذي ألفه العلامة  
مسعود بن عمر بن عبد الله المشهور بسعد الدين  
التنضاراني (٧٩١هـ) تأليف : محمد محي الدين عبد  
الحميد. ط. محمد علي صبيح الطبعة الرابعة ١٣٧٥هـ  
- ١٩٥٥م.

٥٦- الجامع لأحكام القرآن :

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري (٦٧١هـ)  
ط. دار الكتب المصرية ١٩٥٢م. بالقاهرة وط. دار  
الشعب بالقاهرة بدون تاريخ. وط. دار الحديث  
بالقاهرة ١٩٩٤م ضبط وتعليق د/ محمد إبراهيم  
الحفناوي وتخريج أحاديث د/ محمود حامد عثمان.

٥٧- جلوة المقنيس في ذكر  
ولاية الأندلس :

لأبي عبد الله الحميري تحقيق محمد بن تاويت الطنجي  
ط. مكتبة نشر الثقافة الإسلامية بالقاهرة ١٣٧١هـ.

٥٨- جمال القراء وكمال  
الإقراء :

لمعلم الدين البخاري علي بن محمد (٦٤٣هـ) الطبعة  
الأولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م مطبعة المدني بتحقيق د/

- ٥٩- حاشية الشهاب الحفاجي  
(١٠٦٩هـ).  
المسماة (عناية القاضي وكفاية الرازي) على تفسير  
اليضاوي (٦٨٥هـ وقبل: ٦٨٢هـ) المكتبة الإسلامية .  
محمد أزدمبسر . ديار بكر تركيا . الناشر . دار صادر  
بيروت . بدون تاريخ.
- ٦٠- حاشية الصاوي على  
الجلالين :  
لاحمد بن الصاوي (١٢٤١هـ) نشر للمكتبة الإسلامية.  
بدون تاريخ وبدون رقم الطبعة .
- ٦١- دراسات لأسلوب القرآن  
الكريم :  
لأستاذنا الشيخ محمد عبد الحائق عضيمة . ط . دار  
الحديث بالقاهرة . بدون تاريخ وبدون رقم الطبعة .
- ٦٢- الدر المنثور في التفسير  
بالمأثور :  
للإمام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي  
(٩١١هـ) تصحيح: محمد زهري الفمراوي الطبعة  
الأولى للطبعة الميمنية بالقاهرة ١٣١٤هـ - ١٨٩٦م.
- ٦٣- درة التنزيل وحررة التأويل  
في بيان الآيات  
للتشبهات في كتاب الله  
المميز :  
لأبي عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بالخطيب  
الإسكافي (٤٢٠هـ) ط . المكتبة التوفيقية بالقاهرة.  
بدون تاريخ وبدون رقم الطبعة.

٦٤- دلالات التراكيب :

للأستاذ الدكتور / محمد محمد أبو موسى ط . مكتبة  
وهبة . القاهرة الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م .

٦٥- روح المعاني في تفسير  
القرآن العظيم والسبع  
المتاني :

للمعلمة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود  
الألوسي البغدادي (١٢٧٠هـ) ط . إدارة الطباعة  
النيرة . دار إحياء التراث العربي . بيروت . بدون  
تاريخ .

٦٦- زاد المعاد في هدى خير  
المعاد :

لابن قيم الجوزية شمس الدين أبي عبد الله محمد بن  
أبي بكر الزرعي الدمشقي (٧٥١هـ) بتحقيق شعيب  
الأرنؤوط وعبد القادر الأرئؤوط . ط . مؤسسة الرسالة  
للطبعة الخامسة عشرة ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م بيروت .

٦٧- السبعة في القراءات :

لابن مجاهد (٣٢٤هـ) بتحقيق أ.د/ شوقي ضيف .  
الطبعة الثالثة . دار المعارف القاهرة . بدون تاريخ .

٦٨- سراج القارئ المبتدئ  
وتذكار القارئ المنتهي :

لأبي القاسم علي بن عثمان بن محمد بن أحمد بن  
الحسن القاصح العنزي البغدادي من علماء القرن  
الثامن الهجري ط . مصطفى البابي الحلبي . القاهرة  
الطبعة الثالثة ، ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م .

٦٩- سنن ابن ماجه :

لأبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني (٢٧٥هـ)  
بتحقيق محمد فزاد عبد الباقي ط. دار إحياء الكتب  
العربية: بدون تاريخ بالقاهرة .

٧٠- سنن الترمذي المسمى  
بالجامع الصحيح :

للإمام محمد بن عيسى بن مسرة الترمذي (٢٧٩هـ)  
تحقيق أحمد محمد شاكر وآخرين بيروت. دار إحياء  
التراث (طبعة مصورة عن الطبعة المصرية الأولى)  
(١٣٥٦ - ١٣٨١هـ / ١٩٣٧ - ١٩٦٢م).

٧١- سنن النسائي:

لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي النسائي  
(٣٠٣هـ) بشرح جلال الدين السيوطي وحاشية الإمام  
السندي نشر دار الريان للتراث . بدون تاريخ.

٧٢- سير أعلام النبلاء :

للإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد شمس الدين  
الذهبي (٧٤٨هـ) بتحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرين.  
بيروت. ط. مؤسسة الرسالة. الطبعة الأولى (١٤٠١-  
١٤٠٤هـ / ١٩٨١-١٩٨٤م).

٧٣- شذرات الذهب في  
أخبار من ذهب :

لأبي الفلاح الحنبلي عبد الحفيظ بن العماد (١٠٨٩هـ)  
ط. بيروت. للمكتب التجاري (طبعة مصورة) بدون  
تاريخ.

٧٤- شرح ابن عقيل:

لقاضى الفضاة بهاء الدين عبد الله بن عقيل (٧٦٩هـ)  
على ألفية ابن مالك (٦٧٢هـ) بتحقيق محمد محي  
الدين عبد الحميد. الطبعة العشرون (١٤٠٠هـ -  
١٩٨٠م) نشر وتوزيع دار التراث بالقاهرة .

٧٥- شرح التلخيص :

للشيخ أكمل الدين محمد بن محمد بن محمود بن  
أحمد البابرني بتحقيق د. محمد مصطفى رمضان  
صوفية ط. المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان  
ليبيا. الطبعة الأولى (١٣٩٢هـ - ١٩٨٣م).

٧٦- شرح الكافية البدعية في

تأليف: صفى الدين الحلبي عبد العزيز بن سرايا بن  
على السبيحي الحلبي (٧٥٠هـ) بتحقيق د. نسيب  
نشاوي. ط. مجمع اللغة العربية بدمشق (١٤٠٣هـ -  
١٩٨٣م).

علوم البلاغة ومحاسن  
البديع.

٧٧- شروح التلخيص :

دار السرور . بيروت. لبنان .

٧٨- صحيح مسلم :

بشرح النووي حققه وفهرمه . عصام الصباغطي  
وأخريين. ط. دار الحديث بالقاهرة. الطبعة الاولى  
(١٤١٥هـ - ١٩٩٤م) وايضاً ط. دار الشعب بالقاهرة  
بدون تاريخ.



- ٧٩- الطراز المتضمن لأسرار  
البلاغة وعلوم حقائق  
الإعجاز:
- للإمام يحيى بن حمزة العلوي (٧٤٥هـ) ط. دار  
الكتب العلمية. بيروت. لبنان (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م).
- ٨٠- طبقات الشافعية  
الكبرى:
- للإمام تاج الدين تقي الدين عبد الوهاب بن علي  
البكي (٧٧١هـ) الطبعة الأولى مطبعة عيسى البابي  
الحلي بالقاهرة (١٣٢٤هـ - ١٩٠٦م).
- ٨١- طبقات النحويين  
واللغويين:
- لأبي بكر محمد بن الحسن الزبيدي الأندلسي بتحقيق  
محمد أبو الفضل إبراهيم ط. دار المعارف. القاهرة  
الطبعة الثانية . بدون تاريخ.
- ٨٢- عقود الجمان في المعاني  
واليان :
- لجلال الدين السيوطي (٩١١هـ) بشرح العلامة عبد  
الرحمن بن عيسى بن مرشد العمري المعروف بالمرشدي  
(١٠٣٧هـ) ط. مصطفى الحلبي بالقاهرة الطبعة الثانية  
(١٣٧٤هـ - ١٩٥٥م).
- ٨٣- عنوان البيان في علوم  
النبيان :
- للشيخ محمد حسين مخلوف العدوي بتحقيق الشيخ  
حسين محمد مخلوف مفتي الديار المصرية الأسبق  
وعضو جماعة كبار العلماء ط. مصطفى البابي الحلبي  
بالقاهرة الطبعة الثانية (١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م).

٨٤- هون المعبود شرح سنن  
أبي داود :

للعامة أبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي  
مع شرح الحافظ ابن قيم الجوزية. ضبط وتحقيق عبد  
الرحمن محمد عثمان . ط . دار الفكر . بيروت.  
بدون تاريخ.

٨٥- غاية النهاية في طبقات  
القراء :

لشمس الدين أبي الخير محمد بن الجزري عن بشره  
ج . برجستراسر ط . مكتبة المتنى بالقاهرة بدون  
تاريخ.

٨٦- فيث النفع في القراءات  
السيح :

لولي الله سيدي على النوري السفاقي المطبوع بهامش  
سراج القارئ للبندى وتذكار القارئ المتسهي لابن  
للقاصح ط . مصطفى الحلبي الطبعة الثالثة (١٩٧٣هـ -  
١٩٥٤م) بالقاهرة.

٨٧- فتح الباري بشرح  
صحيح البخاري :

للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني  
(٨٥٢هـ) رقم كتيه وأبوابه وأحاديثه محمد فولاد عبد  
الباقى وقرأه تصحيحاً وتحقيقاً عبد العزيز بن عبد الله  
بن باز ط . دار الفكر بيروت . بدون تاريخ.

٨٨- فتح الرحمن بكشف ما  
يُنسب في القرآن :

تأليف شيخ الإسلام زكريا الأنصاري (٩٢٦هـ) بتحقيق  
الشيخ بهاء الدين عبد الموجود محمد الناصر . دار

- ٨٩- الفصل والوصل في القرآن الكريم :  
للأستاذ الدكتور / منير سلطان ط. ١٩٨٣م. دار المعارف بالقاهرة.
- ٩٠- الفصول المفيدة في الواو المزينة :  
لصالح الدين خليل العلائي بتحقيق د/ حسن موسى الشاعر ط. دار البشير. الأردن الطبعة الأولى (١٤١٠هـ - ١٩٩٠م).
- ٩١- الفهرست :  
لاين النديم ط. دار المعرفة بيروت بدون تاريخ.
- ٩٢- القاموس المحيط :  
للفيروزآبادي مسجد الدين محمد بن يعقوب الشيرازي (٨١٧هـ) نسخة مصورة عن الطبعة الثالثة للطبعة الاميرية سنة ١٣٠١هـ الهيئة المصرية العامة للكتاب (١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م).
- ٩٣- قصص القرآن من آدم عليه السلام إلى أصحاب الفيل :  
للأستاذ الدكتور / محمد بكر إسماعيل ط. دار النار بالقاهرة الطبعة الثانية (١٤١٨هـ - ١٩٩٧م).
- ٩٤- كتاب إصراب ثلاثين  
لأبي عبد الله الحسين بن أحمد للعروف بابن خالويه

سورة من القرآن الكريم :

(٣٧٠هـ) ط . دائرة المعارف العثمانية في عاصمة حيدر  
آباد الدكن . نشر المكتبة الشقافية بيروت . لبنان بدون  
تاريخ .

٩٥- كتاب سيويه :

للإمام أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر (١٨٠هـ)  
تحقيق عبد السلام محمد هارون الطبعة السادسة ط .  
الهيئة المصرية العامة للكتاب بالقاهرة (١٣٨٥هـ -  
١٩٦٦م) .

٩٦- الكشف عن وجوه

لأبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي (٤٣٧هـ)  
تحقيق د . محمي الدين رمضان الطبعة الخامسة  
(١٤١٨هـ - ١٩٩٧م) نشر مؤسسة الرسالة . بيروت .

القراءات السبع وعملها  
وحججها :

٩٧- الكواكب الدرية فيما

للسيخ محمد بن علي بن خلف الحسيني شيخ القراء  
والمقارئ المصرية ط . مصطفى الباوي الحلبي بمصر  
المحرم ١٣٤٤هـ بدون رقم الطبعة .

ورد في إتزال القرآن على  
سبعة أحرف :

٩٨- لباب النقول في أسباب

لجلال الدين السيوطي (٩١١هـ) للطبع بهامش  
المصحف الشريف ط . مكتبة عبد المجيد مرزا بمكة  
المكرمة بدون تاريخ

التزول :

٩٩- لسان العرب :

لابن منظور الإفريقي ط . دار المعارف بمصر بدون تاريخ .

١٠٠- مجاز القرآن :

لأبي عبيدة معمر بن المثنى (٢١٠هـ) بتحقيق د/ محمد فؤاد سزكين . ط . مؤسسة الرسالة بيروت . بدون تاريخ .

١٠١- للمحتجب في تبين

لأبي الفتح عثمان بن جني (٣٩٢هـ) تحقيق على النجدي ناصف وزميله (الجلس الأعلى للشئون الإسلامية) القاهرة ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م .

وجوه شواذ القراءات :

١٠٢- للمحرر الوجيز في

للقاضي أبي محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأنلسي (٥٤٦هـ) تحقيق عبد السلام عبد الشافي محمد ط . دار الكتب العلمية بيروت لبنان الطبعة الأولى (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م) .

تفسير الكتاب العزيز :

١٠٣- مراتب التحوين:

لأبي الطيب اللغوي بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ط . دار نهضة مصر للطبع والنشر بالقاهرة بدون تاريخ .

١٠٤- مسائل الرازي

لمحمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي (٦٦٦هـ)

وأجودتها من غرائب  
القرآن :

بتحقيق إبراهيم عطوة عوض ط. مصطفى البايي الحلبي  
القاهرة. الطبعة الثانية (١٤٠٦هـ-١٩٨٥م).

١٠٥- المسند :

للإمام أحمد بن حنبل (٢٤١هـ) ط. المطبعة البسنية  
الطبعة الأولى ١٣١٣هـ - ١٨٩٥م.

١٠٦- المصباح في المعاني  
والبيان والبدیع :

تأليف بدر الدين بن مالك الشهير بابن الناظم تحقيق د/  
حسني عبد الجليل يوسف ط. مكتبة الآداب بالقاهرة.  
بدون تاريخ.

١٠٧- المطول على التلخيص:

لحمد الدين التفتازاني بحاشية السيد الشريف الجرجاني  
ط. مطبعة أحمد كامل الاستانة ١٣٣٠هـ - مع طبعة  
أخرى بتحقيق د. عبد الحميد هنداوي نشر دار الكتب  
العلمية بيروت الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.

١٠٨- معالم الاعتداء إلى  
معرفة الوقف والابتداء:

للشيخ محمود خليل الحصري سلسلة دراسات في  
الإسلام يصدرها للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية  
بالقاهرة عدد ٧١ ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م.

١٠٩- معاني القرآن :

للكاظمي علي بن حمزة الكاظمي (١٨٩هـ) أعاد بناءه  
وقدم له د/ عيسى شحاته عيسى الناشر : دار قبله

للطباعة والنشر والتوزيع بالقاهرة ١٩٩٨م.

١١٠- معاني القرآن :  
للأخفش سعيد بن مسعدة البلخي للجاشعي (٢١٥هـ)  
بتحقيق د/ عبد الأمير محمد أمين الورود ط. عالم  
الكتب. بيروت ط. أولى (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م).

١١١- معجم الأفعال التي  
حلفت مفعولها غير  
المصريح في القرآن  
الكريم:  
للدكتور / عبد الفتاح الحمور ط. دار الفتحاء عمان .  
الأردن الطبعة الأولى (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م).

١١٢- معجم ألفاظ القرآن  
الكريم:  
إصدار مجمع اللغة العربية بالقاهرة ط. الهيئة العامة  
لشئون المطابع الأميرية ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م.

١١٣- معجم البلاغة العربية:  
تأليف أ. د/ بنوي طبانة الطبعة الثالثة (١٤٠٨هـ -  
١٩٨٨م) نشر دار للنارة بجدة ودار الرفاعي بالرياض  
بالمملكة العربية السعودية.

١١٤- معجم البلدان :  
لياقوت الحموي . ط. دار صادر ودار بيروت / بيروت  
١٩٥٧م.

١١٥- معجم المؤلفين :  
للأستاذ / عمر رضا كحالة ط . مطبعة الترقى بدمشق  
بدون تاريخ .

١١٦- المعجم المفهرس  
لألفاظ القرآن الكريم :  
وضع الأستاذ / محمد فزاد عبد الباقي ط . دار الشنب  
بالقاهرة بدون تاريخ .

١١٧- للمجم الوجيز :  
إصدار مجمع اللغة العربية بالقاهرة طبعة خاصة بوزارة  
التربية والتعليم (١٤١٦هـ - ١٩٩٥م) .

١١٨- مفنى اللبيب عن كتب  
الأعاريب :  
تأليف الإمام أبي محمد عبد الله جمال الدين بن  
يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام (٧٦١هـ)  
بتحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ط . محمد على  
صبيح بالقاهرة بدون تاريخ .

١١٩- مفاتيح الغيب :  
للإمام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسن بن على  
الرازي (٦٠٦هـ) ط . دار الكتب العلمية . بيروت ط .  
أولى (١٤١١هـ - ١٩٩٠م) .

١٢٠- مفتاح العلوم :  
لأبي يعقوب يوسف بن أبي بكر محمد بن على  
السكاكي (٦٢٦هـ) ط . مصطفى الباي الحلبي بالقاهرة  
الطبعة الثانية (١٤١١هـ - ١٩٩٠م) .



وطبعة أخرى بتعليق وضبط نعيم زوزور ط. دار الكتب  
العلمية . بيروت . الطبعة الثانية (١٤٠٧هـ -  
١٩٨٧م).

لأبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب  
الأصفهاني (٥٠٢هـ) بتحقيق محمد سيد كيلاني ط.  
مكتبة مصطفى البابي الحلبي بمصر الطبعة الأخيرة  
(١٣٨١هـ - ١٩٦١م).

١٢١- للمفردات في غريب  
القرآن :

للاستاذ الدكتور / محمد الأمين الخضري على ط.  
مكتبة وهبة . القاهرة ط. أولى (١٤١٤هـ - ١٩٩٣م).

١٢٢- من أسرار حروف  
المعطف في الذكر  
الحكيم:

للاستاذ الدكتور / عبد الله عليه حسن البرقي ط.  
أولى ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م ط. دار الأرقم الزقازيق ،  
مصر.

١٢٣- من أسرار الوقف في  
القرآن الكريم (دراسة  
بلاغية).

لأبي الحسن حازم القرطاجني (٦٨٤هـ) بتحقيق محمد  
الحبيب بن الخوجة ط. دار الكتب الشرقية . بدون  
تاريخ . تونس.

١٢٤- متهاج البلغاء وسراج  
الأدباء :

- ١٢٥- مواهب الفتحاح في شرح تلخيص المفتاح:  
لابن يعقوب المغربي ط . المطبعة الخيرية (١٣٤١هـ)  
القاهرة
- ١٢٦- النشر في القراءات العشر:  
للمحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي الشهير بابن الجزري (٨٣٣هـ) ط . دار الكتب العلمية . بيروت . بدون تاريخ.
- ١٢٧- النطق بالقرآن الكريم:  
للدكتور / ضياء الدين الجماس الناشر مركز نور الشام للكتاب بدون تاريخ.
- ١٢٨- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور:  
للإمام برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي (٨٨٥هـ) خرج آياته وأحاديثه ووضع حواشيه عبد الرزاق غالب المهدي ط . دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م).
- ١٢٩- نظم المتناثر من الحديث المتواتر:  
للمعلمة أبي عبد الله محمد بن جعفر الكتاني الطبعة الثانية دار الكتب العلمية للطباعة والنشر بمصر بدون تاريخ.
- ١٣٠- النهاية في غريب الحديث والأثر:  
لابن الأثير تحقيق طاهر أحمد الزولوي ومحمود محمد الطناحي . دار إحياء الكتب العربية الطبعة الأولى

١٣١- نهاية القول المفيد في . للشيخ محمد مكّي نصر مراجعة وتصحيح على  
محمد الضباع ط. مصطفى الباي الحلبي بالقاهرة  
علم التجويد :  
١٣٣٩هـ.

(ج) الدوريات :

١٣٢- مجلة كلية اللغة العربية بالمنوفية العدد الثامن الصادر في عام ١٤٠٨هـ -  
١٩٨٨م. وفيها بحث للدكتور / صبحي رشاد عبد الكريم تحت عنوان :  
الوقوف القرآنية والمعايير البلاغية.

١٣٣- مجلة كلية اللغة العربية بالقاهرة العدد الثامن عشر الصادرة في عام ١٤٢٠هـ -  
٢٠٠٠م. وفيها بحث للدكتور إبراهيم عبد الحميد التلب تحت عنوان :  
الضمير المنفصل في النظم القرآني ص : ٢١٣ وما بعدها.

١٣٤- مجلة الأهرار الجزء السادس . السنة ٧٣ جمادى الآخرة ١٤٢١هـ - سبتمبر  
٢٠٠٠م . ص ٨٨١ وما بعدها .

١٣٥- مجلة الأهرار الجزء السادس . السنة ٧٤ جمادى الآخرة ١٤٢٢هـ - سبتمبر  
٢٠٠١م . ص ٩٠٩ وما بعدها .

١٣٦- مجلة منبر الإسلام . السنة ٥٩ العدد ١٠ شوال ١٤٢١هـ - يناير ٢٠٠١م .  
ص ٥٠ وما بعدها .

١٣٧- مجلة منبر الإسلام السنة ٦٠ العدد ٥ جمادى الآخرة ١٤٢٢هـ - يوليو /  
أغسطس ٢٠٠١م ص ١٣ وما بعدها .

١٣٨- مجلة كنوز الفرقان : كان يصدرها الاتحاد العام لجماعة القراء وكان يرأس تحريرها الشيخ على محمد الضباع شيخ عموم المقارئ المصرية وقد صدر العدد الأول منها في المحرم ١٣٦٨هـ - نوفمبر ١٩٤٨ واستمر صدورها خمس سنوات تقريباً .

\* \* \*

## فهرس الموضوعات

### الفصل الرابع

#### بين القرآن الكريم والكتب المقدسة

- ٧٧٩ \* الموضوع الأول : (آية : ٣ آل عمران) .
- ٧٧٩ إضاءة
- ٧٨١ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٧٨٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٧٨٥ \* الموضوع الثاني (آية : ٨٢ الإسراء) .
- ٧٨٥ إضاءة
- ٧٨٦ شاهد هذا للموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٧٨٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- \* الموضوع الثالث والرابع والخامس :
- ٧٩٠ الآيات : ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٨ الشعراء) .
- ٧٩٠ إضاءة
- ٧٩٣ شاهد هذه المواضع : آراء القراء والنحاة فيها .
- ٧٩٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٧٩٧ \* الموضوع السادس والسابع (آية : ٣٨ ، ٣٩ الحاقة) .
- ٧٩٧ إضاءة
- ٧٩٨ شاهد هذين الموضوعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ٨٠٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٠٢ \* الموضوع الثامن : (آية ٤٤ الحاقة) .

- إضاءة  
٨٠٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٨٠٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٠٥ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ٨٠٩ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .
- ٨١٣
- الفصل الخامس
- من أوامر القرآن ونواهيه
- ٨١٧ \* الموضع الأول : (آية : ٥١ الانعام)
- ٨١٧ إضاءة
- ٨١٧ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٨١٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٢١ \* الموضع الثاني : (آية : ١٤ التوبة) .
- ٨٢١ إضاءة
- ٨٢٢ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٨٢٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٢٦ \* الموضع الثالث : (آية : ٢٣ الكهف) .
- ٨٢٦ إضاءة (مناسبة النزول) .
- ٨٢٧ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٨٣٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٣٣ \* الموضع الرابع : (آية : ٣٩ الكهف) .
- ٨٣٣ إضاءة (مناسبة النزول)
- ٨٣٤ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .

- ٨٣٥ الرد على القراء القائلين بجواز الوقف
- ٨٣٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٣٩ \* الموضوع الخامس : (آية : ٧٨ الحج) .
- ٨٣٩ إضاءة
- ٨٤٠ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٨٤٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٤٨ \* الموضوع السادس : (آية : ٧٠ الأحزاب)
- ٨٤٨ إضاءة
- ٨٤٩ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٨٥١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٥٣ \* الموضوع السابع : (آية : ٢٢ الصافات) .
- ٨٥٣ إضاءة
- ٨٥٤ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٨٥٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٥٧ \* الموضوع الثامن : (آية : ٣٩ الزمر)
- ٨٥٧ إضاءة
- ٨٥٨ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٨٦٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٦١ \* الموضوع التاسع : (آية : ٢٥ الدخان) .
- ٨٦٢ إضاءة
- ٨٦٤ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٨٦٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .

- ٨٦٧ \* الموضوع العاشر: (آية: ٢٩ الحديد)
- ٨٦٧ إضاءة (مناسبة النزول).
- ٨٧١ شاهد هذا الموضوع: آراء القراء والنحاة فيه.
- ٨٧٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٧٦ \* الموضوع الحادي عشر: (آية: ١ الزمل).
- ٨٧٦ إضاءة
- ٨٧٨ شاهد هذا للموضع: آراء القراء والنحاة فيه.
- ٨٨٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٨٢ \* الموضوع الثاني عشر: (آية: ١ المدثر).
- ٨٢٢ إضاءة
- ٨٨٤ شاهد هذا الموضوع: آراء القراء والنحاة فيه.
- ٨٨٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٨٥ \* الموضوع الثالث عشر: (آية: ٢٧ الفجر)
- ٨٨٦ إضاءة
- ٨٨٧ شاهد هذا للموضع: آراء القراء والنحاة فيه.
- ٨٨٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٨٨٩ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ٨٩٣ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .

### الفصل السادس

من صفات المؤمنين وجزائهم في الآخرة

- ٩٠١ \* الموضوع الأول: (آية: \* المؤمنون)
- ٩٠١ إضاءة



- ٩٠٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٩٠٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٠٩ \* الموضع الثاني والثالث : (الآيتان : ٣٦ ، ٣٧ للنور)
- ٩٠٩ إضاءة
- ٩١٠ شاهد هذين للموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ٩١١ مناقشة الأشموني والرد عليه .
- ٩١٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩١٩ \* الموضع الرابع : (آية ٦٩ الفرقان)
- ٩١٩ إضاءة
- ٩٢١ شاهد هذا للموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٩٢٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٢٥ \* الموضع الخامس : (آية : ٣٥ الأحزاب)
- ٩٢٦ إضاءة ( مناسبة النزول )
- ٩٢٨ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٩٢٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٣١ \* للموضع السادس : (آية : ١٧ الزمر)
- ٩٣١ إضاءة ( مناسبة النزول )
- ٩٣٣ شاهد هذا للموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٩٣٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٣٨ \* الموضع السابع والثامن : (الآيتان : ١٧ ، ٢٢ الواقعة)
- ٩٣٨ إضاءة
- ٩٤٠ شاهد هذين للموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .

- ٩٤١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٤٣ • للموضع التاسع والعاشر : ( الآيتان : ٢٤ ، ٢٩ المارج ) .
- ٩٤٣ إخلاء
- ٩٤٤ شاهد هذين للموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ٩٤٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٤٨ • سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ٩٥٢ • سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .
- الفصل السابع
- بين الأنبياء وأقوامهم
- ٩٥٧ • للموضع الأول : ( آية : ٢٧ طه ) .
- ٩٥٧ إخلاء ( مناسبة النزول )
- ٩٥٨ شاهد هذا للموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٩٥٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٦٠ • للموضع الثاني : ( آية : ١٧٠ الشعراء ) .
- ٩٦٠ إخلاء
- ٩٦٢ شاهد هذا للموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٩٦٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٦٤ • للموضع الثالث : ( آية : ١٢٧ الصفات )
- ٩٦٤ إخلاء
- ٩٦٥ شاهد هذا للموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٩٦٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٦٨ • للموضع الرابع والخامس ( الآيتان : ١٣٤ ، ١٣٧ الصفات ) .

- ٩٦٨ إضاءة
- ٩٦٨ شاهد هذين الموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ٩٦٩ مناقشة الأشمونى والرد عليه .
- ٩٧٠ رأيي .
- ٩٧٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٧١ \* الموضع السادس : ( آية : ١٤٣ الصفات )
- ٩٧٢ إضاءة
- ٩٧٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٩٧٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٧٧ \* الموضع السابع : ( آية : ١٦٢ الصفات ) .
- ٩٧٧ إضاءة
- ٩٧٧ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٩٧٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ٩٨١ \* الموضع الثامن والتاسع ( الآيتان : ١٦٧ ، ١٦٨ الصفات ) .
- ٩٨١ إضاءة
- ٩٨٢ شاهد هذين الموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ٩٨٤ \* الموضع العاشر : ( آية : ٢٣ غافر )
- ٩٨٤ إضاءة
- ٩٨٥ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ٩٨٦ \* الموضع الحادى عشر : ( آية : ٣ نوح )
- ٩٨٧ إضاءة
- ٩٨٨ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .

- ١٩٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٩٠ • للموضع الثاني عشر: (آية: ١٠ نوح)
- ١٩١ إضافة
- ١٩١ شاهد هذا الموضع: آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٩٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٩٣ • للموضع الثالث عشر: (آية: ١٩ نوح)
- ١٩٣ إضافة
- ١٩٤ شاهد هذا الموضع: آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٩٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- للموضع الرابع عشر، والخامس عشر، والسادس عشر، والسابع عشر
- ١٩٦ (الآيات: ١، ٥، ٨، ٩ من سورة عبس) .
- ١٩٧ إضافة (مناسبة النزول)
- ١٩٨ شاهد هذه المواضع: آراء القراء والنحاة فيها .
- ١٠٠١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٠٠٢ • للموضع الثامن عشر، والتاسع عشر (الآيتان: ٦، ٩ العلق)
- ١٠٠٢ إضافة (مناسبة النزول)
- ١٠٠٣ شاهد هذين الموضعين: آراء القراء والنحاة فيهما .
- ١٠٠٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٠٠٦ • للموضع العشرون: (آية: ١ التكاثر) .
- ١٠٠٦ إضافة (مناسبة النزول)
- ١٠٠٦ شاهد هذا الموضع: آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٠٠٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .

١٠١١ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .

١٠١٦ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .

### الفصل الثامن

#### من الإخبار بالغيب في القرآن الكريم

١٠٢٧ \* الموضوع الأول والثاني والثالث : ( الآيات : ٢ ، ٣ ، ٤ الروم )

١٠٢٧ إضاءة ( مناسبة النزول ) .

١٠٢٨ شاهد هذه المواضع : آراء القراء والنحاة فيها .

١٠٣٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .

١٠٣٢ \* الموضوع الرابع : ( آية : ١٩ الأحزاب )

١٠٣٣ إضاءة

١٠٣٤ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .

١٠٣٥ مناقشة الأشعموني والرد عليه

١٠٣٧ رأيي .

١٠٣٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .

١٠٣٧ \* الموضوع الخامس : ( آية : ٢٦ يس )

١٠٣٧ إضاءة

١٠٣٨ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .

١٠٤٠ رأيي .

١٠٤١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .

١٠٤٢ \* الموضوع السادس : ( آية : ٦٠ الواقعة )

١٠٤٢ إضاءة

١٠٤٣ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .

- ١٠٤٥ رأيي .
- ١٠٤٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٠٤٦ • للموضع السابع والثامن والتاسع والعاشر  
الآيات : ٨٦ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ٩٢ الواقعة .
- ١٠٤٧ إضافة
- ١٠٤٨ شاهد هذه المواضع : آراء القراء والنحاة فيها .
- ١٠٥١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٠٥٢ • للموضع الحادي عشر : ( آية : ١٢ الطلاق ) .
- ١٠٥٢ إضافة
- ١٠٥٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٠٥٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٠٥٦ • للموضع الثاني عشر والثالث عشر ( الآيتان : ٢١ ، ٢٣ القلم ) .
- ١٠٥٦ إضافة ( مناسبة النزول ) .
- ١٠٥٧ شاهد هذين الموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ١٠٦٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٠٦١ رأيي .
- ١٠٦٢ • للموضع الرابع عشر : ( آية : ٢٦ الجن ) .
- ١٠٦٢ إضافة
- ١٠٦٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٠٦٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٠٦٦ • للموضع الخامس عشر : ( آية : ٨ المدثر ) .
- ١٠٦٦ إضافة

- ١٠٦٧ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٠٦٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- \* للموضع السادس عشر والسابع عشر والثامن عشر والتاسع عشر الآيات : ٣٨ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ المدثر .
- ١٠٧٠ إضاءة
- ١٠٧٠ شاهد هذه المواضع : آراء القراء والنحاة فيها .
- ١٠٧٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٠٧٦ \* للموضع العشرون : ( آية : ٤ الزلزلة )
- ١٠٧٦ إضاءة
- ١٠٧٦ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٠٧٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٠٨١ \* للموضع الحادى والعشرون والثاني والعشرون والثالث والعشرون ( الآيات : ١ ، ٦ ، ٨ القارعة ) .
- ١٠٨١ إضاءة
- ١٠٨٣ شاهد هذه المواضع : آراء القراء والنحاة فيها .
- ١٠٨٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٠٨٨ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ١٠٩٤ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .

### الباب الثالث

ما تفردت به بعض طبعات المصاحف الأربعة

## الفصل الأول

### من حديث القرآن عن الرسل

- الموضع الأول : (آية : ١١١ الاعراف) . ١١٠٥
- إضاءة ١١٠٥
- للموضع بين طبعات المصاحف الأربعة . ١١٠٥
- ماالسرفي قوله تعالى هنا ﴿ أرسل ﴾ وفي الشعراء ﴿ ابعث ﴾ وفي قوله هنا ﴿ ساحر ﴾ وفي الشعراء ﴿ سحار ﴾ ؟ ١١٠٦
- التعليل للناسب لهذه المقابلة عندي . ١١٠٧
- الموضع الثاني : (آية : ٣٥ يونس) . ١١٠٧
- إضاءة ١١٠٨
- شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه . ١١٠٩
- التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا . ١١١١
- للموضع الثالث : (آية : ٥٩ يونس) ١١١٣
- إضاءة ١١١٣
- شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه . ١١١٤
- رأبي في ﴿ ام ﴾ هنا . ١١١٧
- التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا . ١١١٧
- للموضع الرابع : (آية : ٢٨ هود) ١١٢٠
- إضاءة ١١٢٠
- شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه . ١١٢١
- التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا . ١١٢٣
- للموضع الخامس : (آية : ٢٤ يوسف) . ١١٢٥



- ١١٢٥ إضاءة
- ١١٢٦ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١١٣١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١١٣٣ \* الموضع السادس : (آية : ٣٧ الرعد )
- ١١٣٣ إضاءة
- ١١٣٤ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١١٣٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١١٣٦ \* الموضع السابع : (آية : ٤٣ الرعد )
- ١١٣٦ إضاءة ( مناسبة النزول ) .
- ١١٣٨ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١١٤٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١١٤٢ \* الموضع الثامن : (آية : ١ إبراهيم )
- ١١٤٢ إضاءة
- ١١٤٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١١٤٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- \* للموضع التاسع : (آية : ٩ الحجر )
- ١١٤٦ هذا الموضع قد سبقت دراسته في سياق في ص ٣٤١ من هذا البحث .
- ١١٤٧ \* الموضع العاشر : (آية : ٤٠ الإسراء )
- ١١٤٧ إضاءة
- ١١٤٧ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١١٥٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١١٥٠ \* الموضع الحادي عشر : (آية : ٦٨ الإسراء )

هذا الموضع قد سبقت دراسة صنوه في ص ١٦١ وما بعدها من هذا  
البحث ، لذا فقد اكتفيت بما قلته هناك .

• الموضع الثاني عشر : (آية : ٣٤ طه) . ١١٥١

إضافة ١١٥١

شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه . ١١٥٢

التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا . ١١٥٤

• للموضع الثالث عشر : (آية : ٧ سبا) ١١٥٥

إضافة ١١٥٥

شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه . ١١٥٥

مناقشة الأشموني والرد عليه . ١١٥٨

التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا . ١١٥٨

• للموضع الرابع عشر : (آية : ٤٥ الزخرف) ١١٦٠

إضافة ١١٦٠

شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه . ١١٦١

التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا . ١١٦٣

• للموضع الخامس عشر : (آية : ٨ الحديد) ١١٦٤

إضافة ١١٦٤

شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه . ١١٦٥

التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا . ١١٦٧

• للموضع السادس عشر : (آية : ١٢ للمتحنة) ١١٦٨

إضافة (مناسبة النزول) ١١٦٨

شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه . ١١٧٠

- ١١٧١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١١٧٢ • الموضوع السابع عشر : (آية : ٧ الحاقة)
- ١١٧٢ إضاءة
- ١١٧٤ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١١٧٦ الرأي عندي أن الموصل أولى .
- ١١٧٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١١٧٧ • الموضوع الثامن عشر (آية : ١٢ نوح) .
- ١١٧٧ إضاءة
- ١١٧٨ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١١٧٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١١٧٩ • الموضوع التاسع عشر : (آية : ٢٨ نوح)
- ١١٨٠ إضاءة
- ١١٨٠ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١١٨٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١١٨٣ • سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ١١٨٩ • سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .
- الفصل الثاني
- من صفحات أصحاب الجنية
- ١٢٠٣ • للموضع الأول : (آية : ١٣٥ آل عمران)
- ١٢٠٣ إضاءة (مناسبة النزول) .
- ١٢٠٤ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٢٠٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .

- ١٢٠٩ \* الموضوع الثاني (آية: ٤٢ الاعراف)
- ١٢٠٩ إضاءة
- ١٢٠٩ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٢١٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢١٤ \* الموضوع الثالث : (آية: ١٥٣ الاعراف) .
- ١٢١٤ إضاءة
- ١٢١٤ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٢١٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢١٧ \* الموضوع الرابع : (آية: ١٧٠ الاعراف)
- ١٢١٧ إضاءة
- ١٢١٧ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٢٢٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢٢١ \* الموضوع الخامس والسادس : (الآيتان : ٧٢ ، ٧٤ الانفال)
- ١٢٢١ إضاءة
- ١٢٢٣ شاهد هذين للموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ١٢٢٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢٢٦ \* الموضوع السابع : (آية: ٩٠ التوبة)
- ١٢٢٦ إضاءة (مناسبة النزول)
- ١٢٢٧ شاهد هذا الموضوع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٢٢٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢٣٠ \* الموضوع الثامن : (آية: ٢٣ هود)
- ١٢٣٠ إضاءة

- ١٢٣١ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٢٣٣ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢٣٤ \* الموضع التاسع : ( آية : ١٧ الحج )
- ١٢٣٤ إضاءة
- ١٢٣٥ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٢٣٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢٣٧ \* الموضع العاشر : ( آية : ٣٥ النور )
- ١٢٣٨ إضاءة
- ١٢٤٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٢٤٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢٤٥ \* الموضع الحادي عشر : ( آية : ٧٣ الأحزاب )
- ١٢٤٥ إضاءة
- ١٢٤٦ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٢٤٨ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢٤٩ \* الموضع الثاني عشر ( الآيات من ٣٨-٤٢ )
- ١٢٥٠ \* للموضع الثالث عشر، والرابع عشر : ( الآيتان : ٦ ، ٩ الليل )
- ١٢٥٠ إضاءة ( مناسبة النزول )
- ١٢٥١ شاهد هذين الموضعين : آراء القراء والنحاة فيهما .
- ١٢٥٤ حاجة للمصاحف إلى الدقة الشديدة عند الإشراف على طبعها .
- ١٢٥٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢٥٦ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ١٢٦١ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .

## الفصل الثالث

### من صفات أصحاب النار

- ١٢٦٩ \* الموضع الأول : ( آية : ٧٧ آل عمران )  
١٢٦٩ إضاءة ( مناسبة النزول )  
١٢٧٠ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .  
١٢٧٢ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .  
١٢٧٢ \* للموضع الثاني : ( آية : ١٨ النساء )  
١٢٧٢ إضاءة  
١٢٧٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .  
١٢٧٦ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .  
١٢٧٨ \* للموضع الثالث : ( آية : ٢٤ التوبة )  
١٢٧٨ إضاءة  
١٢٧٩ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .  
١٢٨٠ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .  
١٢٨٢ \* للموضع الرابع : ( آية : ١٠٩ التوبة )  
١٢٨٢ إضاءة  
١٢٨٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .  
١٢٨٥ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .  
١٢٨٦ \* للموضع الخامس : ( آية : ٢٤ يونس )  
١٢٨٦ إضاءة  
١٢٨٧ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .  
١٢٩١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .

- ١٢٩٣ \* الموضع السادس : (آية : ١ المتحنة)
- ١٢٩٣ إضاءة ( مناسبة النزول )
- ١٢٩٥ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٢٩٧ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٢٩٩ \* الموضع السابع : (آية : ٣٥ الحاقة)
- ١٢٩٩ إضاءة
- ١٢٩٩ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٣٠١ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٣٠٢ \* الموضع الثامن : (آية : ١٢ الزمل)
- ١٣٠٢ إضاءة
- ١٣٠٣ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٣٠٤ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٣٠٥ \* الموضع التاسع : (آية : ١٤ المطففين)
- ١٣٠٥ إضاءة
- ١٣٠٦ شاهد هذا الموضع : آراء القراء والنحاة فيه .
- ١٣٠٩ التعليل البلاغي لمنع الوقف هنا .
- ١٣١١ \* سمات جامعة بين مواضع هذا الفصل .
- ١٣١٣ \* سمات فارقة بين مواضع هذا الفصل .
- ١٣١٩ \* الخاتمة .
- ١٣٤١ \* المصادر والمراجع .
- ١٣٦٩ \* الفهرس .

\* \* \*